

کتابخانه آصفیه سرکار عالی حیدرآباد دکن

۱۵۲۴

۱۸

۱۵۲۴

جزء اول

حدیث

۸۸۹

صحیح مسلم

نمبر ۱۸

تاریخ ۱۸

نام کتاب

فصل کتاب

نمبر کتاب

﴿ الجزء الأول من ﴾

كِتَابُ

صحيح الامام الحافظ أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كوشان
القشيري النيسابوري المتوفي عشية يوم الاحد سنة ٢٦١ المدفون بنصر آباد
ظاهر نيسابور مع شرحه المعنى باكمال اكمال المعلم للامام أبي عبد الله محمد بن
خليفة الوشتاني الابي المالك المتوفي سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ وشرح المسمى
بمكمل اكمال الاكمال للامام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي
الحسني المتوفي سنة ٨٩٥ رحم الله الجميع وأسكنهم من جناته المحل الرفيع

﴿ تنبيه ﴾ جعلنا من صحيح الامام مسلم بصدر الصحيفة وبذيلها شرح السنوسي مفصلاً
بينهما بجدول الى كتاب الايمان ومن جعلنا من الصحيح بالهامش وشرح
الأبي بصدر الصحيفة وبذيلها شرح السنوسي

طبع هذا الكتاب على نفقة سلطان المغرب الأقصى جلالة أمير المؤمنين وحاكي حوزة الدين
فرع الشجرة النبوية وخلاصة السلالة الطاهرة العاوية سيدنا ومولانا
ابن السلطان مولاي الحسن ابن السلطان سيدي محمد خازن الله له

بتوكيل الحاج محمد بن العباس بن شقرون خديم المقام العالي بالله الآن بشعرطجة
ووكيل دولة المغرب الأقصى سابقاً بمصر علي يد نجله الحاج عبد السلام بن شقرون
لا يجوز لاحد أن يطبع شرح السنوسي أو الأبي على مسلم وكل من يطبع أي كتاب
يكون مكلفاً بآراء أصل قديم ثبت أنه طبع منه والاف يكون مسؤولاً عن التعويض

﴿ تنبيه ﴾ لوجود نسخة من شرح الامام الأبي في المكتبة الخلدوية المصنوعة
مقابلة النسخة الواردة من المغرب على تلك النسخة وان كانت النسخة المعريسة
احتياطاً وطمأنينة للبال

(الطبعة الأولى - سنة ١٣٢٧ - هـ)

منهجه السجادة ويجوز محاضراته

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواسع الجود والكرم * الذي أنجرح بعضه من غصص العدم * وأمدنا بأنائه * ونحن سردد
بين الأحشاء بلا مير في غياهب الظلم * ثم أبررنا إلى رفعة * وما أعد من سرابح لأم * ثم من بالعممة
العظمى نعمة العمل والهداية إلى هي أقوم * ثم سهل الرجوع إليه على المطيع * أو لما صحت حتى
لا يقع في الأياس بما جترم * فرضي ما باليسير * وجازى عنه بالكثير * واكتفى ما في الدنيا من
دواهي المعاصي بمجرد السدم * فسحان من لا يحاط بشأته * ودهر من لا أدنى بعده * في
اللسان وما ضى القلم * والملاة والسلام على سيدنا محمد الذي أوى * رابع *
التفريغ بعبادة لا تتناول إليها عراس وابق اللهم * وأحلي على أوله * رابع *
عديم المزدحم * فهو عروس المملوكه بأجمعها * وعن الحليمة بأسرها * وهو * العرب والجم * هو
الوسيل الكبرى في هذه الدار * ويوم يقوم الناس لحوّل عليم * فعلى الله * صلى الله عليه * من رسول حار
المسكارم بأمرتها * وألعت إليه المحاسن الخلقية والخلقية * بما لها من أهازمها * وجهت في * سال
البروة كلها كانت دانه لها مسك المحتم * ورضى الله عن آل * وندبه أسيرين بالوابعلى * شاهد * وندك
النفس لصرته أهنس الدخائر وأشرف الممارل * وحاز واستريف * رابع *
من بعدهم من مجدأ ومتافل * ورضى الله تعالى عن التابعين وتابعيهم بأحسن إلى يوم تعدم إلى الله
سيناومولا ما محمد صلى الله عليه وسلم وأمته على سائر الأمم *
* أما بعد * فلهما حص الله سبحانه ودعالي رجالاتنا الواجب * هذا النبي السرييف صلى الله عليه وسلم
وبجميل خدمته أعظم الأسباب * ثم افتروا في أطهار ما كن فيهم من عظيم حنا فرها كل به أول عا

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى جميع الانبياء والمرسلين ﴿ص﴾ أما بعد ﴿ص﴾
 أمكنه التقرب الى على ذلك الجنب ﴿ص﴾ فمن قوى يناضل عن ذاته المسكومة ودينه القويم بماضى السيف
 والسنان ﴿ص﴾ ومن راوية أمين انتصب لحفظ كلمة الرفيعة وصون ماحوته من محاسن وبيان ﴿ص﴾ ومن فصيح
 أوتي من البلاغة السحر الحلال فمبر عن بعض كلالته بما أدرك بركته عاجلا بحق العيان ﴿ص﴾ وكان ممن
 فتح الله له في نيل الدرحة العظمى في ذلك الشيخ الامام العلامة المجمع على أمانته وحفظه واتقانه مسلم
 ابن الحجاج نعمه الله تعالى بجميل الرضوان ﴿ص﴾ وأسكنه بعضه فراديس الجنان ﴿ص﴾ فألف في جمع
 أحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم وضبط أصول ذلك وفرعه تأليعا عظيما ينسج ولا ينسج والله
 تعالى أعلم على شريف منواله وكان من أحسن شروحه فيما علمت وأجمعها شرح الشيخ العلامة
 أبي عبد الله الأبي رحمه الله تعالى ورضي عنه أردب أن أتعلق بأذيال القوم ﴿ص﴾ وان كنت في غاية البعد
 منهم إلا أن يمن الوهاب تعالى باللحاق بهم بعد اليوم ﴿ص﴾ فاختصرت في هذا التقييد المبارك ان شاء الله
 تعالى معظم ما في هذا الشرح الجامع من الفوائد وضمنت اليه كثيرا مما أغفله عما هو كالضروري
 لا كالزائد ﴿ص﴾ وأكمله أيضا بشرح الخطبة قتم النفع والحمد لله تعالى بشرح جميع الكتاب ﴿ص﴾ وجاء
 بفضل الله تعالى مختصرا يقطع أو ينفي عن جميع الشروح وما فيها من تطويل أو مزيد اطناب ﴿ص﴾ فهو
 جدير ان شاء الله تعالى أن يسمى لذلك (بمكمل إكمال الإكمال) ﴿ص﴾ ومقر به على الضعيف ومريد
 الحاجة دون المساهات الطوال ﴿ص﴾ والله أسأل أن ينفع به دنيا وآخرى ويجعله لنا من صالحات الأعمال ﴿ص﴾
 وأعلم أن ما وجد في هذا الكتاب من علامة (ب) فالمراد به الشيخ الأبي وما وجد من علامة
 (ع) فالمراد به القاضي عياض وما وجدت من علامة (ط) فالمراد به القرطبي صاحب المفهم
 وما وجد من علامة (ح) فالمراد به محي الدين النواوي رحمه الله جميعهم وتقبل أعمالهم بعضه وهذا
 أو ان الشروع في هذا المختصر والله الموفق بفضل

﴿ص﴾ الحمد لله الى والمرسلين ﴿ص﴾ ش ﴿ص﴾ بدأرضي الله تعالى عنه بالحمد لما رواه أبو داود والسنائي
 عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام لا يبتدأ فيه بحمد الله
 فهو أجذم وفي ابن ماجه لا يبتدأ فيه بالحمد فهو أقطع وروى بذكر الله ويسم الله الرحمن الرحيم
 وهو في صحيح أبي عوانة وابن حبان ﴿ص﴾ وأجذم بالذال المججمة بمعنى أقطع أي منقطع النفع قليل البركة
 وثني بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك عادة العلماء وقد روى في قوله تعالى (ورفعناك
 ذكرك) عن مجاهد قال لا أذكر إلا ذكر ومنه الشهادتان أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا
 رسول الله قال النواوي وروينا هذا التفسير مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل
 عليه السلام عن رب العالمين ﴿ص﴾ وقد بقی على مسلم رحمه الله تعالى أن يشفع الصلاة بالسليم عليه صلى الله
 عليه وسلم لان الله أمر بهامه (قوله خاتم النبيين) بفتح التاء وكسرها أي هو آخرهم فلا نبي بعده
 وإنما قال خاتم النبيين ولم يقل المرسلين وان كان خاتمهم أيضا لما علم أن النبوة أعم من الرسالة باعتبار
 البشر ونبي الاعم يستلزم نفي الاخص فلزم من كونه خاتم النبيين بمعنى لاني بعده انه خاتم المرسلين
 أيضا أي لا رسول بعده بخلاف العكس فاوذر المرسلين مع النبيين لكان حشوا (قوله وعلى
 جميع النبيين والمرسلين) عطف المرسلين على النبيين عطف خاص على عام للتشريف لهم ويحتمل
 أن يكون لادخال المرسلين من الملائكة كجبريل وميكائيل عليهما السلام فان الملك يقال فيه رسول
 ولا يقال فيه نبي بناء على أن بين النبي والرسول عموما وخصوصا من وجه ﴿ص﴾ أما بعد فانك

فأنك يرجك الله بتوفيق خالقك ذكرت أنك همت بالفحص من تعرف بجملة الاخبار المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن الدين وأحكامه وما كان منها في الثواب والعقاب والترغيب والترهيب وغير ذلك من صنوف الاشياء بالاسانيد التي بهانقلت وتداولها أهل العلم فيما بينهم فأودن

يرجك الله بتوفيق خالقك ذكرت الى قوله يطول بذكرها الوصف ﴿ ش ﴾ بتوفيق خالقك يصح تعلقه بمرجك قبله أو بذكرت بعده فعلى الاول دعاه له برجة مخصوصة وهي المتعلقة بالتوفيق وعلى الثاني دعاه بطلق الرحمة وأجبره أن ذكره ما ذكر انما كان بتوفيق الله تعالى (قوله همت) بهتم الميم الاولى المنخفضة وسكون الثانية أى قصدت واعتيت وتعلق همك بالفحص والفحص شدة الطلب والبحث عن الشيء تفحصت وفحصت بمعنى (قوله في سنن الدين وأحكامه) من عطف العام على الخاص اذ السنن من احكام الدين والمراد بالدين الاسلام وبالسنن المندوبات وما لم يصل الى حد الوجوب والاحكام تشمل سائر الاحكام الحسنة وما يتعلق بهما من خطاب الوضع (قوله وما كان منها في الثواب والعقاب) أى وما كان من الاخبار المأثورة في بيان الثواب والعقاب أى في جنسهما أو مقدارهما (قوله والترغيب والترهيب) الترغيب الحض على الشيء بذكر ما يوجب الرغبة فيه والميل اليه من ثواب أو مصلحة دنيوية أو آخروية والترهيب التخويف من فعل الشيء بذكر عقوبته أو مافيه من مفسدة دنيوية أو آخروية فالترغيب والترهيب أهم من أحاديث الثواب والعقاب (قوله بالاسانيد التي بهانقلت وتداولها أهل العلم فيما بينهم) الاسانيد جمع اسناد وهو ذكر طريق الحديث ويسمى ذلك الطريق فى الاصطلاح سنداً والحديث الذى وصل اليه مستنواً أشار بجميع الاسانيد الى تنوعها واختلافها بحسب اختلاف وجوه السماع من الرواة فخرقة يقتضى السماع أن يقال فى الاسانيد حديثي ومرة يقتضى أن يقال حدثنا ومرة يقتضى أخبرني ومرة يقتضى أخبرنا ونحو ذلك مما سياتى ان شاء الله تعالى بيانه ولما كان الفرق فى ذلك بحسب اصطلاح أهل العلم من المحدثين أشار الى ذلك بقوله وتداولها أهل العلم وكما تختلف الاسانيد بهذا المعنى تختلف أيضاً باختلاف الرواة وكل ذلك فى الحديث الواحد والاحاديث لجمع الاسانيد بحسب ذلك كله وقوله التي بهانقلت راجع الى تلك الاختلافات كلها وقوله وتداولها أهل العلم فيما بينهم راجع الى الاختلافات التي يقتضها الاصطلاح

﴿ فائدة ﴾ اختلف فى معنى المسند على ثلاثة أقوال فقبيل هو الذى اتصل اسناده من مبدئه الى منتهاه سواء وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم أولاً ذكره أبو بكر الخطيب الحافظ عن أهل الحديث قال وأكثر ما يستعمل فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما جاء عن الصحابة وغيرهم وهـ أبو عمر بن عبد البر أن المسند ما رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد يكون متصلاً وقد يكون منقطعاً وحكى أبو عمر عن قوم أن المسند لا يقع الا على ما اتصل به مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن الصلاح وهذا القول قطع الحاكم الحافظ ومما يتعلق بمعرفة المسند معرفة المتصل والمرفوع والموقوف والمقطوع فالمتصل ويقال فيه أيضاً الموصول هو ما اتصل اسناده بأن سمعه كل واحد من رواية من فوقه من مبدئه الى منتهاه سواء كان مرفوعاً أو موقوفاً والمرفوع هو ما أضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فهو والمسند على القول الثانى مترادفان والمسند أخص منه على القول الثالث وبينهما عموم وخصوص على القول الاول وقال الحافظ أبو بكر المرفوع ما أخبر به الصحابي عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم أو فعله فخصه بالصحابة قال ابن الصلاح ومن جعل من أهل الحديث المرفوع فى مقابلة المرسل فقد عني بالمرفوع المتصل والموقوف ما روى عن الصحابة رضى

أرشدك الله أن توقف على جعلها مؤلفة محصاة وسألتني أن أنلخصها لك في التأليف بلاثكرار يكثر فإن ذلك زعمت مما يشغلك عماله قصدت من التفهم فيها والاستنباط منها والذي سألت أكرمك الله حين رجعت إلى تدبره وما أتول به الحال أن شاء الله عاقبة محمودة ومنفعة موجودة وظننت حين سألتني تجشم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضى لي تمامه كان أول من يصيبه نفع ذلك إياي خاصة قبل غيري من الناس لأسباب كثيرة يطول بذكرها الوصف إلا أن جملة ذلك أن ضبط القليل من هذا الشأن واتقانه أيسر على المرء من معالجة الكثير منه ولا سيما عند من لا يميز عنده من العوام إلا بأن يوقفه على التمييز غيره * فإذا كان الأمر في هذا كما وصفنا فالقصد منه إلى الصحيح القليل أولى بهم من ازدياد السقيم وأنما يرجي الله تعالى عنهم من أقوالهم وأفعالهم * والأثر يرادفه عند جماعة من العلماء * والمقطوع هو ما جاء عن التابعين موقوفاً عليهم من أقوالهم وأفعالهم وهو خلاف المنقطع الذي يأتي ويجمع على مقاطيع ومقاطع بياء قبل آخره وبدونها (قوله إن توقف) ح ضبطناه بفتح الواو وتشديد القاف ولو قرئ بتسكين الواو وتخفيف القاف لكان صحيحاً (قوله مؤلفة) أي مجموعة على وجه لا يدخل فيه ما ليس بحديث كاستنباط فقه أو نقل آراء العلماء أو عاضد من كتاب أو أثر كما فعل البخاري رضي الله تعالى عنه (قوله محصاة) أي مجمعة كلها (قوله أنلخصها) أي أبينها (قوله فإن ذلك زعمت) أي اعتقدت أو قلت من غير تقييد بأن هذا القول غير مرضي ومنه قول ضيham بن ثعلبة رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم زعم رسولك أي قال وقد أكثر سيئويه في الكتاب من قوله زعم الخليل كذا في أشياء يرضيها (قوله يشغلك) هو بفتح الياء والغين مضارع شغل الثلاثي وهو اللغة المصيصة الشهيرة وعليها قوله تعالى (شغلتنا أموالنا) وفيها لغة ردية حكاهما الجوهري أشغله يشغله فعلى هذه اللغة يصح أن يضبط قوله يشغلك بضم الياء وكسر الغين (قوله والذي سألت) هو باللام الجارة خبر عن قوله عاقبة محمودة وكثيراً ما يوجد في النسخ مصصفاً بحذف لام الجر (قوله وظننت) بضم التاء (قوله تجشم ذلك) أي تكلفه والتزام مشقته (قوله عزم) بضم العين وظاهر أن الفاعل المسند إليه العزم في الأصل هو الله تعالى وتعبق بأنه لا يسند العزم إلى الله تعالى إذا المتبادر من العزم حصول خاطر تصميم في الذهن لم يكن قبل قلت ولهذا فسروه بالجزم بعد التردد وهذا محال في حقه عز وجل وأجيب بأن المراد لو سهل لي سبيل العزم وخلق في قدرة عليه قلت فيكون مجازاً من باب التعبير بالمسبب عن السبب فإن العزم ناشئ عن خلق الله تعالى ومسببه وقيل هو عبارة عن الإرادة فيكون المعنى لو أراد الله تعالى لي ذلك وقيل معناه المراد لو ألزمت فإن العزيمة بمعنى اللزوم (قوله كان أول) برفع أول على أنه اسم كان وإياي خبره * من * الآن جملة ذلك إلى قوله وقد عجزوا عن معرفة القليل * ش * (قوله جملة ذلك) يدل على أن قوله قبله يطول بذكرها الوصف معناه بذكرها على سبيل التفصيل والافهوق قد تعرض لها هنا على سبيل الجملة هذا إذا جعلت الإشارة في قوله ذلك تعود على الأسباب بتأويل المذكور ويحتمل أن الإشارة راجعة إلى النفع من قوله كان أول من يصيبه نفع ذلك ويكون لم يتعرض لأسباب وصول ذلك النفع له قبل غيره لاجلة ولا تفصيلاً (قوله إلا بأن يوقفه) بفتح الواو وتشديد القاف المكسورة ح ولا يصح أن يقرأ هنا بالتخفيف بخلاف ما قدمناه في قوله إن توقف على جعلها لأن اللغة الفصيحة المشهورة وقت فلا نأعلى كذا فلو كان مخففاً لكان حقه أن يقال بأن يوقفه على التمييز (قوله فالقصد منه إلى الصحيح) لا بد من الإشارة إلى بيان الصحيح من الحديث وغيره

بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات منه خلاصة من الناس ممن رزق فيه بعض

مما يتعلق به ﴿فأقول﴾ قال ابن الصلاح الصحيح هو الحديث المسند الذي يتصل أسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهى ولا يكون شاذاً ولا معلاً وفي هذه الأوصاف احتراز عن المرسل والمنقطع والمعضل والشاذ وما فيه علة قاذحة وما في راويه نوع جرح أما الحسن فهو قسمان (أحدهما) الحديث الذي لا يخالو رجال أسناده من مستور لم تصق أهليته عبرانه ليس من خلا كثيراً لخطأ في راويه ولا هو منهم بالكذب في الحديث ويكون متن الحديث مع ذلك قد عرف بان روى مثله أو نحوه من وجه آخر أو أكثر حتى اعتضد فيخرج بذلك عن أن يكون شاذاً ومنكراً وكلام الترمذي على هذا القسم يتنزل (القسم الثاني) أن يكون راويه من المشهورين بالصدق والأمانة غير أنه لم يبلغ درجة رجال الصحيح لكونه يقصر عنهم في الحفظ والاعتقان وهو مع ذلك يرتفع عن حال من يعد ما ينفرده من حديثه منكرات وتعتبر في كل هذا مع سلامة الحديث من أن يكون شاذاً ومنكراً سلامته من أن يكون معلاً وعلى القسم الثاني يتنزل كلام الخطابي وكتاب أبي عيسى الترمذي رحمه الله أصل في معرفة الحديث الحسن وهو الذي نوه باسمه وأكثر من ذكره في جامعه ومن مظانه سنن أبي داود وفي قول الترمذي وغيره هذا حديث حسن صحيح إشكال لأن الحسن قاصر عن الصحيح ففي الجمع بينهما جمع بين نفي ذلك القصور وإثباته وجوابه أن ذلك راجع إلى الأسناد فإذا روى الحديث الواحد بأسنادين أحدهما أسناد حسن والآخر أسناد صحيح فالمعنى أنه حسن بالنسبة إلى أسناده صحيح بالنسبة إلى أسناده آخر أو أراد بالحسن معناه اللغوي وهو ما يميل إليه النفس ولا ياباه القلب دون المعنى الاصطلاحي ﴿واعلم﴾ أن الضعيف من الحديث هو كل حديث لم يجمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث الحسن المذكورة فيما تقدم وتدخل تحته أقسام كثيرة ناهيها أبو حاتم بن حبان إلى تسعة وأربعين قسماً منها ﴿الموضوع والمعلوب والشاذ والمعلل والمضطرب والمرسل والمنقطع والمعضل والمنكر إلى غير ذلك من الأقسام المذكورة في علم الحديث﴾ فال موضوع شر الأحاديث الضعيفة وحقيقته المخلوق المصنوع ولا تحل روايته لأحد في أي معنى كان إلا مقرر وتبيين وضعه بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التي تحفل الصدق في الباطن حيث جاز روايته في الترغيب والترهيب ويعرف وضع الحديث باقرار واضعه أو ما يتنزل منزلته من قرينة حال الراوي والمروي فقد وضعت أحاديث طوال تشهد بوضعهار كاذبة ألعاظها ومعانيها ﴿والواضعون أصناف وأعظمهم ضرراً قوم من المنسوبين إلى الزهد وضعوا الحديث احتساباً فيأزعموا تقبل الناس موضوعاتهم﴾ وأما المقلوب فهو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن نافع ليصير بذلك غريباً مرغوباً فيه قال ابن الصلاح وكذا ما روي بأن البحاري رضي الله تعالى عنه قدم بغداد فاجتمع قبل مجلسه قوم من أصحاب الحديث وعمدوا إلى مائة حديث فقلبوا متونها وأسأندوها وجعلوا متن هذا الأسناد لأسناد آخر وأسناد هذا المتن لمتن آخر ثم حصر وأجلسه وألقوها عليه فلما فرغوا من القاء تلك الأحاديث المقلوقة التفت إليهم فرد كل متن إلى أسناده وكل أسناد إلى متنه فأدعوا له بالفضل ﴿وأما الشاذ فمن الشافعي ليس معناه أن يروي الثقة ما لا يروي غيره وإنما الشاذ أن يروي الثقة حديثاً يخالف ما روى الناس وحكى الحفاظ أبو يعلى الخليلي نحو هذا عن جماعة من أهل الحجاز ثم قال الذي عليه حفاظ الحديث أن الشاذ من الحديث ما ليس له إلا إسناد واحد يشذ بذلك شيخ ثقة كان أو غير ثقة فإما كان عن غير ثقة فتروك لا يقبل وما كان عن ثقة يتوقف

فيه ولا ينجح به * وذكر الحاكم أن الشاذ هو الحديث الذي ينفرده ثقة من الثقات وذكر أنه يباير
المعلل من حيث إن المعلل وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه * والشاذ لم يوقف فيه على ذلك قال
ابن الصلاح أما ما حكم به الشافعي بالشذوذ فلا إشكال في أنه شاذ غير مقبول وأما ما حكى عن غيره
فيشكل بما ينفرده العدل الحافظ الضابط كحديث أنما الأجمال باليات فانه حديث قد تنفرده عمر
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تنفرده عن عمر علقمة بن وقاص ثم عن علقمة محمد
ابن إبراهيم ثم عنه يحيى بن سعيد فهذا وأشباهه يبين لك أنه ليس الأمر في ذلك على الإطلاق الذي أتى
به الحلي والحاكم بل الأمر في ذلك على تفصيل نبينه * فنقول إذا انفرد الراوي بشئ ينظر فيه فان
كان ما انفرد به مخالفاً لما رواه من هو أولى منه بالحفظ لذلك وأضبط كان ما انفرد به شاذاً مردوداً وان
لم تكن فيه مخالفة لما رواه غيره وانما هو أمرر وام هو ولم يروه غيره * فينظر فان كان عدلاً حافظاً موثقاً
باتقانه وحفظه قبل ما انفرد به ولم يقدح الانفراد فيه وان لم يكن ممن يوثق بحفظه واتقانه لذلك الذي
انفرده كان انفراجه به من حيز الصحيح * ثم هو بعد ذلك دائر بين مراتب متفاوتة بحسب
الحال فيه فان كان المنفرد به غير بعيد من درجة الحافظ الضابط المقبول تنفرده استحساناً حديثه بذلك
ولم نعطه الى قبيل الحديث الضعيف * وان كان بعيداً من ذلك ردنا ما انفرد به وكان من قبيل الشاذ
المسكوك فخرج بذلك أن الشاذ المردود قسمان أحدهما الحديث المرد والمخالف والثاني الفرد الذي
ليس في روايته من الثقة والضبط ما يقع جابراً لما يوجب التردد والشذوذ من النكارة والضعف * وأما
المسكوك فهو الشاذ المردود * وأما المعلل ويسميه أهل الحديث المعلول وذلك منهم ومن المعهاء في قولهم
في باب المياس العلاء والمعلول مردول عند أهل العربية واللغة فهو الحديث الذي اطلع فيه على علة
تقدح في صحته مع أن طاهره السلامة منها ويتطرق ذلك الى الإسناد الذي رجاله ثقات الجامع شروط
الصحة من حيث الظاهر ويستعان على ادراكها بتعدد الراوي وبمخالفة غيره له مع قرائن تنضم الى
ذلك تنبه المعارف بهذا الشأن على إرسال في الموصول أو وقف في المرفوع أو دخول حديث
في حديث أو وهم وأهم بعير ذلك وكثير ما يعطلون الموصول بالمرسل مثل أن يجيء الحديث بإسناد
موصول ويجيء أيضاً بإسناد منقطع أقوى من إسناد الموصول ولهذا استقلت كتب علم الحديث على
جمع طرقه قال الحلي أبو بكر السبيل الى معرفة علم الحديث أن يجمع بين طرقه وينظر في
اختلاف روايته ويعتبر بمكانهم في الحفظ ومنزلتهم في الاتقان والضبط وروى عن علي بن المديني قال
الباب ادالم يجمع طرقه لم يتبين خطؤه * ثم قد تقع العلة في إسناد الحديث وهو الاكثر وقد تقع في متنه ثم
ما يقع في الإسناد قد قدح في صحة الإسناد والمتن جميعاً كما في التعليل بالإرسال والوقف وقد قدح في
صحة الإسناد خاصة من غير قدح في صحة المتن ومن أمثلة ما وقعت العلة في إسناده من غير قدح في المتن
ما رواه الثقة يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال البيعان بالخيار الحديث فهذا الإسناد متصل بنقل العدل عن العدل وهو معلل غير صحيح والمتن
على كل حال صحيح والعلة في قوله عن عمرو بن دينار إنما هو عن عبيد الله بن دينار كذا رواه الأئمة من
أصحاب سفيان عنه فوهم يعلى بن عبيد في العدول الى عمرو بن دينار وان كان أيضاً ثقة ومثال العلة
في المتن ما انفرد مسلم بأخراجه في حديث أنس من اللفظ المصرح بنفي قراءة بسم الله الرحمن الرحيم
فعل قوم رواية اللفظ المذكور لما رواه الأكثرين إنما قالوا فيه فكانوا يستقصون القراءة بالحمد لله
رب العالمين من غير تعرض لذلك البسملة وهو الذي اتفق البخاري ومسلم على أخراجه في الصحيح
ورأوا أن من رواه باللفظ المذكور رواه بالمعنى الذي وقع له فهم من قوله كانوا يستقصون بالحمد لله

على شريطة سوف أذكرها وهو أنه مداني جملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتقسمها على ثلاثة أقسام وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار إلا أن يأتي موضع لا يستعمل فيه
 عن تردد حديث فيسره زيادة معنى أو اسناد يقع إلى جنب اسناد لعله تكون هناك لأن المعنى الزائد في
 الحديث المحتاج إليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من إعادة الحديث الذي فيه ما وضع من الزيادة أو أن
 به صل ذلك المعنى من جملة الحديث على احتضاره إذا أمكن ولكن تفصيله بما عسر من جلته فأعاده
 ﴿ش﴾ وعندهما يدكره في كتاب الإيمان إلى آخر الكتاب وبين طريقتيه في ذلك (قوله على
 شريطة) أي على شرط وجمعها على شرائط وجمع الشرط شروط وقد شرط عليه كذا يشترطه
 ويشترطه بكسر الراء وضمة الفتنان (قوله ان نعمد) بكسر الميم أي نقصد (قوله على ثلاثة أقسام)
 (ح) الأول مارواه الحفاظ المتصون الثاني مارواه المستورون المتوسطون في الحفاظ والاتقان
 الثالث مارواه الضعفاء المتروكون وإليه إذا مرع من القسم الأول أتبعه الثاني وأما الثالث فلا يعرج
 عليه قال وقد اختلف العلماء في أتباعه في هذا الكتاب بالقسمين الأولين فقال الإمامان الحفاظان
 أبو عبد الله الخاكم وصاحبه أبو بكر البيهقي رحمهما الله تعالى إن المنية أحترمت مسلماته الله قبل
 اسراج القسم الثاني وأنه أعاد ذكر القسم الأول فقط وذهب القاضي (ع) رحمه الله تعالى إلى أنه أتى في
 أبواب هذا الكتاب بحديث الطبقتين الأوليين وأتى بأسانيد الثانية منهما على طريق الاتباع للأولى
 والاستشهاد أو حيث لم يجد في الباب الأول شيئاً وكان الحاكم تأول أنه إنما أراد أن يفرد لكل طبقة
 كتاباً يأتي بأحاديثها خاصة منفردة وليس ذلك مراده ﴿تنبيه﴾ عاب عائشون على مسلم روايته
 في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعيين في الطبقة الثانية الذين ليسوا على شرط
 الصحيح * وأجيب بأوجه ذكرها ابن الصلاح رضي الله عنه (الأول) أن يكون ذلك فمن هو
 ضعيف عند غيره ثقة عنده ولا يقال الجرح مقدم لأن ذلك حيث يكون الجرح معسر السبب
 (الثاني) أن يكون ذلك واقفاً في المتابعات والشواهد لا في الأصول (الثالث) أن يكون ضعف الضعيف
 الذي احتج به طراً بعد أحده عنه (الرابع) أن يعالج بالشخص الضعيف أساده وهو عنده من رواية
 الثقات بآل فيقتصر على العالي ولا يطول بإضافة البازل إليه مكتفياً بمعرفة أهل الشأن ذلك
 (قوله المحتاج إليه) بالنصب صفة للمعنى وقوله (أو اسناد) بالرفع معطوف على قوله موضع أي
 التكرار تارة يكون للحديث بزيادة فيه وتارة يكون للأسناد وان اتحد الحديث (قوله أو أن يفصل
 ذلك المعنى من جملة الحديث) هذه مسألة اختلف العلماء فيها وهي رواية بعض الحديث فمنهم من منعه
 مطلقاً على مع الرواية بالمعنى ومنعه بعضهم وإن جازب الرواية بالمعنى إذا لم يكن رواه هو أو غيره
 تمامه قول هذا وجوز به جماعة مطلقاً وسببه (ع) إلى مسلم والصحيح الذي ذهب إليه الجمهور والمحققون
 التفصيل فيجوز ذلك من العارف إذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه سواء جورباً بالرواية بالمعنى أم لا
 رواه قبل تماماً لا والمع فيما تعلق معناه بالمتروك هذا إن ارتفعت مرتبته عن التهمة فأما من رواه تماماً
 ثم حاف أن رواه ثانياً ناقصاً أن منهم بزيادة أو لا أو ببيان لفعله أو قلة ضبط فلا يجوز له القصص * قال
 (ح) وأما تقطيع المنع من الحديث الواحد في الأبواب فهو بالجوارأولي بل يعبد طرد الخلاف فيه وقد
 استمر عليه عمل الأئمة الحفاظ الجملة وحمل قوم قول مسلم على مذهب الجمهور من القول بالتفصيل
 وهو ظاهر والله أعلم (قوله أو أن يفصل ذلك المعنى) أي الزائد المحتاج إليه فأن يفصل معطوف على
 إعادة * وحاصله أن الحديث المشتغل على معنى زائد على ما ذكر لا بد من إعادة تمامه إن لم يكن مع المعنى

بهيشته اذا ضاق ذلك أسلم فأما ما وجدنا بدا من إعادته بجملته من غير حاجة منا اليه فلا نتولى فعله ان شاء الله تعالى. فأما القسم الاول فابانتوخى أن نقدم الأخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها وأنتى من أن يكون نافلوها أهل استقامة في الحديث واتقان لما نقلوا لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تحليط فاحش كما قد عثرفيه على كثير من المحدثين وبان ذلك في حديثهم فادانحن تقصينا أخبار هذا الصنف من الناس أتبعنا أخبارا يقع في أسانيدنا بعض من ليس بالموصوف بالحفظ والاتقان كالصنف المقدم قبلهم. على أنهم وان كانوا فيما وصفنا دونهم فان اسم الستر والصدق وتعاطى العلم يشملهم كعطاء بن السائب ويزيد بن أبي زياد وليث بن أبي سليم وأضرابهم من جال الآثار ونقال الأخبار فهم وان كانوا بما وصفنا من العلم والستر عنا. أهل العلم معروفين فغيرهم من أقرانهم ممن عندهم ماد كرامنا من الاتقان والاستقامة في الرواية يفضلونهم في الحال والمروبة لان هذا عند أهل العلم درجة رفيعة وخصلة سنية.

الزائد منه لتعلق له بما بقى (١) تحقيقاً وشكاً وأذكر ذلك المعنى الزائد منه وحده ان أمكن قطعه وحده اختصاراً لعدم تعلقه بما بقى تحقيقاً (قول) فأما ما وجدنا بدا من إعادته قول القائل لا بد من هذا معناه لا عوض منه

ص) فأما القسم الاول الى قوله فعلى نحو ما ذكر من الوجوه نؤلف ما سألت من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ش) (قول نتوخى) معناه نقصد يقال نتوخى وتأنى وتحري وقصد بمعنى واحد (قول وأنتى) بالنون والقاف وهو مطوف على قوله أسلم وهنأتم الكلام ثم ابتدأ ببيان سبب كونها أسلم وأنتى من أن يكون نافلوها أهل استقامة فالظاهر ان من للتعليل وعدل الى المضارع في قوله يكون المقصد الاسقرار والله أعلم (قول لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تحليط فاحش) نصريح بما قال الائمة أن ضبط الراوى يعرف بأن تكون روايته غالباً كما روى الثقات لا يخالفهم الا نادراً وان النادر لا يقدح لعدم امكان التورز منه وان كثرت روايته فأشاره مسلم الى الاول بقوله أهل استقامة والى الثانى بقوله اختلاف شديد ولا تحليط فاحش (قول كما عثر) هو بضم العين وكسر المثلثة أى اطلع (قول تقصينا) هو بالقاف أى أتدباها على الكمال (قول أتبعناها) قد تقدم ذكر الاختلاف هل وفى هذا أم اخترتمته المنيعة ودونه والراح الاول (قول فان اسم الستر) هو بفتح السين مصدر قال (ح) ويوجد في أكثر الروايات والاصول مضبوطاً بكسر السين قال ويمكن تصحيحه بان يكون الستر بمعنى المستور كالذبح بمعنى المذبوح (قول بشملهم) هو بفتح الميم على اللغة العصبية أى بعهم ويجوز ضمها في لغة وماضى الاول مكسور العين والثانى مفتوحها (قول كعطاء بن السائب) مثال للطبقة الثانية وهو تقي كوفى تابعى ثقة الا أنه اختلط في آخر عمره فمن سمع منه قبل ذلك فهو صحيح السماع ومن سمع منه متأخراً أو شك فيه فهو ساقط ومن السامعين منه قبل الاختلاط بهيان الثورى وشعبة وأما يزيد بن أبي زياد ويقال فيه أيضاً يزيد بن زياد فهو قرشى دمشقى وهو ضعيف في الحديث لا يكتب حديثه خلافاً للدارقطنى وابن عدى فانهم ما قالوا لا يكتب حديثه وليث بن أبي سليم بضم السين مصغراً واسم أبي سليم أيمن وقيل أنس (قول وأضرابهم) جمع ضرب أى أشباههم قال أهل اللغة يقال ضرب وضرب على وزن كريم بمعنى المثل وجمع الاول أضراب وجمع الثانى ضرباء وجمع الثالث ضرباء تعرف أن قول (ع) في لفظ مسلم إن صوابه ضرباً بهم ليس بشئ (قول ونقال) باللام وتشديد القاف

(١) قوله ان لم يكن مع المعنى الزائد منه لتعلق له بما بقى كذا بالاصل الذى بأيدينا ولا يحنى على المتأمل أن الصواب ان كان للمعنى الزائد منه تعلق بما بقى تدبر اهـ

ألا ترى أنك إذا وزنت هؤلاء الثلاثة الذين سميتهم عطاء ويزيد وليثا منصور بن المعقر وسليمان
الاعمش واسماعيل بن أبي خالد في إتقان الحديث والاستقامة فيه وجدتهم مباينين لهم لا يدانونهم لاشك
عند أهل العلم بالحديث في ذلك الذي استفاض عندهم من صحة حفظ منصور والاعمش واسماعيل
وإتقانهم لحديثهم وأنهم لم يعرفوا مثل ذلك من عطاء ويزيد وليث وفي مثل ذلك مجرى هؤلاء إذا
وزنت بين الأقران كابن عون وأيوب السخيتي مع عوف بن أبي جيلة وأشعث الجراقي وهما صاحبا
الحسن وابن سيرين كما أن ابن عون وأيوب صاحبهما إلا أن البون بينهما وبين هذين بعيد في كمال
الفضل وصحة النقل وإن كان عوف وأشعث غير مدفوعين عن صدق وأمانة عند أهل العلم ولكن
الحال ما وصفا من المنزلة عند أهل العلم واتماثلنا هؤلاء في السمية ليكون تمثيلهم سعة يصدر عن فهمها
من غي عليه طريق أهل العلم في ترتيب أهله فيه فلا يصح بالرجل العالي القدر عن درجته ولا يرفع
متنفع القدر في العلم فوق منزلته ويعطى كل ذي حق فيه حقه وينزل فيه منزلته وقد كرر عن عائشة
رضي الله عنها أنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم مع ما نطق به
القرآن من قول الله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم) فعلى نحو ما ذكرنا من الوجوه نؤلف ما سألت
من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * فأما ما كان منها عن قومهم عند أهل الحديث

(قوله إذا وزنت) بالنون أي قابلت قال (ع) وروى وازيت بالياء أيضا وهو بمعنى الاول
(قوله منصور بن المعقر) قد ينكر على مسلم بأن عادة أهل العلم إذا ذكر واجاعة في مثل هذا السياق
قدموا أحلهم مرتبة فيقدمون الصحابي على التابعي والتابعي على تابعيه وهنا عكس مسلم فان اسمعيل
ابن أبي خالد تابعي مشهور رأى أنس بن مالك وسلمة بن الأكوع وسمع عبد الله بن أبي أوفى وغيره
من الصحابة وأما الاعمش فرأى أنس بن مالك فقط وأما منصور بن المعقر فليس هو تابعي وإنما هو من
تابع التابعين * وأجيب بأنه ليس المراد هنا التنبية على مراتبهم فلا يحجر في ترتيبهم ويحتمل أن يكون قدم
منصورا لرجحانه في ديانتهم وعبادته وإن كان غيره (١) من الثلاثة راجعا على غيره لكن منصور أرجحهم
قال عبد الرحمن بن مهدي منصور أثبت أهل الكوفة وقال سفيان كنت لأحدث الاعمش عن أحد
من أهل الكوفة الأروء فاذا ذكر منصورا سكت وقال أحمد بن حنبل منصور أثبت من اسمعيل بن
أبي خالد وقال أبو حاتم منصور أثبت من الاعمش وقاله يحيى بن معين وروى أنه صام ستين سنة وقامها
وأما عبادته وزهده وامتناعه من القضاء حين أكره عليه فأكثر من أن يحصى وأشهر من أن يذكر
(قوله كابن عون) وهو عبد الله بن عون وأيوب السخيتي بفتح السين وكسر التاء قال أبو عمر بن عبد
البر في التهذيب كان أيوب يبيع الجلود بالبصرة فلها قيل له السخيتي * وعوف بن أبي جيلة بفتح الحاء
المهملة (٢) وكسر الميم يعرف بعوف الأعرابي ولم يكن أعرابيا * وأشعث بن عبد الملك أبو هانيء
البصري الجراقي منسوب إلى جران مولى عثمان رضي الله عنه (قوله من غي) بفتح الغين المهملة
وكسر الباء الموحدة أي خفي وروى بالعين المهملة وياءين ثناتين وروى عي بالعين والميم * قول
عائشة رضي الله عنها أن نزل لباس منازلهم أي الإفايقام الدليل على وجوب التسوية فيه كالحدود
والقصاص وشبه ذلك

* ص * فأما ما كان منها عن قومهم عند أهل الحديث متهمون إلى قوله في الإما كن التي يليق
بها الشرح والابضاح ان شاء الله تعالى
* ش * عبد الله بن مسعود * وكسر الميم * وعبد القدوس الشامي بالشين المهملة نسبة إلى

(١) كذا بالأصل ولعل
الصواب وإن كان كل من
الثلاثة كما تدل عليه عبارة
النسوي وليكون
للاستدراك موقع تدبر
اه مصححه

(٢) قوله بفتح الحاء المهملة
أقول الثابت في أصول
المتن الصحيحة وفي خلاصة
الخزرجي نقطه من تحت
بنقطة الجيم ثم راجعت
تقريب التهذيب للحافظ
ابن حجر العسقلاني فرأيت
صرح أنه بفتح الجيم فحمدت
الله على ذلك كتبه مصححه

مشهورون أو عند الاكثر منهم فلسنا تشاغل بتفريع حديثهم كعبد الله بن مسروق أبي جعفر المدائني وعمر بن خالد وعبد القدوس الشامي ومحمد بن سعيد المصلوب وخيثان بن ابراهيم وسليمان بن عمرو أبي داود النخعي وأشبابهم ممن اتهم بوضع الاحاديث وتوليد الاخبار وكذلك من الغالب على حديثه المنكر أو الغلط أمسكنا أيضا عن حديثهم * وعلامة المنكر في حديث المحدث اذا ما عرضت روايته للمحدث على رواية غيره من أهل الحفظ والرضا خالفته روايته وابتهم أولئك تكذبوا فهاذا كان الأغلب من حديثه كذلك كان مهجور الحديث غير مقبولة ولا مستعملة في هذا الضرب من المحدثين عبد الله بن محرز ويحيى بن أبي أنيسة والجراح بن المهال أبو العطوف وعباد بن كثير وحسين بن عبد الله بن ضميرة وعمر بن صهبان ومن نحنا نحوم في رواية المنكر من الحديث فلسنا نخرج على حديثهم ولا تشاغل به لان حكم أهل العلم والذي يعرف من مذهبهم في قبول ما يتردد به المحدث من الحديث أن يكون قد شارك الثقات من أهل الحفظ في بعض ما رواه وأمعن في ذلك على الموافقة لم فاذا وجد كذلك ثم زاد بعد ذلك شيئا ليس عند أصحابه قبلت روايته * فأما من نراه يعتمد مثل الزهري في جلالته وكثرة أصحابه الحفاظ المتقنين لحديثه وحديث غيره أو مثل هشام بن

الثمام وهو عبد القدوس بن حبيب الكلعي روى عن عكرمة وعطاء وغيرهما * وأما محمد بن سعيد المصلوب فهو الدمشقي كنيته أبو عبد الرحمن ويقال أبو عبد الله ويقال أبو قيس قتل وصلب في الزندقة قتله أبو جعفر * وسليمان بن عمرو بفتح العين وكنيته أبو داود قالوا التي توجد بعد الرأ في عمرو هذا هي الواو التي تزد فيه للفريق بينه وبين عمر المضموم العين لا عاطفة لان

ما بعدها عطف بيان لسليمان بن عمرو لارجل آخر والنسخي بفتح النون واسكان الخاء (١) قول من اتهم بوضع الاحاديث (الحديث الموضوع هو المختلق المصنوع وربما أخذوا واضع كلامه غيره بما فيه حكمة وتكلمت به الحكام ونحو ذلك فيصطلح حديثا وربما وضع كلاما من عند نفسه وكثير من الموضوعات أو أكثرها يشهد لوضعها ركاكة لفظها وحكم وضع الحديث التعريم باجماع المسلمين الذين يعتد بقولهم وشذ من لا يعتد به من المبتدعة كالكرامية فقالوا يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب والزهد وقد سلك مسلكهم بعض المتوسمين بسعة الزهادة زغبيا في الخير بزعمهم الباطل (ح) وهذه غباوة ظاهرة وجهالة متناهية ويكفي في الرد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار (قول وتوليد الاخبار) معناه انشاؤها وزادنها (قول وعلامة المنكر في حديث المحدث) هذه العلامة التي ذكر علامة المنكر المردود وقد يطلق المنكر في الاصطلاح على انفراد الثقة بحديث وليس هذا بمنكر مردود اذا كان الثقة ضابطا متقنا (قول لم تكذبوا فهاذا الا في قليل) استعمل كادها على طريق من قال بغيرها في اثباتها إثبات أي لم تقرب موافقتها في الاكثر وفي البادر قريب من الموافقة ولو استعمل على طريق من قال بغيرها في نفيها ثبوت لعدم المعنى والله أعلم (قوله عبد الله بن محرز) هو بفتح الحاء المهملة وبراء بن مهملة والاولى مفتوحة مشددة قال (ح) هكذا هو في روايته وفي أصول أهل بلادنا وهو الصواب وكذا ذكره البضاري وأبو نصر بن ماكولا وأبو علي الفسائي الجبائي وآخرون من الحفاظ وذكر (ع) أن جماعة من شيوخه ووه محرز باسكان الخاء وكسر الراء وآخره زاي وهو غلط والصواب الاول وعبد الله بن محرز عامري هو من تابعي التابعين روى عن الحسن وقتادة والزهري وياق مولى ابن عمرو وآخرين من التابعين واتفق الحفاظ على تركه * ويحيى بن أبي أنيسة بصم

(١) قوله واسكان الخاء الصواب أنه بفتح الخاء نسبة الى نسخ بفتحين قبيلة باليمن كما في القاموس وليس لم نسخ بسكون الخاء كتبه مصححه

عروة وحديثهما عند أهل العلم مبسوط مشترك قد نقل أصحابهما عنهما حديثهما على الاتفاق منهم في أكثره فيروى عنهما أرعن أحدهما العدد من الحديث مما لا يعرفه أحد من أصحابهما وليس ممن قد شاركهم في الصحيح الذي عندهم فغير جائز قبول حديث هذا الضرب من الناس والله سبحانه رتعالى أعلم * وقد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها وسنزيد إن شاء الله تعالى شرحا وإيضاحا في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المعللة إذا أتينا عليها في الأماكن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى

وبعد * يرحل الله فلولاً الذي رأينا من سوء صنيع كثير ممن نصب نفسه محدثاً فيما يلزمهم من طرح الأحاديث الضعيفة والروايات المنكرة وتركهم الاقتصار على الأخبار الصحيحة المشهورة مما نقله الثقات المعروفون بالصدق والأمانة بعدم معرفتهم وأقرارهم بالسنتهم أن كثيراً مما يقدفون به إلى الأغبياء من الناس هو مستنكر ومفول عن قوم غير مرضيين ممن ذم الرواية عنهم أئمة الحديث مثل مالك بن أنس وشعبة بن الحجاج وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم من الأئمة لما سهل علينا الانتصاب لما سألنا من التمييز والتحصيل ولكن من أجل ما أعلنناك من نشر القوم الأخبار المنكرة بالأسانيد الضعاف المجهولة وقد فهم بها إلى العوام الذين لا يعرفون عيوبها خف على قلوبنا إجابتك إلى ما سألت

باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين

(واعلم) وفلك الله أن الواجب على كل أحد عرف التمييز بين صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين أن لا يروى منها إلا ما عرف صحة مخارجه والستارة في ناقله وأن يتقى منها

الهمزة مصغراً * وأبو العطف بفتح العين وضم الطاء المهملتين * والجراح بن المنهال بفتح الجيم وتشديد الراء والميم في المنهال مكسورة * وحسين بن عبد الله بن ضميرة بضم الصاد مصغراً * وعمر بن صهبان بضم أوله كعمان (قوله) قد نقل أصحابهما عنهما حديثهما على الاتفاق (بالفاء أولاً والقاف آخر) أو بالقاف أولاً والنون آخر والاول أجود بل هو الصواب (قوله) العدد من الحديث (منصوب على المفعول ليروى) (قوله) عند ذكر الأخبار المعللة (تقدم الخلاف هل وفي بهذا أم لا ص) * وبعد يرحل الله إلى فهو أحد الكاذبين

عاش * قوله مما يقدفون به إلى الأغبياء أي يلقونه اليهم والأغبياء بالغين المججمة والباء الموحدة هم الغفلة والجهال الذين لا فطنة لهم وسفيان بن عيينة المشهور وفيه ضم السين والعين وذكر ابن السكيت حوازي الحركات الثلاث فيهما وذكر أبو حاتم جواز الضم والكسر في العين (قوله) والستارة في ناقله (هو بكسر السين وهو ما يستر وكذا السترة وهي هنا إشارة إلى الصيانة) (قوله) وأن يتقى منها (قال ح) ضبطناه بالتاء المثناة فوق بعد المثناة تحت وبالقاف من الالتقاء وهو الاجتناب وفي بعض الأصول ينفي بالنون والفاء وهو صحيح أيضاً (قوله) وثقات الناقلين لها من المتهمين (قد يتوهم انه تكرار مع قوله صحيح الروايات وسقيمها وليس بتكرار لان الرواية قد تصح بممن ويكون الناقلون لبعض أسانيد هاتمين فلا يشتغل بذلك الأسناد وأما قوله إنه يجب أن يتقى ما كان منها عن المعاندين من أهل البدع فهذا مذهبه * والخلاف في المبتدع الذي لا يحكم بكفره ولا يبيح الكذب لنصرة مذهبه قيل يقبل وقيل لا ونالها يقبل إلا الداعية لمذهبه فلا يقبل وهو الاعدل الصحيح

ما كان عن أهل التهم والمعادين من أهل البدع والدليل على أن الذي قلنا من هذا هو اللازم دون ما خالفه قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبوا على ما فعلتم ناد، ين) وقال جل ثناؤه (عن ترضون من الشهداء) وقال تعالى (وأشهدوا ذوي عدل منكم) فدل بما ذكرنا من هذه الآي أن خبر الفاسق ساقط غير مقبول وأن شهادة غير العدل مردودة والخبر وإن فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في أعظم معانيهما إذا كان خبر الفاسق غير مقبول عند أهل العلم كما أن شهادته مردودة عند جميعهم ودلت السنة على نفي رواية المنكر من الأخبار كنعو دلالة القرآن على نفي خبر الفاسق وهو الأثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة بن جندب ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أيضا حدثنا وكيع عن شعبة وسفيان عن حبيب عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

(قوله فقد يجتمعان في معظم معانيهما) الخبر والشهادة يشتركان في اشتراط الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة وضبط الخبر المشهود به عند التحمل والاداء ويفترقان في الحرية والذكورية والعدد والتهمة بالعداوة وضدها وما في معنى ذلك وقبول الفرع مع وجود الأصل فتعتبر هذه في الشهادة ولا تعتبر في الخبر هذا قول العلماء الذين يعتد بهم وشذت جماعة فشرطوا أن يكون تحمل الخبر بعد البلوغ والاجماع يرد عليهم لأن البلوغ إنما يعتبر حال الراوية لا حال السماع وحوز بعض الشافعية رواية الصبي وقبولها قبل البلوغ والمعروف خلافه وشرط بعض المعتزلة كالجباقي العدد في الرواية فقال الجباقي لابد من اثنين عن اثنين كما في الشهادة وقال بعضهم لابد من أربعة عن أربعة والأدلة مسطورة في فن الأصول (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة) ضمير المفعول (١) في حديثه يعود على الأثر المشهور وضمير التثنية في قوله قال يعود على الصحابين في الطريقين وهما سمرة بن جندب في الأول والمغيرة بن شعبة في الثاني واسم الإشارة في قوله ذلك راجع إلى الحديث المذكور قبل * وفي بعض النسخ الاقتصار على الطريق الثاني وهو خطأ والله أعلم كما أن التبويب الذي يوجد في بعض النسخ قبل ذكر الطريق الثاني فاسد واستعمل مسلم الأثر فإرفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو موافق لاصطلاح الجمهور في أن الأثر هو المروي كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي ومنهم من خصه بالثاني * والهاء التي توجد بين الطريقين اختلف فيها فقيل إنها مأخوذة من النصويل لتحواله من اسناد إلى آخر وانه يقول القارئ إذا انتهى إليها ح ويسفر ورأيت لبعض المتأخرين استحسان زيادة هاء السكت (قلت) وتحسن زيادتها في الوقف لا في الوصل ولعل هذا الشيخ المتأخر إنما أطلق لانه يرى أن الوقف عليها يتعين وهو الأولى لاستقلالها بنفسها وقيل إنها مأخوذة من حال بين الشيتين إذا حجز لكونها حالت بين الاسنادين وعليه فلا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء إذ ليس من الرواية وقيل انها مزالى الحديث وإن أهل الحديث كلهم اذا وصلوا إليها يقولون الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بأنها مزرع قال (ح) وحسنت هنا كتابة صح لثلاثتهم انه سقط متن الاسناد الاول (فائدة ثان) (الاولى) قال (ح) جرت عادة أهل الحديث بحذف قال ونحوه فيما بين رجال الاسناد في الخط وينبغي للقارئ أن يلفظ بها وإذا كان في الكتاب قارئ على فلان أخبرك فلان إذا كان فيه قارئ على فلان أخبرنا فلان فليقل قارئ على فلان قلت

(١) لم يثبت الضمير في
الأصول الصحيحة المعقدة
والله أعلم اهـ مصححه

أخبرنا فلان * وإذا تكررت كلمة قال كقوله حدثنا صالح قال قال الشعبي فانهم يحذفون إحداهما في الخط فليقلهما القاري فلوزك القاري لفظ قال في هذا كله فقد أخطأ والسماع صحيح للعلم بالمتصود ويكون هدا من الحذف للدلالة الحال عليه والله أعلم (الثانية) من لطائف صنعة الاسناد الذي اختص به مسلم رضي الله عنه وتجدد يتعراها الورع أجزل الله مثوبته الفرق بين حدثني وحدثنا وأخبرني وأخبرنا لحدثني فيأسمعه وحده من لفظ الشيخ وحدثنا فيأسمعه مع غيره وأخبرني فيأقرأه وحده على الشيخ وأخبرنا فيأقري على الشيخ بغيرته (ح) وهذا الاصطلاح إنما هو بحسب الاولى ولو أبدل حرفا بآخر صرح قال الأبى فيأباني أما أن قراءة الشيخ بغير عنها لحدثني وحدثنا وقراءة التلميذ بأخبرني وأخبرنا فهو الذي عليه الاكثر وأجاز بعضهم حدثنا في قراءة التلميذ ثم حيث يقول حدثني أو حدثنا ما عاد لك اذا قصد الشيخ اسماعه وان لم يقصد فأنما يقول قال الشيخ أو حدثنا أو سمعته يقول وحيث يقول أخبرني أو أخبرنا فالأكثر على أنه يقوله دون تقييد ومنعه قوم حتى يقول قراءة عليه انتهى * واسم أبي بكر بن أبي شيبة عبد الله وقد أكثر مسلم من الرواية عنه وعن أخيه عثمان ولكن عن أبي بكر أكثرهما أيضا شيئا البخاري وهما منسوبان الى جدتهما * وكيع بفتح الواو * وأما الحكم بفتح الكاف وهو ابن عتيبة بالمشقة من فوق وآخره باء موحدة ثم هاء وهو من أفقه التابعين وعبادهم * وأما عبد الرحمن بن أبي ليلى فهو من أجل التابعين قال عبد الملك بن عمير رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في حلقة فيها نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمعون لحديثه وينصتون له فيهم البراء بن عازب مات سنة ثلاث وثمانين واسم أبي ليلى يسار وقيل بلال وقيل بليلى بضم الموحدة على التصغير وأبوليلى صحابي قتل مع علي رضي الله عنه بصحين * وأما ابن أبي ليلى المدكوري في الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه محمد وهو ابن عبد الرحمن هذا وهو ضعيف عند الحديثين والله أعلم * وأما سمرة بن جندب فبضم الدال وفتحها وجندب هو ابن هلال الفزاري وكنية سمرة أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو محمد ويقال أبو سليمان مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية * وأما سفيان المذكور هنا فهو سفيان الثوري * وأما حبيب فهو ابن أبي ثابت قيس التابعي الجليل قال أبو بكر بن عياش كان بالكوفة ثلاثة ليس لهم رابع حبيب بن أبي ثابت والحكم وحماد وكانوا أصحاب الغيا ولم يكن أحد الاذل لحبيب * وميمون بن أبي شبيب بفتح الشين * والمغيرة بن شعبة رضي الله عنه بضم الميم على المشهور وحكى ابن السكيت وابن قتيبة وغيرهما جواز كسرهما أسلم عام الحندق ومات سنة خمسين وقيل احدى وخمسين ومن طرف أخباره ما حكى أنه أحسن في الاسلام ثلاثمائة امرأة وقيل ألف امرأة * واعلم أن هذين الاسنادين فيهما الطيفتان (الاولى) أن رواتهما كلهم كوفيون الاشعبة فانه واسطي ثم بصري (الثانية) أن في كل واحد من الاسنادين تابعياري عن تابعي في الاول الحكم عن عبد الرحمن وفي الثاني حبيب عن ميمون * قوله صلى الله عليه وسلم (يرى أنه كذب) قال (ح) ضبطناه بضم الياء وكسر الباء من الكاذبين وقع النون على الجمع وهو المشهور في اللغتين قال (ع) ورواه أبو نعيم الاصبهاني بفتح الباء وكسر النون على التثنية واحتج به على أن الراوي له يشارك البادي بهذا الكذب ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة الكاذبين أو الكاذبين على الشك في التثنية والجمع وذكر بعض الاثمة جواز فتح الياء من يرى وهو ظاهر * وعلى الضم فعناه يظن وعلى الفتح فعناه يعلم ويجوز أن يكون بمعنى يظن أيضا

﴿ باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المثني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن ربيعة بن حراش أنه سمع عليا يخطب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا علي فإنه من يكذب علي يلج النار * وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن علي عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك أنه قال إنه لينعني أن أحدثكم حديثا كثيرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تعد على كذا فليتبوأ مقعده من النار * وحدثنا محمد بن عبيد القبري حدثنا أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

(إلى ليس ككذب علي أحد)

﴿ش﴾ غندر بضم الغين المعجمة واسكان النون وفتح الـ دال المهملة قال (ح) هذا هو المشهور وفيه وذكر الجوهري في صحاحه جواز الضم واسمه محمد بن جعفر الهذلي ولا هم البصري كدته أبو عبد الله وقيل أبو بكر وغندر لقبه به ابن جرير لما أكرأ الشغب عليه في مجلس حديثه بالبصرة قال له اسكت يا غندر وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا ومن طرف أخبار غندر أنه في خسين سنة يصوم يوما ويغطر يوما ومات في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة أربع وتسعين * وأما ربيعة بن حراش فكسر الراء واسكان الموحدة وحراش بكسر الحاء المهملة وآخرها شين معجمة وليس في الصحيحين حراش بالحاء المهملة سواء ومن عداها بالمعجمة وربيعة تابعي كبير جليل لم يكذب قط وحلف أنه لا يضحك حتى يعلم أين مصيره فاضحك إلا بعد موته وكذا حلف أخوه ربيع حتى يعلم أفي الجنة هو أم في النار قال غاسله لم يزل مبتسما على سريره ونحن نغسله حتى فرغوا وأحوا مسموعه الذي جلس بعد موته وتكلم وقال في آخر كلامه أسرعوا بي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أقسم أن لا يرح حتى آتية توفي ربيعة سنة إحدى ومائة وقيل سنة أربع وقيل توفي في ولاية الحجاج ومات الحجاج سنة خمس وتسعين (قوله حدثنا اسمعيل يعني ابن علي) إنما قال يعني لأن هذه النسبة لم يسمعها من شيخه واحترز عن الدب واحتاج إلى النسبة للتعريف فقال يعني وهذا من ورعه رضي الله عنه وقد أكرأ البصري ومسلم رضي الله عنهما من هذا الاحتياط الآن البصري كثير أماية ول هو ابن فلان ومسلم كثيرا ما يقول يعني ابن فلان وكلاهما سواء قال (ح) ليس للراوي أن يزيد في سب غير شيخه ولا صفة على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كادبا على شيخه فإن أراد تعريه واضاحه وزوال اللبس المتطرق إليه لمشابهة غيره فطريقه أن يقول حدثني فلان يعني ابن فلان أو العلاءي أو هو ابن فلان أو العلاءي أو نحو ذلك فهو جائز حسن انتهى * عليه بضم العين وفتح اللام هي أم اسمعيل وهي عليّة بنت حسان مولاة لبي شيبان وكانت امرأة نبيلة عاقلة وكان صالح المري وغيره من وحوه البصرة وفظائهم يداخلون عليها ويسألهم وأبوه إبراهيم بن سقيم بن مقسم الأسدي واسمعيل بصري وأصله من الكوفة كنيته أبو بشر قال شعبة اسمعيل بن عليّة ربيعة العقلاء وسيد المحدثين (قوله وحدثنا محمد القبري) هو بغيرين معجمة مضمومة ثم باء موحدة معروفة منسوب إلى غبرابى قبيلة معروفة في بكر ابن وائل ومحمد هذا بصري * وأما أبو عوانة فبفتح العين وبالنون واسمه الوضاح بن عبد الله الواسطي * وأما أبو حصين فبفتح الحاء المهملة وكسر الصاد الا حزين بن المنذر فإنه بالضاد المعجمة واسم

عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار * وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي
 حدثنا سعيد بن عبيد حدثنا علي بن ربيعة الوالي قال أتيت المسجد والمغيرة أمير الكوفة قال فقال
 المغيرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن كذبا على ليس ككذب على أحد فن كذب على
 متعمدا فليتبوأ مقعده من النار * وحدثنا علي بن حجر السعدي حدثنا علي بن مسهر أما محمد بن قيس
 الاسدي الوالي عن علي بن ربيعة الاسدي عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم
 يذكر ان كذبا على ليس ككذب على أحد

أبي حمزة عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي التابعي * وأما أبو صالح فهو السمان ويقال له الزيات واسمه
 ذكوان كان يجلب السمن والزيت الى الكوفة توفي سنة احدى ومائة * وأما أبو هريرة رضي الله
 عنه فقد اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً وأصحابه عبد الرحمن بن صخر وهو أكثر
 من حفظ الحديث جداً روى له خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً وهو محمد بن
 عبد الله بن غير بضم أوله مصفراً * وعلي بن حجر بضم الحاء وسكون الجيم * وعلي بن مسهر بضم
 الميم وكسر الهاء وسكون السين * ومحمد بن قيس الأسدي بفتح الهمزة والسين منسوب لاسد خزيمة
 أو غيرهم * الوالي منسوب لوال قبيلة أو قرية هذا ما يتعلق بالاسناد * وأما من الحديث فهو حديث
 عظيم في نهاية من الصحة وقيل أنه متواتر قيل رواه مائتان من الصحابة وفيهم العشرة المشهود لهم
 بالجنة رضي الله عن جميعهم ومعنى فليتبوأ مقعده من النار فليزل وقيل فليخذ منزله من النار * قال
 الخطابي وأصله من مباءة الابل وهي أعطانها ثم قيل أنه دعاء بلفظ الامر وقيل هو خبر بلفظ الامر
 معناه قد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الأخرى بلفظ البار ومعنى الحديث ان
 هذا جزاؤه إلا أن يعفو الله ثم ان جوزي بالنار فلا يحل فيها * والكذب عند أهل السنة الاخبار بالشئ
 على خلاف ما هو عليه عمداً كان أو سهواً وشرط فيه النظام وأتباعه من المعتزلة العمد وهو باطل وإنما
 العمد شرط في حصول الاتم بالكذب لا في تسميته كدباً وتقييد الكذب بالعمد في الحديث يرد
 على المعتزلة ادلو اختصاص الكذب بالعمد يمكن لتقييده به فائدة والمسئلة مبسطة في فن الاصول
 وغيره ولا تشك ان الكذب عمداً كله حرام الا ما استثنى ويتأكد تحريمه في الخبر على النبي صلى الله
 عليه وسلم لانه في الحقيقة كذب على الله جل وعلا لان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى
 ان هو الا وحى يوحى والجهور على ان الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر وحكى
 إمام الحرمين عن والده أبي محمد الجويني أن المتعمد للكذب عليه صلى الله عليه وسلم كافر وهو بعيد *
 ثم اختلف على الاول هل تقبل روايته اذا تاب وحسنت توبته أو لا تقبل توبته في ذلك أبداً فقال
 بالاول جمهور الشافعية واحتار (ح) الثاني * ويقرب من الكذب عليه صلى الله عليه وسلم أو هو هو
 اللحن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم في ذلك وقد تقدم أن بعض المبتدعة أجاز الكذب فيما
 يرجع الى الترغيب والترهيب وهو مخالف لاجماع المسلمين المعتد بهم * وقولهم هذا كذب له لانه
 جهل عظيم * وتعلقهم بزيادة من زاد ليضل به فرواه من كذب على متعمدا ليضل به فليتبوأ مقعده من
 النار أحسن شئ في الجواب عنه وأخصره أن هذه الزيادة باطلة باتفاق من الحفاظ (قلت) يشهد
 لما ذكره السواوي في اللحن ما نقله ابن الصلاح بسنده عن الأصمعي أنه كان يقول ان أخوف ما أخاف
 على طالب العلم إذا لم يعرف التصو أن يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على فليتبوأ
 مقعده من النار لانه لم يكن يلحن بهما رويت عنه ولحن فيه كذبت عليه * قال الشيخ ابن الصلاح

﴿ باب النهي عن الحديث بكل مسمع ﴾

وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل مسمع * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن حفص حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك * وحدثنا يحيى بن يحيى أنبأنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي قال قال عمر بن الخطاب بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل مسمع * وحدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال بحسب المرء من الكذب أن

يخفق على طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللغة ما يتخاص به من شين اللحن والتعريف ومعرتهما رويانا عن شعبة قال من طلب الحديث ولم يبصر العربية فثقله مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال * وعن حماد بن سلمة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الجار عليه مخلاة لا شعير فيها * وأما التصحيح فسييل السلامة منه الاخذ من أقواة أهل العلم والضبط * واختلاف اذا وقع في الرواية لحن أو تعريف فذهب ابن سيرين وأبو معمر بن شعبة إلى أنه يرويه على الخطأ كما سمعه وهذا غلو في منع الرواية بالمعنى * وذهب الاوزاعي وابن المبارك وغيرهما من المحصلين إلى أنه انما يرويه على الصواب وهو لازم على مذهب رواية الحديث بالمعنى وقد سبق أنه قول الاكثرين * وأما تغيير ذلك واصلاحه في الكتاب فالصواب تركه وتقرير ما وقع في الاصل على ما هو عليه مع التضييب عليه وبيان الصواب خارجا في الحاشية فان ذلك أجمع للصلحة وأنفي للفسدة * وقد رويانا بعض أصحاب الحديث رأى في المنام وكأنه قد مر من شعبيته أو لسانه نبي فقليل له في ذلك فقال لعظة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرتها برأي فعل بي هذا * ومن الشيوخ من جسر على تغيير الكتب واصلاحها * وعن أحمد بن حنبل الفرق بين اللحن العاخش فيصلح وبين غيره فلا والصواب الاول وأنه لا تصلح الكتب ولو كان لحنا في القرآن

﴿ باب النهي عن الحديث بكل مسمع الى قوله لبعضهم فتنة ﴾

﴿ ش ﴾ شعبة عن خبيب بن عاصم الخلاء المججمة ولبس في المحججين خبيب بالمججمة الثلاثة هذا وخبيب بن عدي وأبو خبيب كنية ابن الزبير * وهشيم بضم الهاء وهو ابن بشير السامي الواسطي أبو معاوية اتفق أهل عصره فن بعده على جلالته وكثرة حفظه واتقانه وصيانته وكان مدلسا وقد قال في روايته هنا عن سليمان التيمي قال (ح) وقد قدمنا أن المدلس اذا قال عن لا يخرج به الا أن يشهد سماعه من جهة أخرى وهذا منه * وأبو عثمان النهدي بفتح النون واسكان الهاء منسوب الى جده من أجداده وهو نهد بن زيد وأبو عثمان من كبار التابعين وفصلاتهم واسمه عبد الرحمن بن مل بنهم المم وقتها وكسرها واللام المشددة على الاحوال الثلاثة وأسلم أبو عثمان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلفه وهو كوفي بصرى كان بالكوفة مستوطنا بها فلما قتل الحسين رضى الله عنه تحول منها الى البصرة وقال لا أسكن بلدة قتل فيها ابن بنت النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان هو الثوري عن أبي اسحق هو أبو اسحق السبيعي بفتح السين واسمه عمرو بن عبد الله الحمداني الكوفي التابعي الجليل قيل سمع ثمانية وثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو

يحدث بكل مسمع * وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح أنا ابن وهب قال قال لي مالك أعلم أنه ليس يسلم رجل حدث بكل مسمع ولا يكون إماماً أبداً وهو يحدث بكل

منسوب إلى جده من أجداده اسمه السبيع بن صعب بن معاوية * وأبو الأحوص بالصاد المهملة واسمه عوف بن مالك الجشمي الكوفي التابعي المعروف لأبيه صهبة * وأما عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل * وعمر بن علي بن مقدم بضم الميم وفتح القاف وفتح الدال المشددة * وأما ابن وهب في الأسناد الآخر فعبد الله بن وهب الإمام المتفق على حفظه واتقانه وجلالته رضي الله عنه * وفي الأسناد الآخر يونس عن ابن شهاب في يونس ست لغات مثلت النون مع الهمز وتركه وكذا في يوسف الست اللغات باعتبار حركات السين الثلاث مع الهمز وعدمه أيضاً * وأما ابن شهاب فهو الإمام المشهور التابعي الجليل وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي أبو بكر القرشي الزهري المدني وحاله أشهر من أن يذكر رضي الله عنه * وأما عبيد الله ابن عبد الله فهو أحد الفقهاء السبعة هذا ما يتعلق بضبط رجال الباب * وأما فقه الأسناد فقد وقع في الطريق الأول عن حفص عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلان حفص تابعي وفي الطريق الثاني عن حفص عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طريق الأول رواه مسلم من رواية ابن معاذ وعبد الرحمن بن مهادي كلاهما عن شعبة وكدار واه غندر عن شعبة فأرسله * والطريق الثاني عن علي ابن حفص عن شعبة وإذا ثبت أنه روى متصلاً ومرسلان فالعمل على أنه متصل هذا هو الصحيح ولا يضر كون الأكثرين أرسلوه فإن الوصل زيادة من ثقة فيقبل * وأما قوله في الطريق الثاني بمثل ذلك فهي رواية صحيحة * واحتلوا إذا أراد السامع أن يروي المتن بالأسناد الثاني مقتصر عليه قال (ح) لا يظهر منه وهو قول شعبة وقال سفيان الثوري يجوز بشرط أن يكون الشيخ المحدث ضابطاً متحفظاً يميز بين الألفاظ وقال يحيى بن معين يجوز في قوله مثله ولا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي وهذا قاله ابن معين بناء على منع الرواية بالمعنى وأما على حوازه فلا فرق وكان جماعة من العلماء يحتاطون في مثل هذا فإذا أرادوا رواية مثل هذا أورد أحدهم الأسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله مثله كذا ثم يسوقه واحتار الخطيب هذا ولا شك في حسنه * أما إذا ذكر الأسناد وطرفاً من المتن ثم قال وذكر الحديث أو قال الحديث أو ما أشبهه فأراد السامع أن يروي عنه الحديث بكامله فطريقه أن يقتصر على ما ذكره الشيخ ثم يقول والحديث بطوله كذا ويسوقه إلى آخره فإن أراد أن يرويه مطلقاً ولا يفعل ما ذكرنا فهو أولى بالمنع مما سبق في مثله ونحوه ومن نص على منعه الأستاذ أبو اسحق الأسفرائني الشافعي وأجازه أبو بكر الأسعيلي بشرط أن يكون السامع والمسمع عارفين بذلك الحديث * وقوله بحسب المرء من الكذب هو باسكان السين وهو مبتدأ والباء زائدة ومعناه يكفيه ذلك من الكذب فإنه قد استكثر منه وقريب منه كفي بالمرء كذباً أن يحدث بكل مسمع أي كفي المرء من الكذب حديثه بكل مسمع أي فقد أخذ من الكذب حظاً وافراً فالظاهر أن الباء زائدة على المفعول وأن يحدث فاعل كفي وكذا تمييز والله أعلم * وإنما كان الحديث بكل مسمع كذباً لأنه في العادة يكون فيه الصدق والكذب وما يتفق نادراً فيمن حفظ فلم يسمع إلا الصدق فغير مراد بالحديث وإنما خرج مخرج الغالب وفيه دليل للاشعرية أن الكذب لا يشترط في الاتصاف باسمه العمد إلا أن يقال لما علم الحديث بكل مسمع أنه لا يكون كله صدقاً بحسب العادة صار متعمداً للكذب فلا يكون إذاً ذلك دليلاً للاشعرية والله أعلم (قوله ولا يكون إماماً أبداً وهو يحدث بكل مسمع) أي لأن

ما سمعنا محمد بن المثنى قال سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول لا يكون الرجل اماما يقتدى به حتى يمسك عن بعض ما سمعنا * وحدثنا يحيى بن يحيى انا عمر بن علي بن مقدم عن حفيان بن حسين قال سألت اياهم بن معاوية فقال اني اراك قد كلفت بعلم القرآن فاقرأ على سورة وفسر حتى أنظر فيها علمت قال ففعلت فقال لي احفظ على ما أقول لك اياك والشناعة في الحديث فانه فاما حليها أحد إلا ذل في نفسه وكذب في حديثه * وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قالانا بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن مسعود قال ما أنت بمحدث قومنا حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة

باب النهي عن الراوية عن الضعفاء والكذابين ومن يرغب عن حديثهم *

وحدثني محمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب قالنا حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثني سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو هانئ عن أبي عثمان مسلم بن يسار عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في آخر أمتي أماس يحدثونكم ما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم * وحدثني حرملة بن يحيى بن عبد الله بن حرملة بن عمران التميمي حدثنا ابن وهب حدثني أبو ثور مريح أنه سمع شراحيل البقاد يطلعون على خطئه فيتركون الاعتماد عليه فتسقط إمامته (قولم أراك قد كلفت) هو بفتح الكاف وكسر اللام وبالعاء معناه ولعت به ولازمته وقال بعضهم الكلف الابلع بالشئ مع شغل قلب ومشقة (قولم وفسر حتى أنظر فيما علمت) يوجد بفتح التاء وهو الاظهر وبضمها ويحتمل أن تكون في حين تدسببية والله أعلم * وأما قول (اياك والشناعة في الحديث) هي بفتح السين وهي الفح يقال شنع الشئ بالضم أي قبح فهو أشنع وشنع وشنعت بالشئ بكسر اللون أكرته وسعت على الرجل ذكرته بقبح والمعنى أنه حذره أن يحدث بالأحاديث المنكرة التي يشنع على صاحبها ويكره ويقبح حال صاحبها في كذب ويستراب في روايته فسقط منزلته وبذل في نفسه (فلت) وانظر هذا هل هو خاص بما لا يعتقد صحته أو وان اعتقدها اذا كان يرى أنه لا يقبل منه ويرد في وجهه لانه يضع من نفسه بغير هائدة والثاني أظهر ويدل عليه أثر ابن مسعود بعده والله أعلم

باب النهي عن الراوية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها الى قوله

من أصحاب عبد الله بن مسعود *

ش * فيه من الاسماء أبو هانئ هو بهمز آخره وفيه حرملة بن يحيى التميمي هو بمشاة من فوق مضمومة على المشهور وقال صاحب المطالع بفتح أوله وضمه قال وبالضم يقوله أصحاب الحديث وكثير من الأدباء قال وبعضهم لا يميز فيه الا الفتح ويزعم أن التاء أصلية الا أنه قال تجيب وتجب فيلة يعني من كندة قال وبالفتح قيدته على جماعة شيوخى وعلى ابن السراج وغيره وكان ابن السيد البطليوسي يذهب الى صحة الوجهين * وأما أبو ثور مريح فبضم الشين المحجمة وآخره حاء مهملة واسمه عبد الرحمن * وشراحيل بفتح الشين غير مصروف * وأبو سعيد الأشج بالشين المحجمة والجيم المشددة والمسيب بن رافع بفتح الياء باتعاف قال (ع) في المشارق وصاحب المطالع بخلاف سعيد بن المسيب فانهم اختلفوا في فتح يائه وكسرها * وأما عامر بن عبيدة فآخره هاء وهو بفتح الباء الموحدة وسكونها وقصها أشهر قال (ح) وهذا الاسناد اجتمع فيه طرفتان من لطائف الاسناد احدهما أن اسناده كوفي كله والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروى بعضهم عن بعض وهو الاعمش والمسيب وعامر وهذه

ابن يزيد يقول أخبرني مسلم بن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فإياكم وإياهم لا يملكونكم ولا يفتنونكم * وحدثني أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن المشيب بن رافع عن عامر بن عبيدة قال قال عبد الله أن الشيطان ليقتل في صورة الرجل فيأتي القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث * وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنا معمر بن ابن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال إن في البحر شياطين مسجونة أو ثقها سليمان بن داود يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرأنا * وحدثني محمد بن عباد وسعيد بن عمر والأشعثي جميعاً عن ابن عيينة قال ساعد أنا سفيان عن هشام بن عمار عن طاوس قال جاء هذا إلى ابن عباس يعني بشير بن كعب فجعل يحدثه فقال له ابن عباس عد الحديث كذا وكذا فعاد له ثم حدثه فقال له عد الحديث كذا وكذا فعاد له فقال له ما أدري أعرفت حديثي كما وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كما وعرفت هذا فقال له ابن عباس

فائدة نمسمة قل أن يجتمع في اسناد هاتان اللطيفتان * وأما عبد الله الذي روى عنه عامر بن عبيدة فهو ابن مسعود الصحابي رضي الله عنه * وسعيد بن عمرو الأشعثي بالناء المثلثة منسوب إلى جده الأشعث السكدي * وهشام بن عمار بضم الحاء المهملة بعد هاجم مفتوحة وهشام هذا مكى * وأما أبو عامر الهندي فبفتح العين والقاف منسوب إلى العقدة قبيلة معروفه من بجيلة وقيل من قيس * ورباح بفتح الراء والباء الموحدة * والضمي بفتح الضاد الموحدة * وبعدها باء موحدة مشددة * وأما نافع ابن عمر الراوي عن ابن أبي مليكة فهو القرشي الجحى المكى * وأما ابن أبي مليكة فاسمه عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بضم الميم مصفراً واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله * وأما ابن أدريس الراوي عن الأعمش فهو عبد الله بن أدريس بن يزيد الأودي الكوفي أبو محمد المتفق على إمامته وجلالته قال (ح) روي عنه أنه قال لابنته حين بكت عند حضور موتته لا تبكي فقد ختم القرآن في هذا البيت أربعة آلاف ختم * وعمر بن القاد بالقاف والداد المهملة * والحسن الخوافي بضم الخاء المهملة وسكون اللام * وأما علي بن خشرم فبفتح الخاء واسكان الشين المجهتين وفتح الراء كنيته أبو الحسن مروزي وهو ابن أخت بشير بن الحارث الخافي رضي الله عنهما * وأصل الخشرم في اللغة جماعة النحل * وأما أبو بكر بن عياش فهو الإمام المجمع على فضله واختلاف في اسمه والصحيح أن اسمه كنيته وقيل اسمه محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل شعبة وقيل غير ذلك * قال (ح) روي عنه ابنه إبراهيم قال قال لي أبي إن بالعلم يأت فاحشة قط وأنه يختم القرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة * وروي عنه أنه قال لابنته عند موتته وقد بكت يابنية لا تبكي أتخافين أن يعذبني الله تعالى وقد ختمت في هذه الراوية أربعة وعشرين ألف ختم (قول) سيكون في آخر الزمان دجالون قال ثعلب كل كذاب فهو دجال وقيل إن الدجال هو المموء يقال دجل فلان إذا موء ودجل الحق بباطله إذا غطاء وحكى ابن فارس هذا الثاني عن ثعلب أيضاً * قلت * وعلماء السوء والرهبان على غير أصل سنة كلهم داخلون في هذا المعنى وما أكثرهم في زماننا نسأل الله سبحانه السلامة من شر هذا الزمان وشر أهله (قول) يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرأنا) معناه تقرأ شيئاً ليس بقرآن وتقول أنه قرآن لتغربه عوام الناس فلا يفترون لحفظ الله سبحانه وتعالى القرآن عن الزيادة والقصان * ويحتمل أن يكون المراد بالقرآن ما يجمعونه ويأتون به إذا أصل القرآن المجمع وكل شئ جمعه فقد قرأه * ويوشك بفتح الشين (١) أي يقرب

(١) قوله بفتح الشين الخ قضية عبارته أن الفتح هو الفصح والكسر مردول وهذا خلاف المشهور ولذلك اقتصر النووي على ضبطه بالكسر بل قال في القاموس إنه لا تفتح شينه أو هولعة ردية كتبه

أنا كنا حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا يركب الناس الصعب والذلول
 تركنا الحديث عنه * وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه
 عن ابن عباس قال إنما كنا نحفظ الحديث والحديث يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأما ذكر كتب كل صعب وذلول فهيات * وحدثني أبو أيوب سليمان بن عبيد الله الفيلاذني حدثنا أبو عامر
 يعني العقدي حدثنا رباح عن قيس بن سعد عن مجاهد قال جاء بشير العدوي إلى ابن عباس فجعل يحدث
 ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجعل ابن عباس
 لا يأذن لحديثه ولا ينظر إليه فقال يا ابن عباس مالي لا أراك تسمع لحديثي أحدثك عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولا تسمع فقال ابن عباس أنا كسامرة إذا سمعنا رجلا يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه باء دائنا فركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس إلا
 ما نعرف * وحدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا بايع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال كتبت إلى ابن عباس
 أسأله أن يكتب لي كتابا ويخفي عني فقال ولد باصح أنا أختار له الأمور واختيارا وأخفى عنه قال فدعا
 ويسرع وحكى بعضهم الكسر وأنكره الأصمعي والياء مصمومة على كل حال (قوله فلما ركب
 الناس الصعب والذلول) مثل حسن وأصله في الأصل فالصعب العسر المرغوب عنه والذلول السهل
 الطيب المحبوب المرغوب فيه معناه سلك الناس كل مسلك مما يحمد ويذم (قوله فلما ركب الناس
 الصعب والذلول تركنا الحديث) يحتمل أن يكون المراد تركنا حفظه وقبوله من الناس ويحتمل أن
 يكون المراد أهله ونشره (فان قلت) وأي مناسبة في تركه عادة الحديث ونشره لعدم محافظة غيره
 بل قديقال المناسب عكسه (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه) (قلت) وجه المناسبة فيه أنه خاف أن
 يزد عليه أو ينفص فلم ير أمينا لجل الحق على وجهه ولا ثقتوا بالحكمة غير أهلها فتنظروها * وأما قال
 هذا ابن عباس رضي الله عنهما في ذلك الزمان العظيم البركة فكيف حال هذا الزمان الذي فاص فيه
 على البسيطة عباب الشر وأهله والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله (قوله فهيات) أي بعد
 استعانتكم أو بعد أن تنو بحديثكم وسمع منكم يقول عليكم قال (ح) قال الواحدى هيات اسم
 فعل وهو بعد في الخبر لا في الأمر قال ومعنى هيات بعد وليس له اشتغال لانه بمنزلة لا صواب قال
 وفيه زيادة معنى ليست في بعد وهو ان المتكلم يحبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعده
 فكأنه بمنزلة قوله بعد جدا أو ما أبعد لا إلى أن يعلم لم مخاطب كان ذلك الشيء في البعد في هيات
 زيادة على بعد وان كنا نفسره به ويقال هيات ما قلت وهيات لما قلت وهيات لك وهيات أنت * قال
 الواحدى وفي معنى هيات ثلاثة أقوال أحدها أنه بمنزلة بعد كما ذكرناه أولا وهو قول أبي على العارسي
 وغيره من حذاق الحوabin والثاني أنه بمنزلة بعيد والثالث بمنزلة البعد وهو قول الزجاج وابن الأنباري
 فالأول يجعله بمنزلة الفعل والثاني بمنزلة الوصف والثالث بمنزلة المصدر * وفي هيات ثلاث عشرة لغة
 ذكرها الواحدى هيات بمعنى التاء وضمها وكسرها مع التنوين فيهن وحذفه هدهست لغاب وأيهاب
 بألف بدل الهاء الأولى وفيها اللغاب الست أيضا والثالثة عشرة أيها بحذف التاء من غير تنوين ورا د غير
 الواحدى أياب بهمزتين بدل الهاءين والعصج المستعمل من هذه اللغات استعمالا هاشيا هيات بمعنى
 التاء بلا تنوين قال الأزهرى اتفق أهل اللغة على أن تاء هيات ليست بأصلية واختلعا في الوقف عليها
 فقال أبو عمرو والكسائي يوقف عليها بالهاء وقال العراء بالتاء (قوله فجعل لا يأذن لحديثه) أي لا
 يستمع ولا يصغي ومنه (وأذنت لربها وحقت) (قوله أنا كسامرة) أي وقتا ويعنى قبل ظهور الكذب
 (قوله ويخفي عني) وبعد (وأخفى عنه) قال ع ضبطنا هذين الحرفين بالحاء المهملة عن جميع شيوخنا

بقضاء على رضى الله عنه فجعل يكتب منه أشياء ويربها الشئ فيقول والله ما قضى بهذا على الآن يكون ضل * حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عمار عن طاووس قال أتى ابن عباس بكتاب فيه قضاء على رضى الله عنه فحماه إلا قدر وأشار سفيان بن عيينة بذراعه * حدثنا حسن بن علي الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن ادريس عن الاعمش عن أبي اسحق قال لما أحدثوا تلك الأشياء بعد على رضى الله عنه قال رجل من أصحاب على قاتلهم الله أى علم أفسدوا * حدثنا على ابن خشرم أخبرنا أبو بكر يعنى ابن عياش قال سمعت المغيرة يقول لم يكن يصدق على على رضى الله عنه في الحديث عنه إلا من أصحاب عبد الله بن مسعود

﴿ باب في أن الاسناد من الدين ﴾

الاعن ابى محمد النخشي فاني قرأتها عليه بالحاء المعجمة قال وكان أبو بحر يحكى لنا عن شيخه القاضي أبي الوليد الكتاني ان صوابه بالمعجمة قال (ع) ويظهر أن رواية الجماعة هي الصواب وان معنى أحق أنقص من إحياء الشوارب وهو جزها أى أمسك عنى من حديثك ولا تكثر على وقال في المشارق ويكون يعنى الإحياء بمعنى الامسالك من قولهم سألنى فخرته أى منعتة أى أمسك عنى بعض ما معك مما لا أحتمله وقد يكون الإحياء أيضاً بمعنى الاستقصاء من إحياء الشوارب وعنى هنا يعنى على أى استقص ما تخاطب وانحله وحواب ابن عباس يدل عليه قلت والظاهر ان على في هذا الوجه للتعليل وقد صرح بذلك في الاكمال قال (ح) وذكر صاحب مطالع الانوار قول القاضي ثم قال وفي هذا نظر قال وعندي انه بمعنى المبالغة في البر به والصيحة له من قوله تعالى (إنه كان بي حفياً) واختار الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى رواية الحاء المعجمة قال (ح) وهذا الذي احتاره من الحاء المعجمة هو الصحيح وهو الموجود في معظم الاصول الموجودة به - مد البلاد والله أعلم (قوله الآن يكون ضل) أى لكه قد علم أن علياً رضى الله عنه لم يضل فادع له أنه لم يقض به ويحتمل أن يكون ضل بمعنى أخطأ أو نسي وهو بعيد لم يؤلف من على رضى الله عنه الخطأ ولا النسيان في مثل هذا وقوله في الرواية الاخرى * (فحاه إلا قدر) هو منصوب غير ممنون مضاف الى محذوف فسر سفيان بإشارته الى ذراعه والمعنى محاه إلا قدر ذراع قال (ح) والظاهر ان هذا الكتاب كان درجاً مستطيلاً والله أعلم (قوله قاتلهم الله) قال ع معناه لعنهم الله وقيل باعدهم وقيل قتلهم قال وهؤلاء استوجبوا عنده ذلك لشناعة ما أتوه كما فعله كثير منهم وتخطوا الى الكفر بقولهم والافلعة المسلم غير جائز وأما قول المغيرة لم يكن يصدق عن على رضى الله عنه إلا من أصحاب عبد الله بن مسعود قال (ح) يجوز في من وحيان أحدهما أنها البيان الجنس والثاني أنها زائدة * وقوله (يصدق) ضبط على وحين أحدهما بفتح الياء واسكان الصاد وضم الدال والثاني بضم الياء وفتح الصاد والدال المشددة * والمغيرة هدا هو ابن مقسم الضبي أبو هشام

* (ص) * (باب بيان أن الاسناد من الدين وان الرواية لا تكون الا عن

الثقات وأن جرح الرواة بما هو فيهم جائز بل واجب وأنه ليس

من الفية المحرمة بل من الذب عن الشريعة المكرمة الى

قوله ولكن ليس في الصدقة اختلاف) *

وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا جاد بن زيد عن أيوب وهشام عن محمد وحدثنا فضيل عن هشام وحدثنا محمد بن حسين عن هشام عن محمد بن سيرين قال ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم * حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن جاسم الاحول عن ابن سيرين قال لم يكونوا يسألون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالكم فينظر الى أهل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر الى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا عيسى وهو ابن يونس حدثنا الاوزاعي عن سليمان بن موسى قال لقيت طاوسا قلت حدثني فلان كيت وكيت فقال ان كان مليا فخذ عنه * وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا مروان يعني ابن محمد الدمشقي حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال قلت لطاوس إن فلانا حدثني بكذا وكذا قال ان كان صاحبك مليا فخذ عنه * وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا الاصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث يقال لس من أهله * حدثنا محمد بن أبي عمر المسكي حدثنا سفيان ح وحدثني أبو بكر بن حلال الباهلي واللعظ له قال سمعت سفيان بن عيينة عن مسعر قال سمعت سعد بن ابراهيم يقول لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات * وحدثنا محمد بن عبد الله بن قهزاذ من أهل مرو قال سمعت عبدان بن عثمان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول الاسناد من الدين ولولا الاسناد لسال من شاء ما شاء

﴿ ش ﴾ أما هشام في الاسناد فجور وبالطبع على أيوب وهو هشام بن حسان الفردوسي بضم القاف * ومحمد الذي روى عنه هشام هو ابن سيرين * والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا محمد بن الربيع بفتح الراء * وفضيل هو ابن عياض الولي الجليل رضي الله عنه * واسحق بن ابراهيم الحنظلي هو ابن راهويه الامام المشهور حافظ أهل زمانه * وأما الاوزاعي فهو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو ابن محمد بضم المثناة من تحت وكسر الميم الشامي الدمشقي امام أهل الشام في زمانه بلام مدافعه * قال (ح) وروينا من غير وجه انه أفتى في سبعين ألف مسألة * واختلف في الاوراع التي ينسب اليها فضيل بطن من حمير وقيل قرية عند باب الفراءيس بالعراق تحت القاف من دمشق وقيل من أرواح الفئائل أي فرق شتى * ومحمد بن حسين بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة بينهما (قوله كيت وكيت) هما بفتح التاء وكسر هاتين نقلهما الجوهري عن أبي عبيدة (قوله ان كان مليا) أي نفسه صائبا متقنا بوثق بدينه ومعرفته ويعتمد عليه كما يعتمد على الملى في معاملته بالمال ثقة بدته (قوله حدثنا نصر بن علي الجهضمي) هو بفتح الجيم وسكون الهاء وفتح الصاد المججمة، سوب الى الجهضمه وهي محلة بالبصرة وكان من العلماء المتقين وكان المستعين بالله يبعث اليه ليدفعه لاهلهاء دعاءه امر بالبصرة لذلك قال أرجع فاستخيرا الله تعالى فرجع الى بيته نصف النهار فصلى ركعتين وقال اللهم ان كان لي عندك خير فاقبضني اليك فنام فأنهوه فاداهوميت * وأما الأصمعي فهو الامام المشهور من كبار الائمة المعتمد عليهم واسمه عبد الملك بن قريش بقاف مضمومة ثم راء مفتوحة ثم مشاة من تحت سا كة ثم باء موحدة ابن عبد الملك بن أصمع البصري ينسب الى جده * وأما أبو الزناد بكسر الراء فاسمه عبد الله ابن دكوان كنية أبو عبد الرحمن وأما الزناد فلقب له كان يكرهه واشهر به وهو فرني، ولا هم مدني وكان الثوري يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين في الحديث * وأما مسعر فكسر الميم وهو ابن كدام بفتح الكاف (١) الهلالي العامري الكوفي (قوله لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات) معناه لا يقبل الحديث الا من الثقات * وهما ذب قاف مضمومة ثم هاء سا كة ثم زاي ثم ألف ثم ذال أعلم كتبه مصححه

(١) قوله بفتح الكاف أقول ضبطه العسقلاني في التقريب والخزرجي في الخلاصة والعنتي في المغنى وعلى القاري في شرح الثمائل آخر باب صلاة الضمى كلهم بكسر الكاف فلعل ضبط الشارح اعتماد منه على قراءة بعض شيوخه له بالفتح من غير تحقيق والله أعلم كتبه مصححه

وحدثنا محمد بن عبد الله حدثني العباس بن أبي رزمة سمعت عبد الله يقول بيننا وبين القوم القوائم يعني الاسناد * وقال محمد سمعت أبا اسحق ابراهيم بن عيسى الطالقاني قال قلت لعبد الله بن المبارك يا أبا عبد الرحمن الحديث الذي جاء إن من البر بعد البر أن تصلي لأبويك مع صلاتك وتصوم لهما مع صومك قال فقال عبد الله يا أبا اسحق عن هذا قال قلت له هذا من حديث شهاب بن خراش فقال ثقة عن قال قلت عن الحجاج بن دينار قال ثقة عن قال قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا اسحق إن بين الحجاج بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مغاوير تنقطع فيها أعناق المظلي ولكن ليس في الصدقة اختلاف

﴿ باب الكشف عن معاييب رواة الحديث وثقله الاخبار وقول الائمة في ذلك ﴾

وقال محمد سمعت علي بن شقيق يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول على رؤس الناس دعوا حديث

مجمعة هذا هو المعروف في ضبطه وهو عجمي فلا ينصرف * وعبدان بفتح العين * وابن المبارك هو الامام المشهور المجمع على جلالته وعلمه رضي الله عنه * ومرو غير منصرف للعلمية والتأنيث وهي مدينة عظيمة بخراسان * والعباس بن رزمة براء مكسورة ثم زاي سا كنة ثم ميم ثم هاء وعبد الله هو ابن المبارك (قوله بيننا وبين القوم القوائم يعني الاسناد) جعل الحديث كالحيوان أو كالميت لا يقوم بغير قوائم وقوائم الحديث اسناده * وأبو اسحق الطالقاني بفتح الطاء المهملة واللام (قوله مغاوير) جمع مغايرة وهي الأرض الفعراء البعيدة عن العمارة وعن الماء التي يخاف الهلاك فيها قيل سميت مغايرة للتقاؤل بسلامة سالكيها كما سموا اللديغ سليما وقيل لأن من قطعها فاز ونجا وقيل لانها تهلك صاحبها يقال فاز الرجل اذا هلك وهذه العبارة استعارة حسنة وذلك لأن الحجاج بن دينار هذا من تابعي التابعين فأقل ما يمكن أن يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثنان التابعي والصحابي ولهذا قال بينهما مغاوير أي انقطاع كثير * وأما (قوله فليس في الصدقة خلاف) فمعناه أن الحديث لا يحتج به ولكن من أراد بر والديه فليصدق عنهما فإن الصدقة تصل إلى الميت وينتفع بها بلا خلاف بين المسلمين * قال (ح) وأما الصلاة والصوم فذهب الشافعي وجاهير العلماء أنه لا يصل ثوابهما إلى الميت الا اذا كان الصوم واجبا على الميت فقضاء عنه وليه أو من أذن له الولي فإن فيه قولين للشافعي أشهرهما عنه أنه لا يصح وأشهرهما وأصحهما عند محقق المتأخرين أنه يصح وستأتي المسئلة أن شاء الله في كتاب الصوم * وأما قراءة القرآن فالمشهور من مذهب الشافعي أنه لا يصل ثوابها إلى الميت وقال بعض أصحابه يصل وذذهب جماعة من العلماء إلى أنه يصل إلى الميت ثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والقراءة وغير ذلك وفي صحيح البخاري في باب من مات وعليه نذر أن ابن عمر أمر من ماتت أمه وعليها صلاة أن يصل عنها وحكى صاحب الخاوي عن عطاء بن أبي رباح واسحق بن راهويه أنهما قال لا يجوز الصلاة عن الميت * ومال الشيخ أبو سعد عبد الله بن محمد بن هبة الله من أصحابنا في كتابه إلى الانتصار لاختيار هذا * وخراش المذكور في اسناد هذا الحديث بكسر الخاء المجمة وقد تقدم أنه ليس في الصحيحين خراش بالخاء المهملة إلا والدربعي ووقع في كثير من الأصول إثر قول ابن المبارك ليس في الصدقة اختلاف ترجمة نصها

﴿ ص ﴾ ﴿ باب الكشف عن معاييب رواة الحديث وناقلي الآثار ﴾

وقول الائمة في ذلك إلى قوله الوحي في ثلاث سنين والقرآن في سنتين ﴿

عمر بن ثابت فإنه كان يسب السلف حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني
 أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا أبو عقيل صاحب بهية قال كنت جالساً عند القاسم بن عبيد الله
 ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم يا أبا محمد إنه قبيح على من ذلك عظيم أن تسأل عن شيء من أمر هذا
 الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا فرج أو علم ولا مخرج قال فقال له القاسم وعم ذلك قال لأنك ابن إمامي
 هدى ابن أبي بكر وعمر قال يقول له القاسم أقبح والله من ذلك عند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو
 أخذ عن غير ثقة قال فسكت فأجابني حديثاً بشر بن الحكم العبدى قال سمعت سفيان بن عيينة يقول
 أخبروني عن أبي عقيل صاحب بهية أن ابناً لعبد الله بن عمر سأله عن شيء لم يكن عنده فيه علم فقال
 له يحيى بن سعيد والله أتى لأعظم أن يكون مثلك وأنت ابن إمامي الهدي يعني عمر وابن عمر تسأل عن
 أمر ليس عندك فيه علم فقال أعظم من ذلك والله عند الله وعند من عقل عن الله أن أقول بغير
 علم أو أخبر عن غير ثقة قال وشهدا أبو عقيل يحيى بن المتوكل حين قال ذلك * حدثنا
 عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت يحيى بن سعيد قال سألت سفيان الثوري وشعبة ومالكاً
 وابن عيينة عن الرجل لا يكون ثباتاً في الحديث فيأتينى الرجل فيسألني عنه قالوا أخبر عنه أنه ليس
 بثبت * وحدثنا عبيد الله بن سعيد قال سمعت النضر بن شميل يقول سئل ابن عون عن
 حديث لشهر وهو قائم على أسكفة الباب فقال إن شهراً نكوه إن شهراً نكوه * قال مسلم

(قول) حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر (هكذا وقع في
 الأصول أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر وأبو النضر هذا هو جد أبي بكر هذا
 وأما أبو عقيل فبفتح العين وبهية بضم الباء الموحدة وفتح الهاء وتشديد الياء وهي امرأة تروى عن
 عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قيل إنها ساهمتا بهية ذكره أبو علي الفسافي في تقييد المهمل وروى عن
 بهية مولاها أبو عقيل المذكور واسمه يحيى بن المتوكل النضرى المدينى وقيل الكوفي وقد ضمه يحيى
 ابن معين وعلي بن المدينى والنسائى وجماعة * قال (ح) فان قيل فإدا كان هذا حاله فكيف روى له
 مسلم جوابه من وجهين أحدهما أنه لم يثبت حرجه عنده مصر ولا يقبل الجرح عنده إلا بمصر أو قيل
 يقبل مطلقاً وثالثها يقبل من العالم وإن لم يدكر السبب بخلاف غيره والثاني أنه لم يدكره أصلاً مقصوداً
 بل ذكره استشهاده لما قبله * وأما قوله في الرواية الأولى للقاسم بن عبيد الله لأنك ابن إمامي هدى
 أبي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال بعد هذا وأنت ابن إمامي الهدي يعني عمر وعبد الله بن عمر فلا تخالفة
 بينهما فان القاسم هذا هو ابن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وأم القاسم هي أم عبد الله بنت
 القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق فأبو بكر حده الأعلى لأمه وعمر حده الأعلى لابيه وابن عمر حده
 الحقيقي لابييه رضى الله عنهم أجمعين * وأما قوله في الرواية الثانية أخبر وى عن أبي عقيل
 فقد يقال فيه هدر رواية عن مجهولين وجوابه ما تقدم أن هذا ذكره متابعة واستشهاداً والمتابعة
 والاستشهاد يدكرون فيهما من لا يمتنع به على انفراد لان الاعتماد على ما قبلهما لا عليهما (قول) سئل ابن
 عون (هو الامام الجليل المجمع على جلالته وورعه وهو عبد الله بن عون بن أربطبان أبو عون
 البصرى كان يسمى سيد القراء أى العلماء ومنافهه أكثر من أن تحصى * و (قول) أسكفة الباب) هي
 العتبة السفلى التي توطأ وهي بضم الهمزة والكاف وتشديد العاء (قول) نكوه هو بالنون والزاى
 المفتوحين معناه طعنوا فيه وتكلموا بجرحه فكأنه يقول طعنوه بالبرك بفتح النون والزاى والياء

يقول أخذته السنة الناس تكلموا فيه وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا شاذان قال قال شعبة ولقد
لقيت شهرا فلم أعتد به وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاذ من أهل مرو قال أخبرني علي بن الحسين
ابن واقد قال قال عبد الله بن المبارك قلت لسفيان الثوري إن عباد بن كثير من تعرف حاله وإذا حدث
جاء بأمر عظيم فترى أن أقول للناس لا تأخذوا عنه قال سفيان بن عيينة قال عبد الله فكنت إذا كنت
في مجلس ذكر فيه عباد أثبت عليه في دينه وأقول لا تأخذوا عنه وحدثنا محمد بن عبد الله بن
عمان قال قال أبي قال عبد الله بن المبارك انتهيت إلى شعبة فقال هذا عباد بن كثير فاحذروه وحدثني
العضل بن سهل قال سألت معلى الرازي عن محمد بن سعيد الذي روى عنه عباد بن كثير فأخبرني عن
عيسى بن يونس قال كنت على بابيه وسفيان عنده فلما خرج سألته عنه فأخبرني أنه كذاب وحدثني
محمد بن أبي عتاب قال حدثني عفان عن محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن أبيه قال لم
نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث قال ابن أبي عتاب فلقيت أبا محمد بن يحيى بن سعيد
القطان فسألته عنه فقال عن أبيه لم نر أهل الخير في شيء أ كذب منهم في الحديث قال مسلم يقول

المثناة من أسفل بينهما وهو ربح قصير وهذه هي الرواية المشهورة الصحيحة وروى بالتاء والراء وضعفه
(ع) وقال غيره هي بصحيف وتفسير مسلم يردها ويدل عليه أيضاً أن شهر الياس متر وكا وثقه كثير
من أئمة السلف كابن حنبل وابن معين وقال أبو زرعة لا بأس به وقال الترمذي عن البخاري شهر
حسن الحديث قال (ح) وأما ما ذكره من جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال فقد حمله المحققون
على محمل صحيح وقول أبي حاتم بن حبان أنه سرق من رقيقه في الحج عيبة غير مقبول عند المحققين بل
أنكروه والله أعلم وهو شهر بن حوشب بفتح الحاء المهملة والشين الموحدة أبو سعيد ويقال أبو عبد
الله وأبو عبد الرحمن (قوله أحده السنة الناس) جمع لسان على لغة من جعل اللسان مذكراً وأما من
جعله مؤنثاً فجمعه السن قاله ابن قتيبة (قوله حدثنا حجاج بن الشاعر) هو حجاج بن يوسف بن حجاج
الثقف أبو محمد البغدادي كان أبوه شاعراً صاحب أبانواس وحجاج هذا يوافق حجاج بن يوسف الجائر
المشهور في الظلم في اسمه واسم أبيه وكنيته ونسبه ويخالفه في جده وعمره وعدالته وشبابه بفتح الشين
وقهزاذ بضم القاف وبالذال المهملة وقد تقدم (قوله من تعرف حاله) بتاء الخطاب أي أنت عارف
بضعفه ووأما قول يحيى بن سعيد لم نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث وفي الرواية الأخرى لم تر
قال (ح) ضبطناه في الأول بالنون وفي الثاني بالتاء المثناة فوق ومعناه ما قاله مسلم أنه يجري الكذب
على ألسنتهم ولا يتعمدونه قال (ع) يعني أنهم يحدثون بما لم يصح لقله معرفتهم بالصحيح والسقيم والعلم
بالحديث وقلة حفظهم وضبطهم لا سمعوه وشغلهم بعبادتهم وإصرارهم عن طريق العلم فكذبوا من
حيث لم يعلموا وإن لم يتعمدوا ثم قال وقد يقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من غلبت
عليه العبادة ولم يكن معه علم فيضع الحديث في فضائل الأعمال ووجوه البر ويتساهلون في رواية ضعيفها
ومنكرها وموضوعاتها كما قد حكى عن كثير منهم واعترف به بعضهم وهم يحسبون لقله علمهم أنهم
يحسنون صنعا وربما احتجوا في ذلك بالحديث المأثور عن أبي هريرة ربه إلى النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال إذا حدثتم عن حديثا تعرفونه ولا تنكرونه فصدقوا به قلته أولم أفله فاني أقول ما يعرف ولا ينكر
وهو حديث ضعفه الأصيلي وغيره من الأئمة وتأوله الطحاوي وغيره ومعناه لو صح ظاهره وهو أن ما جاء
عنه موافقاً لكتاب الله تعالى وما عرف من سنته غير مخالف لشريعته ولا تحقق أنه قاله بلغظه فيصدق به
أي معناه لا بلغظه إذ قد صح من أصول الشريعة أنه لا يصدق به لاحتمال أنه قاله بغير هذا اللفظ ولا يكذب
به إذ قد يصح أن قاله انتهى (قوله فلقيت أبا محمد بن يحيى بن سعيد القطان) فالقطان مجرور وصفة ليحيى

يجري الكذب على لسانهم ولا يعتمدون الكذب * حدثني الفضل بن سهل قال حدثنا يزيد بن هرون أخبرني خليفة بن موسى قال دخلت على غالب بن عبيد الله فجعل يلى على حدثني مكحول حدثني كذا فآخذه البول فقام فنظرت في الكراسة فاذا فيه احدثني أبان عن أس وأبان عن فلان فتركته وقت * قال وسمعت الحسن بن علي الحلواني يقول رأيت في كتاب عثمان حديث هشام أبي المقدم حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل يقال له يحيى بن فلان عن محمد بن كعب قال قلت لعثمان أنهم يقولون هشام سمعه من محمد بن كعب فقال إنما ابتلى من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد * حدثنا محمد بن عبد الله بن مهران قال سمعت عبد الله بن عثمان بن جبلة يقول قلت لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي روى عنه حديث عبد الله بن عمرو يوم العطر يوم الجوائز قال سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك منه * قال ابن قهزاذ وسمعت وهبا يعي ابن رمعة يذكر عن سعيان بن عبد الملك قال قال عبد الله يعي ابن

وليس منصوباً بصفة لا بما محمد قاله (ح) (قوله فآخذه البول) أي ضغطة وأرجحه وأمال الكراسة نالهاه آخرها غروقة قال أبو جعفر بن النحاس الكراسة منهاها الكتب المصنوعة بعضها إلى بعض والورق الذي قد ألصق بعضها إلى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس إذا ألصقت الرمح التراب به قال وقال الخليل الكراسة مأخوذة من أكراس الغنم وهو أن تبول في الموضع شيئاً بعد شيء فيتلبس قال القاضي الماوردي أصل الكراسي العلم ومنه قيل للصحيحة يكون فيها علم مكتوب كراسة والله أعلم * و (قوله حدثنا أبان) فيه الصرف وعدمه فالصرف على أن ورنه أفعول من التسمية بالماضي الذي على وزن افعول (قوله فتركته وقت) يعني لخالفته ما ألى بلسانه وهو حدثنا مكحول لما في كراسه وهو حدثنا أبان عن أس (قوله حديث عمر بن عبد العزيز) يجوز فيه الرفع على تقدير المبتدأ أي وهو حديث عمر والنصب على الوجهين إما على البسول من حديث هشام أو معقول على اصمار أعني * و (قوله قال هشام حدثني رجل) هو بيان للحديث الذي رواه في كتاب عثمان وأما هشام هذا فهو ابن زياد الأموي مولاهم البصري ضعفه الأئمة (قوله إنما ابتلى هشام) يعني إنما ضعفوه من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى أنه سمعه من محمد * فديقال هذا القدر لا يقتضي ضعفاً لا احتمال أنه سمعه من محمد ثم نسبته فحدث به عن يحيى عنه ثم ذكر سماعه من محمد رواه عنه * والجواب أن الأئمة رضوان الله تعالى عليهم إنما ضعفوه بهذا لما قامت لهم من القرائن المؤدية لهم بعدم سماعه من محمد (قوله حدثني محمد بن عبد الله عن قهزاذ) بضم القاف وقد تقدم وعبد الله بن عثمان هو عبدان * وجملة بفتح الجيم والباء الموحدة وأما حديث يوم العطر يوم الجوائز فهو ما روى إذا كان يوم العطر وسمعت الملائكة على أفواه الطرق ويأذن يا معشر المسلمين اغدوا إلى رب رحيم يأمر بالخير وينهي عليه الجزيل أمركم فسمتم وأطعتم ربكم فاقبلوا حوائركم فادأصوا العيادى منادى من السماء ارجعوا إلى منازلكم راشدين فقد غمر بذنوبكم كلها ويسمى ذلك يوم الجوائز قال (ح) وهذا روى في كتاب المستقصى في فضائل المسجد الأقصى تصنيف الحافظ أبي القاسم بن عساكر الدمشقي والجوائز جمع جائزة وهي العطاء (قوله انظر ما وضعت في يدك) هو بفتح التاء على الخطاب ولا يمتنع الصم وهو مدح وزمعة باسكان الميم وقصها وروح بفتح الراء وغطيف بضم الغين المعجمة ثم طاء مهملة مفتوحة هذا هو الصواب قال (ع) ورأيت كافة شيوخنا فيه عن العدرى والطبرى والسمرقدى بماد

المبارك رأيت روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدرهم وجلست اليه مجلسا فقلت أستحي من أصحابي أن يروني جالسا معه كره حديثه * وحدثنا ابن قهزاذ قال سمعت وهبا يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدوق اللسان ولكنه يأخذ من أقبل وأدبر * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال حدثني الحرث الاعور الحمداني وكان كذابا * حدثنا أبو عامر عبد الله بن براد الأشعري حدثنا أبو اسامة عن مغضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحرث الاعور وهو يشهد أنه أحد الكذابين * قال وحدثنا قتيبة بن سعيد أنبا باجرير عن مغيرة عن ابراهيم قال قال علفمة قرأ القرآن في سنتين فقال الحرث القرآن هين الوحي أشد * حدثني حجاج بن مججمة وهو خطأ انتهى قال (ح) قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث (قوله) صاحب الدم قدر الدرهم) الظاهر جر قدر الدرهم على البذل أو عطف البيان للدم قبله وأراد بهدا تعريعه بالحديث الذي رواه روح هذا عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة يرفعه تعاد الصلاة من قدر الدرهم يعني من الدم * قال (ح) وهذا الحديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث والله أعلم * وقد اختلف في العفو عن يسير النجاسة فذهب أهل العراق الى أن قدر الدرهم من جميع النجاسات معفو عنه قياسا على موضع الاستجمار وذهب الشافعي الى أنه لا يعني عن شيء منها دما أو غيره ويغسل قليلها وكثيرها وذهب مالك الى ذلك الا في الدم فرأى العفو عن يسيره للشقة واختلف عنه في العفو عن يسير دم الحيض وفي يسير دم غيره ويسير القيح والمديد قولان (قوله) حدثنا أبو عامر عبد الله (ح) الى آخر الاسناد رجال هذا الاسناد كلهم كوفيون فأما براد فبإيهامه موحدة مفتوحة ثم راء مشددة ثم الف ثم دال مهملة وهو عبد الله بن براد بن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري وأما أبو اسامة فاسمه حماد * وأما مغضل فهو ابن مهمل أنوع عبد الرحمن * وأما المغيرة فهو ابن مقسم أبو هشام الضبي (قوله) أحد الكذابين) بفتح النون على الجمع والضمير في قوله وهو يشهد يعود على الشعبي والقائل وهو يشهد المغيرة * فان قيل فاذا كان أحد الكذابين فإبال الشعبي حدث عنه فالجواب أن الائمة رضوان الله عليهم انما حدثوا عن مثل هؤلاء مع اعترافهم بكذبهم لأوجه منها أن يعلموا طرق حديثهم وضروب رواياتهم لتلايق مجهول أو مدلس فيبدل اسم الضعيف ويجعل مكانه قويا فيعلم المحقق بمعرفته طرف الضعفاء ذلك (والثاني) أن يكون الرجل انما ترك لأجل غلظه وسوء حفظه أو يكون ممن أكثر فأصاب وأخطأ والحفاظ يعرفون خطاه من صوابه فيدعون تخطيطة ويستظهِرون صحيح حديثه لموافقة غيره وبهذا الخج الثوري حين نهى عن الكلبي فقيل له وأنت تروى عنه فقال أنا أعلم صدقه من كذبه وهم لا يرون منها شيئا للحجة بها والعمل بمقتضاها * وأما قول الحرث تعامت القرآن في ثلاث سنين والوحي في سنتين أو قال الوحي في ثلاث سنين والقرآن في سنتين وفي الرواية الأخرى القرآن هين والوحي أشد فقد كرهه مسلم في جملة ما أسكره على الحرث ورح به قال (ع) وأرجو أن هذا من أخف أقواله لاحتماله الصواب فقد فسره بعضهم أن المراد بالوحي هنا الكتابة ومعرفة الخط وعن الخطأ مثله وقال ابن دريد وحي يحى وحي اذا كتب وقال الهروي في قوله تعالى (فأوحى اليهم أن سبحوا) أي كتب لهم في الارض اذ كان لا يتكلم وقيل أوحى رخص وقال بعض اللغويين وحي وأوحى واحد وقاله صاحب الأفعال قال (ع) ولكن لما عرف قبح مذهب وغلوه في مذهب الشيعة سى الظن بالحرث في هذا وذهب به ذلك المذهب ولعل هذا القائل فهم من الحرث معنى منكرافيا أراد والله أعلم

(ح) حدثنا حجاج بن الشاعر الى قوله وكان بأى يسمى جاهلا أولى من أن ينسب الى علم

الشاعر حدثنا أحمد يعني ابن يونس أخبرنا زائدة عن الأحفش عن إبراهيم أن الحارث قال تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحى في سنتين أو قال الوحى في ثلاث سنين والقرآن في سنتين * وحدثني سجاج حدثنا أحمد وهو ابن يونس حدثنا زائدة عن منصور والمغيرة عن إبراهيم أن الحارث اتهم * حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا جري عن حزة الزيات قال سمع مرة الحمداني من الحارث شيئا فقال له أقعد بالباب قال قد دخل مرة وأخذ سيفه قال وأحس الحارث بالشرف فذهب * حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا جاد يعني ابن زيد عن ابن عون قال قال لنا إبراهيم إياكم والمغيرة ابن سعيد وأبا عبد الرحيم فانهما كذابان * حدثنا أبو كامل الجحدري أخبرنا حماد وهو ابن زيد قال حدثنا عاصم قال كنا نأتي أبا عبد الرحمن السامي ونحن غامة أياع فكان يقول لنا لا تجالسوا القصاص غير أبي الاحوص وإياكم وشقة قال وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج وليس بأبي وائل * وحدثنا أبو غسان محمد بن عمرو الرازي قال سمعت جري يقول لقيت جابر بن يزيد الجعفي فلم أكتب عنه كان يؤمن بالرجعة * حدثنا حسن الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مسعر حدثنا جابر بن يزيد فبيل أن يحدث ما أحدث * حدثنا سامة بن شبيب حدثنا الحميدى حدثنا سفيان قال كان الناس يحملون عن جابر قبل أن يظهر ما أظهر فاما أظهر ما أظهر اتهمه الناس في حديثه وتركه بعض الناس فقيس له وما أظهر قال الايمان بالرجعة * حدثنا حسن الحلواني حدثنا أبو يحيى الجاني حدثنا قبيصة وأخوه أنهما

(ش) قوله عن منصور والمغيرة بالجر عطف على منصور (قوله وأحس الحارث بالشرف) قال (ح) هكذا ضبطناه في أصول محققة أحس ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها حس بغير ألف وهما العتان ولكن أحس أفصح وأشهر وبها جاء القرآن العزيز بمعنى علم وأيقن وأما قول الفقهاء وأصحاب الأصول الحاسة والحواس الحس فأنما يصح على اللغة القليلة حس بغير ألف والكثير في حس بغير ألف أن تكون بمعنى قتل (قوله إياكم والمغيرة بن سعيد وأبا عبد الرحيم) أما المغيرة بن سعيد فقال النسائي في كتابه كتاب الضعفاء هو كوفي دجال أحرق بالارز من النخعي ادعى النبوة وأما أبو عبد الرحيم فقيس هو شقيق الضبي الكوفي القاص وقيل هو سامة بن عبد الرحمن النخعي (قوله حدثنا أبو كامل الجحدري) بفتح الجيم والدال (قوله ونحن غامة أياع) بكسر الغين المججمة وتسكين اللام جمع غلام يقع على الصبي من حين يولد إلى أن يبلغ وأياع أي شبة قال (ع) معناه شبة بالغون يقال غلام يافع ويضع ويضعه بفتح العاء فيهما إذا شب وبلغ أو كاد يبلغ قال الثعالبي إذا قرب البلوغ أو بلغه يقال له يافع وهو نادر قال أبو عبيد أيفع الغلام إذا شارف الاحتلام قال (ح) وكان اليافع مأخوذا من اليفاع بفتح الياء وهو ما ارتفع من الأرض (قوله حدثنا أبو غسان) هو بفتح الغين المججمة وتشديد السين المهملة قال (ح) والمسعودي كتب المحدثين غسان غير مصر وفود كره ابن فارس وغيره من أهل اللغة في باب غسن وفي باب غسس وهذا تصریح بأنه يجوز صرفه وترك صرفه وأبو غسان هذا هو الملقب بزنج بالزاي مضمومة وبالجيم (قوله في جابر الجعفي) كان يؤمن بالرجعة هو بفتح الراء قال الأزهري وغيره لا يجوز فيها الا الفتح وأما رجعة المرأة المطلقة ففيها العتان الكسر والفتح قال (ع) وحكى في هذه الرجعة التي كان يؤمن بها جابر الكسر أيضا ومعنى إيمانه بالرجعة هو ما تنقله الرافضة أن عليا رضى الله عنه في السحاب فلا تخرج مع من يخرج من ولده حتى ينسأدى من السماء أن اخرجوا معه وهذا من عظيم جهالاتهم وما يليق بعقولهم السخيفة (قوله حدثنا أبو يحيى الجاني) هو بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم منسوب إلى جاني

سما الجراح بن مليح يقول سمعت جابرا يقول عندي سبعون ألف حديث عن أبي جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا أحمد بن يونس قال سمعت زهيرا يقول قال جابر أو سمعت جابرا يقول ان عندي خمسين ألف حديث ما حدثت منها بشئ قال ثم حدث يوما بحديث فقال هذان من الحسنين ألفا حدثنا ابراهيم بن خالد الشكري قال سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع يقول سمعت جابرا الجعفي يقول عندي خمسون ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا سامة بن شبيب حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت رجلا سأل جابرا عن قوله عز وجل (فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين) فقال جابر لم يحن تأويل هذه الآية قال سفيان وكذب قتلنا سفيان وما أراد بهذا فقال ان الراضة تقول إن عليا في السحاب فلانخرج مع من خرج من ولده حتى ينادي مناد من السماء يريد عليا إنه ينادي انخرجوا مع فلان يقول جابر فذاتأويل هذه الآية وكذب كانت في اخوة يوسف عليه السلام وحدثنا سامة بن شبيب حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت جابرا يحدث بنص من ثلاثين ألف حديث ما أستحل أن أذكر منها شيئا وإن كان لي كذا وكذا قال مسلم وسمعت أبا غسان محمد بن عمرو الرازي قال سألت جرير بن عبد الحميد فقلت الحرث بن حصيرة لقيته قال نعم شيخ طويل السكون يصبر على أمر عظيم حدثني أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن زيد قال ذكرنا أيوب رجلا يوما فقال لم يكن بمستقيم اللسان وذكرنا آخر فقال هو يزيد في الرقم وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد قال قال أيوب إن لي جارثم ذكر من فضله ولوشهد عندي على تمرتين ما رأيت شهادته جائزة وحدثنا محمد بن رافع وحجاج بن الشاعر قال حدثنا عبد الرزاق قال قال معمر ما رأيت أيوب اغتاب أحدا قط إلا عبد الكريم يعني أبا أمية فانه ذكره فقال رحمه الله كان غير ثقة لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة وحدثني الفضل بن سهل حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام قال قدم علينا أبو داود الاعمى فجعل يقول حدثنا البراء وحدثنا

بطن من همدان وأما الجراح بن مليح فبفتح الميم وكسر اللام وقبيصة بفتح القاف (قوله عندي سبعون ألف حديث عن أبي جعفر) أبو جعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين المعروف بالباقر لانه بقر العلم أي شقه وفقه فعرف أصله ونمى عنه منه (قوله سمعت سلام بن أبي مطيع) بتشديد اللام (قوله إن عليا رضي الله عنه في السحاب فلانخرج) إلى آخره فخرج بفتح النون وسموا رافضة من الرفض وهو الترك قال الأصمعي لانهم رفضوا زيد بن علي فتركوه (قوله الحرث بن حصيرة) هو بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين وآخره هاء أزدي كوفي وابراهيم بن خالد الشكري بفتح الياء وضم الكاف (قوله حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي) هو بفتح الدال واسكان الواو وفتح الراء واختلف في معنى هذه النسبة ف قيل كان أبوه ناسكا أي عابدا وكانوا في ذلك الزمان يسمون الناسك دورقيا وهذا أشهر الأقوال وقيل نسبة إلى القلائس الطوال التي تسمى الدورقية وقيل منسوب إلى دورق بلدة بفارس أو غيرها (قوله ذكر أيوب رجلا) أيوب هذا هو أيوب السختاني و (قوله هو يزيد في الرقم) وكذلك (قوله لم يكن مستقيم اللسان) هو كلمة كناية عن الكذب وجعله في الاول كالناجر الذي يزيد في رقم السلعة ويكذب فيها ليربح على الناس ويغرمهم بذلك الرقم ويشترى عليه (قوله لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة) قد يقال في التصريح بمثل هذا انظر لاحقا قال أنه سمعته من عكرمة ثم نسيه فسأل عنه ثم ذكره بعد والجواب أنه عرف كذبه بقراءته منضعة

زيد بن أرقم قد كثر نادلك لقتادة فقال كذب ما سمع منهم إنما كان ذلك سائلا لئلا يتكفب الناس زمن طاعون الجارف * حدثنا حسن بن علي الخوافي حدثنا زيد بن هرون أخبرناهما قال دخل أبو داود الأعمى على قتادة فلما قام قالوا إن هذا يزعم أنه لقي ثمانية عشر بدر ياقال قتادة هذا كان سائلا قبل الجارف لا يعرف لشيء من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما حدثنا الحسن بن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك * حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن رقية أن أبا جعفر الهاشمي المدني كان يضع أحاديث كلام حق وليست من أحاديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان يرويها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم * حدثنا الحسن الخوافي قال حدثنا يعقوب بن حماد قال أبو اسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان وحدثنا محمد بن يحيى قال حدثنا يعقوب بن حماد حدثنا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن يونس بن عبيد قال كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث * حدثنا عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت معاذ بن معاذ يقول قلت لعوف بن أبي جيلة إن عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا قال كذب والله عمرو ولكنه

إلى ذلك (قوله زمن طاعون الجارف) قال (ع) كان طاعون الجارف سنة تسع عشرة ومائة بالمصرة وسمى بذلك لكثرة من مات فيه من الناس وسمى المدوب جارفا لا احترامه الناس والسبيل جارفا لا احترامه ما على وجه الأرض والجرف العرف من فوق الأرض واكتساح ما عليها قال (ح) وهذا ما ذكر عن (ع) ما قدمنا وذكر أقوالا في وقت طاعون الجارف قال ويأرم من هذا بطلان ما ذكر به (ع) رحمه الله طاعون الجارف هنا ويتعين أحد الطاعونين فاما سنة سبع وستين فان قتادة كان ابن ست سنين ومثله يضبطه وإما سنة سبع وثمانين وهو الاظهر ان شاء الله تعالى (قوله لا يعرف لشيء من هذا) هو بفتح الياء وكسر الراء معناه لا يعتنى بالحديث * و (قوله ما حدثنا الحسن بن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك) المراد بهذا الكلام ابطال قول أبي داود هذا وزعمه أنه لقي ثمانية عشر بدر ياقال قتادة الحسن البصري وسعيد بن المسيب أكبر من أبي داود والأعمى وأجل وأقدم سنا وأكثرا اعتناء بالحديث ولا رمة أهله وبالاجتهد في الأخذ عن الصحابة ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهم عن بدرى واحد فكيف يزعم أبو داود الأعمى أنه لقي ثمانية عشر بدر ياهذا بهتان عظيم (قوله سعد بن مالك) هو سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن أهيب وقيل وهيب وأما المسيب والد سعيد فصحابي مشهور رضي الله عنه وهو بفتح الياء إلى المشهور وحكى صاحب المطالع أن أهل المدينة يكسرونها قال ويحكى أن سعيد كان يكره القبح (قوله عن رقية) بفتح الراء والقاف والباء وهو رقية بن مسقلة بفتح الميم واسكن السين المهملة وقع القاف وكان عظيم القدر جليل الشأن رحمه الله * وأما قوله كلام حق فمصوب بدلا من أحاديث ومعناه كلام صحيح المعنى وحكمة من الحكم ولكنه كذب بنسبته إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم * وأما أبو جعفر هذا فهو عبد الله بن مسور المدائني أبو جعفر الذي تقدم أول الكتاب في الصعفاء والواصعين قال البخاري في تاريخه هو عبد الله بن مسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب العرشي الهاشمي وذكر كلام رقية (قوله أن عمرو بن عبيد) هو عمرو والقدرى المعتزلي الذي كان صاحب الحسن البصري * وقوله صلى الله عليه وآله وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا صحيح مروي من طرق وقد ذكره مسلم بعد هذا ومعناه عند أهل العلم ليس ممن اهتدى بهديا واقتدى بهلما وحسن طريقتهما كما يقول الرجل لولده إذا لم يرض فعله لست مني وهكذا القول في كل الأحاديث الواردة به وهو هذا

أراد أن يحوزها إلى قوله الخبيث * وحدثننا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا حماد بن زيد قال كان رجل قد لزم أيوب وسمع منه فضقه أيوب فقالوا له يا أبا بكر انه قد لزم عمرو بن عبيد قال حماد فينا : يوم امع أيوب وقد بكرنا إلى السوق فاستقبله الرجل فسلم عليه أيوب وسأله ثم قال له أيوب بلقسي أنك لزمته ذلك الرجل قال حماد سمعاه يعني عمر قال نعم يا أبا بكر إنه يجيئنا بأشياء غرائب قال يقول له أيوب انما نصرأ ونعرق من تلك الغرائب * حدثني حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا ابن زينة يعني حماد قال قيل لايوب إن عمرو بن عبيد روى عن الحسن فقال لا يجلد السكران من البيذ فقال كذب أنا سمعت الحسن يقول يجلد السكران من البيذ * وحدثنني حجاج حدثنا سليمان بن حرب قال سمعت سلام بن أبي مطيع يقول بلغ أيوب أني أتى عمر فأقبل علي يوماً فقال أرايت رجلاً لا تأمن علي دينه فكيف تأمنه علي الحديث * حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الحيدى حدثنا سفيان قال سمعت أبا هريرة يقول حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يحدث * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي قال كتبت إلى شعبة أسأله عن أبي شيبة قاضي واسط فكتب إلى لا تكتب عنه شيئاً ومزق كتابي * حدثنا الحلواني قال سمعت عفان قال حدثت حماد بن سلمة عن صالح المري بحديث عن ثابت فقال كذب وحدثت همام عن صالح المري بحديث فقال كذب * وحدثننا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود قال قال لي شعبة أثبت جرير بن حازم فقل له لا يجعل لك أن تروى عن الحسن بن عمار فإنه يكذب قال أبو داود قلت لشعبة وكيف ذلك فقال حدثنا عن الحكم بأشياء لم أجدها أصلاً قال قلت له بأي شيء قال قلت للحكم أصلي النبي صلى الله عليه وسلم علي قتلي أحد فقال لم يصل عليهم فقال الحسن بن عمار عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليهم ودقهم فقلت للحكم ما تقول في أولاد

قال (ح) و مراد مسلم رحمه الله تعالى بادخال هذا الحديث بيان أن عوفاً جرح عمرو بن عبيد وقال كذب وانما كذب مع أن الحديث صحيح لكونه نسبته إلى الحسن وكان عوف من كبار أصحاب الحسن والعارفين بأحاديثه فقال كذب في نسبته إلى الحسن فلم يرو الحسن هذا ولم يسمعه هذا من الحسن (قوله أراد أن يحوزها إلى قوله الخبيث) معناه كذب بهذه الرواية ليعضدها مذهب الردى وهم الاعتزال فانهم يزعمون أن ارتكاب المعاصي يخرج صاحبها من الإيمان ويحمله في النار ولا يسمونه كافراً بل فاسقاً محملاً في النار (قوله فضقه أيوب) بفتح العاف وأيوب هو السخيتاني (قوله انما نصرأ ونعرق) بفتح الراء وهو شك من الراوي أي انما هرب أو تخاف من هذه الغرائب التي يأتي بها عمر ابن عبيد مخافة من كونها كذبا فقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت أحاديث وان كانت من الآراء والمذاهب فخرام من الوقوع في البدع (قوله أسأله عن أبي شيبة) هو حداد أولاد أبي شيبة وهم أبو بكر وعثمان والقاسم بنو محمد بن ابراهيم أبي شيبة واسط مصروف كذا سمع من العرب بناها الحجاج (قوله ومزق كتابي) هو بكسر الزاي أمره بتفريقه مخافة من بلوغه إلى أبي شيبة فينال منه (قوله في صالح المري) كذب (معناه جرى الكذب على لسانه من غير تعمد كما تقدم في كذب الصالحين اذ صالح هذا رضى الله عنه من كبار العباد الزهاد الصالحين وهو صالح بن بشير بفتح الباء الموحدة وقيل له المري لان امرأته من بني مرة أعتقته وأبوه عربي وأمه معتقة للمرأة المرية وكان رضى الله عنه حسن الصوت بالقرآن وقدمات بعض من سمع قراءته وكان شديد الخوف من الله تعالى كثير البكاء قال عفان بن مسلم كان صالح اذا اخذه في قصصه كأنه رجل مذعور يفرع له أمره من حزنه وكثرة بكائه كأنه ثكلى (قوله عن مقسم) هو بفتح السين وكسر الميم

الزنا فقال صلى عليهم فقلت من حديث من يروي قال يروي عن الحسن البصري فقال الحسن بن
عمارة حدثنا الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي * وحدثنا الحسن الحلواني قال سمعت يزيد بن هرون
وذكر زياد بن ميمون فقال خلعت أن لا أروي عنه شيئا ولا عن خالد بن مخلد ورج وقال لقيت زياد
ابن ميمون فسألته عن حديث فحدثني به عن بكر المزني ثم عدت اليه فحدثني به عن موريق ثم عدت
اليه فحدثني به عن الحسن وكان ينسبهما الى الكذب * وقال الحلواني سمعت عبد الصمد ودكر
عنده زياد بن ميمون فنسبه الى الكذب * حدثنا محمود بن غيلان قال قلت لأبي داود الطيالسي قد
أكثر عن عباد بن منصور قال لم تسمع منه حديث العطرة الذي روى لنا النضر بن شميل فقال
لي اسكت فاما لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي فسألناه فقلنا له هذه الأحاديث التي
ترويها عن أنس فقال أرايت أرايت جلايذنب فيتوب أليس يتوب الله عليه قال قلنا نعم قال ما سمعت من
أنس من ذا قليل ولا كثير إن كان لا يعلم الناس فأنت لا تعلم أني لم ألق أنسا قال أبو داود فبلغنا بعد
أنه يروي فأتيناه أنا وعبد الرحمن بن مهدي فقال آتوب ثم كان بعد يحدث فتركناه * حدثنا الحسن

(قوله قلت من حديث من يروي قال يروي عن الحسن البصري) الى آخره قال (ح) معنى هذا الكلام
أن الحسن بن عمارة كذب فروى هذا الحديث عن الحكم وأما هو عن الحسن البصري من قوله
قال وقد قدمنا أن مثل هذا وإن كان يحتمل كونه جاء عن الحسن وعن علي لكن الحماط يدركون
كذب الكاذبين بقرائن وقد يعرفون ذلك بدلائل قطعية يعرفها أهل هذا الفن فقولهم مقبول في كل
هذا والحسن بن عمارة متفق على ضعفه وتركه * وعمارة بضم العين * ويحيى بن الجزار بالجيم والراي
والراء آخره قال صاحب المطالع ليس في الصحيحين والموطأ غيره ومن سواه خزاز أو حرار بالخاء ههما
ومخدوج بميم مفتوحة ثم حاء مهملة سا كة ثم دال مضمومة مهملتين ثم واو ثم حيم وحالدها واسطى
وكنيته أبو روح رأى أنس بن مالك رضى الله عنه وأما بكر المزني فهو بفتح الباء واسكان الكاف وهو
بكر بن عبد الله المزني التابعي الجليل العقير رحمه الله تعالى * وأما موريق فبضم الميم وفتح الواو وكسر
الراء المشددة وهو موري بن المشمرج بضم الميم الاولى وفتح الشين المجهمة وكسر الراء وبالجيم المحلى
الكوفي أبو المعتمر التابعي الجليل العابد * والنضر بن شميل بضم الشين المجهمة وفتح الميم وسكون
الياء المشددة من أسهل وهو صاحب سيبويه وتلميذ الجليل * وأما قوله وكان ينسبهما الى الكذب
فالقائل هو الحلواني والناسب يزيد بن هرون والنسوبان خالد بن مخلد وزياد بن ميمون * وأما قوله
خلعت أن لا أروي عنه شيئا ومبالغة في التعبير عنهما التلخيص اعتبار أحدهما في روى عنهما
الكذب فيقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حكمه بكذب ميمون فلكونه حدثه
بالحديث عن واحد ثم عن آخر فهو جار على ما تقدم من انضمام القرائن على الكذب (قوله حديث
العطرة) قال (ع) هو حديث رواه زياد بن ميمون هذا عن أنس ان امرأة يقال لها الحولاء عطرة
كانت بالمدينة فدخلت على عائشة ودكرن خبرها مع زوجها وأن النبي صلى الله عليه وسلم دكر لها في
فضل الزوج وهو حديث طويل غير صحيح ذكره ابن وضاح بكاه ويقال ان هذه العطرة هي الحولاء
بنت تويت (قوله فانا لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي) فبعد الرحمن مرفوع معطوف
على ضمير الفاعل في لقيت (قوله ان كان لا يعلم الناس فأنت لا تعلمان أني لم ألق أنسا) هكذا وقع في
الاصول فيجوز أن تكون لازائدة والمعنى فأنتا تعلمان ويجوز أن يكون معناه فأنتا لا تعلمان على

الخلواني قال سمعت شبابة قال كان عبد القدوس يحدثنا فيقول سويد بن عقلة قال شبابة وسمعت عبد القدوس يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ الروح عرضا قال فقيل له أي شيء هذا قال يعني يتخذ كوة في حائطه ليدخل عليه الروح * وسمعت عبيد الله بن عمر القواريري يقول سمعت حماد بن زيد يقول لرجل بعد ما جلس مهدي بن هلال بأيام ما هذه العين المألحة التي بيعت فلكم قال نعم يا أبا اسمعيل * وحدثنا الحسن الخلواني قال سمعت شعاب قال سمعت أبا عوانة قال ما بلغني عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن أبي عياش فقرأه علي * وحدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر قال سمعت أبا وحزة الزيات من أبان بن أبي عياش نحو ما من ألف حديث قال علي فقلت حمزة فأخبرني أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض عليه ما سمع من أبان بما عرف منها إلا شيئا يسيرا خمسة

الاستعظام التقرير وي وحذف الهمزة (قوله كان عبد القدوس يحدثنا إلى آخره) المراد بهذا الحديث المذكور بيان بصيف عبد القدوس وغباوته واختلال ضبطه وحصول الوهم في أسناده ومثله فانه قال سويد بن عقلة بالعين المهملة والماء المفتوحين وهو تصفيف ظاهر وانما هو غفلة بالعين المهملة والماء المفتوحين * وأما المتن فقال الروح بفتح الراء وعرضا بالعين المهملة واسكان الراء وهو تصفيف قبيح وخطأ صريح وصوابه الروح بضم الراء وعرضا بالعين المهملة والراء المفتوحين ومعناه نهى أن يتخذ الحيوان الذي فيه الروح غرضا أي هدفالرمي فيرى اليه بالنشاب وشبهه وقد ذكره في كتاب الصيد إلى الصواب وهو مثل نهيه عليه الصلاة والسلام عن قتل المصبورة أو المجهقة وهي ذاب الروح من الطير وغيره تصبر أي تحبس ليرى عليها وسيقا في هذا في كتاب الصيد ولم يختلف العلماء في منع أكلها وأنها غير ذكية وفائدة الحديث النهي عن قتل الحيوان لغير منفعة والعبث بقتله وفيه مع ذلك إساءة المال * وأما الكوة فبفتح الكاف هي اللغة المشهورة قال صاحب المطالع وحكى فيها الضم (قوله ليدخل عليه الروح) أي النسيم (قوله ما هذه العين المألحة التي بيعت فلكم) كناية عن وضعه وجرحه ومهدي متعلق على وضعه قال النسائي هو بصري مترك (قوله نعم يا أبا اسمعيل) كآ به واقعه على جرحه وأبو اسمعيل كنيته حماد بن زيد (قوله ما بلغني عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن أبي عياش) أما أبو عوانة فبفتح العين واسمه الواضح بن عبد الله وأبان يصرف ولا يصرف والصرف أجود ومعنى هذا الكلام أنه كان يحدث عن الحسن بكل ما يسأل عنه وهو كاذب في ذلك (قوله ان حمزة الزيات رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام) قال (ع) هذا ومثله استثناس واستظهار على ما تقر من ضعف أبان لانه يقطع بأمر المنام ولا انه تبطل بسببه سنة ثبتت ولا تثبت به سنة لم تثبت وهذا باجماع العلماء انتهى (ح) وكذا نقل غيره من أصحابنا وغيرهم الاتفاق على انه لا يغير سبب ما يراه النائم ما تقر في الشرع قال وليس هذا الذي ذكرناه مخالفا لقوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى حقا فان معنى الحديث ان رؤيته حقيقة وليست من أضغاث الاحلام وتلييس الشيطان ولكن لا يجوز اثبات حكم شرعي به لان حالة اليوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما سمعه الرائي وقد اتفق على ان من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظا لا مغفلا ولا سي الحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه هذا كله في منام يتعلق باثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاية أما إذا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بفعل مندوب اليه أو ينهيه عن منهي عنه أو يرشده إلى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه لان

أوستة حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا زكريا بن عدي قال قال لي أبو اسحق الفزارى
اكتب عن بقية ما روى عن المعروفين ولا تكتب عنه ما روى عن غير المعروفين ولا تكتب عن
اسماعيل بن عياش ما روى عن المعروفين ولا عن غيرهم * وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال
سمعت بعض أصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقية لولا انه يكنى الأسامي ويسمى الكنى
كان دهر اطول لا يحدثنا عن أبي سعيد الوحاظي فنظرنا فاذا هو عبد القدوس * وحدثني أحمد بن
يوسف الأزدي قال سمعت عبد الرزاق يقول ما رأيت ابن المبارك يفصح بقوله كذاب الا لعبد
القدوس فاني سمعته يقول له كذاب * وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال سمعت أبا نعيم
وذكر المعلي بن عرفان فقال قال حدثنا أبو وائل قال خرج علينا ابن مسعود بصغين فقال أبو نعيم
آراه بعث بعد الموت * حدثني عمرو بن علي والحسن الحلواني كلاهما عن عمار بن مسلم قال كما عند

ذلك ليس حكما مجردا المنام بل بما تقر من أصل ذلك الشيء والله أعلم (قوله حدثنا الدارمي) منسوب
الى دارم * وأما أبو اسحق الفزارى فيبفتح العاء واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث بن أسماء بن خارجة
الكوفي الامام الجليل النجاشي على جلالة وتقدمه في العلم وفضيلته (قوله ولا تكتب عن اسماعيل بن
عياش ما روى عن المعروفين ولا غيرهم) قال (ح) هذا الذي قاله أبو اسحق الفزارى في اسماعيل
خلاف قول جهم والائمة قال عياش سمعت يحيى بن معين يقول اسماعيل بن عياش ثقة وكان أحب الى
أهل الشام من بقية وقال عمرو بن علي اذا حدث عن أهل بلاده فصحيح واذا حدث عن أهل المدينة
مثل هشام بن عروة ويحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح فليس بشيء (قوله سمعت بعض أصحاب
عبد الله) هذا البعض مجهول فلا يصح الاحتجاج به ولكن ذكره مسلم متابعه لا أصلا (ح) وأما قوله
(يكنى الأسامي ويسمى الكنى) فمعناه انه اذا روى عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه واذا روى
عن معروف بكنيته سماه ولم يكنه وهذا نوع من التديليس قبيح فانه يلبس أمر الضعيف بصر جمع
حينما عرف من الضعف والرد الى حيز الجهالة المختلف وأقبح من هذا اذا كنى الضعيف أو سماه بكنية
الثقة أو اسمه * وأما الوحاظي فيضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المحجمة أعني المشالة وحكى
صاحب المطالع وغيره فتح الواو أيضا قال أبو علي الغساني وحاطة بطن من حير وعبد القدوس هذا
هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتصحيحه وهو عبد القدوس بن حبيب الكلاعي بفتح الكاف فهو
كلاعي وحاطي (قوله سمعت أبا نعيم وذكر المعلي بن عرفان) الى آخره معناه ان المعلي كذب على
أبي وائل في قوله هذا الان ابن مسعود رضي الله عنه توفي سنة اثنتين وثلاثين وقيل ستة ثلاث وثلاثين
والاول قول الاكثرين وهذا قبل انقضاء خلافة عثمان رضي الله عنه بثلاث سنين وصفين كانت في
خلافة علي رضي الله عنه بعد ذلك بستين فلا يكون ابن مسعود خرج عليهم بصعين الا أن يكون بعث
بعد الموت وقد علم انه لم يبعث بعد الموت وأبو وائل مع جلالة والاتعاق على علو مرتبته وصيانيته لا يقول
تخرج من لم يخرج عليهم هذا ما لا شك فيه فتعين أن يكون الكذب من المعلي بن عرفان مع ما عرف
من ضعفه * وصفين بكسر الصاد والفاء المشددة بعدها ياء في الاحوال الثلاثة كفضلين هذه اللفظة
المشهورة وحكى عن الفراء صفون بالواو في حال الرفع وهي موضع الوقعة بين أهل الشام وأهل
العراق مع علي ومعاوية رضي الله عنهما * وأما عرفان والد المعلي فيضم العين المهملة واسكان الراء
وبالفاء هذا هو المشهور وحكى فيه كسر العين * وأما أبو نعيم فهو الفضل بن دكين بضم المهملة ودكين
لقب واسمه عمرو بن حماد بن زهير * وأبو نعيم الكوفي من أجل أهل زمانه وأنتمهم رحمه الله تعالى

اسماعيل بن علي بن حدث رجل عن رجل فقلت ان هذا ليس بثقة قال فقال الرجل اغتبه فقال اسمعيل ما اغتبه ولكنه حكم أنه ليس بثقة * وحدثني أبو جعفر الداري حدثنا بشر بن عمر قال سألت مالك بن أنس عن محمد بن عبد الرحمن الذي روى عن سعيد بن المسيب فقال ليس بثقة وسألته عن صالح مولى التوأمة فقال ليس بثقة وسألته عن أبي الحويرث فقال ليس بثقة وسألته عن حرام بن عثمان فقال ليس بثقة وسألته عن شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب فقال ليس بثقة وسألته عن مالك الكاظم عن هؤلاء الخمسة فقال ليسوا بثقة في حديثهم وسألته عن رجل آخر نسيت اسمه فقال هل رأيته في كتبتي قلت لا قال لو كان ثقة لرأيته في كتبتي * وحدثني الفضل بن سهل حدثني يحيى بن معين حدثنا حجاج حدثنا ابن أبي ذئب عن شرحبيل بن سعد وكان منهما * وحدثني محمد بن عبد الله بن قهز اذ قال سمعت

(قوله وحدثني أبو جعفر الداري) اسمه أحمد بن سعيد بن صخر النيسابوري كان ثقة عالماً بآبائنا متصلاً بأحد حواري الحديث وكان أكثر أيامه الرحلة في طلب الحديث * وبشر بن عمر بكسر الباء وحرام بن عثمان بفتح الحاء المهملة والراء المخففة (قوله صالح مولى التوأمة) هو بناء شاة من فوق ثم واو ساكنة ثم هزة مفتوحة قال (ع) ومن ضم التاء وهمز الواو فقد أخطأ قال والتوأمة هي بنت أمية بن خلف الجهمي قاله البخاري وغيره قال الواقدي وكانت مع أخت لها في بطن واحد فذلك قيل التوأمة وهي مولدة أبي صالح من فوق وأبو صالح هذا اسمه نهان * وتضعيف مالك رضي الله عنه صالحاً هذا قد خالفه في ذلك غيره فقال يحيى بن معين صالح هذا ثقة حجة قليل أن مالكاً ترك السماع منه فقال إنما أدركه مالك بعدما كبر وخرف وكذلك الثوري إنما أدركه بعد أن خرف فسمع منه أحاديث منكورة ولكن من سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت * وأما أبو الحويرث الذي قال مالك أنه ليس بثقة فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحويرث الانصاري الزرقى المدني قال الحاكم أبو أحمد ليس بالقوي عندهم وأنكر أحمد بن حنبل قول مالك أنه ليس بثقة وقال روى عنه شعبة وذكره البخاري في تاريخه ولم يتكلم فيه * وأما شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب وقال مالك ليس هو بثقة فهو شعبة القرشي الهاشمي المدني أبو عبد الله وقيل أبو يحيى مولى ابن عباس سمع ابن عباس رضي الله عنهما ضعه كثيراً مع مالك وقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ليس به بأس قال ابن عدي ولم أجد له حديثاً منكراً * وأما ابن أبي ذئب فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب واسمه هشام بن شعبة بن عبد الله القرشي العامري المدني فهو منسوب إلى جدده وأما حرام بن عثمان الذي قال فيه مالك ليس هو بثقة فهو بفتح الحاء وتشديد الراء الاولى وتضعيف الثانية (١) قال البخاري هو أنصاري سمي منكر الحديث (قوله وسألته يعني مالكاً عن رجل فقال لو كان ثقة لرأيته في كتابي) هذا نصريح من مالك رضي الله عنه بأن من أدخله في كتابه فهو ثقة أي عنده وقد لا يكون ثقة عند غيره * وقد اختلف العلماء في رواية العدل عن مجهول هل يكون تعديلاً له فذهب بعضهم إلى أنه تعديل وذهب الجاهل إلى أنه ليس بتعديل وهذا هو الصواب فإنه قد روى عن الثقة لا للاحتجاج به بل للاعتبار والاستشهاد أولاً وغير ذلك * أما إذا قال مثل قول مالك أو نحوه فن أدخله في كتابه فهو عنده عدل أما إذا قال أحبرني الثقة فإنه يكفي في التعديل عند موافق القائل في المذهب وأسباب الجرح على المختار فأما من لا يوافقه أو يجهل حاله فلا يكفي في التعديل في حقه (قوله عن شرحبيل بن سعد وكان منهما) شرحبيل اسم أعجمي لا ينصرف وكان شرحبيل هذا من أئمة المغازي قال سعيان بن عيينة لم يكن أحداً أعلم منه بالمغازي فاحتاج وكانوا يخافون إذا جاء إلى الرجل يطلب منه شيئاً

(١) قوله بفتح الحاء وتشديد الراء الاولى وتضعيف الثانية أقول لم يتقدم في المتن فيمن ضعفه مالك من اسمه حرام ابن عثمان وإنما المتقدم حرام ابن عثمان وقد تقدم ضبط الشارح له بفتح الحاء المهملة والراء المخففة وهو الذي قال فيه مالك والبخاري وغيرهما من أئمة الحديث ما قالوا كما في شرح النووي كتبه

أبا اسحق الطالقاني يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لو خيرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى
عبد الله بن محرز لاخترت أن ألقاه ثم أدخل الجنة فلما رأته كانت بعرة أحب إلى منسه * وحدثني
الفضل بن سهل حدثنا وليد بن صالح قال قال عبيد الله بن عمرو قال زيد يعني ابن أبي أنيسة لا تأخذوا
عن أخي * حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثني عبد السلام الوابصي أخبرنا عبد الله بن جعفر
الرفي عن عبيد الله بن عمرو قال كان يحيى بن أبي أنيسة كذابا * حدثني أحمد بن إبراهيم حدثني سليمان
ابن حرب عن جاد بن زيد قال ذكر فرقد عند أيوب فقال ان فرقة لم يكن صاحب حديث * وحدثني
عبد الرحمن بن بشر العبدي قال سمعت يحيى بن سعيد القطان وذكر عنده محمد بن عبد الله بن عبيد
ابن عمير الليثي فضعه جدا فقيل ليحيى أضعف من يعقوب بن عطاء قال نعم ثم قال ما كنت أرى أن
أحاديروى عن محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير * حدثني بشر بن الحكم قال سمعت يحيى بن سعيد
القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الأعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار وقال حديثه ريج وضعف
موسى بن الدهقان وعيسى بن أبي عيسى المدني * قال وسمعت الحسن بن عيسى يقول قال لي ابن
المبارك إذا قدمت على جرير فكتب عامه كله إلا حديث ثلاثة لا تكتب عنه حديث عبيدة بن

فلم يعطه أن يقول لم يشهد أبوك بدرا وقال غيره كان شرحبيل شيا قديما روى عن زيد بن ثابت
وعامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي إلى آخر الزمان حتى اختلط واحتاج حاجة شديدة
(قوله لو خيرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى عبد الله بن محرز) هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة
وبالراء المكسرة الأولى مفتوحة وقد تقدم في أول الكتاب (قلت) ومعنى هذا الكلام
لو خيرت بين أن أدخل الجنة قبل أن ألقى عبد الله بن محرز وبين أن أتأخر حتى ألقاه لاخترت أن
أتأخر حتى ألقاه والله أعلم (قوله قال زيد يعني ابن أبي أنيسة) أما أيسة فبضم الهيمزة وفتح النون واسم
أبي أنيسة زيد وأما الأخ المذكور فاسمه يحيى وهو المذكور في الرواية الأخرى قال وهو حذري يروى
عن الزهري وعمر بن شعيب وهو ضعيف قال البخاري ليس هو بذلك وقال النسائي ضعيف مروي
الحديث * وأما أخوه زيد فثقة جليل أخرج به البخاري ومسلم قال محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث
فقيهارواية للعلم (قوله حدثني عبد السلام الوابصي) بكسر الموحدة وبالصاد المهملة * وعبد الله بن
جعفر الرقي بفتح الراء قاضي الرقة (قوله ذكر فرقد) بفتح الفاء والقاف واسكان الراء وهو فرقد
ابن يعقوب السبخي بفتح السين المهملة والباء الموحدة وبالخاء المعجمة منسوب إلى سبعة البصرة أبو
يعقوب التابعي العابد لا يحتج بحديثه عند أهل الحديث لكونه ليس صنعه وقال يحيى بن معين في
رواية عنه ثقة (قوله فضعه جدا) بكسر الجيم مصدر جد أي تضعيفا بليغا (قوله وضعف يحيى
ابن موسى بن دينار) قال (ح) هكذا وقع في الأصول كلها باثبات لفظة ابن بين يحيى وموسى وهو
غلط بلا شك والصواب حذفها هكذا قاله الحافظ منهم أبو علي الغساني وجاعة آخرون والفاظ
فيه من رواية كتاب مسلم لا من مسلم * ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور أولا فضعف يحيى بن
سعيد حكيم بن جبير وعبد الأعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان بكسر الدال وعيسى *
وكل هؤلاء متفق على ضعفهم فأما حكيم فاسدى كوفي متشيع وأما موسى بن الدهقان بكسر
الدال فبصري وأما عيسى بن أبي عيسى فهو كوفي يقال له الخياط والحناط والخياط قال يحيى بن
معين كان خياطاً ثم ترك ذلك وصار حناطاً ثم ترك ذلك وصار يبيع الخبط (قوله لا تكتب عنه
حديث عبيدة) إلى آخره هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف والترك فعبدة بضم الميم روى

معتب والسري بن اسمعيل ومحمد بن سالم * (قال مسلم بن الحجاج) وأشبه ما ذكرنا من كلام أهل العلم في منهي رواية الحديث وإخبارهم عن معانيهم كثير يطول الكتاب بذكره على استقصائه وفيما ذكرنا كفاية لمن تفهم وعقل مذهب القوم فيما قالوا من ذلك وبينوا وإنما ألزموا أنفسهم الكشف عن معايير رواية الحديث وناقلي الأخبار وأفتوا بذلك حين سئلوا ما فيه من عظيم الخطر إذا الأخبار في أمر الدين إنما تأتي بتحليل أو تحريم أو أمر أو نهى أو ترغيب أو ترهيب فإذا كان الراوي لها ليس بمعدن للصدق والأمانة ثم أقدم على الرواية عنه من قدر عرفه ولم يبين ما فيه لغيره ممن جهل معرفته كان آثما بعمله ذلك غاشا لعوام المسلمين إذ لا يؤمن على بعض من سمع تلك الأخبار أن يستعملها أو يستعمل بعضها وأقلها أو أكثرها كاذب لا أصل لها مع أن الأخبار الصالح من رواية الثقات وأهل القناعة أكثر من أن يضطر إلى نفل من ليس بشقة ولا مقنع * ولا أحسب كثيرا ممن يعرج من الناس على ما وصفنا من هذه الأحاديث الضعاف والاسانيد المجهولة ويعتدروايتها بعدم معرفته بما فيها من التوهن والضعف إلا أن الذي يحمله على روايتها والاعتداد بها إرادة التكثر بذلك عند العوام ولأن يقال ما أكثر ما جمع فلان من الحديث وألف من العدد * ومن ذهب في العلم هذا المذهب وسلك هذا الطريق فلا يصيب له فيه وكان بأن يسمى جاهلا أولى من أن ينسب إلى علم

﴿ باب ما تصح به رواية الرواة بعضهم عن بعض والتنبيه على من غلط في ذلك ﴾
وقد تكلم بعض من على الحديث من أهل عصرنا في تصحيح الاسانيد وتسميها بقول

فيها القبح ومعتب بضم العين وقع المبهلة وكسر المشاة فوق مع التشديد بعدها وحدة وعبيدة هداضي كوفي وأما السري فهمداني باسكان الميم كوفي وأما محمد بن سالم فهمداني كوفي أيضا فاستوى الثلاثة في كونهم كوفيين متر وكين والله أعلم (قوله وأهل القناعة) هي بفتح القاف أي الذين يقنع بحديثهم لكامل حفظهم واتقانهم وعدالتهم (قوله ولا مقنع) هو بفتح الميم والنون وانظر كلام القاضي (ع) في هذا المحل فقد اتقن هذا الفصل إتقاننا بحمد الله ورضى عنه

* (ص) ﴿ باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن إلى آخره ﴾

(ش) حاصل الباب أن مسلم رحمه الله ادعى إجماع العلماء قديما وحديثا على أن المعنعن وهو الذي فيه فلان عن فلان محمول على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت العنقة إليهم بعضهم بعضا يعني مع براءة منهم من التدليس ونقل مسلم رحمه الله تعالى عن بعض أهل عصره أنه قال لا تقوم الحجة بها ولا تحمل على الاتصال حتى يثبت أنها التقيا في أمرهما مرة فأكثر ولا يكفي إمكان تلاقيهما قال مسلم وهذا قول ساقط مخترع مستحدث لم يسبق قائله إليه ولا مساعد له من أهل العلم عليه وإن القول به بدعة باطلة وأطنب مسلم رحمه الله تعالى في الشناعة على قائله واحتج مسلم بكلام مختصره أن المعنعن عند أهل العلم إذا ثبت التلاقي محمول على الاتصال مع احتمال الإرسال فكذا إذا أمكن التلاقي * قال (ح) وهذا الذي صار إليه مسلم قد أنكره المحققون وقالوا هذا الذي صار إليه ضعيف والذي رده هو المختار الصحيح الذي عليه أئمة هذا الفن على بن المديني والبخاري وغيرهما وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا فاشتراط القابسي أن يكون قد أدركه أدرا كافينا وزاد أبو المظفر السمعاني الفقيه الشافعي فاشتراط طول الصحبة بينهما وزاد أبو عمرو الداني المقرئ فاشتراط معرفته بالرواية عنه * ودليل هذا المذهب المختار الذي ذهب إليه البخاري وغيره أن المعنعن مع التلاقي إنما يحمل على الاتصال

لوضربنا عن حكايته وذ كرفساده صفعا لكان رأيا متينا ومذهبا هديما إذ الإعراض عن القول
الطرح أسرى لاماته وإخال ذ كرقائله وأجد أن لا يكون ذلك تنبيها للجهال عليه غير أن لما تنصونا
من شروبو العواقب واغترار الجهمية بمحدثات الأمور وإسراعهم إلى اعتقاد خطأ المخطئين والاقوال
الساقطة عند العلماء رأينا الكشف عن فساد قوله ورد مقالته بقدر ما يليق به من الرد أجدي على
الانام وأجد للمعاقبة ان شاء الله وزعم القائل الذي افتننا الكلام على الحكاية عن قوله والاخبار عن
سوء رويته أن كل اسناد لحديث فيه فلان عن فلان وقد أحاط العلم بأنهما قد كانا في عصر واحد
لان الظاهر من المعنعن غير المدلس أنه لا يطلق ذلك الامع السماع بخلاف ما إذا لم يعرف التلاقي
وذهب بعض أهل العلم إلى أن المعنعن لا يمتنع به مطلقا لاحتمال الانقطاع وهذا المذهب مردود باجماع
السلف ودليلهم ما أشرنا إليه من حصول غلبة الظن مع الاستقراء هذا حكم المعنعن واحتمال
في كلمة أن كقوله حدثني الزهري أن سعيد بن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو نحوه فالجمهور
أن لفظة أن كمن فيصم على الاتصال بالشرط المتقدم وقال احمد بن حنبل ويعقوب بن شيبة
وأبو بكر البرد يوجب لا تحمل أن على الاتصال والصحيح الأول وكذا قال وحدث وذ كرشبهافسكلمه
محمول على الاتصال والسماع هذا كله حكم غير المدلس * وأما المدلس فقال (ح) التدليس قسمان
(أحدهما) أن يروي عن عاصره ما لم يسمعه منه موها سماعه قائلا قال فلان أو عن فلان أو نحوه ور عالم
يسقط شيعه وأسقط غيره لكونه ضعيفا أو صغيرا تحسينا للصورة الحديث وهذا القسم مكر وه جدا
ذمه أكثر العلماء وكان شعبة من أشدهم ذماله وظاهر كلامه أنه حرام وتحريره ظاهر فانه يوهم
الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به ويتسبب أيضا إلى اسقاط العمل بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور
ثم ان مفسدته دائمة وبعض هذا يكفي في التبريم فكيف باجتماع هذه الأمور ثم قال فريق من العلماء
من عرف منه هذا التدليس صار مجرورا لا تقبل له رواية في شيء أبدا وان بين السماع والصحيح ما قاله
الجاهل أن ما رواه بلطف محقق لم يبين فيه السماع فهو مرسل وما يبينه فيه كسمعت وحدثنا وأخبرنا
وشبهافهم وصحيح مقبول يمتنع به وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الأصول من هذا الصرب كثير
لا يصحى كقتادة والاعمش والسفيانين وهشيم وغيرهم * ودليل هذا أن التدليس ليس كذب أو اذالم يكن
كذبا فقد قال الجاهل انه ليس محرما والراوى عدل ضابط وقد بين سماعه فوجب الحكم بصحته والله
أعلم * ثم هذا الحكم في المدلس جار فيمن دلس مرة واحدة ولا يشترط تكرره منه (واعلم) أن ما
كان في الصحيحين عن المدلسين يعن ونحوها فمحمول على ثبوت السماع من جهة أخرى وقد جاء
كثير منه في الصحيح بالطريقتين جميعا فيذكر رواية المدلس يعن ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا
المعنى الذي ذكرته (وأما القسم الثاني) فأن يسمى شيعه أو غيره أو ينسبه أو يصفه أو يكيه بما
لا يعرف به كراهة أن يعرف ويحمله على ذلك كونه ضعيفا أو صغيرا أو يستكشف أن يروى عنه
لمعنى آخر أو يكون مكررا من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية على صورة واحدة
أولغير ذلك من الاسباب وكراهة هذا القسم أخف وسببها توغير طريق معرفته والله أعلم انتهى (قول)
لوضربنا عن حكايته) كذا هو في الأصول ضرب بنا وهو صحيح وان كانت لفظة قليلة قال الزهري يقال
ضربت عن الأمر وأضربت عنه بمعنى كعمت وأعرضت والمشهور الذي قاله الاكثر أن أضربت
بالالف (قول) لكان رأيا متينا) أى قويا (قول) وإخال ذ كرقائله) أى اسقاطه وهو بالناء المجعنة
(قول) أجدي على الأنام) هو بالجيم والأنام بالنون معناه أنفع للناس هذا هو الصواب ووقع في كثير من
الأصول أجدي عن الأنام بالناء الثلاثة وهذا وان كان له وجه فالوجه هو الاول (قول) سوء رويته

و جائز أن يكون الحديث الذي روى الراوى عن روى عنه قد سمعه منه وشافه به غير أنه لا نعلم له منه سماعاً ولم نجد في شيء من الروايات أنهما التقياً قط أو تشافها بحديث أن الحجة لا تقوم عنده بكل خبر جاء هذا المجيء حتى يكون عنده العلم بأنهما قد اجتمعاً من دهرهما مرة فصاعداً أو تشافها بالحديث بينهما أو يرد خبر فيه بيان اجتماعهما وتلاقيهما مرة من دهرهما ففوقها * فإن لم يكن عنده علم ذلك ولم تأت رواية صحيحة تخبر أن هذا الراوى عن صاحبه قد لقيه مرة وسمع منه شيئاً لم يكن في نقله الخبر عن روى عنه علم ذلك والامر كما وصفنا حجة وكان الخبر عنده موقوفاً حتى يرد عليه سماعه منه لشيء من الحديث قل أو أكثر في رواية من مثل ما ورد * وهذا القول يرجح الله تعالى في الطعن في الاسانيد قول مخترع مستحدث غير مسبوق صاحبه اليه ولا مساعد له من أهل العلم عليه وذلك أن القول الشائع المتفق عليه بين أهل العلم بالأخبار والروايات قديماً وحديثاً أن كل رجل ثقة روى عن مثله حديثاً وجائز يمكن له لقاءه والسماع منه لكونهما جميعاً كانا في عصر واحد وإن لم يأت في خبر قط أنهما اجتمعوا ولا تشافها بكلام فالرواية ثابتة والحجة بها لازمة إلا أن تكون هناك دلالة بينة أن هذا الراوى لم يلق من روى عنه أو لم يسمع منه شيئاً فأما والأمر مبهم على الامكان الذي فسرنا فالرواية على السماع أبداً حتى تكون الدلالة التي ينافيها لمخترع هذا القول الذي وصفنا مقالته وأللاب عنه قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة عن الواحد الثقة حجة يلزم به العمل ثم أدخلت فيه الشرط بعد فقلت حتى نعلم أنهما قد كانا التقياً مرة فصاعداً أو سمع منه شيئاً فهل تجده هذا الشرط الذي اشترطته عن أحديهما قوله والأفهم دليلاً على ما زعمت فإن ادعى قول أحد من علماء السلف بما زعم من ادخال الشريعة في تثبيت الخبر طولب به ولن يجده هو ولا غيره إلى إيجاده سبيلاً وإن هو ادعى فيما زعم دليلاً يمتنع به قيل له وما ذلك الدليل فإن قال قلة لاني وجدت رواية الأخبار قديماً وحديثاً يروى أحدهم عن الآخر الحديث ولم يعاينه ولا سمع منه شيئاً قط فلما رأيتهم استجازوا رواية الحديث بينهم هكذا على الأرسال من غير سماع والمرسل من الروايات في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار

بفتح الراء وكسر الواو وبالياء أى فكره (قول قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به العمل) هذا الذي قاله مسلم رحمه الله تعالى تنبيه على القاعدة العظيمة التي ينبني عليها معظم أحكام الشرع وهو وجوب العمل بخبر الواحد فينبغي الاهتمام بها والاعتناء بتحقيقها وقد أطنب العلماء في الاحتجاج لها وإيضاحها وأفردها جماعة من السلف بالتصنيف واعتنى بها أئمة المحدثين وهي مبسوطه بأدلتها في أصول الفقه (قول والمرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة) هذا الذي قاله هو المعروف من مذاهب المحدثين وهو قول الشافعي وجماعة من الفقهاء وذهب مالك وأحمدوا أكثر الفقهاء إلى جواز الاحتجاج بالمرسل (فائدة) في بيان اصطلاحات في أسماء الحديث يحتاج إليها وقد ذكرنا هاهنا سبق لكن هذا الموضوع يليق بذكرها أيضاً * فنها المرفوع وهو ما أضيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقه على غيره سواء كان متصلاً أو منقطعاً * ومنها الموقوف وهو ما أضيف إلى الصحابي قولاً له أو فعلاً أو نحوه متصلاً كان أو منقطعاً ويستعمل في غيره مقيداً يقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً * ومنها المقطوع وهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً متصلاً كان أو منقطعاً * ومنها المنقطع وهو ما لم يتمل أسناده على أى وجه كان انقطاعه فإن كان الساقط رجلين فأكثر سمي أيضاً معضلاً بفتح الضاد المحجمة * ومنها المرسل وهو عند الفقهاء وأصحاب الأصول والخطيب الحافظ أبي بكر البغدادى وجماعة من المحدثين ما انقطع إسناده على أى وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع * وقال جماعة من المحدثين أو أكثرهم

ليس بصحة احتجت لما وصفت من العلة الى البحث عن سماع الراوى كل خبر عن راويه فاذا أنا
هجمت على سماعه منه لأدنى شئ ثبت عندي بذلك جميع ما يروى عنه بعد فان عذب عني معرفة
ذلك أو قفت الخبر ولم يكن عندي موضع حجة لا مكان الارسال فيه فيقال له فان كانت العلة في
نضعيفك الخبر وتركك الاحتجاج به امكن الارسال فيه لئلا لا تثبت اسنادا معناه حتى ترى فيه
السماع من أوله الى آخره وذلك أن الحديث الوارد علينا باسناد هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
فيقين نعلم أن هشاما قد سمع من أبيه وان أباه قد سمع من عائشة كما يعلم أن عائشة قد سمعت من النبي
صلى الله عليه وسلم وقد يجوز إذا لم يقل هشام في رواية برويه عن أبيه سمعت أو أخبرني أن يكون
بينه وبين أبيه في تلك الرواية انسان آخر أخبره بها عن أبيه ولم يسمعهما هو من أبيه لما أحب أن يرويهما
هو من سلا ولا سندها إلى من سمعها منه وكما يمكن ذلك في هشام عن أبيه فهو أيضا ممكن في أبيه
عن عائشة * وكذلك كل اسناد لحديث ليس فيه دكر سماع بعضهم من بعض وان كان قد عرف
في الجلة أن كل واحد منهم قد سمع من صاحبه سماعا كثيرا فحاشا على كل واحد منهم أن ينزل في بعض
الرواية فيسمع من غيره عنه بعض أحاديثه ثم يرسله عنه أحيانا ولا يسمي من سمع منه وينشط أحيانا
فيسمى الرجل الذي حمل عنه الحديث ويترك الارسال * وما قلنا من هدام وجود في الحديث
مستفيض من فعل ثقات المحدثين وأئمة أهل العلم * وسد كرم من روايتهم على الجهة التي ذكرنا عدا
يستدل بها على أكثر منها إن شاء الله تعالى * من ذلك أن أيوب السخيتاني وابن المبارك ووكيع وابن
نخير وجماعة غيرهم رويوا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت أطيب رسول الله صلى
الله عليه وسلم لحله ولحرمه بأطيب ما أجدهم روي هذه الرواية بعينها الليث بن سعد وداود الطمار
وحيد بن الاسود وهيب بن خالد وأبو اسامة عن هشام قال أخبرني عثمان بن عروة عن عرويه عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم * وروي هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله

لا يسمى من سلا الا ما أخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * ثم مذهب الشافعي والمحدثين
أوجهوهم وجماعة من الفقهاء أنه لا يمتنع به * وذهب مسلم رحمه الله وجماعة الى الاحتجاج به الى ما
تقدم (١) هذا في من سلا غير الصحابي * وأما من سلا الصحابي وهو روايته ما لم يذكره أو يحضره كقول
عائشة رضي الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الروايات الخ فذهب
الشافعي والجمهور أنه يمتنع به وقال الاستاذ أبو اسحق الاسمراني الشافعي لا يمتنع به الا أن يقول إنه
لا يروى الا عن صحابي والصواب الاول والله أعلم (قلت) وفي جعلهم قول عائشة هداما من باب المرسل
نظر لا احتمال أن تكون سمعته من قول النبي صلى الله عليه وسلم ويترحح ذلك ادلا مانع منه فلا يكون
من سلا كغيره * وقد يجاب بأن مرادهم أنه في حكم المرسل لما يتحقق سماعه من النبي صلى الله عليه
وسلم بناء على التمسك بالأقل وأن الاتصال لا يثبت الا باليقين وما يقرب منه (قول) فان عذب (يقال عذب
الشيء عني بفتح الراء يعذب ويعذب بكسر الراء وضمة العتان فصيحتان قرئ بهما في السبع والهم
أشهر ومعناه ذهب (قول) أو قفت الخبر) كذا هو في الاصول أو قعت وهي لغة قليلة والعصم المشهور
وقفت بغير ألف (قول) في دكر هشام (لما أحب أن يرويهما سلا) قال (ح) ضبطناه لما بفتح اللام
وتشديد الميم ومر سلا بفتح السين ويجوز تحفيف لما وكسر سين مر سلا (قلت) يعني مع كسر اللام في لما
على أنها التعليل (قول) وينشط) هو بفتح الياء والسين أي يصح في أوقاف (قول) عن عائشة رضي الله
عنها كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله وحرمه (يقال حرمه بضم الحاء وكسر هالعتان ومعناه

(١) قوله الى ما تقدم كذا
بالاصل ولعله يعني الى
آخر ما تقدم ذكره من
اصطلاحان أسماء الحديث
تدبر كتبه مصححه

عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى رأسه فأرجله وانا حائض مرواها بعينها مالك بن أنس عن الزهري عن عروة عن حمزة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم * وروى الزهري وصالح بن أبي حسان عن أبي سلمة عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم فقال يحيى بن أبي كثير في هذا الخبر في القبلة أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم * وروى ابن عينة وغيره عن عمرو ابن دينار عن جابر قال أطعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجمل الأهلية فرواه حماد بن زيد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم * وهذا التحوف الروايات كثير يكثر تعداده وفيما ذكرنا منها كهاتية لذوى العهم * فاذا كانت العلة عند من وصفنا قوله من قبل في فساد الحديث وتوهينه اذا لم يعلم أن الراوى قد سمع ممن روى عنه شيئا إمكان الارسال فيه لزمه ترك الاحتجاج في قياد قوله برأية من يعلم أنه قد سمع ممن روى عنه إلا في نفس الخبر الذي فيه ذكر السماع لما ينال من قبل عن الأئمة الذين نقلوا الأخبار أنهم كانت لهم تاراب يرسلون فيها الحديث ارسالا ولا يذكرون من سمعوه منه وتاراب ينشطون فيها فيسندون الخبر على هيئة ما سمعوا فيجبرون بالنزول فيه إن نزلوا وبالصعود فيه إن صعدوا كما نثر حنادلك عنهم * وما علمنا أحدا من أئمة السلف ممن يستعمل الاخبار ويتفقد صحة الأسانيد وسقمها مثل أيوب السخيتاني وابن عون ومالك بن أنس وشعبة بن الحجاج ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي ومن بعدهم من أهل الحديث فتشوا عن موضع السماع في الاسانيد كما ادعاه الذي وصفنا قوله من قبل * وانما كان تقدم من تقدمهم سماع رواة الحديث ممن روى عنهم اذا كان الراوى ممن عرف بالتدليس في الحديث وشهر به حينئذ يبحثون عن سماعه في روايته ويتفقدون ذلك منه كي تتزاح عنهم علة لأحرامه قال (ع) رضى الله عنه قيدناه عن شيوخنا بالوجهين قال وبالضم فيه الخطابي والزهري وخطأ الخطابي أصحاب الحديث في كسره وقيده ثابت بالكسر وحكى عن المحدثين الضم وخطأهم فيه وقال صوابه الكسر كما قال الحلة * وفي هذا الحديث استحباب التطيب عند الاحرام وقد اختلف فيه السلف والخلف ومذهب الشافعي وكثير من استحبابه ومذهب مالك في آخرين كراهته وسيأتي ذلك ان شاء الله في كتاب الحج (قوله وروى الزهري وصالح بن أبي حسان) قال (ح) قال الترمذي عن البخاري صالح بن أبي حسان ثقة وكذا وثقه غيره قال وانما ذكر هذا لانه ربما اشتبه بصالح ابن حسان أبي الحرث البصري المدني ويقال الانصاري هو في طبقة صالح بن أبي حسان هذا فانها يرويان جميعا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وروى عنهما جميعا ابن أبي ذئب ولكن صالح بن حسان متفق على ضعفه وأقوالهم في ضعفه مشهورة وقال الخطيب البغدادي أجمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح بن حسان هذا لسوء حفظه وقلة ضبطه والله تعالى أعلم (قوله فقال يحيى بن أبي كثير) الى آخره هذه الرواية اجتمع فيها أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض أولهم يحيى بن أبي كثير وهو من أغرب لطائف الاسناد وفيه لطيفة أخرى وهو أنه من رواية الاكابر عن الاصاغر فان أباسلمة من كبار التابعين وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنه من أصاغرهم سنا وطبقة وان كان من كبارهم علما وقدرنا وديننا ورعا وزهدا وغير ذلك * واسم أبي سلمة عبد الله بن عبد الرحمن هذا هو المشهور وقيل غير ذلك وهو أحد الفقهاء السبعة على قول وهو من أجل التابعين ومن أفتهمهم * وأما يحيى بن أبي كثير فتابعي صغير كنيته أبو نصر رأى أنس بن مالك وسمع السائب بن يزيد وكان حليل القدر (قوله في قياد قوله) هو بقاء مكسورة ثم ياء مشناة من تحت أى مقتصاء وما يقوده

التدليس فما ابتغى ذلك من غير مدلس على الوجه الذي زعم من حكيما قوله فاسمعنا ذلك عن أحد من سمعنا ولم نسلم من الأئمة * فن ذلك أن عبد الله بن يزيد الانصاري وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم قدرى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسندهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد الله بن يزيد شافه حذيفة وأبا مسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيته إياهما في رواية بعينها ولم نسمع عن أحد من أهل العلم ممن مضى ولا ممن أدركنا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فيهما بل هما أشبههما عندنا لا قينا من أهل العلم بالحديث من صحاح الاسانيد وقويها يرون استعمال ما نقل بها والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار وهي في زعم من حكيما قوله من قبل واهية مهملة حتى يصيب سماع الراوى عن روى * ولو ذهبنا لعدد الاخبار الصاح عند أهل العلم بما بهن بزعم هذا القائل ونخصها لجزنا عن تقصى ذكرها وإحصائها كلها ولكننا أحببنا أن ننصب منها عددا يكون سمعنا سكتنا عنه منها * وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ وهما ممن أدرك الجاهلية وصحاب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البدرين هلم جرا ونقلنا عنهم الاخبار حتى نزال إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذويهما قد أسند كل

اليه (قوله فما ابتغى) قال (ح) وقع في أكثر الاصول بضم التاء وكسر الغين على الباء للمفعول وفي بعضها ابتغى بفتح التاء والغين وفي بعض الاصول المحققة فن ابتغى ولكل واحد وجه (قوله من ذلك أن) عبد الله بن يزيد الانصاري وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم قدرى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسندهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد الله بن يزيد شافه حذيفة وأبا مسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيته إياهما في رواية بعينها ولم نسمع عن أحد من أهل العلم ممن مضى ولا ممن أدركنا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فيهما بل هما أشبههما عندنا لا قينا من أهل العلم بالحديث من صحاح الاسانيد وقويها يرون استعمال ما نقل بها والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار وهي في زعم من حكيما قوله من قبل واهية مهملة حتى يصيب سماع الراوى عن روى * ولو ذهبنا لعدد الاخبار الصاح عند أهل العلم بما بهن بزعم هذا القائل ونخصها لجزنا عن تقصى ذكرها وإحصائها كلها ولكننا أحببنا أن ننصب منها عددا يكون سمعنا سكتنا عنه منها * وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ وهما ممن أدرك الجاهلية وصحاب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البدرين هلم جرا ونقلنا عنهم الاخبار حتى نزال إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذويهما قد أسند كل اليه (قوله فما ابتغى) قال (ح) وقع في أكثر الاصول بضم التاء وكسر الغين على الباء للمفعول وفي بعضها ابتغى بفتح التاء والغين وفي بعض الاصول المحققة فن ابتغى ولكل واحد وجه (قوله من ذلك أن) عبد الله بن يزيد الانصاري وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم قدرى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسندهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد الله بن يزيد شافه حذيفة وأبا مسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيته إياهما في رواية بعينها ولم نسمع عن أحد من أهل العلم ممن مضى ولا ممن أدركنا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فيهما بل هما أشبههما عندنا لا قينا من أهل العلم بالحديث من صحاح الاسانيد وقويها يرون استعمال ما نقل بها والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار وهي في زعم من حكيما قوله من قبل واهية مهملة حتى يصيب سماع الراوى عن روى * ولو ذهبنا لعدد الاخبار الصاح عند أهل العلم بما بهن بزعم هذا القائل ونخصها لجزنا عن تقصى ذكرها وإحصائها كلها ولكننا أحببنا أن ننصب منها عددا يكون سمعنا سكتنا عنه منها * وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ وهما ممن أدرك الجاهلية وصحاب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البدرين هلم جرا ونقلنا عنهم الاخبار حتى نزال إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذويهما قد أسند كل اليه (قوله فما ابتغى) قال (ح) وقع في أكثر الاصول بضم التاء وكسر الغين على الباء للمفعول وفي بعضها ابتغى بفتح التاء والغين وفي بعض الاصول المحققة فن ابتغى ولكل واحد وجه (قوله من ذلك أن) عبد الله بن يزيد الانصاري وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم قدرى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسندهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد الله بن يزيد شافه حذيفة وأبا مسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيته إياهما في رواية بعينها ولم نسمع عن أحد من أهل العلم ممن مضى ولا ممن أدركنا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فيهما بل هما أشبههما عندنا لا قينا من أهل العلم بالحديث من صحاح الاسانيد وقويها يرون استعمال ما نقل بها والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار وهي في زعم من حكيما قوله من قبل واهية مهملة حتى يصيب سماع الراوى عن روى * ولو ذهبنا لعدد الاخبار الصاح عند أهل العلم بما بهن بزعم هذا القائل ونخصها لجزنا عن تقصى ذكرها وإحصائها كلها ولكننا أحببنا أن ننصب منها عددا يكون سمعنا سكتنا عنه منها * وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ وهما ممن أدرك الجاهلية وصحاب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البدرين هلم جرا ونقلنا عنهم الاخبار حتى نزال إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذويهما قد أسند كل

واحد منهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ولم نسمع في رواية بعينها أنهما عاينا أيا أو سمعنا منه شيئا * وأسند أبو عمرو والشييان وهو ممن أدرك الجاهلية وكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم رجلا وأبو معمر عبد الله بن سفيان كل واحد منهما عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين * وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وعبيد بن عمير ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم * وأسند قيس بن أبي حازم وقد أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أخبار * وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد حفظ عن عمر بن الخطاب وصحب عليا رضي الله عنهما عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا * وأسند ربيع بن حراش عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثين وعن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وقد سمع ربيع من علي بن أبي طالب رضي الله عنه وروى عنه * وأسند نافع بن جبير بن مطعم عن أبي شريح الخزاز عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا * وأسند النعمان بن أبي عياش عن أبي

قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطاك الله ما احتسبت نرجه مسلم * وأما حديث أبي رافع عنه فهو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاواخر فسا فرعا ما فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين يوما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم (قول) وأسند أبو عمرو والشييان الى آخره (أما أبو عمرو والشييان فاسمه سعد بن إياس * وأما سفيان فبسنن ميمونة مفتوحة ثم جاءه بحجة ساكنة ثم موحدة من فوق مفتوحة * وأما الحديثان اللذان رواهما الشييان فأحدهما جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنه أبعد بي * والآخر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بناقة مخطومة فقال لك بها يوم القيامة سبع مائة أخرجهما مسلم * وأسند أبو عمرو والشييان أيضا عن أبي مسعود حديث المستشار مؤمن رواه ابن ماجه وعبيد بن حنيد في مسنده * وأما حديث أبي معمر فأحدهما كان النبي صلى الله عليه وسلم عسج منا كبنا في الصلاة أخرجه مسلم والآخر لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من أصحاب السنن قال الترمذي وهو حديث حسن صحيح (قول) وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة (الح) هو قولها ما أبوسلمة قلت غريب وفي أرض غريبة لا بكينه بكاء يتحدث عنه واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث (قول) وأسند قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود ثلاثة أخبار (أخبار) هي حديث إن الإيمان ههنا وإن القسوة وعظ القلوب في العداوين وحديث إن الشمس والقمر لا يكسعان لموت أحد وحديث لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان أخرجهما كلها البخاري ومسلم في صحيحهما (قول) وأسند ربيع بن حراش (الح) أما حديثه عن عمران فأحدهما في اسلام حمين والدمهران وفيه قوله كان عبد المطلب خيرا لقومك منك والحديث الآخر لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله رواه النسائي في سننه * وأما حديثه عن أبي بكر فهو إذا المسلمان حل أحدهما على أخيه السلاح فهو على حرف جهنم أخرجه مسلم وأشار اليه البخاري (قول) وأسند نافع بن جبير بن مطعم (الح) هو حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره أخرجه مسلم (قول) وأسند النعمان ابن أبي عياش (الح) أما الحديث الاول فنصام يوم في سبيل الله باعد الله وجهه من النار سبعين خريفا والثاني ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها أخرجهما معا البخاري ومسلم والثالث ان أدنى أهل

سعيد الخدرى ثلاثة أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم * وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا * وأسند سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا * وأسند حميد بن عبد الرحمن الجيري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث * فكل هؤلاء التابعين الذين نصبنا وابتهم عن الصحابة الذين سمعنا لم يحفظ عنهم سماع عامناه منهم في رواية بعينها ولا أنهم لقوهم في نفس خبر بعينه وهي أسانيد عند ذوي المعرفة بالأخبار والروايات من صحاح الأسانيد لانعلمهم وهنوا منها شيئا قط ولا التمسوا فيها سماع بعضهم من بعض إذ السماع لكل واحد منهم ممكن من صاحبه غير مستنكر لكونهم جميعا كانوا في العصر الذي اتفقوا فيه * وكان هذا القول الذي أحدثه القائل الذي حكيناه في توهين الحديث بالعلة التي وصف أقل من أن يعرج عليه ويثار كرهه إذ كان قولنا محدثا وكلاما مخلفا لم يقله أحد من أهل العلم سلف ويستنكره من بعدهم خلف فلا حاجة بنا في رده بأكثر مما نثر حنا إذ كان قدر المقالة وقائلها القدر الذي وصفنا والله المستعان * على دفع ما خالف مذهب العلماء وعليه التكلان *

الجنة منزلة من صرف الله وجهه الحديث أخرجه مسلم (قوله) وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث الدين النصيحة وأما تميم الداري فكذا هو في مسلم واختلف فيه رواية الموطأ في رواية يحيى وابن بكير وغيرهما الديري بالياء وفي رواية القعني وابن القاسم وأكثرهم الداري بالالف * واختلف في هذه النسبة فقال الجمهور ونسب إلى جده من أجداده وهو الدار بن هاني فانه تميم بن أوس بن خارجة بن سور بضم السين ابن جذيمة بفتح الجيم وكسر الدال المججمة ابن ذراع بن عدي بن الدار بن هاني * وأما من قال الديري فهو نسبة إلى دبركان تميم فيه قبل الإسلام وكان نصرانيا كذا رواه أبو الحسين الرازي * ومنهم من قال الداري بالالف منسوب إلى دارين وهو مكان عند البحرين وهو محط السفن كان يجلب إليه العطر من الهند ولذا قيل للطار داري ومنهم من جعله بالياء نسبة إلى قبيلة * وكنية تميم أبو رقية أسلم سنة تسع وكان بالمدينة ثم انتقل إلى الشام فنزل إلى بيت المقدس وقدرى عنه النبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة وهذه منقبة شريفة لقيم وتدخل في رواية الأكارع عن الأصغر والله أعلم (قوله) وأسند سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث المحاقلة أخرجه مسلم (قوله) وأسند حميد بن عبد الرحمن الجيري إلى قوله أحاديث) من هذه الأحاديث أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل أخرجه مسلم منفردا به عن البخاري * والجيري بكسر الحاء وسكون الميم منسوب لجير قبيلة (قوله) كلاما مخلفا) باسكان اللام وقع الخفاء وهو الساقط الفاسد (قوله) وعليه التكلان) بضم التاء واسكان الكاف أي الاتكال اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وبك المستغاث وأنت المستعان وعليك المتكل ولا حول ولا قوة الا بك فأيدنا بركة تصلح بها ظاهرا وباطنا وديننا وآخرتنا وقصصنا بها من كل سوء يا أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

شرح الشيخ الفقيه
القاضي العدل أبي عبد
الله محمد بن خلفه الوشتاني
الأبي رحمه الله

الحمد لله العظيم سلطانته * العليم فضله واحسانه * وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله
الماسي يهداه ظلم الضلالة * الختم بعلاء شرف النبوة والرسالة * صلى الله عليه وسلم وعلى آله
الاكرمين * مصابيح الهدى وأئمة المتقين *
* (وبعد) * فان هذا تعليق أمليته على كتاب مسلم ضمنته كتب شراحه الاربعة المازري
وعياض والقرطبي والنواوي مع زيادات مكملية * وتنبه على مواضع من كلامهم مشككة * ناقلا
لكلامهم بالمعنى لا باللفظ حرصا على الاختصار مع ما في ذلك من بيان ما قد يفسر فهمه من كلام
بعضهم لتعقيده في محله من كتابه لاسيما من كلام عياض * سمعت شيخنا أبا عبد الله محمد بن عرفة
رحمه الله تعالى يقول ما يشق على فهم شيء ما يشق من كلام عياض في بعض المواضع من الاكمال
والتنبيهات ولم أتعرض للكلام على الخطبة لانها في علم الحديث وذلك شيء آخر ورأيت الاهم
البدائية (١) بشرح الأحاديث وان أنسا الله في الأجل وسهل فسأتكلم عليها ان شاء الله تعالى * ولما
كانت أسماء هذه الشرايح يكثر دورها في الكتاب اكتفيت عن اسم كل واحد بحرف
من اسمه فقلت (م) للإمام المازري و (ع) لعياض و (ط) للقرطبي و (د) لمحبي الدين
النووي ولفظ الشيخ لشيخنا أبي عبد الله المذكور * وما يقع من الزيادات المشار إليها أترجم عليها باللفظ قلت
وسميتها باكمال الاكمال وأرجو أن المنصف لا ينكر أن الكتاب جاء على الكعب سهل المأخذ ولم
يكن القصد بوضعه الاوجه الله تعالى وهو سبحانه المسؤول أن يقبله وأن يعمم به النفع وهو حسبي
ونعم الوكيل *

(١) كذا بالياء هنا وفيما
يأتي في مواضع متعددة
وهو على لغة جعله يائيا
مصدر بديت بالفتح أو
بالكسر كناية ولقابة
قال في شرح القاموس
البدائية ككتابة بالكسر
والتحسية قال المطرزي
هي لغة عامية وعندها ابن
بري من الاغلاط ولكن
قال ابن القطاع بل هي لغة
أنصارية اه كنه مصححه

﴿ كتاب الايمان ﴾

(قوله كتاب الايمان) قلت الفصل بين أنواع المسائل بالترجمة بالكتاب الغرض منه التسهيل على الناظر وتنشيط الطالب أما لتسهيل فلأن من أراد مسئلة قصدها في كتابها وأما التنشيط فلأن المتعلم اذا ختم كتابا ربما اعتقد أنه كاف في ذلك النوع فينشط الى قراءة غيره بخلاف ما لو كان التصنيف كله جملة واحدة وقد فصلوا بهايين مسائل النوع الواحد كما فعل مؤلف المدونة وهو أيضا للتنشيط ولذلك لم يفعله الا فيما كثرت مسائله أو توسط فيه الكثرة فترجم ما كثرت مسائله بثلاث كتب كالخبر والسكاح وما توسطت بكتابين كالزكاة ثم تعرف ان الاولى بالقارى أن يصرح بقراءة الترجمة فيقول « كتاب كذا » أما اولاهما فلأنها جزء من التصنيف الذي أخذ في قراءته ويتأكد ذلك في مرية الرواية وأما ثانيا فلأنها تعتقر الى البيان كغيرها من مسائل ذلك التصنيف على أي لم أر من تعرض لبيان كل الترجمة وإنما يجدهم يتكلمون على الجزء الثاني فقط فيقولون في كتاب الطهارة مثلا الطهارة لغة كذا واشتقاقها من كذا وهي في العرف كذا وقد رأيت أن أتكلم على كلها تسكيلا للعائدة فكتاب الايمان مركب إضافي والمركب الإضافي قيل إن حده لقبام توقف على معرفة جزأيه لأن العلم بالمركب بعد العلم بجزأيه وقيل لا يتوقف لأن التسمية به سلبت كلا من جزأيه عن معناه الافرادى وصيرت الجميع اسما لشيء آخر ورجح الأول بأنه أتم فائدة وعليه اختلف فقيل

﴿ كتاب الايمان ﴾

قال أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى
يعنون الله بنبدي وإياه
نستكفي وما توفيقنا إلا بالله
جل ذكره *

﴿ كتاب الايمان ﴾

(ب) الغرض من الفصل بين أنواع المسائل بالتراجم التسهيل على الناظر ليقتصد كل مسئلة في ترجمة نوعها وتنشيط الطالب لانه اذا ختم ترجمة بالحفظ أو التعميم ربما اعتقد أنها كافية في ذلك النوع وصرح وتنشط لتفصيل غيرها وقد فصلوا بهايين مسائل النوع الواحد اذا كثرت مسائل أو توسطت للتنشيط أيضا كما فعل مؤلف المدونة فترجم ما كثرت مسائله بثلاث كتب كالخبر والسكاح وما توسطت بكتابين كالزكاة (قلت) وفيها تنشيط الشارح وهو في معنى الحافظ والمتعم وفي معناه أيضا الراوى والمروى عنه والمتروك بقراءة الحديث (ب) ثم تعرف أن الاولى بالقارى أن يصرح بقراءة الترجمة فيقول « كتاب كذا » أما اولاهما فلأنها جزء من ذلك التصنيف ويتأكد ذلك في مرية الرواية وأما ثانيا فلأنها تعتقر الى البيان كغيرها (قلت) هذا صحيح في التراجم التي وصده مؤلف الكتاب كتراجم البخارى ونحوه أما مثل تراجم كتاب مسلم هذا فقد لا يسلم فيها ما ذكره لأنه ليست من وضع مسلم حتى يصدق عليها أنها جزء من الكتاب ويطلب القارى بقراءتها وإمامها هو وضع المشايخ ولهذا تجد الاختلاف فيها كثيرا بحسب اختلاف اختياراتهم فلا يهض فيها ما ذكره وأنا أعلم ثم قال الأبي على أي لم أر من تعرض لبيان كل الترجمة وإنما يجدهم يتكلمون على الجزء الثاني فقط فيقولون في كتاب الطهارة مثلا الطهارة لغة كذا واشتقاقها من كذا وهي في العرف كذا وقد رأيت أن أتكلم على كلها تسكيلا للعائدة فكتاب الايمان مركب إضافي والمركب الإضافي قيل إن حده لقبام توقف على معرفة جزأيه لأن العلم بالمركب بعد العلم بجزأيه وقيل لا يتوقف لأن التسمية به سلبت كلا من جزأيه عن معناه الافرادى وصيرت الجميع اسما لشيء آخر ورجح الأول بأنه أتم فائدة وعليه اختلف فقيل لأنه أسبق في المعنى إذ لا يعلم المضاف اليه من حيث هو مضاف حتى يعلم ما أضيف اليه وهو أحسن لا

الاولى البداية ببيان المضاف لانه الاسبق في الذكر وقيل بالمضاف اليه لانه اسبق في المعنى اذ لا يعلم المضاف من حيث هو مضاف حتى يعلم ما اضيف اليه وهو احسن لان المعاني اقدم من الالفاظ وعليه فالايان لغة التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق بشيء خاص على ما ستعرف ان شاء الله تعالى * وكتاب مصدر في الاصل جعل اسما لكل مكتوب كالرهن اسم لكل مرهون ثم يتخصص بالاضافة فيقال كتاب الايمان كتاب الصلاة فالاضافة فيه للبيان مثلها في خاتم حديد ثم اذا خصص باضافته الى حقيقة شرعية فالاصل ان لا تختلط بمسائل تلك الحقيقة مسائل غيرها والالم تكن للاضافة فائدة * وما وقع لمؤلف المدونة من الخلط كقوله في كتاب الرهون « ومن قال على أن أصوم شهرا متتابعا أجره التبييت أول ليلة » ترحم بكتاب الرهون وأدرج فيه مسألة من الصوم الى غير ذلك مما يكثر ذكره والعذر له أنه أبقى ذلك على أصله من الاختلاط فان المدونة كانت أسئلة في الاصل وبه سميت المختلطة ولا يقدح ذلك في الترجمة لانه ليس من شرطها الانطباق على آحاد المسائل * وما يتوهم أنه وقع لمسلم منه كذكره في كتاب الايمان حديث يامعشر النساء تصدقن بأني التنبيه عليه ان شاء الله تعالى والجواب عنه وليس من ذلك ذكر البخاري الحديث الواحد في كتب عدة * وأما حده لقبها فكتاب الايمان ترجمة جعلت اسما للجملة الاحاديث المتضمنة أحكام المضاف اليه منها وقد علمت أن للمصنفين فيما وقعت بدايتهم به اختيارا ولكل وجه وأنسب ما توجه به بداية مسلم بكتاب الايمان أن يقال رأى الايمان شرطا في التكليف والاصل تقديم الشرط * فان قلت لا يصدق أنه ابتداء بكتاب الايمان لانه كتب قبله عدة أوراق * قلت * المعترف في البداية انما هو بالنسبة الى ما قصد

المعاني اقدم من الالفاظ وعليه فالايان لغة التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق بشيء خاص على ما ستعرف ان شاء الله تعالى * وكتاب مصدر في الاصل جعل اسما لكل مكتوب كالرهن اسم لكل مرهون ثم يتخصص بالاضافة فيقال كتاب الصلاة كتاب الايمان فالاضافة فيه للبيان مثلها في خاتم حديد ثم اذا خصص بالاضافة الى حقيقة شرعية فالاصل ان لا تختلط بمسائل تلك الحقيقة مسائل غيرها والالم تكن للاضافة فائدة * وما وقع لمؤلف المدونة من الخلط كقوله في كتاب الرهون « ومن قال على أن أصوم شهرا متتابعا أجره التبييت أول ليلة » الى غير ذلك مما يكثر ذكره والعذر له أنه أبقى ذلك على أصله من الاختلاط ولا يقدح ذلك في الترجمة لانه ليس من شرطها الانطباق على آحاد المسائل * وما يتوهم أنه وقع لمسلم منه كذكره في كتاب الايمان حديث يامعشر النساء تصدقن بأني التنبيه عليه ان شاء الله تعالى والجواب عنه وليس من ذلك ذكر البخاري الحديث الواحد في كتب عدة * وأما حده لقبها فكتاب الايمان ترجمة جعلت اسما للجملة الاحاديث المتضمنة أحكام المضاف اليه منها وقد علمت أن للمصنفين فيما وقعت بدايتهم به اختيارا ولكل وجه وأنسب ما توجه به بداية مسلم بكتاب الايمان أن يقال رأى الايمان شرطا في التكليف والاصل تقديم الشرط * فان قلت لا يصدق أنه ابتداء بكتاب الايمان لانه كتب قبله عدة أوراق * قلت * المعترف في البداية انما هو بالنسبة الى ما قصد الواضع الوضع فيه والمقصود له بالذات انما هو كتاب الايمان فابعده والكلام في تلك الأوراق انما هو بالعرض انتهى * قلت * رحم الله الشيخ الأبي ونفع به لقد كان حقه أن يعنى بشرح المقدمة التي احتوب على علوم ومشكل أسماء ولغات تحتاج الى شرح وضبط أكثر من اعتناؤه بشرح التراجم لانه ليست من وضع مسلم ولانها غنية عن الشرح غالبا فتكميل العائدة بشرح المقدمة كان أولى والله أعلم

الواضع فيه والمقصود له بالذات انما هو كتاب الايمان فابعدده والكلام في تلك الاوراق اعاجاه بالعرض (قول حديثي) (د) كتاب البخاري وان كان أصح وأجل وأكثر فوائد من مسلم فقد اختص مسلم بلطائف من صنعة الاسناد فجده يتحراها الورع رضي الله عنه وسننه على ما وقع له من ذلك * فنه الفرق بين حديثي وحديثنا وأخبرني وأخبرنا فحدثني فياسمعه وحده من لفظ الشيخ وحديثنا فياسمعه مع غيره وأخبرني فيما قرأه وحده على الشيخ وأخبرنا فيما قرأ على الشيخ بمحضته وهذا الاصطلاح انما هو بحسب الأولى ولو أبدل حرفاً بآخر صح * قلت * أما أنه أصح فهو الذي عليه الاكثر وقيل بل مسلم أصح واختاره النيسابوري * وأما أن قراءة الشيخ يعبر عنها بحديثي وحديثنا وقراءة التلميذ بأخبرني وأخبرنا فهو أيضاً الذي عليه الاكثر وأجاز بعضهم حديثنا في قراءة التلميذ ثم حيث يقول حديثي وحديثنا فاما ذلك اذا قصد الشيخ إسماعه وان لم يقصد فاما يقول قال الشيخ أو حدث أو سمعته يقول وحيث يقول أخبرني وأخبرنا فالأكثر على أنه يقوله

﴿ ص ﴾ (حديثي أبو خيثمة) الى آخر الحديث

(ش) اعلم أن كتاب البخاري وان كان أصح وأجل وأكثر فوائد من مسلم فقد اختص مسلم رضي الله عنه بلطائف من صنعة الاسناد فجده يتحراها الورع رضي الله تعالى عنه * قال (ح) فنه أنه قال أولاً حديثي أبو خيثمة ثم قال في الطريق الآخر وحديثنا عبيد الله بن معاذ ففرق لورعه واحتياطه بين حديثي وحديثنا لان الاول فياسمعه وحده من لفظ الشيخ والثاني فياسمعه مع غيره (قلت) وقد بينا في سابق طرق ذلك * ومنها انه قال في الطريق الاول حديثنا وكيع عن كهمس عن عبيد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر ثم في الطريق الثاني أعاد الرواية عن كهمس عن ابن بريدة عن يحيى فقيظن الظان أن هذا تطويل لا يليق باتقان مسلم فكان ينبغي أن يقف بالطريق الاول على وكيع ويجمع معاذاً وكيعاً في الرواية عن كهمس عن ابن بريدة * والجواب عنه أن مسامحة رضي الله عنه لدقة نظره وعظيم اتقانه وشدة احتياطه وخوفه من الله تعالى رأى أن الاختصار هنا يحصل به خلل وذلك أن وكيعاً في هذا السند قال عن كهمس ومعاذ قال حديثنا كهمس وقد علم مما قدمناه في باب المعنعن أن العلماء اختلفوا في الاحتجاج بالمعنعن ولم يختلفوا في المتصل بحديثنا فأتى مسلم رضي الله عنه بالرأيتين كما سمعت ليعرف المتفق عليه من المختلف فيه وليكون راوياً باللفظ الذي سمعه ولهذا في كتابه نظائر * قلت * وهذا من أظهر دليل على شدة ورعه رضي الله عنه فان مذهبه على ما سبق أن المعنعن والمتصل بلفظ حديثنا واحد بل قدم الاجماع في سابق على ذلك ومع هذا لم يتركه الورع أن يبدل لفظ الراوي بما هو بمعناه عنده فلهذا ما ذكرناه من ورعه * وهنالك طيفة أخرى ترك مسلم لاجلها الاختصار وذلك أن في رواية وكيع قال عن عبيد الله بن بريدة وفي رواية معاذ قال عن ابن بريدة ولم يسمه فلو أتى بأحد اللفظين عنهما معاً حصل الخلل فانه ان قال ابن بريدة لم يدر اسمه وهل هو عبيد الله أو أخوه سليمان بن بريدة وان قال عبيد الله بن بريدة كان كادبا على معاذ فانه ليس في روايته عبيد الله وأما قوله في الرواية الاولى عن يحيى بن يعمر فلا يظهر له كرهه أو لا فائدة وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن لا يذكر يحيى بن يعمر لان الطريقين اجتمعتا في ابن بريدة ولفظهما عنه بصيغة واحدة قال (ح) الا أني رأيت في بعض النسخ في الطريق الاولى عن يحيى بحسب وليس فيها ابن يعمر فان صح هذا فهو مزيل للانسكار فانه يكون فيه فائدة كما قررناه في ابن بريدة والله أعلم * ومنها قوله وحديثنا عبيد الله بن معاذ وهذا حديثه فنه عادة لمسلم رحمه الله تعالى قد أكثر منها وقد

حديثي أبو خيثمة زهير بن حرب
حدثنا وكيع عن كهمس
عن عبد الله بن بريدة عن
يحيى بن يعمر (ح) وحديثنا
عبيد الله بن معاذ العنبري
وهذا حديثه قال حديثنا أبي
حدثنا كهمس عن ابن
بريدة عن يحيى بن يعمر

دون تقييد ومنعه قوم حتى يقول أخبرني قراءة عليه (قوله) كان أول من قال بالقدر بالبصرة
 معبد (قلت) قيل إن معبدا هو أول من قال بالقدر وهو ظاهر ما لا ممدى وقيل بل قيل
 به قبله بمكة وهو ظاهر ما للثعالبي فبالبصرة على الأول في موضع الحال من معبد وهو على الثاني بدل
 من القدر فالذي لا ممدى قال كان المسلمون عنده موته صلى الله عليه وسلم على عقد واحد لم يقع
 بينهم اختلاف إلا في مسائل اجتهادية لا توجب تكفيرا كاختلافهم وقد قال صلى الله عليه وسلم
 اتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم ما لن تضلوا معه فاختلفوا هل يأتيونه حتى قال عمر إن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع حسبنا كتاب الله وكاختلافهم وقد قال جهزوا جيش أسامة فقال قوم
 نفعل وقال قوم ننتظر ما يكون من مرضه وكاختلافهم وقد مات صلى الله عليه وسلم هل مات حتى قال
 عمر من قال مات علوته بالسيف وانما رفع كعسي وكاختلافهم في الخلافة حتى قال الانصار من أمير
 ومنكم أمير وكاختلافهم في الشورى حتى استقر الأمر على عثمان وكاختلافهم في قتال مانعي الزكاة
 وفي ميراث الكلاله والجسد ثم يزل الخلاف في الاجتهاديات يتدرج الى أن ظهر معبد وغيلان
 الدمشقي ويونس الأسواري فقالوا لا قدر وهو أول خلاف نشأ في الاعتقاديان ثم يزل الاختلاف
 فيها يتشعب الى أن اختلف أهل الاسلام الى ثلاث وسبعين فرقة كما أخبر صلى الله عليه وسلم في حديث
 افترقت يهود الى احدى وسبعين فرقة وافترقت النصارى الى اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمي الى
 ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قالوا وما تلك الواحدة قال ما أنا عليه وأصحابي فكان ذلك
 من معجزاته صلى الله عليه وسلم والذي للثعالبي قال احترقت الكعبة وابن الزبير محصور بمكة من قبل
 يزيد وهو أول يوم قيل فيه بالقدر فقال أناس احترقت بقدر الله تعالى وقال أناس لم تحترق بقدر الله

قال كان أول من قال
 في القدر بالبصرة معبد

استعملها غيره قليلا وهي مصرحة بتحقيقه وشديد ورعه واحتياطه ومقصوده أن الرايتين اتفقتا
 في المعنى واختلفتا في بعض الالفاظ وهذا اللفظ فلان والآخر بمعناه وأما قوله (ح) بهديجي بن يعمر
 في الرواية الأولى فهي ماء التحويل من اسناد الى اسناد وقد قدمنا ما قيل فيها هذا ما يتعلق بالاسناد
 وأما ضبط رجاله فخيصة بالثناء المثلثة * وكهيمس بفتح الكاف والميم وهو كهيمس بن الحسن التميمي
 البصري * ويحيى بن يعمر بفتح الميم وقد تضم وكنية يحيى أبو سليمان البصري ثم المروزي قاضيهما من
 بني عوف بن بكر بن أسد وهو فقيه أديب نحوي مبرز أخذ النخوعن أبي الاسود نفاة الحاج
 الى خراسان قبله قتيبة بن مسلم وولاه قضاء خراسان * وأما معبد الجهني فبضم الجيم نسبة الى جهينة
 قبيلة من قضاة واسمه زيد بن ليث وكان يجالس الحسن البصري قتله الحاج بن يوسف صبرا قال
 السمعاني لم يكن جهنيا وانما نزل بجهينة فنسب اليها * وعبد الله بن بريدة بضم الموحدة * وأما
 (قوله) كان أول من قال بالقدر بالبصرة معبد (ح) معناه أول من قال بنفي القدر فابتدع وخالف
 الصواب الذي عليه أهل الحق ويقال القدر والقدر بفتح الدال واسكانها لغتان مشهورتان (ب) قيل
 إن معبدا هو أول من قال بالقدر وهو ظاهر ما لا ممدى وقيل بل قيل قبله بمكة وهو ظاهر ما للثعالبي فانه
 قال احترقت الكعبة وابن الزبير محصور بمكة من قبل يزيد وهو أول يوم قيل فيه بالقدر فقال أناس
 احترقت بقدر الله تعالى وقال أناس لم تحترق بقدره * قال (ب) فبالبصرة على الأول في موضع الحال
 من معبد وهو على الثاني بدل من القدر (قلت) بل الظاهر أنه على الثاني متعلق بقال لا على معنى
 البدلية والباء ظرفية والتقدير أول من قال في البصرة بالقدر معبدو يصح أن يكون حالا من القدر
 أو وصفا له لأن آل في القدر جنسية وأما البدلية فأبعد ما يكون وغاية ما يحاول في توجيهها أن يقدر

وكان سبب احتراقها أن أصحاب ابن الزبير كانوا يوقدون النار حول البيت فطارت شرارة فأحرقت
 الأستار فاحترقت وقيل إن بعض أصحابه رفع نارا على ربح فطارت الشرارة (السهيلي) وقيل إن
 الشرارة طارت من أبي قيس وقيل من يد امرأة (د) وفي باب البصرة الحركات الثلاث وليس في
 النسب إليها إلا الفتح والكسر وكانت تسمى في القديم تدمر والمؤتفكة لأنها انتفكت بأهلها أي
 انقلبت في أول الدهر قال السمعاني ثم بناها في الإسلام عتبة بن غزوان في خلافة عمر سنة سبع
 عشرة وسكنت سنة ثمان عشرة وصارت تسمى قبة الإسلام وخزانة العرب ومعبد هو ابن عبد الله
 وقيل ابن خالد كان من جلساء الحسن وقتله الحجاج صبرا (ط) وروى عن عمران بن حصين وثقة
 ابن معين وقال فيه أبو حاتم كان صدوق الحديث ورأس في القدر قدم المدينة فأفسد فيها ما شاء وروى
 عنه قتادة ومالك بن دينار (قلت) وقيل أنما قتل وصلب بسبب هذه البدعة (قوله الجهمي) (د) قال
 السمعاني لم يكن جهنيا وإنما نزل بجهينة فنسب إليها وجهينة قبيلة من قضاة (قلت) كانت من قضاة
 لأنه جهينة بن سود بضم السين بن أسلم بضم اللام بن الحاف بن قضاة * ثم اختلف في قضاة فقال
 الأكثر أنه ابن معد بن عدنان وعدنان من ذرية اسمعيل عليه السلام وقيل هو ابن مالك بن حابر
 وحابر بن وائل بن أيسر من ذرية اسمعيل لأن يما هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام
 وإنما سمي بالقول هو له أنت أي عن ولدي نقيبة فالعرب عرب بن يمين واسم عليه ومن يجعل العرب كلها
 من اسمعيل يقول في يمين أنه ابن قيدر بن اسمعيل والصحيح أنه ابن قحطان وأخرج من قال إنه ابن معد
 بحديث عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قضاة فقال هو ابن معد وكان بكرهه وبقول زهير
 «قضاة أختها مضرية» فجعل قضاة ومضر أخوين ومضر هو ابن زرار بن معد * وأخرج من
 قال أنه ابن مالك بحديث عتبة بن عامر الجهمي قال قلت عن نحن يا رسول الله قال من مالك بن حابر
 وبقول أبي مرزم الصحابي

نحن بنو الشيخ المهجعان الأزهر * قضاة بن مالك بن حابر

وقد تعارض القولان في قضاة وذكر ابن الكلبي ما يوفق بينهما فقال فاروق مالك بن حابر روجه
 عكرة وهي حامل منه فترز وجهام معد وقد ولدن قضاة وقيل ولدته على فراسه فسب إليه (قوله
 حاجين أو معقرين) (ط) أصح الروايات أنه بأو على الشك وفي بعض النسخ بالواو الجامعة على أنهما
 كانا قارين ولولتني أي ياليت * ووفق أي جعل وقال النامن الموافقة (قوله) فاكنتفته أنا وصاحبي
 أي صرنا بكفيه يعني جانبه والكف والكيف السائر ومنه أنا في كعك أي سترك (ط) مشياعه
 كذلك لأنها مشية المتأدب مع من يعظم لأنها لو مشيا أمامه منعاه المشي ولو مشيا من جهة واحدة
 كفاه النظر إليهما وظنه (١) أن صاحبه يكل الكلام إليه اعتذارا منه عما أتى أن ينسب إليه من عدم

هناك مضاف قبل البصرة أي بقدر البصرة أي المنشأ فيها أي ليس هو أول من قال بالقدر باطلاق
 بل أول من قال بالقدر الذي هو قدر البصرة وفيه مع هذا تعقب والله تعالى أعلم (قوله حاجين
 أو معقرين) (ط) أصح الروايات أنه بأو على الشك وفي بعض النسخ بالواو الجامعة على أنهما كانا قارين
 (قوله) لو قلنا إلى فوق لولتني أي ياليت ووفق أي جعل وقال النامن الموافقة التي هي كالاتهام
 (قوله) فاكنتفته أنا وصاحبي أي صرنا بكفيه يعني بجانبه (ط) مشياعه مشي المتأدب مع من يعظم
 لأنها لو مشيا أمامه منعاه المشي ولو مشيا من جهة واحدة كفاه النظر إليهما (قلت) أنما يتكلف
 النظر إليهما لو كانا بكلماته معاب للظاهر أنهما اكتفاه ولم يكونا من جهة واحدة لتلايفوت

الجهمي فأنطقت أنا وحيد بن
 عبد الرحمن الجبري حاجين
 أو معقرين فقلنا لولتني أحدا
 من أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسألناه عما
 يقول هؤلاء في القدر
 فوفق لنا عبد الله بن عمر
 ابن الخطاب داخلا المسجد
 فاكنتفته أنا وصاحبي أحدا
 عن يمينه والآخر عن شماله

(١) (قوله وظنه الخ)
 كذا بالأصل وأنت حابر
 بأن نفس الظن لا يكون
 اعتذارا لأنه لا يطلع عليه
 فالصواب وذكر ظنه والله
 أعلم كتبه مع صحه

المبالاة بصاحبه وظنه ذلك إمالانه أسن منه أولانه أبسط لسانا أو لنجل يلحق صاحبه (قلت) ويحتمل انه كراهة السلف المشي خلف الرجل لما فيه من الشهرة ولذا قيل وطء العقب ونخق النعال خلف الرجل قلما يثبت معه ويحتمل انه أمكن للسؤال (قوله يا أبا عبد الرحمن) (ط) فيه ما كان عليه السلف من القصد في القول وعدم الاطراء بالحضرة والا فابن عمر ممن قد عرف (ع) وفيه ما كانوا عليه من انكار البدع وفرعهم فيما يطرأ على الدين منها الى ما عند الصحابة في ذلك من علم اذهم المأمور بالاعتداء بهم (قلت) وفيه مداكرة العلم بالطريق وكرهه بعضهم والصحيح الجواز لحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع للناس يسألونه * وماروى من أن قاضي المدينة سأل مالكا عن حديث وهو عشي فأمر به الى السجن ف قيل انه القاضي فقال القاضي أحق أن يؤدب لم يثبت عنه (قوله يتفقرون العلم) (ع) رويناه عن الاكثر بتقديم القاف أى يطلبون العلم (قال ابن دريد) التقفيرا لجمع فغناه على هذا يجمعون العلم ورويناه من بعض طرق ابن مآهان

المتطرف منهما سمع صوته لبعده (قوله فظننت أن صاحبي بكل الكلام الى) أى يسكت ويفوض الكلام الى وهذا اعتذار منه عما اتقى أن ينسب اليه من عدم المبالاة بصاحبه وظنه ذلك إمالانه أسن منه أولانه أبسط لسانا أو لنجل يلحق صاحبه (قوله يا أبا عبد الرحمن) (ط) فيه ما كان عليه السلف من القصد في القول وعدم الاطراء بالحضرة والا فابن عمر ممن قد عرف (ع) وفيه ما كانوا عليه من انكار البدع وفرعهم فيما يطرأ على الدين منها الى ما عند الصحابة في ذلك من علم اذهم المأمور بالاعتداء بهم (ب) وفيه مداكرة العلم في الطريق وكرهه بعضهم والصحيح الجواز لحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع للناس يسألونه * وماروى أن قاضي المدينة سأل مالكا عن حديث وهو ماش فأمر به الى السجن ف قيل إنه القاضي فقال القاضي أحق أن يؤدب لم يثبت عنه * قلت * وان ثبت فلا ينافي مقتضى ما ذكرنا لعله إنما أدبه ليكون الطريق الذي سأله فيه لا يليق أن يذكر فيه الحديث لتدريسه ونحوه أو لكونه قد أعد وقتا ومجلسا مخصوصين للحديث فسأله عن الحديث في غيرهما يدل على عدم الاهتبال بشأنه * وأما سؤال ابن عمر رضي الله عنهما في هذه القضية وان كان ماشيا فلهل كان في المجلس أو في موضع طاهر يليق بذلك الحديث وغيره مع أن السائلين إنما استفتياه في واقعة اضطرأ الى استعمال رأيها فيها * وأما وقوف النبي صلى الله عليه وسلم لسؤال الناس فأما كان بمعنى وهي موضع أعد لعبادة الله تعالى وذكره كالمسجد والصحراء التي أعدت لصلاة العيد ونحوها فليس لقراءة القرآن فيها جناح (قوله ويتفقرون العلم) (ح) هو بتقديم القاف على الفاء معناه يطلبونه ويتبعونه هذا هو المشهور وقيل معناه يجمعونه (ع) ورويناه من بعض طرق ابن مآهان بتقديم الفاء معناه يبحثون عن أسرارهم ويستخرجون غوامضهم ومنه قول عمر في امرئ القيس اقتصر عن معان عور أصح بصر أى قبح عن معان غامضة ومن طريق ابن الاعرابي بتقديم القاف مع الواو بدلا من الراء من قفوته اذا تتبعته ومنه سميت القافة لتبعها الآثار قال تعالى (وقفينا على آثارهم) وكل صحيح متقارب المعنى * ورأيت بعضهم قال فيه يتفقرون بالعين أى يطلبون قعره أى غامضه ومنه تعرف في كلامه إذا أتى بالقریب منه ورواية ابن مآهان أشبهه بسياق الحديث وفي رواية أبي يعلى الموصلي يتفقرون بزيادة الهاء (ب) فاللغات خمس روى الحديث منها بالأولين وانما كانت رواية ابن مآهان أشبهه بسياق الحديث لان تفقرو بتقديم الفاء هي بمعنى بحث وبحث أخص من طلب وهذه الطائفة كانت من الذكاء وصحة القرينة

فظننت أن صاحبي سيكل
الكلام الى فقلت يا أبا عبد
الرحمن إنه قد ظهر قبلنا
ناس يقرؤون القرآن
ويتفقرون العلم

بتقديم القاء أي يحثون عن أسراره ويستخرجون غوامضه ومنه قول عمر في امرئ القيس افتقر
عن معان عور أصح بصر أي فتح عن معان غامضة ومن طريق ابن الأعرابي بتقديم القاف والواو
بدلاً من الراء من قفوته إذا تتبعته ومنه سميت القافة لتبعتها الأثر قال تعالى (وقفينا على آثارهم)
وكل صحيح متقارب المعنى ورأيت بعضهم قال فيه يتقرون بالعين أي يطلبون قعره أي غامضه ومنه
تقعر في كلامه إذا أتى بالغريب منه ورواية ابن ماهان أشبهه بسيما الحديث وفي رواية أبي يعلى
الموصلى يتعقبون بزادة الهاء (١) فاللغات خمس روى الحديث منها بالاوليين * وإنما كانت رواية ابن
ماهان أشبه بسيما الحديث لأن تقعر بتقديم الهاء بمعنى بحث وبحث أخص من طلب وهذه الطائفة
كانت من الذكاء وصحة القرينة بمنزلة لأن معنى (ودكر من شأنهم) وعظم أمرهم في العلم بحيث
يكثر بقولهم وإذا كانوا كذلك فالأشبه أن يعبر عنهم بما معناه يبحثون لا يطلبون وقول عمر ذلك قاله
العباس حين سأله عن الشعراء فقال امرؤ القيس سابقهم خسف لهم عن عين الشعر افتقر عن معان
عور أصح بصر نخسف من الخسيف وهي البئر تحفر في الحجارة فيخرج منها الماء الكثير * قال ابن رشيقي
ومعنى عور بضم العين يريد أنه يمانى النسب نزارى الولد واليمين ليس لها فصاحة نزار ومع ذلك فقد
ابتكر معاني عوراً فتح عنها أصح بصر قيل ولم يسبق الشعراء لأنه قال ما لم يقولوا ولكن سبق إلى أشياء
استحسنها الشعراء فتبعوه بها فلذلك كان أول من لطف المعاني فاستوقف على الطاول وشبه النساء بالقطباء
والمهار البيض وشبه الخيل بالعقبان وقرق في القصيدة الواحدين النسيب والمدح وغير ذلك من محاسنه

(١) قوله بزادة الهاء كذا
بالاصل ولا يخفى أن الأولى
بالهاء بدل الراء تدبر
كتبه مصححه

ودكر من شأنهم وأنهم

بمنزلة لأن معنى (ودكر من شأنهم) وعظم أمرهم في العلم بحيث يكثر بقولهم وإذا كانوا كذلك
فالأشبه أن يعبر عنهم بما معناه يبحثون لا يطلبون * وقول عمر ذلك قاله العباس حين سأله عن
الشعراء فقال امرؤ القيس سابقهم خسف لهم عن عين الشعر افتقر عن معان عور أصح بصر
نخسف من الخسيف وهي البئر تحفر في الحجارة فيخرج منها الماء الكثير (قلت) قوله روى الحديث منها
بالاوليين مع تصريح عياض بأنه روى بغيرها ظاهر الوهم (فان قلت) لعل اللفظ روى بفتح الراء
على الاستناد للفاعل والضمير يعود على عياض فيكون (ع) أنما روى الحديث عن شيموخه
بالاوليين وباقي الروايات لغيره (قلت) قد صرح (ع) بأنه رواه بالثلاث الاول وما رجح به يتقرون
بتقديم الهاء موجوداً أيضاً في رواية يتقرون بالقاف والعين (قول) ودكر من شأنهم قال (ح) هذا
من كلام بعض الرواة الذين دون يحيى بن يعمر والظاهر أنه من ابن بريده الراوى عنه مباشرة أي
ودكر ابن يعمر من حال هؤلاء وضعهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به (قلت)
فيكون من حذف المفعول تعظيماً بالابهام أي ذكر من شأنهم في البحث عن العلم واستخراج غوامضه
شيئاً عظيماً أو بالتعميم لتذهب النفس فيه كل مذهب ممكن ويحتمل أن يكون الغرض في حذفه ضد
ما أشار إليه (ح) (ع) (ب) * وهو صون اللسان عن ذكره ويكون المعنى ودكر من شأنهم في نفي
القدر والابتداع في العقائد ما يجب أن يسان اللسان عن ذكره وعلى كل هائدة وصفهم بالاجتهاد في
العلم والتوسع فيه الموجب لهم القدوة وتقليد الغير المبالغة في استدعاء ابن عمر رضي الله عنهما
لاستعراغ الوسع في النظر فيما يرفعون لأن أقوال الأغبياء قد لا يهتبل العلماء بشأنها ويكتفون في
ردها بأدنى نظر فجواب ابن عمر رضي الله عنهما بعد تلك الاوصاف من أثبت شيئاً وأحقه وقد يكون
الغرض في ذكر ما وصفهم به من العلم وكونهم مع ذلك يرفعون ما يرفعون اظهار التشكي والتلف
بأنال المسامين من مصيبتهم إلا أن هذا إنما يحسن إذا كان ابن عمر قد أحس ببدعهم وسوء نظرهم وإنما

(قوله يزعمون) قلت الزعم بالضم اسم وبالفتح مصدر زعم اذا قال قولاً حقاً وكذباً وقولاً غير موثوق به فن الاول حديث زعم جبريل ومن الثاني قوله تعالى (زعم الذين كفروا) ومن الثالث بيت الاعشى ونبت قيسا ولم ابله * كما زعموا خيراً أهل اليمن

فقال الممدوح وما هو الا الزعم وأبي أن يشبهه والحديث من الثاني وأما حديث الترمذي بشئ مطية الرجل زعموا فجعله ابن عطية من الثاني واختلف في قول سيبويه زعم الخليل فجعله النووي من الاول وجعله ابن عطية من الثالث (قوله أن لا قدر) قلت القدر بالفتح والسكون لغة مصدر قدرت الشيء اذا أحطت بمقداره وهو في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله وإرادته أزلاً بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أزلاً أي سبق علمه به وتعلقت به إرادته (د) قال الماضي وزعم كثير أن معنى القدر جبر الله تعالى للعبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك (قلت) يريد وإنما هو ما تقدم من تعلق العلم * والقول بالقدر كان عقيدة أهل الاسلام أجمع إلى أن ظهرت هذه الطائفة آخر زمن الصحابة فقالت لا قدر وإنما الأمر أنف بمعنى أن الله تعالى لا يعلم الأشياء قبل وقوعها وإنما يعلمها بعد أن تقع فأنف بمعنى مستأنف مبتدأ (ع) كذلك فسر مالك مذهب القدرية فيما حكى عنه بعض أصحابه القوديين (١) وقال بمذهبهم ذلك الجهمية وقوم من الرافضة وطائفة من المعتزلة تسمى السكبكية (٢) (م) وقاله من لم يشرع من الفلاسفة وقالت به المعتزلة في المعاصي والشرور وأن الله سبحانه لم يردّها (قلت) قال الخطابي كان انقذح في نفس الحسن (٣) بن أبي الحسن لكن صح عند كبار أصحابه ابن عون وأيوب رجوعه عنه حين أخبره ابن سيرين بحديث أبي هريرة قال دخلت عليه فأخبرته بحديث أبي هريرة أخح آدم وموسى فأمسك ويروى أنه قيل له كيف زعمت أنه لا قدر فقال لم أقله وإنما سمعت قوما يقولون إن الله تعالى جبر الخلق على المعاصي فأكرب ذلك في القول بالقدر ثالثاً التفرقة المذكورة في نسبة القول بنفيه إلى جهنم نظر فإن المعروف عنه إنما هو القول بحدوث

سأل ابن عمر رضي الله عنهما ليحقق العلم من معدنه ويرسخ ما كان في رويته وهذا هو الظاهر اذ يبعد أن يخفى أمر أقوالهم على مثل يحيى بن يعمر ويدل عليه قوله يزعمون على ما يأتي في معنى الزعم ومن هنا يصح أن يكون الغرض من ذكر أوصافهم مجموع الأمرين والله تعالى أعلم (قوله يزعمون) (ب) الزعم بالضم اسم وبالفتح مصدر زعم اذا قال قولاً حقاً وكذباً وغير موثوق به فن الاول حديث زعم جبريل ومن الثاني قوله تعالى (زعم الذين كفروا) ومن الثالث بيت الاعشى ونبت قيسا ولم ابله * كما زعموا خيراً أهل اليمن

فقال الممدوح وما هو الا الزعم وأبي أن يشبهه والحديث من الثاني وأما حديث بشئ مطية الرجل زعموا فجعله ابن عطية من الثاني واختلف في قول سيبويه زعم الخليل فجعله (ح) من الاول وجعله ابن عطية من الثاني (قوله أن لا قدر) (ب) القدر بالفتح والسكون مصدر قدرت الشيء اذا أحطت بمقداره وهو في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله تعالى وإرادته أزلاً بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أزلاً أي سبق به علمه وتعلقت به إرادته (قلت) وقيل ان القضاء عبارة عن جمع الكائنات كلها في اللوح المحفوظ والقدر عبارة عن إيجادها شيئاً فشيئاً وقيل عكسه ولهذا يمثل الشيوخ القضاء والقدر على هذين القولين بصيرة مجموعة ثم تفصيلها بالكيل شيئاً بعد شيء وقيل القضاء والقدر مترادفان فمجموع ما في القدر بما يأتي لبعض أربعة أقوال (ع) وزعم كثير أن معنى القدر جبر الله تعالى العبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك (ب) يريد وإنما هو ما تقدم من تعلق العلم والقول

- (١) كذا بالأصل ولعل صوابه القير وانين والله أعلم كتبه مصححه
(٢) كذا بالأصل وبعد البحث في المسائل والفعل وخيئة الا كوان لم نجد في فرق المعتزلة فرقة تسمى السكبكية فليحذر اه مصححه
(٣) هو البصري التابعي المشهور اه مصححه

يزعمون أن لا قدر

العلم فعنده أن الله تعالى إذا أراد إيجاد شيء أحدث لنفسه علما خارج ذاته قبل إيجاد ذلك الشيء بزمن
لذلك يأتي الإيجاد بدون العلم فالعلم عنده متقدم على الوقوع وهو عند معبد متأخر عنه فلم يتفقا إلا في
كونه حادثا فقط وكذا في نسبته إلى الفلاسفة فإن مذاهبيهم في العلم وإن كان جميعها فاسدا فليس شيء
منها عين هذا المذهب وتركنا تبين ذلك خشية الإطالة (ع) وذكر البلخي أن القائلين بهذا المذهب
انقرض جميعهم وكانوا احتجوا عليه بأنه تعالى لو كان عالما بالكذب لسكان في الأرسال عابثا وأخرج
عليهم مالك والبزارى بقوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين (قلت) هو ما صح من حديث
ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد الكفار فقال الله أعلم بما كانوا عاملين يعني
بلغوا سن التكليف وبه أخرج من قال أنهم في المشيئة * وأما الرد به على القدرة فإن كان من حيث
اثبات القدر فهو نص في تقدم العلم إلا أنه لا يفيد في المسئلة لأنها علمية وهو خبر آحاد وإن كان من حيث
إبطال مقسكهم فليس فيه ما يبطله وإنما هو بالنسبة إلى مقسكهم شبه معارضة في الدليل وإنما يبطل
مقسكهم من جهة أنه مبني على قاعدة التصيين والتقيج وهي عند أهل الحق باطلة وبعد إبطال
مقسكهم وتسليم أنه لا ينجح في المسئلة بالآحاد فالأولى القسك فيهما من الأدلة السمعية بالاجماع ومن
الأدلة العقلية بما هو مذكور في محله من كتب الكلام وبالجملة فالقدر من علم الله تعالى الذي يحجب
عقول البشر عنه ولا ينكر التعبد بما لا يدرك العقل وجهه (ع) ومذهب معبدو كان مذهب المعتزلة
في القديم أخذوه من الفلاسفة كعادتهم في بنائهم أكثر مذاهبيهم على منزع الفلاسفة في الالهيات
لكن لقبه رجعت جميع طوائفهم عنه مع بقاءهم على أصل الاعتزال من اثبات منزلة بين منزلتين
ويسمونه عدلا ونفي الصفات التي أطبقت طوائفهم عليه وأخذوه أيضا من الفلاسفة ويسمونه
توحيدا ليدروا عن أنفسهم اسم المجوسية التي سماهم به صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم

بالقدر كان عقيدة أهل الإسلام أجمع إلى أن ظهرت هذه الطائفة آخر زمن الصحابة فقالت لا قدر
وإنما الأمر أنف بمعنى أن الله تعالى لا يعلم الأشياء قبل وقوعها وإنما يعلمها بعد أن تقع فأنف بضم الهمزة
والنون بمعنى مستأنف لم يسبق به قدر (ع) وقال بمذهبهم الجهمية وقوم من الرافضة وطائفة من المعتزلة
تسمى السكبية (م) وقال به من لم يتشرع من الفلاسفة وقالت به المعتزلة في المعاصي والشرور
(ب) ففي القول بالقدر نالها التفرفة المذكورة * وفي نسبة القول بنفيه إلى جههم نظر فإن المعروف
عنه إنما هو القول بحدوث العلم فعنده أن الله تعالى إذا أراد إيجاد شيء أحدث لنفسه علما خارج ذاته
قبل إيجاد ذلك الشيء بزمن ادلايتأتي الإيجاد بدون العلم فالعلم عنده متقدم على الوقوع وهو عند
معبد متأخر عنه فلم يتفقا إلا في كونه حادثا فقط وكذا في نسبته إلى الفلاسفة فإن مذاهبيهم في العلم وإن
كان جميعها فاسدا فليس شيء منها عين هذا المذهب انتهى (ع) وذكر البلخي أن القائلين بهذا المذهب
انقرض جميعهم وكانوا احتجوا عليه بأنه تعالى لو كان عالما بالكذب لسكان في الأرسال عابثا وأخرج
عليهم مالك والبزارى بقوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين (ب) هو ما صح من حديث
ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد الكفار فقال الله أعلم بما كانوا عاملين يعني
لو بلغوا سن التكليف وبه أخرج من قال أنهم في المشيئة * وأما الرد به على القدرة فإن كان من حيث
إثبات القدر فهو نص في تقدم العلم إلا أنه لا يفيد في المسئلة لأنها علمية وهو خبر آحاد وإن كان من حيث
إبطال مقسكهم فليس فيه ما يبطله وإنما هو بالنسبة إلى مقسكهم شبه معارضة في الدليل وإنما يبطل
مقسكهم من جهة أنه مبني على قاعدة التصيين والتقيج وهي عند أهل الحق باطلة وبعد إبطال

القدرية بجوس هذه الامة * وزعموا ان القدر المدموم المعنى في الحديث انما هو القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة إلا هم لانهم شاركوا المجوس والشوية في اثبات فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق أفعاله والخير من الله والشر من غيره والقدرية الاول داخلون في هذه الرقيلة ويحتصون بتلك الأشوعة والقدر الاول والاعتزال أصلان معترقان وكل هوى بنفسه (قلت) منزلة بين منزلتين هي قولهم العاسق ليس بمؤمن ولا كافر مغلخ في النار ان مات ولم يتب ونفيهم الصفات هو قولهم انه تعالى عالم قادر حي بنفسه لا يعلم ولا يقدر ولا يحيا ولم يطبقوا الاعلى في هذه الثلاث على ان جهما قال انه عالم يعلم حادث وأما غير الثلاث فنه من رد كونه سميعا بصيرا الى كونه عالما ومنهم من ردها الى كونه حيا لا آفة به * واختلموا في كونه مریدا فقال النجار هو مرید بنفسه * وقال البصريون هو مرید بارادة حادثة * واتفقوا على ان معنى كونه متكلماً أنه خلق كلاماً في جادفه ومتكلم به فلم يطبقوا على نفي الجميع الا أن يقال ما اعترفوا بشيئونه كالعلم عند جهم والارادة عند البصريين والكلام عند الجميع لم يجعلوه صفة وجودية كما حملته الاشاعرة فينبغي ان يقال انهم أطبقوا * والشوية قوم من المجوس يقولون بالهين هما النور والظلمة ويزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة * وأما نه ليس المعنى بالحديث إلا هم ففي الارشاد قال بعض القدرية ليس المعنى به الا الاشعرية قال الامام وهذا تمويه فان القوم يثبتون لانفسهم قدره ونحن نفيها ونسبة الانسان الى صفة القائمة به أولى من نسبتها الى صفة يجعلها غيره وينفيها عن نفسه والقدر الاول هو ما تقدم والقائل به معبد وأتباعه والقدر الثاني عبارة عن تأثير قدرة العبد والقائل به المعتزلة * فكل من القدر الاول والاعتزال هوى بنفسه كما ذكر * والمعتزلة تنقسم الى عشرين فرقة يكهر بعضها بعضا وجميع العرق العشرين واحدة من العرق الثلاث والسبعين المتقدمة الذكر * وسماوا معتزلة لا اعتزال أصلهم واصل بن عطاء كان يجلس الى الحسن فلما قال بتخليد العاصي اعترله الحسن فسمى هو وأصحابه معتزلة

متسكهم وتسليم انه لا ينجح في المسئلة بالآحاد فالأولى التمسك فيها من الأدلة السمعية بالاجماع ومن الأدلة العقلية بما هو مدكور في محله من علم الكلام (ع) ومذهب معبد هو كان مذهب المعتزلة في القديم أحدوه من العلاسعة كما دتتم في بنائهم أكثر مذهبهم على منزع الفلاسعة في الالهيات لكن لقبه رجعت جميع طوائفهم عنه مع بقائهم على أصل الاعتزال من اثبات منزلة بين منزلتين ويسمونه عدلا ونفي الصفات التي أطبقت طوائفهم عليه وأحدوه أيضا من العلاسعة ويسمونه توحيدا ليدروا عن أنفسهم اسم المجوسية الذي سماهم به صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم القدرية بجوس هذه الامة وزعموا أن القدر المدموم المعنى في الحديث انما هو القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة إلا هم لانهم شاركوا المجوس والشوية في اثبات فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق أفعاله والخير من الله والشر من غيره والقدرية الاول داخلون في هذه الرقيلة ويحتصون بتلك الأشوعة والقدر الاول والاعتزال أصلان معترقان وكل هوى بنفسه انتهى (ب) منزلة بين منزلتين هي قولهم العاسق ليس بمؤمن ولا كافر مغلخ في النار ان مات ولم يتب ونفيهم الصفات هو قولهم انه تعالى عالم قادر حي لا يعلم ولا يقدر ولا يحيا ولم يطبقوا الاعلى في هذه الثلاث على ان جهما قال انه عالم يعلم حادث وأما غير الثلاث فنه من رد كونه سميعا بصيرا الى كونه عالما ومنهم من ردها الى كونه حيا لا آفة به * واختلموا في كونه مریدا فقال النجار هو مرید بنفسه وقال البصريون هو مرید بارادة حادثة * واتفقوا على ان معنى كونه متكلماً أنه خلق كلاماً في جادفه ومتكلم به فلم يطبقوا على

ويلقبون بالقدرية لقولهم ان قدرة العبد مؤثرة ويسمون أنفسهم أصحاب العدل لقولهم ان الله سبحانه لا يفعل الا الخير ويجب عليه رعاية الاصلح (قوله ويقولون ان الامر أنف) أي العلم تابع للوقوع فأنف بمعنى مستأنف مأخوذ من أنف الشيء وهو أوله ومنه سمي الأنف لانه أول الوجه خصوصا وأنف السيل أوله (ع) وفي أنف السيل بقول امرؤ القيس

قد غدا يحملني في أنفه * لاحق الاطلين واهي النهم (١)

ومن الأنف بمعنى الاول حديث لكل شيء أنفة وأنفة الصلاة التكبيرة الاولى والرواية في أنفة بضم الهمز والصواب الفتح والون ساكنة في الوجهين * ومنه أيضا حديث أبي مسلم النولاني وضعها في أنف من الكلا أي تتبع بها المواضع التي لم ترع قبل ومنه قوله تعالى (ماذا قال أنفا) أي الساعة وأنزلت على سورة أنفا وروضة أنف لم ترع قبل وكأش أنف لم يشرب بها قبل وانما ابتدى بها الشرب الآن (قوله والذي يحلف به) (ط) هو كناية عن اسم الله تعالى لانه الذي يحلف به وانما ترك ذكره تعظيما لئلا يتخذ ساءا للحلف به (قوله أني بريء الخ) (م) ان أراد بهذا الكلام تكفير القائلين بذلك فلعلمه فحين ذكرنا من العلاسفة وان أراد به تكفير القدرية فهو أحد القولين (ع) فنيه أن تقبل نفعاتهم يدل أنهم كفار عنده لان الاعمال انما يحبطها الكفر ولا خلاف في كفر القائلين بذلك وانما الخلاف في قدرية اليوم (قلت) لم يحبط أعمالهم أي لم يبطلها في نفسها وانما نفي أن تقبل والقبول أحص من الصحة فلا يلزم من نفيه نفيها حتى يكون ذلك إحباطا اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم وكان القبول أخص لانه عبارة عن حصول الثواب على العمل والصحة عبارة عن سقوط القضاء فالخاصل أن عدم القبول لا يدل على الكفر (فان قلت) بل يدل عليه لقوله تعالى (وما منهم أن

(١) كذا بالاصل وأندسه في اللسان والديوان المنسوب اليه لاحق الأيطل محبوبك عمر كتبه مصححه

وأن الامر أنف فقال اذا لقيت أولئك وأخبرهم أني بريء منهم وانهم برآء مني والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لاحدا مثل أحد ذهباً فانفقته ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم قال حدثني أبي عمر بن الخطاب

نفي الجميع الآن يقال ما عترفوا بشبوتهم كالعلم عند جهنم والارادة عند البصريين والكلام عند الجميع لم يجعلوه صفة وجودية كما جعلته الاشعرية فينتدبص أن يقال انهم أطبقوا والثنية قوم من المجوس يقولون بالهين هما النور والظلمة ويزعمون أن الخير من فعل الدور والشر من فعل الظلمة و* أما أنه ليس المعنى بالحديد إلا هم في الارشاد قال بعض القدرية ليس المراد به الا لشعرية قال الامام وهذا تمويه فان القوم يثبتون لانفسهم قدرة ونحن ننفيها ونسبها لادسان الى صفته القائمة به أولى من نسبتها الى صفة يجعلها لغيره وينفيها عن نفسه والقدر الاول هو ما تقدم والقائل به معبد وأتباعه والقدر الثاني عبارة عن تأثير قدرة العبد والقائل به المعتزلة فكل من القدر الاول والاعتزال هوى بنفسه كما ذكر * والمعتزلة تنقسم الى عشرين فرقة يكفر بعضها ببعض جميع الفرق العشرين واحدة من الفرق الثلاث والسبعين وسموا معتزلة لا اعتزال أصلا - م واصل بن عطاء كان يجلس الى الحسن فلما قال بتخليد العاصي اعتزله الحسن فسمى هو وأصحابه معتزلة ويلقبون بالقدرية لقولهم ان قدرة العبد مؤثرة ويسمون أنفسهم أصحاب العدل لقولهم ان الله سبحانه لا يعمل الا الخير ويجب عليه رعاية الاصلح (قوله والذي يحلف به) (ط) هو كناية عن اسم الله تعالى لانه الذي يحلف به وانما ترك ذكره تعظيما لئلا يتخذ ساءا للحلف به (قوله أني بريء الخ) قال (ح) قال (ع) هداي القدرية الاول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى بالكائنات قال والقائل بهذا كافر بلا خلاف * قلت يعني وانما الخلاف في قدرية اليوم قال غيره ويجوز أنه لم يرد بهذا الكلام الكفر المخرج عن الملة فيكون من قبيل كفران النعم الا أن قوله ما قبل الله منه ظاهر في التكفير فان إحباط العمل انما يكون بالكفر الا أنه يجوز أن يقال في المسلم لا يقبل عمله لمعصيته وان كان صحيحا كما أن الصلاة في الدار

تقبل منهم نفقاتهم) الآية (قلت) فرق بين كون الكفر دليلاً على عدم القبول وبين كون عدم قبولها دليلاً على الكفر والآية من الاول ولا نزاع فيه والحديث من الثاني وفيه من البحث ما رأيت ولو استدل على كفرهم بكونه جعل اليمان بالقدر جزاً من اليمان لكان آيين لان الشيء ينتفى لا تنفاه جزؤه ونفيه الخلاف عن كفر القائلين بذلك خلاف قول الامام وقول الامام هو أحد القولين * وأيضا فان الآمدى وغيره عم الخلاف في كل ذى هوى من أهل القبلة (قوله بينا نحن) قلت بينا ويضافا زمان يضافان الى الجمل الاسمية والفعلية وخفض المفرد بهما قليل وهما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت فيه الحركة فصارت بينا وزيدت عليها الميم فصارت بينا ولما فيهما من معنى الشرط يقتصران الى جواب يتم به المعنى والافصح في جوابهما عند الاصمعي أن تصعبه اذا وإذا العجائيتان والافصح عند غيره أن يتجردهما * ومنه « فينا نحن نرقبه أنانا » فعنى الحديث وقت جلوسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجأنا الرجل (قوله ذاب يوم) قلت ذات صلة ترفع احتمال أن يراد باليوم مطلق الزمان فهي مع اليوم بمنزلة رأيت عين زيد وهو ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار الذي في الخبر (قوله ادطلع) قلت ولم يقل دخل اشعارا بعظم الرجل لانه استعاره من طلعت الشمس وفي

المقصودة صحيحة غير مقبولة فلا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا * قلت * وحاصل هذا أن القبول أحص من الصحة اذ الصحة عبارة عن سقوط القضاء والقبول عبارة عن حصول الثواب فلا يلزم من نفيه نفيها حتى يلزم الاحباط ونحو هذا سلك (ب) ثم قال (فان قلت) بل نفي القبول يدل على الكفر لقوله تعالى (وما منهم أن تقبل منهم نفقاتهم) الآية * قلت * فرق بين كون الكفر دليلاً على عدم القبول وبين كون عدم قبولها دليلاً على الكفر والآية من الاول ولا نزاع فيه والحديث من الثاني وفيه من البحث ما رأيت * قال ولو استدل على كفرهم بكونه جعل اليمان بالقدر جزاً من اليمان لكان آيين لان الشيء ينتفى لا تنفاه جزؤه * قلت * وفيه نظر لان الآية تقتضى حصر مانع القبول في الكفر فينتفى أن يكون مادونه من المعاصي مانعاً من القبول والابطال المحصر * فقوله ان الآية من الاول وهم وانما الاولى في الجواب أن يقال ان الآية لم تقتصر على حصر المانع في الكفر فقط بل جعلت من المانع مادونه كاتيان الصلاة بكسل والانفاق بغيرنية وحينئذ يؤخذ من الآية أن المعاصي التي هي دون الكفر تمنع من القبول * لا يقال تلك المعاصي انما تمنع لانضمامها الى الكفر فلا يلزم أن تمنع . مردة عنه لاننا نقول الظاهر أنها موانع * وقد يجاب على تقدير أن الآية دلت على انحصار مانع القبول في الكفر أن يقال انما ذلك باعتبار قوم مخصوصين فلا يقتضى انحصاره في ذلك باعتبار غيرهم وهو ضعيف اذ هو مانع واحد مستقل لا مانع مركب اذ الكفر وحده مانع من القبول لا يتوقف على انضمام غيره اليه والله تعالى أعلم (قوله بينا نحن) قال (ب) بينا ويضافا زمان يضافان الى الجمل الاسمية والفعلية وخفض المفرد بهما قليل وهما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت الحركة فصارت بينا وزيدت عليها الميم فصارت بينا ولما فيهما من معنى الشرط يقتصران الى جواب يتم به المعنى والاكثر في جوابهما عند الاصمعي أن يصعبه اذا وإذا العجائيتان والافصح عند غيره أن يتجردهما ومنه « فينا نحن نرقبه أنانا » فعنى الحديث وقت جلوسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجأنا الرجل (قوله ذاب يوم) ذات صلة لا توكيد ترفع احتمال أن يراد باليوم مطلق الزمان فهي مع اليوم بمنزلة رأيت عين زيد وهو ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار الذي في الخبر (قوله ادطلع) (ب) ولم يقل دخل اشعارا بعظم الرجل لأنه استعاره من طلعت الشمس وفي ضمن كلامه أنهم تعجبوا من

قال بينا نحن عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم
إدطلع علينا رجل شديد
بياض الثياب شديد سواد

(١) قال في القاموس والدالة ما تدل به على جميعه اه وفي اللسان والدالة ممن يدل على من له عنده منزلة شبه جراءة منه (أبو الهيثم) لفلان عليك دالة وتدل وإدلال وفلان يدل عليك بصحبته إدلالا ودلالا ودالة أي يجترئ عليك كما تدل الشابة على الشيخ الكبير بجمالها اه نقله مصححه

(٢) أي دكة مرتفعة يقعد عليها اه مصححه
(٣) الهاء في آخره هاء السكت اه مصححه

الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه من أحد حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأصدر ركبته إلى ركبته ووضع كفيه على فخذه

(٤) كذا بالأصل وفي شرح النووي المطبوع العدوي فليصر راه مصححه

ضمن كلامه أنهم تعجبوا من صورة إتيانه الموهمة أنه حنى أو ملك لأنه لو كان بشرا لكان إماما من المدينة أو قريها والاول منتفأ لم يعرفه منهم أحد والثاني كذلك إذ ليس عليه أثر سفر من غبار ونحوه وطلوعه في تلك الشارة الحسنة فيه استعجاب التجميل لحضور مجالس العلم والقُدوم على الكبراء ولذلك كان مالك إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتطيب وتمكن في الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي دنا حتى جلس (قلت) وقال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل بين يدي قيل لأن له دالة الشيخ (١) ادلم ياب متعلما وإنما أتى معلما (ط) ذكر البزار الحديث وزاد في أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدري أهو هو حتى يسأل فطلبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلسا كي يعرفه الغريب فبينما له دكانا (٢) من طين يجلس عليه فانا الجلوس عنده إذا قبل رجل من أحسن الناس وجهها وأطيبهم ريحا كأن ثيابهم لم يسجدن حتى سلم من طرف البساط وقال السلام عليك يا محمد أأدنو قال أدنه (٣) قال زال يقول أأدنو ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أدنه حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بقية الحديث بنحو ما ذكر مسلم في هذه الزيادة جواز اختصاص العالم بموضع مرتفع من المسجد إذا دعت إلى ذلك ضرورة تعليم أو غيره (قوله على فخذه) قلت ما تقدم للبزار يرفع الخلاف الواقع في ضمير فخذه هل يرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى جبريل عليه السلام وإن كان عوده إلى جبريل أقرب إلى التوقيع وأخذ بعضهم من الحديث أن تكون جلسة المتعلم كذلك لأن الجلوس على الركبتين أقرب إلى التواضع واستاد الركبتين إلى الركبتين أبلغ في الاستقاع وألزم للجواب فإن جلوس السائل كذلك يدل على حرصه والمسؤول إذا علم حرص السائل ألزم نفسه الجواب وقيل إنما جلس جبريل كذلك لأن له دالة الشيخ ادلم ياب متعلما وإنما أتى معلما كما مر ولذا ناداه باسمه صورة إتيانه الموهمة أنه حنى أو ملك لأنه لو كان بشرا لكان إماما من المدينة أو قريها والاول منتفأ ادلم يعرفه منهم أحد والثاني كذلك إذ ليس عليه أثر سفر من غبار ونحوه وطلوعه في تلك الشارة الحسنة فيه استعجاب التجميل لحضور مجالس العلم والقُدوم على الكبراء ولهذا كان مالك إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتطيب وتمكن في الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لا يرى عليه أثر السفر) قال (ح) ضبطناه بالياء المثناة من تحت المضمومة وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين وغيره وضبطه الحافظ أبو حازم العبدري (٤) هاترى بالون المفتوحة وكلاهما صحيح (قوله) حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم غاية لمحدوف أي دنا حتى جلس (ب) وقال اب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل بين يديه قيل لأن له دالة الشيخ ادلم ياب متعلما وإنما أتى معلما (قوله على فخذه) قال (ح) معناه أن الرجل الداخِل وضع كفيه على فخذي نفسه وجلس على هيئة المتعلم والله أعلم وقال غيره الضمير في فخذه يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم (ط) ذكر البزار الحديث وزاد في أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدري أهو هو حتى يسأل فطلبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلسا كي يعرفه الغريب فبينما له دكانا من طين يجلس عليه فانا الجلوس عنده إذا قبل رجل من أحسن الناس وجهها وأطيبهم ريحا كأن ثيابهم لم يسجدن حتى سلم من طرف البساط وقال السلام عليك يا محمد أأدنو قال

وقال جلس اليه ولم يقل جلس بين يديه وقال صدقت وانما يقوله من طابق قول السائل ما عنده **(قوله)** يا محمد **(ط)** انما ناداه باسمه كما تناديه الأعراب تسمية لحاله **(قلت)** * وتقدم انه لدالة المعلم **(قوله)** أخبرني عن الاسلام **(قلت)** أي عن حقيقته لقوله في الآخر ما الاسلام اذ السؤال بما يحسب الخصوصية انما يكون عن الحقيقة لا عن الحكم فقوله أن تشهد الى آخره من حيث انه في جواب السؤال المدكور يتعين أن يكون حدا لان المقول في جواب ما هو الحد **(فان قلت)** * لو كان حدا لم يقل خبريل عليه السلام في جوابه صدقت لان الحد لا يقبل التصديق **(قلت)** * اذا قيل في الانسان انه حيوان ناطق وقصد به التعريف فهو لا يقبل التصديق كما ذكرنا وان قصد به أن الذاب يحكموم عليها بالحيوانية والباطنية فهي دعوى وخبر فتقبل التصديق فلعل خبريل عليه السلام راعى هذا المعنى فلذلك قال صدق أو يكون قوله صدقت تسليما والحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لان المنع طلب الدليل والدليل انما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر * ثم اذا كان حدا فخالصه ان الاسلام اسم لعمل الاركان الخمسة **(د)** وقال البغوي انه اسم لها والتصديق قال لان الله تعالى رضى الاسلام ديننا وهو لا يرضى عملا دون تصديق بقلب ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم التصديق من الاسلام لانه ليس منه ولا أسقط العمل من الايمان لانه ليس منه بل لانه لم يذكر ذلك على وجه التعريف لكل منهما بحيث لا يدخل أحدهما على الآخر وانما فسر كلا منهما من حيث انه جزء من جملته يجمعها اسم الدين **(قلت)** * لا يلزم من كون الله تعالى لا يرضى الاسلام دون التصديق بالقلب أن يكون التصديق من الاسلام لاحتمال أن يكون شرطافيه وهو تعالى لا يرضى عملا دون شرطه والشرط خارج عن الماهية كما قد علم **(فان قلت)** * جعل الاسلام اسما للخمسة يوجب ألا يكون مسما الامن فعل الجميع وليس الامر كذلك الحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة بفعل النطق بالشهادتين وحده كافيا لان لا اله الا الله كناية عنهما * وعند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطلب بالآخرى فان أبي مناهن فلهم قول آخر انه لا يقتل * وعند المالكية من صلى ثم أبي الاسلام قال الاكثر يقتل **(قلت)** *

وقال يا محمد أخبرني
عن الاسلام فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الاسلام أن تشهد أن لا اله
إلا الله

ادنه فزال يقول أأذنو رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادنه حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بقية الحديث بنحو ما ذكر مسلم * في هذه الزيادة حوازا اختصا من العالم بموضع مرتفع من المسجد اذا دعت الى ذلك ضرورة تعليم أو غيره **(ب)** هذه الزيادة التي زادها البرار ترفع الخلاف الواقع في ضمير نخذه هل يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم أو الى خبريل عليه السلام وان كان عوده الى خبريل عليه السلام أقرب الى التوقير * وأخذ بعضهم من الحديث أن تكون جلسة المتعلم كذلك لأن الجلوس على الركبتين أقرب الى التواضع واسناد الركبتين الى الركبتين أبلغ في الاستعاضة وألزم للجواب فان جلوس السائل كذلك يدل على حرصه والمسؤول اذا علم حرص السائل ألزم نفسه الجواب وقيل انما جلس خبريل كذلك لان له دالة الشيخ ولهذا قال صدقت وانما يقوله من طابق قول المسؤول ما عنده **(قوله)** يا محمد **(ط)** انما ناداه باسمه كما تناديه الأعراب تسمية لحاله **(ب)** وتقدم انه لدالة المعلم **(قلت)** * انما تصح الدالة لو كان خاليا معه أمامه حضور الناس فلا يصح أن يخاطبه إلا بما يسوغ فلم أن يخاطبه به لاسيما وقد جاء في هذه القصة دليل على أنهم فكيف يصح أن يصدر منه ما ينافي ذلك فلا يصح في الاعتذار ما سبق أو يقال كان هذا قبل منع ندائه صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك قبل نزول قوله تعالى **(لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا)** الآية **(قوله)** أخبرني عن الاسلام **(ب)** أي عن حقيقته لقوله في الآخر ما الاسلام اذ السؤال بما يحسب الخصوصية انما

فرق بين النظر في الشيء من حيث بياح حقيقته وبين النظر فيه من حيث معرفة ما يجزئ منه فما يجزئ منه حكم من أحكامه والأحكام جملة فيجوز أن يعرف الشارع حقيقة ويجعل بعض أجزائها يكون عن الحقيقة لا عن الحكم فقوله أن تشهد الخ من حيث إنه جاء في جواب السؤال المذكور يتعين أن يكون حداً لأن المقول في جواب ما هو الحد (فان قلت) لو كان حداً لم يقل جبريل عليه السلام في جوابه صدقت لأن الحد لا يقبل التصديق ﴿قلت﴾ إذا قيل في الإنسان إنه حيوان ناطق وقصده التعريف فهو لا يقبل التصديق كما ذكرنا وان قصده أن الذاب محكوم عليها بالحيوانية والناطقية فهي دعوى وخبر تقبل التصديق فعمل جبريل عليه السلام راعى هذا المعنى فلماذا قال صدقت أو يكون قوله صدقت نسلياً والحد يقبل التسليم ولا يقبل المانع لأن المانع طلب الدليل والدليل إنما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر ﴿ثم إذا كان حداً فخالصه أن الإسلام اسم لعمل الأركان الخمسة (ح) وقال البغوي إنه اسم لها وللتصديق قال لأن الله تعالى رضى الإسلام ديناً وهو لا يرضى عملاً بدون تصديق قلب ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم التصديق من الإسلام لأنه ليس منه ولا أسقط العمل من الإيمان لأنه ليس منه بل لأنه لم يذكر ذلك على وجه التعريف لكل منهما بحيث لا يدخل أحدهما على الآخر وإنما فسر كلاهما من حيث إنه جزء من جملة تجميعها اسم الدين (ب) لا يلزم من كون الله تعالى لا يرضى الإسلام دون التصديق بالقلب أن يكون التصديق من الإسلام لا احتمال أن يكون شرطاً فيه وهو تعالى لا يرضى عملاً دون شرطه والشرط خارج عن الماهية كما قد علم ﴿قلت﴾ اعتراض البغوي على جعله حداً لحقيقة الإسلام إنما هو بسايطر الحد من حيث إن الحد موجود في هذه الخمسة عارية عن التصديق والحدود الذي هو الإسلام لم يوجد فيها والأول هو لازم وهو كونه مرضياً به واللازم منتف باجماع فاللزوم مثله وينتظم الدليل من الشكل الثاني هكذا كل إسلام فهو دين مرضى ولا شيء من هذه الأعمال المذكورة دون تصديق القلب بدين مرضى ينتج لا شيء من الإسلام شرعاً بهذه الأعمال المذكورة دون تصديق القلب وتسمية جواب الأبى على هذا أنه يقول لأن سلم كلية الصغرى أن كل إسلام شرعاً فهو دين مرضى بل المرضي بفضله وهو ما حصل شرطه الذي هو التصديق القلبي فتكون النتيجة حريثة سالبة وهي أن بعض الإسلام ليس هذه الأعمال العارية من تصديق القلب ونحن نقول بموجها ودعاؤكم كلية الصغرى اعتماداً على دخول التصديق القلبي في معنى الإسلام الشرعي من باب المصادرة على المطلوب وللبنغوي أن يجيب بأنها ليست مصادرة لأن دليلاً قوله تعالى (ورصيت لكم الإسلام ديناً) فعلق الرضا على حقيقة الإسلام فلولا يدخل فيها التصديق للزم الإضرار وهو على خلاف الأصل فقد دل عليه تفسير الإسلام في حديث جبريل عليه السلام ﴿أجاب عنه البغوي بأن المعنى في حديث جبريل عليه السلام إسلام مخصوص وهو الإسلام بحسب الظاهر وما يعده الشخص في الدنيا من المسمين ويحكمه بأحكامهم وليس تأويلكم الآية جمعاً بينها وبين الحديث بأولى من تأويلنا الحديث جمعاً بينهما وبين الآية ويترجح تأويلنا بأن الإسلام بالمعنى الذي ذكرناه هو الذي استقر عليه عرف أهل الشرع وذلك أن الإسلام لا يطلقونه إلا باعتبار الجمع بين التصديق القلبي والبطق اللساني فان انفراد البطق عن تصديق سموه نفاقاً لا إسلاماً (فان قلت) هل يرد كونه حداً بأنه لم يحتو على الجنس والعقل لا يرد بذلك لأن الجنس والفصل إنما يركب منهما الحد في المركبات العقلية أما المادية فلا يثبت شرط فيها ذلك ويصح أن يجعل التعريف من الرسم ويكون الإسلام هو الأبقا بالشرع والمذكور أن لوازمه (فان قلت) لا يصح أن يكون رسالاً «ما» إذا شئنا عن السكلى إنما يجاب بالحد ﴿قلت﴾ يجيب السؤال عن

بمنزلتها في الحكم كما هنا عرف الاسلام بانه فعل الاركان ثم جعل أحدها كافيا في دخول الجنة (قوله وان محمد رسول الله) قلت النبي من حصص من البشر بالوحي اليه والرسول من أمر بتبليغ ما أوحى به اليه فيشتركان في الوحي اليهما ويترقان في الامر بالتبليغ * وقال الرنخسري يشتركان في أن لكل

الحقيقة والجواب بذكر لوازمها وخواصها على طريق الاسلوب الحكيم * ولقائل أن يقول بعد فتح هذا الطريق أعني طريق الاسلوب الحكيم إن جبريل عليه السلام سأل عن حقيقة الاسلام الاصلى الذي هو مرادف للايمان فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة الاسلام الكامل أو بيان لوازمه اعتناء بهذه الاركان وتنبيه على أن من لم يحافظ على هذه الاركان وان حصل أصل الاسلام كان اسلامه ليس باسلام ويحشى عليه الاسلال منه أصلا وهذا التأويل حسن ويكون هو نكتة الاطناب في هذا الجواب بذكر المسند اليه والعدول عن مقتضى الظاهر في التعبير بالضمير الى التعبير بالاسم الظاهر فقال الاسلام أن تشهد ولم يقل هو أن تشهد أو يحذف المسند اليه رأسا كما فعل في باقي الاجوبة وحاصل الفرق أن المسند اليه في باقي الاجوبة وهو الايمان والاحسان قد اتحد معناه سؤال الاجواب والمسند اليه في الجواب الاول وهو الاسلام قد اختلف معناه باعتبار السؤال والجواب لانه في السؤال المراد به الاسلام لا بقيد الكمال والمراد به في الجواب الاسلام المقيد بالكمال (فان قلت) غاية التعبير بالاسم الظاهر هنا أنه إعادة للعرف والمعرفة اذا أعيدت فهي الاولى بعينها بخلاف السكرة على ما قيل في قوله (فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) * قلت * انما ذلك حيث لا قرينة تدل على المغايرة وهنا وجد قرينة تدل على ذلك وهي استعمال الاطباب بذكر المسند اليه اسماء ظاهرا في هذا الجواب دون غيره * وأيضافها لدليل منفصل يدل على أن المراد بالاسلام في الجواب الاسلام الكامل وهو أن الجمهور لا يشترطون في ثبوت أصل الاسلام الجمع بين تلك الاركان (فان قلت) النبي صلى الله عليه وسلم أوفى جوامع الكلم فاقصر على الالهام ليسهل حفظه ويستخف العمل به لقلته عدده فاذا قام المكلف به على ما يجب كان ضامنا للوفاء بجميع الحقوق فأدرج خصال الايمان كلها في كلمة الشهادة * ثم قال (ب) فان قلت جعل الاسلام اسما للخمسة يوجب ألا يكون مسما الا من فعل الجميع وليس الامر كذلك لحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة فجعل النطق بالشهادتين وحده كافيا لان لا اله الا الله كناية عنهما وعند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطلب بالآخرى فان أبي من اقبل ولم قول آخر أنه لا يقتل وعند المالكية من صلى ثم أبي الاسلام قال الاكثر يقتل * قلت * فرق بين النظر في الشيء من حيث بيان حقيقته وبين النظر فيه من حيث معرفة ما يجزئ منه فيجزئ منه حكم من أحكامه والاحكام جعلية فيحوز أن يعرف الشرع حقيقة ويجعل بعض أجزائها بمنزلتها في الحكم كما هنا عرف الاسلام بأنه فعل الاركان ثم جعل أحدها كافيا في دخول الجنة (قلت) ولا يخفى ضعف هذا الجواب وعدم ملاقاته للسؤال لان الاراد انما هو كون المحدود الذي هو الاسلام صادقا على ما لم يصدق عليه الحد وذلك يوجب فساد طرده ضرورة وانما يحسن جوابه لو كان الثابت لبعض تلك الاركان المفسر بها الاسلام حكما من أحكامه مع نفي اسمه عنه فيقال حينئذ لا يلزم من اشتراك شيئين في حكم اتحاد حقيقتيهما الجواز اشتراك المتباينات في لازم واحد ذاتي فكيف بالحارجي ومنه الاحكام الشرعية لاها جعلية (قوله وان محمد رسول الله) اختلف في النبي مع الرسول هل بينهما عموم وخصوص مطلق أو بوجه لمصدق اسم الرسول دون النبي على الملك وعكسه فبين أوحى اليه ولم يؤمر بالتبليغ

وأن محمد رسول الله

بقلبه اسلام (الثانية) ماد كره من أنه باضافة العمل اليه يزيد وينقص يريد وأما على أنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص لأن التصديق علم والعلوم لا تتعاون عند المحققين * وزعم النووي أن التصديق الواحد يزيد باعتبار كثرة الأدلة قال والالزم أن يكون إيمان أبي بكر كإيمان غيره ولا يخفى عليك ضعفه فإن الإيمان عرض والأعراض لا تبقى عند الأشعرية فإيمان أبي بكر تتوالى فيه الأمثال دون تحلل غفلات فتكثر أحاده ليس أن الواحد يزيد وإيمان غيره تغلظه فتقل أحاده ليس الواحد منها ينقص وحينئذ فلا يلزم من كون التصديق لا يزيد تساوى الإيمانين * وأيضا العلم الحادث إنما يتعلق بمعلوم واحد فمن كثرت معلوماته كثر علمه والمعلوم لأبي بكر من الله سبحانه وصفاته أكثر من معلوم غيره فلا يلزم أيضا تساوى الإيمانين وكثرة الأدلة إنما تعيد العلم بالشئ من جهات متعددة لا تتعاون العلم وترجع إلى كثرة المعلومات * وحصل الأمدى في زيادة الإيمان ونقصه أربعة أقوال قيل الإيمان يزيد وينقص بظاهر القرآن في غير آية وقيل لا يزيد ولا ينقص لأن الزيادة والنقص شك والشك كفر وقيل إيمان الله تعالى المدلول عليه بقوله المؤمن المهم لا يزيد ولا ينقص لأن الزيادة والنقص حادثان ولا يتصف سبحانه بحادث وإيمان الملائكة والأنبياء عليهم السلام يزيد ولا ينقص وإيمان غيره يزيد وينقص * قال والحق التعصيل فإيمان الله سبحانه كما ذكر وإيمان غيره إن فسر الإيمان بالعمل فهو يزيد وينقص وإن فسر بأنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص الآن يراد بزيادة الإيمان كثرة أشخاص الإيمان باعتبار آحاد الناس ويعنى بكثرة أشخاص الإيمان توالي الأمثال كما تقدم * وعن مالك أنه يزيد ولا ينقص وعلل بأنه لو نقص لذهب كله فيقع في مذهب الخوارج المكفرين بالذنوب * (الثالثة) ما تقدم للبعوى يقتضى أن الإسلام والإيمان مترادفان مسمى كل منهما التصديق والعمل ومقتضى ما تقدم للقاضى أنهما أيضا مترادفان مسمى كل منهما التصديق والنطق * وقال الخطابي الإيمان أخص فكل مؤمن مسلم دون عكس قال والمسئلة كثير ما يقع فيها الغلط وتكلم فيها رجلا من كبار أهل العلم فقال أحدهما يقول الزهري الإسلام الكلمة أى والالزم أن يكون إيمان أبي بكر رضى الله عنه كإيمان غيره ولا يخفى عليك ضعفه فإن الإيمان عرض والأعراض لا تبقى عند الأشعرية فإيمان أبي بكر تتوالى فيه الأمثال دون تحلل غفلات فتكثر أحاده ليس أن الواحد يزيد وإيمان غيره تغلظه فتقل أحاده ليس الواحد منها ينقص وحينئذ فلا يلزم من كون التصديق لا يزيد تساوى الإيمانين * وأيضا العلم الحادث إنما يتعلق بمعلوم واحد فمن كثرت معلوماته كثر علمه والمعلوم لأبي بكر رضى الله عنه من الله سبحانه وصفاته أكثر من معلوم غيره فلا يلزم أيضا تساوى الإيمانين وكثرة الأدلة إنما تعيد العلم بالشئ من جهات متعددة لا تتعاون العلم وترجع إلى كثرة المعلومات * وحصل الأمدى في زيادة الإيمان ونقصه أربعة أقوال قيل يزيد وينقص بظاهر القرآن في غير آية وقيل لا يزيد ولا ينقص لأن الزيادة والنقص شك والشك كفر وقيل إيمان الله تعالى المدلول عليه بقوله تعالى المؤمن المهم لا يزيد ولا ينقص لأن الزيادة والنقص حادثان ولا يتصف سبحانه بحادث وإيمان الملائكة والأنبياء عليهم السلام يزيد ولا ينقص وإيمان غيره يزيد وينقص * قال والحق التعصيل فإيمان الله سبحانه كما ذكر وإيمان غيره إن فسر الإيمان بالعمل فهو يزيد وينقص وإن فسر بالتصديق فلا يزيد ولا ينقص الآن يراد بزيادة الإيمان كثرة أشخاص الإيمان باعتبار آحاد الناس ويعنى بكثرة أشخاص الإيمان توالي الأمثال كما تقدم * وعن مالك أنه يزيد ولا ينقص وعلل بأنه لو نقص لذهب كله فيقع في مذهب الخوارج المكفرين بالذنوب انتهى * قلت * إيمان الله تعالى المدلول عليه باسمه المؤمن هو تصديقه نفسه ورسله بقوله الصديق فهو راجع إلى كلامه القديم وكلامه القديم لا يزيد ولا ينقص باجماع بين أهل السنة لأنه لو زاد لكان الزائد معه حادثا

الشهادتان والایمان العمل لقوله تعالى (قالت الاعراب آمنا) الآية وقال الآخره ثانی واحد لقوله تعالى (فأخرجنا من كان فيها) الآية ورد الاخر منهما على الاول في اثنين من الاوراق قال والمصواب ما ذهبنا اليه من انه أخص اذ به تفهم الاحاديث وتجري في التأويل على وجه واحد (قوله وملائكته) قلت * الايمان بهم التصديق بوجودهم على ما وصفوا به من انهم عباد مكرمون الآية * والايمان بالكتب التصديق بأنها كلامه الحق سواء نزلت مكتوبة كالتوراة أو نجيها كالقرآن * والايمان بالرسول عليهم السلام هو التصديق بأنهم جاؤا عن الله تعالى مؤيدين منه بالمعجزات الدالة على صدقهم * والايمان باليوم الآخر التصديق بوجوده وبجميع ما اشغل عليه وسمى آخره لأنه آخر أيام الدنيا ولأنه آخر الأزمنة المحدودة (قوله وتؤمن بالقدر) * قلت * قيل أعاد معه لعظة تؤمن لعلمه

والباري جل وعلا لا يتصف بصفة حادثة ولو نقص لكان ما انتقص منه انعدم والقديم يستحيل انعدامه فلزم أيضا أن يكون ما انتقص حادثا * وأيضا لو قيل الزيادة والنقصان سواء حصل أو لم يحصل لكان حادثا لاقتضاه الى محض خصمه بما هو عليه دون أن يكون أزليا وأنتقص * وإذا عرفت ان الايمان المنسوب الى الله تعالى بهذا المعنى لا يقبل الزيادة ولا النقصان اجاعا وظاهر كلام الآدمي انه من محال الخلف وجب أن يتأول كلامه إماما بأن يكون ذكره لكلام الله تعالى في القول الثالث والرابع لتحقيق الحكم في جميع ما صدق عليه الايمان لان الايمان بالله من محال الخلف وإنما المقصود بالخلاف غيره وإماما بأن يكون من محال الخلف ويكون معنى ايمانه تعالى على القول بقبوله الزيادة والنقصان تصديقه لرسوله مثلا بالمعجزات ونحوها من أفعاله ولا شك أنه بهذا المعنى يقبل الزيادة والنقصان لرجوعه الى فعله القابل لذلك والمائل بالمنع وان كان يسلم الزيادة والنقصان بهذا المعنى لكن قد يمنع تفسير ايمانه تعالى به فلذا منع اطلاق النقص والزيادة ويقول بصفة تفسيره بهذا المعنى لكن منع الاطلاق لاهام اللفظ ما لا يصلح وهو قبول ايمانه تعالى الزيادة والنقص مطلقا كما يمنع من اطلاق ألفاظ موهمة وان صححت ببعض الاعتبار وكان حق الآدمي ألا يطلق الخلاف لاهامه انه معنوي في الايمان مطلقا * وقد عرفت بهذا انه في حقه تعالى لا يصح أن يكون الا في مجرد اطلاق لفظ الزيادة والنقصان على ايمانه تعالى أما باعتبار المعنى فليس فيه خلاف لأنه ان فسر ايمانه بتصديقه بكلامه القديم فاجاع أهل السنة أنه لا يقبل زيادة ولا نقصانا في نفسه وان فسر بتصديقه لنفسه أو لرسوله بأفعاله فلا خلاف أنه يقبل (ط) ويرحم الله الشيخ الأبي ما كان أحقه أن لا يقتصر على مجرد النقل لكلام الآدمي بل كان حقه أن يزيل اللبس الواقع فيه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم * وبالحل فالخلاف في المسئلة بنقل الآدمي بالقول المحكي عن مالك خمسة أقوال * تنبيه * ما تقدم للبغوي يقتضي أن الاسلام والايمان مترادفان مسمى كل منهما التصديق والعمل ومقتضى ما تقدم للقاضي أنهما أيضا مترادفان مسمى كل منهما التصديق مع النطق (قوله أن تؤمن بالله) أي تصدق تصديقا تابعا للعرفة بوجود الله سبحانه وبما يجب له وما يجوز وما يستحيل وهل يصح اذا كان تابعا بمحض التقليد أولا فولان والاصح منهما الثاني والله أعلم (قوله وملائكته) أي تصدق بوجودهم على ما وصفوا به من انهم عباد مكرمون الآية * والايمان بالكتب التصديق بأنها كلامه الحق سواء نزلت مكتوبة كالتوراة أو وحيا كالقرآن مع القطع باستحالة أن يكون كلامه حرفا أو صوتا وفيه تقدم أو تأخر أو يتجدد أو يطرأ عليه سكوت * والايمان بالرسول عليهم السلام هو التصديق بأنهم جاؤا عن الله تعالى مؤيدين منه بالمعجزات الدالة على صدقهم * والايمان باليوم الآخر التصديق بوجوده وبجميع ما اشغل عليه من البعث البدني وغيره جله وتفصيلا وسمى آخره لأنه آخر أيام الدنيا ولأنه آخر الأزمنة المحدودة (قوله وتؤمن بالقدر) (ب) قيل أعاد معه لعظة تؤمن لعلمه ان

وملائكته وكتبه ورسوله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر
خيرته وشره قال صدقت قال

أن الأمة تختلف فيه (قوله فأخبرني عن الاحسان) (ع) يعني بالاحسان الاخلاص لانه فسرته
بما معناه ذلك ﴿قلت﴾ وقيل يعني به اجادة العمل من أحسن في كذا اذا أجاد فعله وهو بهذا
التفسير أخص من الاول ثم هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضرون كالذي قبله ﴿وتفسيره في
الحديث الاحسان بذلك هو من تفسير الشيء بسببه توسع لان من عمل عملا وعلم أن عليه في عمله
رقيبا لا يدع شيئا من وجوه الاجادة الا ويأتي به وهو مع ذلك من جوامع كله صلى الله عليه وسلم
لانه شمل مقام المشاهدة ومقام المراقبة ويتضح لك ذلك بأن تعرف أن العبد في عبادته ثلاث مقامات
(الاول) أن يفعلها على الوجه الذي يسقط معه التكليف أي مستوفاة الشرائط والاركان (الثاني)
أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه
وسلم كما قال وجعلت قرعة عيني في الصلاة (الثالث) أن يفعلها كذلك وقد غلب عليه أن الله تعالى
يشاهده وهذا هو مقام المراقبة فقوله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي
إن لم تعبدته وأنت من أهل الرؤية المعنوية فاعبدته وأنت بحيث إنه يراك وكل من المقامات الثلاث
احسان الآن الاحسان الذي هو شرط في صحة العبادة انما هو الاول لان الاحسان بالآخرين من
صفة الخواص ويتعذر من كثير ﴿وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته
والصفة بعد الموصوف وبيان الشرط متأخر عن المشرط (ع) واشقل الحديث على جميع وظائف
العبادة الظاهرة والباطنة حتى ان علوم الشريعة كلها ترجع اليه ومنه تشعبت وعلى أقسامه الثلاثة
ألّفنا كتابنا المسمى بالمقاصد الحسان في معرفة ما يلزم الانسان إذ لا يشذ شيء من الواجبات
والمندوبات والمحظورات والمكروهات هات من أقسامه الثلاثة ﴿قلت﴾ في جعل الاحسان قسما
ثالثا نظرا لانه فسرته بالاخلاص والاخلاص شرط العمل أو صفته وشرط الشيء وصفته ليسا بقسمين

فأخبرني عن الاحسان قال
أن تعبد الله كأنك تراه فان
لم تكن تراه فانه يراك

الأمة تختلف فيه ﴿قلت﴾ فكانه أعاد العامل فيه اعتناء بشأنه وتنبيهها على ان المصيبة نجيء الأمة منه
ويدل أيضا على اعتناؤه بهذا النوع اعادته له مع دخوله في الايمان بالله تعالى اذ من الايمان بالله تعالى
الايمان بتقديم جميع صفاته وأنه يستحيل على ذاته الحوادث ويدخل في صفاته علمه واراادته المعبر عن
قدمه ما بالقدر (قوله فأخبرني عن الاحسان) قال (ع) يعني بالاحسان الاخلاص لانه فسرته بما معناه
ذلك (ب) وقيل يعني به اجادة العمل من أحسن في كذا اذا أجاد فعله وهو بهذا التفسير أخص من
الاول ثم هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضرون كالذي قبله ﴿وتفسيره في الحديث الاحسان بذلك
هو من تفسير الشيء بسببه توسع لان من عمل عملا وعلم أن عليه في عمله رقيبا لا يدع شيئا من وجوه
الاجادة الا ويأتي به وهو مع ذلك من جوامع كله صلى الله عليه وسلم لانه شمل مقام المشاهدة ومقام
المراقبة ويتضح لك ذلك بأن تعرف أن للعبد في عبادته ثلاث مقامات (الاول) أن يفعلها على الوجه
الذي يسقط معه التكليف أي مستوفاة الشرائط والاركان (الثاني) أن يفعلها كذلك وقد استغرق
في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه وسلم كما قال وجعلت قرعة عيني في
الصلاة (الثالث) أن يفعلها كذلك وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة فقوله
فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي ان لم تعبدته وأنت من أهل الرؤية
المعنوية فاعبدته وأنت بحيث إنه يراك وكل من المقامات الثلاثة احسان الان الاحسان الذي هو
شرط في صحة العبادة انما هو الأول لان الاحسان بالآخرين انما هو من صفة الخواص ويتعذر من كثير
﴿وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان

له ولاشغال الأقسام الثلاثة على ما ذكر قصر السؤال عليها (قوله فأخبرني عن الساعة) قلت ﴿ الساعة القيامة (الزخشرى) سميت ساعة لسرعة قيامها أو تفاؤلا لما هي عليه من الطول كما سمى المهمة مغارة أو لأنها عند الله سبحانه كساعة وليس السؤال عن وقت مجيئها ليعلم الحاضر ون كالسؤال عنه في الاسئلة السابقة بل لينزجروا عن السؤال عنها فانهم أكثروا السؤال عنها كما قال تعالى (يسألك الناس عن الساعة) فلما أجيبوا بأنه لا يعلمها الا الله سبحانه كفوا لان معنى ما المسؤول عنها بأعلم من السائل لا علمى ولا لك ولا لأحد بها * وكذا كان الاصل أن يقال لكن عدل الى المذكور ليعلم كل سائل ومسؤل ﴿ فان قلت ﴾ اذا كان المعنى نفي العلم عن الجميع فالتركيب لا يطيع بل يقتضى العكس لان نفي الافضلية في شئ يقتضى التساوى في مطلق ثبوته فاذا قلت ما زيد بأعلم من عمرو فاعنى انها مشترك في العلم وان زيدا لا يزيد ﴿ قلت ﴾ لا يقتضى التساوى في أصل الثبوت بل هو أعم من التساوى في الثبوت أو النفي وحمل الحديث على التساوى في النفي وان كان الاعم لا اشعار له بالاخص المعين لان عدم اشعاره بذلك انما هو باعتبار اذان الاعم والافتقار تصعب الاعم قرينة لفظ أو سياق يكون بحسبها يشعر باحد أخصاته على التعيين وهو هنا كذلك والقرينة اللفظية هي قوله (في عدد ادخس) أى في عدد ادخس التي لا يعلمها الا الله تعالى والسياقة هي أن الاصل في السائل عدم العلم وجبريل عليه السلام هنا سائل فالمعنى أنت لا تعلم وأنا لست بأعلم منك فكلانا لا يعلم وقيل في

قال فأخبرني عن الساعة قال
ما المسؤول عنها بأعلم من
السائل

الشرط متأخر عن المشروط ﴿ قلت ﴾ قوله هو من تفسير الشئ بسببه ينافي قوله هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضر ون وقد يجاب بأن جوابه صلى الله عليه وسلم جاء على طريق الأسلوب الحكيم فلتلق السؤال بغير ما اقتضى سؤاله من بيان الحقيقة تنبيها على أن حقيقة الاحسان من باب المشكك ومراتبه واضحة لكن الشأن بيان ما يحمل عليه الاتصاف بأعلاها وأدناها ﴿ فان قلت ﴾ كان ينبغي على هذا أن لا يسأل جبريل عليه السلام عن الحقيقة بل عن سبب تحصيلها ﴿ قلت ﴾ يحتمل أنه سأل عنها ليظهر بالعدول في الجواب عنها الى بيان سببها الاعتناء بمعرفة السبب ألا تراه كيف قال أخبرني ما الساعة أى ما الساعة المخصوصة التي تنقرض فيها الدنيا مع معرفته بأنه لا يعلم وقتها على التعيين الا الله تعالى ولهذا قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ثم بين له أشراطها ولوسأل جبريل عليه السلام عن أشراطها من أول مرة لغات هذه الفائدة وهو أنه لا يجليها لوقتها الا الله تعالى ﴿ قال ﴾ (ع) بعد ما ذكر أن هذا الحديث الكريم اشتمل على وظائف العبادات كلها وعلى علوم الشريعة بأسرها قال وعلى هذا الحديث وأقسامه الثلاثة ألفنا كتابا سميناه بالمقاصد الحسن فيا يلزم الانسان اذ لا يشد شئ من الواجبات والسنن والراغب والمحظورات والمكروهات عن أقسامه الثلاثة والله تعالى أعلم (ب) في جعل الاحسان قسما ثالثا نظرا لانه فسر به بالاخلاص والاحلاص شرط العمل أو صفته وشرط الشئ وصفته ليسا بقسمين له ولا شتال الاقسام الثلاثة على ما ذكر قصر السؤال عليها ﴿ قلت ﴾ وفي نظره نظر لان الضمير في قول (ع) وأقسامه الثلاثة يعود على الحديث لا على العمل * سلمنا عوده على العمل لكن المراد مطلق العمل المطلوب من المكلف ولا شك أن الاحسان احد أقسامه وانما يمنع جعل شرط الشئ أو صفته قسما منه حيث يؤخذ الشرط أو الصفة بالاضافة الى ذلك الشئ الذي هو شرط أو صفة له فاما اذا أخذ باعتبار أنه من أعمال المكلف فلا (قوله فأخبرني عن الساعة) (ب) الساعة القيامة (الزخشرى) وسميت ساعة لسرعة قيامها أو تفاؤلا لما هي عليه من الطول كما سمى المهمة مغارة أو لأنها عند الله تعالى كساعة

الجواب إنه انما نفي الاعلمية بوقتها على التعيين ولهما علم بان لها مجيأ في وقت ما وهو العلم المشترك (قوله
فأخبرني عن أماراتها) أي عن القرائن الدالة على قربها (ط) وهي تنقسم الى معتاد كالمد كوراب
وكرفع العلم وظهور الجمل وكثرة الزنا وشرب الخمر وغير معتاد كالمدجال ونزول عيسى عليه السلام
ونروج بأجوج ومأجوج والدابة وطلوع الشمس من مغربها ﴿ قلت ﴾ قال ابن رشد واتفقوا
على انه لا بد من ظهور هذه الخمسة * واختلفوا في خمسة آخر خسف بالشرق وخسف بالمغرب
وخسف بجزيرة العرب والدخان ونار تخرج من قعر عدن تروح معهم حيث راحوا وتقبل معهم
حيث قالوا * زاد بعضهم وقع قسطنطينية وظهور المهدي ويأتي الكلام على المهدي ان شاء الله تعالى

قال فأخبرني عن أمارتها

وليس السؤال عن وقت مجيئ العلم الحاضر ون كما في الاسئلة السابقة بل لينزحوا عن السؤال عنها
فانهم أكثر والسؤال عنها قال الله تعالى (يسألك الناس عن الساعة) فلما أجيبوا بأنه لا يعلمها الا الله
تعالى كفوا لان معنى ما المسئول عنها بأعلم من السائل لا علم لي ولا لك ولا لأحد بها وكذلك كان الاصل
أن يقال لكن عدل الى المد كورليم كل سائل ومسؤل ﴿ قلت ﴾ لو قال (١) عدل الى المد كور
ليكون مانع من السؤال لبيان عدم فائدة وهي اطلاع السائل على ما زاده عليه المسئول من العلم (٢)
فادافرض استواءهما في علم شيء لم يكن أسؤال أحدهما الآخر عنه فائدة لكان حسنا * وأما قوله ليعلم
كل سائل ومسؤل فهذه الفائدة (٣) في الأصل المعدول عنه مع زيادته لشموله السائل والمسؤل وغيرهما
وقد تكون الفائدة في المعدول الى المد كور التنبه على أنه ينبغي للعالم والمفتي وغيرهما اذا سئل عما
لا يعلم أن يصرح بعدم علمه من غير تعلم ويكون المراد على هذا بالمسؤل نفسه صلى الله عليه وسلم وفيه
على هذا بالغة في التواضع حيث يقول ما المسئول عنها بأعلم من السائل (٤) فها بل أطلق ثلثا يقتضي
التقييد بالظرف بحسب مفهومه أنه أعلم منه في غير هذا فذكره أن يشافه السائل بمثل هذا لما جيل
عليه من كريم الخلق صلى الله عليه وسلم لاسماع ملاح من كون هذا السائل ليس على صفة من
جهل والله تعالى أعلم * ثم قال (ب) فان قلت اذا كان المعنى نفي العلم عن الجميع فالتركيب لا يعطيه بل
يقتضي العكس لأن نفي الأفضلية في شيء يقتضي التساوي في مطلق ثبوته (أجاب) بأنه لا يقتضي
التساوي في أصل الثبوت بل هو أعم من التساوي في الثبوت أو النفي وحمل الحديث على التساوي
في النفي وان كان الأعم لا إشعاره بالأخص المعين لان عدم إشعاره بذلك انما هو باعتبار ذات الأعم
والافسد تصحب الأعم قرينة لفظ أو سياتي يكون بحسبها يشعر بأحد أخصاته على التعيين وهو هنا
كذلك والقرينة العظيمة هي قوله (في عدد خمس) أي هي في عدد الخمس التي لا يعلمها الا الله تعالى
والسياقة هي أن الاصل في السائل عدم العلم وجبريل عليه السلام هنا سائل فالمعنى أنت لا تعلم وأنا
لست بأعلم منك فكلانا لا يعلم وقيل في الجواب إنه انما نفي الاعلمية بوقتها على التعيين ولهما علم بان لها
مجيأ في وقت ما وهو العلم المشترك (قوله فأخبرني عن أماراتها) هو بفتح الهمزة والأماة والأمار
بأثبات الهاء وحنفها هي العلامة (قوله فأخبرني عن أماراتها) أي عن القرائن الدالة على قربها (ط)
وهي تنقسم الى معتاد كالمد كورات وكرفع العلم وظهور الجمل وكثرة الزنا وشرب الخمر وغير معتاد
كالمدجال ونزول عيسى عليه السلام ونروج بأجوج ومأجوج والدابة وطلوع الشمس من مغربها
(ب) قال ابن رشد واتفقوا أنه لا بد من ظهور هذه الخمسة واختلفوا في خمسة آخر خسف بالشرق
وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان ونار تخرج من قعر عدن تروح معهم حيث راحوا

(١) قوله لو قال الى قوله
لكان حسنا أقول هذه
نسكتة أخرى في المعدول
الى المد كور ومعلوم أن
النكات لا تتراحم كتبه

مصحة

(٢) قوله وهي اطلاع
السائل على ما زاده عليه
المسؤل من العلم كذا
بالاصل ولعل الصواب ونفي
اطلاع السائل على ما زاد
به على المسؤل والله أعلم
كتبه مصحة

(٣) أقول وجود هذه
الفائدة في الاصل المعدول
عنه لا يمنع وجودها في
المعدول اليه على جعل آل
في المسؤل والسائل جنسية
أو استغراقية تأمل
كتبه مصحة

(٤) كذا بالاصل ولعل في
العبارة سقطا قبل قوله
فيها ولعله هكذا فلم يقل فيها
كتبه مصحة

(قوله أن تلد الامه ربها) قلت الرب المالك وأنت على معنى النسبة ليشمل الذكور والانثى وقيل كراهية أن يقول ربها تعظيما للفظ الرب ولذا ورد لا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولاي (م) د أن تلد الامه ربها قيل انه كناية عن كثرة أولاد السرارى أى من أشراطها كثرة أولاد السرارى حتى تصير الام كأنها أمة لابنها من حيث انها ملك لا يبيع وقيل كناية عن فساد الحال لكثرة بيع أمهات الأولاد فتتداولهن الأملاك فيشتري الرجل أمه وهو لا يشعر (د) لا يتعين فرض ذلك في أمهات الأولاد لتصوره في أولاد الاماء كامة ولدت ولد احرام من غير السيد بشبهه أو رقيقا من نكاح أوزنا ثم تباع فتتداولها الأملاك فيشتريها ابنها وهو لا يشعر وهو أكثر وقوعا من أمهات الأولاد ﴿قلت﴾ قائل ذلك لم يقله تفسيرا للحديث حتى يقال انه يتصور في غيره وانما ذكره من حيث ان الشارع عناه بالخصوصية لما فيه من فساد الحال بكثرة بيعهن لغلبة الجهل واستخفافا بالحكم (ع) وقيل انه كناية عن كثرة العقوق أى من أشراطها كثرة العقوق حتى يصير الولد لقله بربه بأمه كأنه مولاه كما قال في الآخر ويكون الولد غيظا ولا وجه لتخصيص ذلك بولد الامه الا أن يقال انه أقرب الى العقوق وقيل انه كناية عن كثرة الفتوحات والسبي وقيل عن رفع الأسافل لان الأمة اذا ولدت من سيدها ارتفعت منزلتها وينظر لهذا المعنى حديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين الكع بن لكع وقال الحر بنى انه كناية عن كون الملوكة أولاد الاماء لان أمه حينئذ من رعيته ﴿قلت﴾ كثرة الفتوحات هو الاول من تفسير الامام وفي فتوح إفريقية لابن الدقيق يبيع في بعض مغازيها الأسير بأزار برمة وينظر لهذا المعنى قول المتنبي

قال أن تلد الامه ربها

(١) بشد الكاف للبالغة
أى تبكى اه مصححه

تبكى (١) عليهم البطاريق في الدجى * وهن لدينا ملقيات كواسد

قال الخطابي ويخرج بالحديث من يبيع بيع أم الولد ولا حجة فيه بل قال المروزي فيه الرد على المجيز لانه صلى الله عليه وسلم أنكر أن تلد الامه ربها ومعنى ذلك أن يبيع الولد أمه آخر الزمان وليس ما قال المروزي بشئ لانه لا يلزم أن يكون الشرط حراما الا ترى أن من الأشراط أن بفيض المال ويتناول

وتقبل معهم حيث قالوا * زاد بعضهم وقع قسطنطينية وظهور المهدي (قوله أن تلد الامه ربها) هذه رواية بالتأنيب وفي رواية أخرى ربها بالتذكير وفي الأخرى ربها بالملك وأنت في الرواية الاولى على معنى النسبة ليشمل الذكور والانثى وقيل كراهية أن يقول ربها تعظيما للفظ الرب ولذا ورد لا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولاي ﴿قال الاكثر﴾ ون هو كناية عن كثرة أولاد السرارى وأمها ثم فأن ولد الأمة من سيدها بمنزلة سيدها لان مال الانسان صائر الى ولده ولا شك أنها مال لأبيه وقد يتصرف الولد في مال أبيه قبل الموت تصرف المالكين إماما بتصرف أبيه له بالاذن وإماما يعلمه بقرينة الحال أو عرف الاستعمال وقيل ان الاماء يلدن الملوكة فتكون أمه من جملة رعيته وهو سيدها وسيدها غيرها من رعيته وهذا قول الحر بنى وقيل إنه تفسد أحوال الناس فيكثر بيع أمهات الأولاد وتداولهن الأملاك حتى يشتري الرجل أمه وهو لا يشعر (ح) لا يتعين فرضه في أمهات الأولاد لتصوره في أولاد الاماء كامة ولدت حراما من غير السيد بشبهه أو رقيقا من نكاح أوزنا ثم تباع فتتداولها الأملاك فيشتريها ابنها وهو لا يشعر وهو أكثر وقوعا من أمهات الأولاد (ب) قائل ذلك لم يقله تفسيرا للحديث حتى يقال إنه يتصور في غيره وانما ذكره من حيث ان الشارع عناه بالخصوصية لما فيه من فساد الحال بكثرة بيعهن لغلبة الجهل واستخفافا بالحكم (ع) وقيل إنه كناية عن كثرة العقوق أى من أشراطها كثرة العقوق حتى يصير الولد لقله بربه بأمه كأنه مولاه كما قال في الآخر ويكون الولد غيظا ولا وجه لتخصيص ذلك

الرعاة في البنيان وليس شيء من ذلك حراماً ثم قوله ومعنى ذلك أن يبيع الرجل أمه آخر الزمان كلام غير مفيد في محل الخلاف لأنه لا خلاف في منع بيعها وهي حامل أو بعد أن تصير ملكاً للذين وإنما خالف بعض أهل الظاهر في بيعها في حياة السيد في أي حال بعد الوضع فأجازوه وليس في الحديث ما يدل على منعه (قوله وان ترى الحفاة إلى آخره) (ع) أي وأن ترى أهل البادية الذين كانت هذه صفتهم لتغلبهم والبسط عليهم يتناولون أي يتفخرون في البنيان والحفاة جمع حاف وهو الذي لا نعل له والعراة جمع عار وهو الذي لا شيء عليه (م) قال المروى والعالاة الفقراء من حال يعيل عيلة إذا افتقر قال غيره وأما أعال الرجل فمعناه كثر عياله والعراة بكسر الراء جمع راع (د) ويجمع أيضاً على رعاة كغزاة (ط) فيه كراهية ما لا يحتاج إليه من رفع البناء وقد قال صلى الله عليه وسلم كل شيء يؤجر فيه ابن آدم إلا ما يضع في هذا التراب قلت قد تقدم أنه لا يلزم في الشرط أن يكون حراماً وإنما يخص أهل الشاء لأنهم أضعف أهل البادية (هـ) فالت ساعة كما ذكر الله تعالى شيء عظيم فأشرطها ينبغي أن تكون كذلك والدجال وأخوانه من ذلك القبيل فأوجه العظم في أن تلد الأمة وترثها يطاول الرعاة في البنيان قلت هو إما باعتبار ما يشعران به من تبدل الحال وتغيرها بانقلاب الأعره أدلة كما في جعلها كناية عن كثرة أولاد السراري فإن الأمهات بعد عزرة التريبة والحاجة اليهن في ذلك صرن ذليلات بالسلطة عليهن وإما باعتبار ما يشعران به من تناهي الحال المنذرة بالانحطاط وقرب الساعة كما قال وعند التناهي يقصر المتناول وإما باعتبار ما يشعران به من تغيير أحكام الله تعالى كما في جعلها كناية عن بيع أمهات الأولاد (قوله ملياً) أي زمناً

وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاة الشاء يتناولون في البنيان قال ثم انطلق قلبت ملياً ثم قال لي يا هراً تدرى من السائل

بولد الأمة الآن يقال إنه أقرب إلى العقوف وقيل أنه كناية عن كثرة الفتوحات والسي وقيل عن رفع الأسافل لأن الأمة إذا ولدت من سيدها ارتفعت منزلتها وينظر لهذا المعنى حديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين الكع بن الكع (ب) كثرة الفتوحات هو الأول من تفسير الامام وأما رواية بعلها فالمصحيح في معناه أن البعل هو المالك أو السيد وقيل المراد بالبعل الزوج ومعناه نحو ما تقدم في الولد وليس في الحديث ما يدل على جواز بيع أمهات الأولاد ومنعه ادلا يلزم في شرط الساعة أن يكون محرماً (قوله وان ترى الحفاة إلى آخره) أما العالة فهم الفقراء جمع عائل وعال يعيل عيلة افتقر والعراة بكسر الراء والمسد ويقال رعاة بضم الراء مع هاء التأنيث وإنما يخص أهل الشاء لأنهم أضعف أهل البادية ومعناه أن أهل البادية وأشبههم من أهل الحاجة لتعاليهم والبسط عليهم يتناولون أي يتفخرون في البنيان والحفاة جمع حاف وهو الذي لا نعل له والعراة جمع عار وهو الذي لا شيء عليه (ط) فيه كراهية ما لا يحتاج إليه من رفع البناء وفيه نظر لأنه سبق أن الشرط لا يلزم أن يكون حراماً (ب) (هـ) فالت ساعة كما ذكر الله تعالى شيء عظيم فأشرطها ينبغي أن تكون كذلك والدجال وأخوانه من ذلك القبيل فأوجه العظم في أن تلد الأمة وترثها يطاول الرعاة في البنيان قلت هو إما باعتبار ما يشعران به من تبدل الحال وتغيرها بانقلاب الأعره أدلة كما في جعلها كناية عن كثرة أولاد السراري فإن الأمهات بعد عزرة التريبة والحاجة اليهن في ذلك صرن ذليلات بالسلطة عليهن وإما باعتبار ما يشعران به من تناهي الحال المنذرة بالانحطاط وقرب الساعة كما قال وعند التناهي يقصر المتناول وإما باعتبار ما يشعران به من تغيير أحكام الله تعالى كما في جعلها كناية عن بيع أمهات الأولاد (قوله قلبت ملياً) (ح) هكذا ضبطناه لبث آخره ثناء مثله من غير ثناء وفي كثير من الأصول المحققة لبث بقاء المتكلم وكلاهما صحيح وملياً بتشديد الياء أي زمناً

طويلا وهي من الملاوة وهي القطعة من الدهر وفي ميمها الحركات الثلاث وقد يفسر الطول بما في أبي داود من قوله ثم قال لي بعد ثلثة أيام لان الاطهر أنها ثلثة ليلة (قوله الله ورسوله أعلم) قلت * قيل ان أعلم على بابها لان تعجبهم من صورة اتيانه الموهمة أنه جنى أو ملك كاف في الشراكة (قوله فانه جبريل) قلت * الفاء جواب شرط تقديره أما أن صرفتم العلم الى الله ورسوله فانه جبريل (السبيل) جبريل عليه السلام ملك متوسط بين الله تعالى ورسله عليهم السلام ولعظه سرياني ومعناه عبد الرحمن أو عبد العزيز فبادكر عن ابن عباس مرفوعا والاصل فيه الوقف والاكثر على أن آخر الاسم هو الله تعالى وقال ابن دريد وغيره ان الاضافة في لسان العجم عكس ما هي عند العرب فيقولون في غلام زيد زيد غلام فعلى هذا يكون ايل عبارة عن عبد وأول الاسم هو الله تعالى وليس في هذا الطريق أنه عرفة في الحال لاحتمال أن يكون عمر قام قبل فراغ المجلس وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين ثم أخبر عمر بعد مدة من ذلك (ع) ماتقدم من قوله ما المسؤول عنها وما يأتي من قوله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل بدلان على أنه لم يعرفه في الحال ويحتمل أن يكون عرفه في الحال وأخفى ذلك عن الحاضرين لحكمة الله تعالى في ذلك ويكون قوله ما المسؤول عنها يائنا لانها لا تخفى على جبريل وقال لهم ردوا على الرجل ليعين لهم بلا شبهة انه ليس آدميا وتأويل انه لم يعرفه أصح لتصريحه بذلك في صحيح البخاري قلت * هو قوله أنا كم يعلمكم دينكم وما أتى في صورة إلا عرفته فيها إلا في هذه * (فان قلت) قد صح أن عظمه يسد ما بين السماء والارض فكيف انحصر في قدر الانسان قلت * سأله عبد الحق (١) المقل على ذلك امام الحرمين حين لقيه بمكة * واختلف في الجواب فقيل يذهب الله عنه القدر الزائد ثم يعيده سبحانه اليه وقيل التمثيل انما هو في عين الراي لا في جسد جبريل عليه السلام وقيل لجبريل حقيقة ملكية لا تختلف وانما تختلف الصور والصور قوالب أقدره الله تعالى على التشكل بضر وبها فقد رآه مرة في صورة دحية الكلبي ورآه أخرى في صورة غفل من الابل فاتحافاه يريد أن يشب على أبي جهل حين أراد أن ينال من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كالأرواح بالنسبة الى البدن والروح لا تختلف وانما يختلف البدن الا ترى انه في الجنة ينقلب الى عالم الاجسام اللطيفة النورية الماسكية بعد أن كان كثيفا ثخينا والروح لم تختلف حقيقة جبريل عليه السلام كلها معلومة للنبي صلى الله عليه في أي قالب كانت (قوله يعلمكم دينكم) أي

(١) في نسخة عبد الرحمن
فليحذر كتبه مع صحه

قلت الله ورسوله أعلم قال
فانه جبريل أنا كم يعلمكم
دينكم * حدثني محمد بن
عبيد الغبري وأبو كامل
الفضيل بن الحسين
المجدي وأحمد بن عبدة
الغبي قالوا حدثنا أحمد بن
زيد عن مطر الوراق عن
عبد الله بن بريدة عن يحيى
ابن يعمر قال لما تكلم
معد الجهنى بماتكم به
في شأن القدر أنكرنا ذلك

طويلا وهو من الملاوة وهي القطعة من الدهر وفي ميمها الحركات الثلاث وقد يفسر الطول بما في أبي داود ثم قال لي بعد ثلثة أيام لان الاطهر أنها ثلثة ليلة وفي ظاهر هذا مخالفة لقوله في حديث أبي هريرة بعد هذا ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه فأحدوا ويردونه فلم يروا شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا جبريل فيصم الجع بينهما أن عمر رضى الله عنه لم يحضر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحال بل كان قد قام من المجلس فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال وأخبر عمر بعد ثلثة ايام يكن حاضر اوقت إخبار الباقي والله أعلم (قوله الله ورسوله أعلم) قيل ان أعلم على بابها لان تعجبهم من صورة اتيانه الموهمة أنه جنى أو ملك كاف في الشراكة (قوله فانه جبريل) (ب) الفاء جواب شرط تقديره أما أن صرفتم العلم الى الله ورسوله فانه جبريل وهو ملك متوسط بين الله تعالى ورسله عليهم السلام ولعظه سرياني ومعناه عبد الرحمن أو عبد العزيز (قوله يعلمكم دينكم) أي قواعد دينكم (ح) فيه أن الدين اسم للثلاثة الاسلام والايمان والاحسان (قوله حدثني محمد بن عبيد الغبري) بضم الغين المعجمة وفتح الواو وقد تقدم * وعبد باسكان الباء

فحببت أنا وحيد بن عبد الرحمن الجبيري سجدوا ساقوا الحديث (٧٤) بمعنى حديثهم وأسناده وفيه بعض زيادة

ونقصان أحرف حديثي محمد
ابن حاتم حديثي بن سعيد
القطان حديثي بن
غيث حديثي بن عبد الله بن
بريدة عن يحيى بن يعمر
وحيد بن عبد الرحمن قال
لقينا عبد الله بن عمر فذكرنا
القدر وما يقولون فيه
واقص الحديث كنعو
حديثهم عن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم وفيه شيء
من زيادة وقد نقص منه
شيء * وحديثي حجاج بن
الشاعر حديثي بن
محمد حديثي المعتمر عن أبيه
عن يحيى بن يعمر عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم بنحو حديثهم * حديثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وزهير
ابن حرب جميعا عن ابن
عليه قال زهير حديثنا
اسماعيل بن إبراهيم عن
أبي حيان عن أبي زرعة
ابن عمرو بن جرير عن
أبي هريرة قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يوما بارزا للناس فأتاه
رجل فقال يا رسول الله
ما الإيمان قال إن تؤمن بالله
وملائكته وكتابه ولقائه
ورسله وتؤمن بالبعث
الآخر * قال يا رسول الله
ما الإسلام قال الإسلام أن
تعبد الله ولا تشرك به شيئا
وتقيم الصلاة المكتوبة
وتؤدى الزكاة المفروضة

قواعد دينكم (د) فيه أن الدين اسم للثلاثة الإسلام والإيمان والاحسان
* (الحديث من الطريق الثاني) *

(قول بارزا للناس) أي ظاهر بالبراز وهو الغضاء (قول ولقائه والبعث الآخر) (د) اللقاء
الموت والبعث الآخر القيام للحساب (ع) وصف البعث بالآخر تأكيذا ولأن الخروج من
الأرحام بعث أول (قول أن تعبد الله لا تشرك به) (ط) هو نقل بالمعنى لقوله في الأول أن تشهد
(قول وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة) (د) إقامة الصلاة إدامتها وقيل فعلها
على ما ينبغي قال الفارسي والأول أوجه * قلت * بل الثاني لأنه يستلزم الأول والعرض
والكتب بمعنى وغاير بينهما كراهية تكرار اللفظ بعينه فانه مذكوم الآن يفيد معنى زائدا ويظهر لي
أنه إنما فعل ذلك لأنه عرف الشرع أعني تخصيص الصلاة بالكتب والزكاة بالفرض قال تعالى (إن
الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) «خس صلوات كتبهن الله» إلى غير ذلك من آية وحديث *
وفي كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقة هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وفي الحديث فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر إلى غير ذلك وخص الزكاة
بلفظ الفرض لأن العرض التقدير وفي الزكاة تقدير النصاب والقدر المخرج وغير ذلك
(م) وقيدنا بالكتب والعرض لأن من كل منهما غير واجب وهو في الصلاة كثير كالفجر وغيره
وفي الزكاة زكاة الفطر والزكاة المخرجة قبل الحول تسمى زكاة وليست بفرض وتجزئ عند بعضهم
(ط) وتفيد ما بذلك يدل على أن النوافل ليست من مسمى الإيمان * قلت * ذكر الفخر في ذلك
ومطر الوراق هو مطر بن طهمان أبو رجاء الخراساني سكن البصرة كان يكتب المصاحف فقبل له
الوراق ومطر بفتح الميم والطاء المهملة (قول فحببنا) (١) حجة) هو بكسر الحاء المهملة وقصها الغتان
فالكسر هو المسموع من العرب والفتح هو القياس كالضربة وتبها (قول عثمان بن غياث) بغين
مجمعة مكسورة وباء مخففة وحجاج بن الشاعر هو حجاج بن يوسف الثقفي وقد تقدم أنه يتفق في
الاسم مع حجاج بن يوسف الوالي الظالم (قول ولقائه والبعث الآخر) (ح) اللقاء الموت والبعث
الآخر القيام للحساب (ح) وصف البعث بالآخر تأكيذا ولأن الخروج من الأرحام بعث أول (قول
أن تعبد الله ولا تشرك به) (ط) هذا نقل بالمعنى لقوله في الأول أن تشهد (ح) أما العبادة فهي الطاعة
مع خضوع فيحتمل أن يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله والاقرار بوحديته فعلى هذا يكون عظم
الصلاة وما بعدها لادخالها في الإسلام لأنها لم تكن دخلت في العبادة وعلى هذا إنما اقتصر على هذه
الثلاثة لكونها من أركان الإسلام وأظهر شعاثره والباقي ملحق بها ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة
الطاعة مطلقا فتدخل وظائف الإسلام فيها فعلى هذا يكون ذكر الصلاة وغيرها من باب ذكر الخالص
بعد العام تنبيها على شرفه ومزبته * وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشرك به شيئا فإما ذكره بعد العبادة
لأن الكفار كانوا يعبدونه سبحانه ويجعلون معه شركا (قول وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة
المفروضة) (ح) إقامة الصلاة إدامتها وقيل فعلها على ما ينبغي قال والأول أوجه (ب) بل الثاني أوجه
لأنه يستلزم الأول والعرض والكتب بمعنى وغاير بينهما كراهية تكرار اللفظ بعينه فهو مذكوم الآن
أن يفيد معنى زائدا (ب) ويظهر لي أنه إنما فعل ذلك لأنه عرف الشرع أعني تخصيص الصلاة بالكتب
والزكاة بالفرض وخص الزكاة بالفرض لأن العرض التقدير وفي الزكاة تقدير النصاب والقدر

(١) كذا في الأصل بضمير المتكلم معه غيره وهو نقل بالمعنى اختصارا اه مصححه

خلافا (قوله وتصوم رمضان) (ع) فيه حجة أن يقال رمضان دون إضافة شهر وكرهه بعضهم لانه من أسماء الله تعالى وكرهه ابن الباقلاني فيما يلتبس بكاء ودخل دون إضافة (ط) لم يصح كونه من الأسماء وحديث لا تقولوا رمضان فان الله هو رمضان غير صحيح (١) وأحاديث التعبير به دون إضافة صحيحة (قوله وسأحدثك عن أشراتها) (ب) إذا ورد حديثان في معنى بطريقتين بينهما تناف فلا بد من الجمع بين الطريقتين وطريق الجمع ان اتحد الموطن أن يذكر وجهه يناسب وان تعدد الموطن فالجمع بأن يذكر أيضا وجهه يناسب أو يقال إنه ذكر في موطن مالم يذكر في آخر وهذا الحديث مع الأول من هذا القبيل في الأول المبتدئ بالسؤال جبريل عليه السلام وفي هذا النبي صلى الله عليه وسلم فيجمع بأن يكون جبريل عليه السلام ابتداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم سأحدثك في الأول السؤال وفي الثاني الجواب (د) والأشراط العلامات وهي جمع شرط بفتح الشين والراء (ع) قال الطبري ومنه سمي الشرط لانهم يجعلون لأنفسهم علامات يعرفون بها فقيل أشرط الساعة مقدماتها وأشرط الشيء أوله ومنه سمي الشرطان لتقدمه الربيع وقيل الأشرط جمع شرط وهو الدون من الشيء فأشراط الساعة صغار أمورها المتقدمة عليها ومنه سمي الشرط (قوله الشرطان هي المنزلة المعروفة وذكرها الزجاج في مقدمة شرح أدب الكتاب بالسين المهملة وذكر بعض أهل اللغة أنها سياتان (قوله رؤساء الناس) ليس بمناف لقوله في الأول يتناولون في البنيان لان تطاولهم لتغلبهم على الناس (قوله رعاء البهم) (ع) أي رعاء الشاء والبهم بفتح الباء وسكون الهاء صغار الغنم وقيل يخص ولد المعز وأصله كل ما استبهم عن الكلام (٢) ومنه سميت البهيمة لاستبهاها عن العقل (د) وقيل يخص ولد الضأن

المخرج وغير ذلك (م) وقيدنا بالكتب والعرض لان من كل منهما غير واجب وهو في الصلاة كثير كالغجر (٣) وغيره وفي الزكاة الفطر والزكاة المخروجة قبل الحول تسمى زكاة وليست بغرض وتجزي عند بعضهم (ط) وتفيد ههنا بذلك يدل أن النوافل ليست من مسمى الإيمان (ب) ذكر الغنم في ذلك خلافا (قوله وتصوم رمضان) (ع) فيه حجة أن يقال رمضان دون إضافة شهر وكرهه بعضهم لأنه من أسماء الله تعالى وكرهه ابن الباقلاني فيما يلتبس بكاء ودخل (ط) لم يصح كونه من الأسماء وحديث لا تقولوا رمضان فان الله هو رمضان غير صحيح وأحاديث التعبير به دون إضافة صحيحة (قوله وسأحدثك عن أشراتها) جمع شرط بفتح الشين والراء والأشراط العلامات قيل مقدمات الساعة وقيل صغار أمورها (ب) إذا ورد حديثان في معنى بطريقتين بينهما تناف فلا بد من الجمع بين الطريقتين وطريق الجمع ان اتحد الموطن أن يذكر وجهه يناسب وان تعدد الموطن فالجمع بأن يذكر أيضا وجهه يناسب أو يقال إنه ذكر في موطن مالم يذكر في آخر وهذا الحديث مع الأول من ذلك القبيل في الأول المبتدئ بالسؤال جبريل عليه السلام وفي هذا النبي صلى الله عليه وسلم فيجمع بأن يكون جبريل عليه السلام ابتداء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سأحدثك في الأول السؤال وفي الثاني الجواب (قوله رؤساء الناس) ليس بمناف لقوله في الأول يتناولون في البنيان لان تطاولهم لتغلبهم على الناس (قوله رعاء البهم) هو بفتح الباء وسكون الهاء هي صغار الغنم قيل من المعز والضان جميعا وقيل من الضأن خاصة وقيل من المعز خاصة وأصله كل ما استبهم عن الكلام ومنه سميت البهيمة لاستبهاها عن العقل (ب) وقيل هو صغير الحيوان من غير الآدي بالاطلاق والصغير ما ولد لشهرين (ع) ووقع في البخاري رعاء الابل البهم يضم الباء أي السود جمع بهم ثم رويناه

(١) قال في المصباح
ضعفه البيهقي وضعفه
ظاهر لأنه لم ينقل عن أحد
من العلماء أن رمضان من
أسماء الله تعالى فلا يعمل
به والظاهر جواز من غير
كرهه ولهذا العبارة بقية
فارجع اليه كتبه مصححه
(٢) أي انغلق عليه
واستعجم فلم يقدر عليه
اه مصححه
(٣) يعني كركعتي الفجر
القبيلة اه مصححه

وتصوم رمضان قال
يارسول الله ما الاحسان
قال أن تعبد الله كأنك
تراه فانك إلا تراه فانه
يراك قال يارسول الله متى
الساعة قال ما المسؤول عنها
بأعلم من السائل ولكن
سأحدثك عن أشراتها
إذا ولدت الأمة بها فذلك
من أشراتها وإذا كانت
الحفاة العراة رؤس الناس
فذلك من أشراتها وإذا
تطاول رعاء البهم في البنيان
فذلك من أشراتها

﴿قلت﴾ وقيل هو صخر الحيوان من غير الآدى بالاطلاق والصغير ما ولد لشهرين (ع) وفي البخاري واذا تناول رعاء الابل البهم بضم الباء أى السود جمع بهم ثم ويناها بكسر الميم صفة للابل لان الابل شرها السود وبضمها صفة للرعاء لان السود غالب ألوانهم وقيل معنى كون الرعاء بهما أنهم عمالة لاشئ لهم من قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة بهم ولا يبعد أن يعنى بالبهم العرب لان غالب ألوانهم الأدمية ويؤيده أن في بعض الروايات قال يعنى العرب نفسيرا للبهم وحديث بعثت الى الأحمر والأسود قيل ان الاسود السودان والعرب والأحمر غيرهم من البيض وقيل الاسود الشياطين والأحمر الانس وهو عند بعض رواة البخاري البهم بفتح الباء ولا وجه له مع ذكر الابل وقال الخطابي البهم المجهول الذى لا يعرف من أبهم الأصم (قوله في خمس) ﴿قلت﴾ يعنى هي في عدد الخمس لا يعلمهن الا الله سبحانه وهى المذكورة في قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) قال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم أحداها فن قال ينزل المطر غدا أو أ كسب فيه كذا كعروان استند في نزول المطر الى أمارة لان الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أمارة إلا ما جعل للساعة وكذلك ان ادعى علم ما في الرحم إلا أن يستند في ذلك الى التجربة كقول الطيب ان كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حلة تنديه هى السوداء فالولد ذكر وان كان أحد الأمرين في الأيسر فالولد أنثى * قال وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك لان الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علمه أو ثابؤدب لتطريقه الشك للعوام انتهى * ولابن رشد في جامع المقدمات اختلف في المتجم يقضى بهجه فيدعى علم شئ من المغيبات كقدوم زيد وحدث العتق والأهوال فقل يقتل دون استتابة وقيل يستتاب كالمرتد فان تاب والافل * ومالك في كتاب السلطان يزجر عن اعتقاد ذلك ويؤدب حتى يتوب قال وليس هذا باختلاف وانما هو باختلاف حال المتجم فان اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستمر بقول ذلك قتل دون استتابة لانه زنديق وان كان يظهر ذلك وينتصر له استتيب كالمرتد وان كان لا يعتقد التأثير وانما يرى الغرائب والطوابع أدلة عادية في ذلك فلهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك لانه أتى بدعة تسقط أمانيه وشهادته ولا يجعل تصديقه لقوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) وقوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) الآية * وينبغي أن يعتقديا بمصوبون فيه أنه بمقتضى التجربة لان الله سبحانه استأثر بعلم ذلك (ط) الذى استأثر الله سبحانه به انما هو علم الغيب وأما ظن الغيب فليس في الشرع ما يدل على منعه فيجوز أن يظن النعم وخاط المل ظنا يظهر صدقه في المستقبل اذا استند في ذلك الى طريق عادية قال فتعلم هذا فندغلط فيه كثير وأكث فيه دراهم ﴿قلت﴾ تأمل فانه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد لان حقيقة الغيب ما لم ينصب عليه دليل ولله مستندات فليست من الغيب (قوله ردوا على الرجل) تقدم الكلام عليه في قوله فانه جبريل (قوله اذا ولدت الامة بعلمها) فتقدم في أن تلد الامة مرتبةا بكسر الميم صفة للابل لان شرها السود وبضمها صفة للرعاء لان السود غالب ألوانهم وقيل معناه لاشئ لهم من قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة بهما (قوله يعنى السرارى) هو بتشديد الياء ويجوز تخفيفها الغتان معروفتان الواحدة سرية بالتشديد لا غير * قال ابن السكيت في اصلاح المنطق كل ما كان واحده مشددا من هذا النوع جاز في جمعه اندشيد والتخفيف والمصرية الجارية المتخذة للوطء مأخوذة من السر وهو النكاح (قوله في خمس) يعنى هي في عدد خمس قال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم أحداها فن قال ينزل المطر غدا أو أ كسب فيه كذا كعروان استند في نزول المطر الى أمارة لان الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أمارة إلا ما جعل للساعة وكذا ان ادعى علم

في خمس لا يعلم الا الله
ثم تلا صلى الله عليه
وسلم (إن الله عنده علم
الساعة وينزل الغيث ويعلم
ما في الأرحام) الى قوله
(إن الله عليم خبير) قال
ثم أدبر الرجل فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ردوا
على الرجل فأخذوا ويردوه
فلم يروا شيئا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا
جبريل جاء ليعلم الناس دينهم
* حدثنا محمد بن عبد الله
ابن نمير حدثنا محمد بن
بشر حدثنا أبو حيان التميمي
بهذا الاسناد مثله غير أن
في روايته اذا ولدت الامة
بعلمها يعنى السرارى *

انه كناية عن بيع أمهات الاولاد (م) وهذا من ذلك لانه اذا كثريعن فقد يتزوج الرجل أمه وهو لا يشعر (ع) ويحتمل أن يريد بالبعل الرب ثم يتأول بما تقدم (قال) ابن دريد بعل كل شيء ربه وقيل في قوله تعالى (أن دعون بعل) أي ربا وعن ابن عباس ما كنت أدري ما البعل في القرآن حتى قلت لأعرابي لمن هذه الناقة فقال أما بعلها أي ربها (د) والسراري بالتشديد والتخفيف جمع سرية بالتشديد لا غير

الحديث من الطريق الثالث

قوله في السند (جري عن عمارة عن أبي زرعة) (م) كذا للجوذي وزاد عنه ابن همام قال مسلم جري كنيته أبو عمرو * وأبو زرعة اسمه عبيد الله كوفي من أثبجج وروى عنه الحسن بن عبيد وبين أهل العلم في هذه الجمل اختلاف * أما ان اسم أبي زرعة عبيد الله فكذلك كره مسلم أيضا في كتاب الطبقات وله في كتاب الكنى وللبخاري في كتاب التاريخ أن اسمه هرم وقال الكسائي عمرو * وأما انه من أثبجج فقال بعضهم لا أدري كيف هذا وأبو زرعة هو عمرو بن جري بن عبد الله البجلي وأين يجتمع أشجع وبجيلة * وأما أنه يروى عنه الحسن بن عبيد فذلك للبخاري وقال ابن المديني وابن الجارود الذي يروى عنه الحسن رجل آخر اسمه هرم يروى عن ثابت بن قيس وبين ابن الجارود الذين يروون عن أبي زرعة فقال يروى عنه عمارة بن القعقاع والحارث الكعبي وأبو حيان القمي وكذا ذكره النسائي كما ذكرها ابن الجارود (ع) البعض المذكور هو أبو علي الجاني والكلام من أوله الى آخره (قوله سلوني) (ط) سبب قوله هذا أنهم أكثروا السؤال واستشعروا فيه من يسأل تعنتا فغضب حتى أحر وجهه وقال سلوني سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم عنه

ما في الرحم إلا أن يستند في ذلك الى التجربة كقول الطيب ان كان الثقل في الجانب الايمن أو كانت حمة ثديه هي السوداء فالولد ذكر وان كان أحد الايمن في اليسر فالولد أنثى * قال وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك لان الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماءنا يؤدب لتطريقه الشك للعوام انتهى (ب) ولا ين رشد في جامع المقدمات اختلاف في المنجم يقضي بنجيه فيدعي علم شيء من الغيبات كقدوم زيد وحدوث العتق والاهوال فليل دون استتابة وقيل يستتاب كالمرتد فان تاب والقتل * ولما لك في كتاب السلطان يزجر عن اعتقاد ذلك ويؤدب حتى يتوب * قال وليس هذا باختلاف وانما هو لاختلاف حال المنجم فان اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستسر بقول ذلك قتل دون استتابة لانه زنديق وان كان يظهر ذلك وينتصر له استتيب كالمرتد وان كان لا يعتقد التأثير وانما يرى القران والطوالع أدلة عادية في ذلك فهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك لانه أتى ببدعة تسقط أمانته وشهادته ولا يجعل تصديقه لقوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض) الآية و**قوله** (ان الله عنده علم الساعة) الآية * وينبغي أن يعتقد فيما يصيرون فيه أنه بمقتضى التجربة لأن الله تعالى استأثر بعلم ذلك (ط) الذي استأثر الله سبحانه به انما هو علم الغيب وأما ظنه فليس في الشرع ما يدل على منعه فيجوز أن يظن المنجم وخط الرمل ظنا يظهر صدقه في المستقبل اذا استند في ذلك الى طريق عادي فالفتهم هذا فقد غلط فيه كثير وأكث فيه درهم (ب) تأمله فانه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد أن حقيقة الغيب مالم ينصب عليه دليل ولهذا مستندان فليست من الغيب (قوله سلوني) (ح) هذا ليس بخالف النبي عن سؤاله فان هذا المأمور به هو بما يحتاج اليه وهو موافق لقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر) (ط) سبب قوله هذا أنهم أكثروا السؤال واستشعروا

حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوني فها بوه أن يسألوه بخاء رجل فجلس عند ركبته فقال يا رسول الله ما الاسلام قال أن لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان قال صدقت قال يا رسول الله ما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه وألقائه ورسوله وتؤمن بالبعث وتؤمن بالقدر كله خبره وشره قال صدقت قال يا رسول الله ما الاحسان قال أن تخشى الله كأنك تراه فانك إلا تكن تراه فانه براك قال صدقت قال يا رسول الله متى تقوم الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وسأحدثك عن أسراطها اذا رأيت الأمة تلدر بها فذاك من أسراطها واذا رأيت الحفاة العراة

مادمت في مقامى هذا فدخل الناس من ذلك خوف وسيأتى الحديث بكأله وأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية فانكف الناس عن السؤال فلما كفوا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام فسأل ليعلموا (ع) فيه أمر العالم الناس أن يسألوه عما يحتاجون اليه وأنهم إن لم يحققوا السؤال ابتدئوا بالتعليم كما فعل جبريل عليه السلام (قوله الصم البكم ملوك الناس) (ع) أى وإذا صار الجهمية ملوكا وقيل المعنى وإذا صار الملوك صما بكما عن الخير لشغلهم بالدنيا وما ذكرناه أولا وأولى اذ ليس في الحديث ما يدل على أن هذه صفتهم وهم ملوك وإنما يعنى إذا صار ملكا من هذه صفته **﴿ قلت ﴾** فشرط الساعة على الأول أن يملك من فقد فيه شرط الامامة وشرطها على الثاني فساد حال من ملك وجعلوا صما بكما لانهم لما ينتفعوا بتلك الجوارح فكانها لم تخلق لهم (د) تعلموا رويناه بفتح التاء والعين أى تتعلموا وباسكان العين

﴿ حديث هل على غيرها ﴾

(قوله جاء رجل) (ع) سماء البخارى فقال جاء ضمام بن ثعلبة السعدى (ط) انما سمي البخارى ضماما في حديث أنس الآتى وليس الحديثان سواء لاختلاف مساقهما ولزيادة الحج في حديث أنس والتجدهما ارتفع من الارض والغور ما تنخفض منها ونأثر الرأس منتعشه من نار اذا ارتفع ومنه تأرب الفتنة (ع) فيه ان ذكر مثل هذا على غير وجه التنقيص ليس بغيبة ودوى الصوت بعده في الهواء

فيهم من يسأل تعنتا فغضب حتى احر وجهه وقال ساونى ساونى فوالله لا تسألونى عن شئ إلا أخبرتكم عنه مادمت في مقامى هذا فدخل الناس من ذلك خوف وسيأتى الحديث بكأله وأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا) الآية فانكف الناس عن السؤال فلما كفوا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام فسأل ليعلموا (قوله الصم البكم ملوك الناس) (ع) أى وإذا صار الجهمية ملوكا وقيل المعنى وإذا صار الملوك صما بكما عن الخير لشغلهم بالدنيا وما ذكرناه أولا وأولى اذ ليس في الحديث ما يدل على أن هذه صفتهم وهم ملوك وإنما يعنى إذا صار ملكا من هذه صفته (ب) فشرط الساعة على الأول أن يملك من فقد منه شرط الامامة وعلى الثاني فساد حال من ملك وجعلوا صما بكما لانهم لما ينتفعوا بتلك الجوارح فكانها لم تخلق لهم (قوله أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا) (ح) ضبطناه بفتح التاء والعين وتشديد اللام أى تتعلموا وباسكان العين وهما صحيان والله أعلم

﴿ باب بيان الصلاة التى هى أحد أركان الاسلام الى آخر الباب ﴾

(ش) (قوله حدثنا قتيبة) بضم أوله مصغرا وهو قتيبة بن سعيد الثقفى هو مولا هم قيل إن جده جيلا بفتح الجيم مكبرا كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفى وطريف بفتح الطاء المهملة وأبوسهيل بضم أوله وابن أبى سهيل نافع بن مالك بن أبى عامر الاصبغى ونافع عم مالك بن أنس الامام وهو تابعى سمع أنس ابن مالك (قوله جاء رجل) (ع) سماء البخارى فقال جاء ضمام بن ثعلبة السعدى (ط) انما سمي البخارى ضماما في حديث أنس الآتى وليس الحديثان سواء لاختلاف مساقهما ولزيادة الحج في حديث أنس والتجدهما ارتفع من الارض والغور ما تنخفض منها ونأثر الرأس مرفوع صفته لرجل أى قائم شعره منتعشه من نار اذا ارتفع ومنه تأرب الفتنة (ع) فيه أن ذكر مثل هذا على غير وجه التنقيص ليس بغيبة (قوله سمع دوى صوته ولا نطقه) (ح) روى بالون المفتوحة فهما وروى بالياء المشاة من

الصم البكم ملوك الارض فذلك من أشرطها وإذا رأيت رعاء البهم يتطاولون في البنيان فذلك من أشرطها في خمس من العيب لا يعلمن إلا الله عز وجل ثم قرأ (أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير) ثم قام الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه على فالتمس فلم يجدوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا حدثنا قتيبة بن سعيد بن جيل ابن طريف بن عبد الله الثقفى عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن أبى سهيل عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد نأثر الرأس نسمع دوى صوته ولا نطقه ما يقول حتى دن من رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومنه دوى الرعد ﴿قلت﴾ وقيل هو الصوت الذى لا يفهم ومنه دوى النحل (د) والفتح فى داله أشهر من الضم (ط) وعدم فهمهم ما يقول لندائه من بعد ولذا الما قرب فهموا (قوله) فاذا هو يسأل عن الاسلام) أى عن شرائعه لاعن حقيقته ولذا لم يجبه بما أجاب به جبريل عليه السلام (قوله) هل على غيرها) يعنى من الصلوات ويتسكك به فى عدم وجوب الوتر (قوله) إلا أن تطوع (د) الاستثناء عندنا منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وهو عند غيرنا متصل على مذهبهم فى أن التطوعات تجب بالدخول فيها أى لا يجب غيرها إلا أن تشرع فى ذلك الغير فيجب ﴿قلت﴾ القائل بوجوب التطوعات بالدخول فيها مالك والحنفية واحتجوا بالحديث وقرر وه بنحو ما ذكر * قالوا لان الاستثناء من النفي اثبات والنفي وجوب شئ آخر فيكون المثبت وجوب التطوعات * وأجاب القائل بأنها لا تجب بان الحديث دل على نفي وجوب شئ آخر مطلقا تشرع فيه أولم يشرع والاستثناء منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وقد علمت ان الاصل فى الاستثناء الاتصال والمنفصل مجاز والاصل عدمه (قوله) وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة ﴿قلت﴾ فيه صحة نقل الحديث بالمعنى لانه لما نسي عين اللفظ قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة كما يقول بعض الرواة أو كما قال (قوله) والله لا أزيد ﴿قلت﴾ لا يقال كيف أقسم أن لا يفعل الخير وقد صرح النبى عن ذلك لانه إنما أقسم لا يزد فى الفرض وعدم ذكره الحج يحتمل انه رآه غير مستطيع (قوله) أفلح (م) العلاج البقاء ففى على العلاج معناه على العمل المؤدى الى البقاء فى الجنة ويقال فيه فلاح وفلاح * وقال المروى الفلاح الظفر

تحت المضمومة فهما الأول هو الأشهر الآخر لا يعرف * ودوى صوته هو بعده فى الهواء ومنه دوى الرعد وقيل هو الصوت الذى لا يفهم ومنه دوى النحل (ح) والفتح فى داله أشهر من الضم (ط) وعدم فهمهم ما يقول لندائه من بعد ولذا الما قرب فهموا (قوله) فاذا هو يسأل عن الاسلام) أى عن شرائعه لاعن حقيقته ولذا لم يجبه بما أجاب به جبريل عليه السلام (قوله) هل على غيرها) يعنى من الصلوات ويتسكك به فى عدم وجوب الوتر (قوله) إلا أن تطوع (ح) الاستثناء عندنا منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وهو عند غيرنا متصل على مذهبهم فى أن التطوعات تجب بالدخول فيها أى لا يجب غيرها إلا أن تشرع فى ذلك الغير فيجب (ب) القائل بوجوب التطوعات بالدخول فيها مالك والحنفية واحتجوا بالحديث وقرر وه بنحو ما ذكر * قالوا لان الاستثناء من النفي اثبات والنفي وجوب شئ آخر فيكون المثبت وجوب التطوعات * وأجاب القائل بأنها لا تجب بأن الحديث دل على نفي وجوب شئ آخر مطلقا تشرع فيه أولم يشرع والاستثناء منقطع لكن يستحب أن تطوع وقد علمت أن الاصل فى الاستثناء الاتصال والمنفصل مجاز والاصل عدمه (قوله) وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة (ب) فيه صحة نقل الحديث بالمعنى لانه لما نسي عين اللفظ قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة كما يقول بعض الرواة أو كما قال ﴿قلت﴾ وفيه نظر لان من قال ذكر فلان كذا واقتصر لا يصدق عليه أنه نقل كلامه لالفاظ ولا معنى والله أعلم (قوله) والله لا أزيد (ب) لا يقال كيف أقسم ألا يفعل الخير وقد صرح النبى عن ذلك لانه إنما أقسم لا يزد فى الفرض وعدم ذكره الحج يحتمل لانه رآه غير مستطيع (قوله) أفلح إن صدق (م) العلاج البقاء ففى على العلاج أى على العمل المؤدى الى البقاء فى الجنة ويقال بالمد والقصر وقيل الفلاح الظفر بالبغية قيل هذا الفلاح راجع الى قوله لا أنقص خاصة وقيل الى الجميع * وما يستشكل من أن التماضى على ترك السنن مذموم يوجب

فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات فى اليوم والليلة فقال هل على غيرها قال إلا أن تطوع وصيام شهر رمضان فقال هل على غيره قال لا إلا أن تطوع وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال فأدبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح

بالبغيه فقد أفلح المؤمنون معناه فاروا بالبغيه والحكم بعلاج الرجل على أنه لا ينقص من العرض شيئاً بين وأما على أنه لا يزيد عليه فشكل لان فيه تسويغ ترك السنن وكيف يسوع له ترك السنن والقادى على تركها مدموم بوجوب الادب عند بعضهم * وأحيب بان السنن لم تكن شرعت أو فهم عنه انه أراد لا يغير العرض بزيادة فيه ولا نقصان (ع) وأحيب أيضاً بأنه أراد لا يزيد ولا ينقص فيما أبلغه عنك لان قومه كانوا أرسلوه وقد تكون السنن داخل في قوله الآن تتطوع فالمعنى لا يزيد فيما ذكر من الفرائض * وزاد البخارى في آخر الحديث ما يرفع الاشكال فقال «وبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام فأدبر وهو يقول لا يزيد ولا ينقص فيما عرض الله شيئاً» فعموم لفظ شرائع الاسلام يشمل السنن التي سقط ذكرها من الحديث وكذلك أيضاً يرتفع بما في حديث جابر من زيادة قوله وحلت الحلال وحرم الحرام لانه أيضاً يشمل العرائض والسنن (د) وقيل العلاج انما هو مرتب على نفي النقص وقيل عليه ما وليس فيه تسويغ لترك السنن لانها (١) كناية عن الاتيان بالقدر الواجب ولا يلزم من ثبوت العلاج معه أن لا يثبت مع الزيادة عليه بل يثبت معها بطريق أخرى لانه اذا أفلح مع الاتيان بالواجب فأخرى اذا تطوع وزاد * وبحتم أن يقال العلاج حاصل وان ترك السنن لانه ليس بعاص (ط) لم يسوع له ترك السنن دائماً ولكن لقرب عهده بالاسلام اكتفى منه بفعل الواجب وأخره حتى يأس ويشرح صدره ويحرص على الخير فسهل عليه المدو باب (٢) قلت * بعد الجواب بان السنن لم تكن شرعت لان وفاده صمام كانت ستة تسع على الصحيح ومن المعلوم انه كان الوزر والجنائر والعيد ولا يرتفع الاشكال بزيادة البخارى لان لفظ شرائع الاسلام يرجع الى ما قبله من المدكور اب لان العام المدكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح عند قائله وكذلك لا يرتفع بما في حديث جابر لان تلك قضية أخرى وليس الرجل فيها الرجل هنا وليس الاشكال في ثبوت العلاج مع ترك السنن حتى يجاب بأنه حاصل ادلس بعاص واما الاشكال في ان ثبوت العلاج مع عدم الزيادة على العرض تسويغ لترك السنن وأسد الاحوة الثاني

(١) أى نفي الزيادة
ونفي النقص ٨١ مصدحه

لادب عند بعضهم يجاب عنه بأن السنن لم تكن شرعت أو فهم عنه انه أراد أن لا يغير العرض بزيادة فيه ولا نقصان (ع) وأحيب أيضاً بأنه أراد لا يزيد ولا ينقص فيما أبلغه عنك لان قومه كانوا أرسلوه وقد تكون السنن دخلت في قوله الآن تطوع فالمعنى لا يزيد فيما ذكر من الفرائض * وزاد البخارى في آخر الحديث ما يرفع الاشكال قال وبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام فأدبر وهو يقول والله لا يزيد ولا ينقص فيما عرض الله تعالى على شيئاً * وقد يقال ان العلاج حاصل وان ترك السنن لانه غير عاص (ط) لم يسوع له ترك السنن دائماً ولكن لقرب عهده بالاسلام اكتفى منه بفعل الواجب وأخره حتى يأس ويشرح صدره ويحرص على الخير فسهل عليه المدو باب (ب) بعد الجواب بان السنن لم تكن شرعت لان وفاده صمام كانت ستة تسع على الصحيح ومن المعلوم انه كان الوزر والجنائر والعيد ولا يرتفع الاشكال بزيادة البخارى لان لفظ شرائع الاسلام يرجع الى ما قبله من المدكور اب لان العام المدكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح عند قائله وليس الاشكال في ثبوت العلاج مع ترك السنن حتى يجاب بأنه حاصل اذ ليس بعاص وانما الاشكال في أن ثبوت العلاج مع عدم الزيادة على العرض تسويغ لترك السنن وأسد الاحوة الثاني * وأجاب بعض المشاركة بأن الكلام خرج من صمام على جهة المبالغة في التصديق والقول أى قبلت قولك فيما سألتك عنه فوالله لا يزيد فيه ولا ينقص * وقيل أشار بقوله

وأجاب بعض المشارقة بأن الكلام خرج من ضمهم على جهة المبالغة في التصديق والقبول أي قبلت قولك فيما سألتك عنه قبولاً لا يزيد فيه ولا أنقص * وقيل أشار بقوله لا يزيد ولا أنقص إلى المحافظة والدوام (قوله ان صدق) (ع) خص ابن قتيبة الصدوق والكذب بالماضى وسمى المطابقة في المستقبل وفاء وعدمها حاضياً قال الباجي والحديث يرد عليه (قوله وأبيه) (ع) لعل هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله تعالى أو لم يقصد الحلف به كمادة العرب في اجراء هذا في كلامها لا تريد به الحلف وإنما المين ما قصد (ط) وقيل إنما هو والله وقصرت اللامان فصص بأبيه وهذا لا يلتصق اليه لأن فيه توهيم الأثبات (١) قلت * وقيل النهي عن الحلف بالآباء إنما هو خوف تعظيم غير الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك (قوله أو قال دخل الجنة) (ع) هذه تفسير للجمله التي قبلها أعنى أفلح وفيه رد على المرجئة لأنه وقف العلاج المعسر بدخول الجنة على عدم النقص من العرائض (قوله نهيناً أن نسأل) يعنى في قوله تعالى (لا تسألوا عن أشياء) وتقدم سبب ذلك الهى (ع) ولا يعارض ما تقدم من قوله سلونى * قلت * ير بدلان النهي إنما هو عن غير المحتاج اليه (قوله فكان يجنبنا) (ع) استحبابهم أن يكون بدوى لكونه لم يبلغه النهي أولاته أنه عذر في جفاء الاعراب كما قال دمن بداجفاء وأن يكون عاقلاً ليسأل عن المحتاج اليه ويحيد السؤال والمراجعة أن احتجج اليها فيكثر النفع * قلت * ومثله اتفق لأصحاب مالك كانوا لا يكثر ون من سؤاله هيبة له فكانوا يمتنون أن يقدم الغريب فيسأل (د) البادية ضد الحاضرة والبدوى من سكن البادية والبداءة الإقامة بالبادية والمعروف في الباء الكسر وذكر أبو زيد فيها الفتح وقال ثعلب لا أعرفه (قوله فجاء رجل) (ط) هو ضمام بن ثعلبة البكرى واختلف في وفادته فقيل سنة خمس ولا يصح لأن الحج لم يكن فرض وقيل سنة ست والصحيح سنة سبع لأن بعد الفتح وإسلام قريش وهزم هوازن سنة ثمان دانته العرب

لا يزيد ولا أنقص إلى المحافظة والدوام (قوله ان صدق) ههنا رد على ابن قتيبة في تخصيصه الصدوق والكذب بالماضى أما المستقبل فأنما يستعمل عنده فيه الوفاء والحلف (قوله وأبيه) يحتمل أن يكون هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله تعالى أو لم يقصد الحلف به بل على عادة العرب في ادخال مثل هذه الكلمة في كلامها غير قاصدة بها مينا (ط) وقيل إنما هو والله وقصرت اللامان فصصت بأبيه وهذا لا يلتصق اليه لأن فيه توهيم الأثبات (ب) وقيل النهي عن الحلف بالآباء إنما هو خوف تعظيم غير الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك (قوله أو قال دخل الجنة) (ع) هذه تفسير للجمله التي قبلها أعنى أفلح وفيه رد على المرجئة لأنه وقف العلاج المعسر بدخول الجنة على عدم النقص من العرائض (قوله نهيناً أن نسأل) يعنى في قوله تعالى (لا تسألوا عن أشياء) (ع) ولا يعارض ما تقدم من قوله سلونى (ب) ير بدلان النهي إنما هو عن غير المحتاج اليه (قوله فكان يجنبنا) إنما أعجبهم لأن البدوى لم يبلغه النهي أو لكونه أعذر في جفاء الاعراب (قوله العاقل) لأنه أعرف بكيفية السؤال وآدابه والمهم منه ويحسن السؤال والمراجعة أن احتجج اليها فيكثر النفع (ب) ومثله اتفق لأصحاب مالك رضى الله عنه كانوا لا يكثر ون من سؤاله هيبة له فكانوا يمتنون أن يقدم الغريب فيسأل (ح) البادية ضد الحاضرة والبدوى من سكن البادية والبداءة الإقامة بالبادية والمعروف في الباء الكسر وذكر أبو زيد فيها الفتح وقال ثعلب لا أعرفه (قوله فجاء رجل) (ط) هو ضمام بن ثعلبة البكرى * واختلف في وفادته فقيل سنة خمس ولا يصح لأن الحج لم يكن فرض

(١) أى نسبة الثقات إلى الوهم اهـ مصححه

إن صدق * حدثنا يحيى بن أيوب وعتيبة بن سعيد جميعاً عن اسمعيل بن جعفر عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث نحو حديث مالك غير أنه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح وأبيه إن صدق أو دخل الجنة وأبيه إن صدق * حدثنا عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا هاشم بن القاسم أبو النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال نهيناً أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يجنبنا أن يجيئ الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء رجل من أهل البادية

وصار الناس يدخلون في دين الله أفواجا وقدت الرؤساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع حتى كانت تسمى سنة الوفود (قوله يا محمد) (ع) لعل هذا كان قبل النبي عن نداءه صلى الله عليه وسلم باسمه في قوله تعالى (لا تجمعوا دعاء الرسول ينكم) الآية أي بل نادوه بأنغم الاسماء وأحبها إليه يأنبي الله يا رسول الله * وجاء في هذا الحديث أنه ناداه يا رسول الله * فلعنه بعد أن تعلم ما يجب من تعظيمه ومعرفة حق الرسالة والأول كان لأول ما قدم (قوله فرغم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك) * قلت * قد تقدم تفسير الزعم وأنه مشترك بين القول الصدق والقول الكذب والقول غير الموثوق به الذي عهدته على قائله فالرجل ان كان مؤمنا فيفسر بالأول وان لم يكن مؤمنا فيفسر بالثالث (ع) ظاهر سياق الحديث أنه كان أسلم وانما أتى مستتبنا مسافها للنبي صلى الله عليه وسلم لكن في البخاري أنه قال في آخر الحديث آمنت بما جئت به وكلا الوجهين محتمل * وقد أخذ الحاكيم من الحديث استحباب الرحلة لطلب علو السند قال لان هذا البدوي لم يقنع بما بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى رحل للسمع منه ولا حجة له فيه لانه لم يرحل لطلب علو السند بل لما يجب عليه من العمل باليقين مع القدرة عليه بالسمع ممن لا يجوز عليه الوهم في التبليغ كما يجوز على غيره مع ما كان يجب على المسلمين من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والهجرة اليه والتبرك به (ط) اختلف فيه فقيل انه كان كافرا وهو دليل سياق الحديث ونص قول ابن عباس في بعض الطرق فلما فرغ ضمام من أسئلته قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم أتى قومه فعرض عليهم الاسلام فأسلموا فما سمعنا بوافد أفضل من ضمام * وقيل انه كان مؤمنا وهو دليل البخاري لانه ترجم الحديث بالقراءة والعرض على المحدث (قوله فمن خلق السماء) * قلت * ليس استفهاما وانما هو تقرير ليرتب

فقال يا محمد أتأمر رسولك
فرغم لنا أنك تزعم أن الله
أرسلك قال صدق قال فمن
خلق السماء قال الله قال فمن
خلق الارض قال الله
قال فمن نصب هذه الجبال
وجعل فيها ما جعل قال الله

وقيل سنتست والصحيح سنة تسع لان بعد الفتح واسلام قريش وهزم هوازن سنة ثمان دانت العرب وصار الناس يدخلون في دين الله أفواجا وقدت الرؤساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع حتى كانت تسمى سنة الوفود (قوله يا محمد) لعل هذا قبل النبي عن نداء النبي صلى الله عليه وسلم باسمه في قوله تعالى (لا تجمعوا دعاء الرسول) الآية أي بل نادوه بأنغم الاسماء وأحبها إليه يأنبي الله يا رسول الله * وجاء في هذا الحديث أنه ناداه يا رسول الله فلعنه بعد أن تعلم ما يجب من تعظيمه ومعرفة الرسالة والأول كان لأول ما قدم (قوله فرغم لنا الح) تقدم ان الزعم مشترك بين القول الصدق والقول الكذب والقول غير الموثوق به الباقي عهدته على قائله فالرجل ان كان متمكنا الايمان فيفسر بالأول والا فبالثاني أو الثالث * وقد أخذ الحاكيم من الحديث استحباب الرحلة لطلب علو السند ولا حجة له فيه لانه لم يرحل لطلب علو السند بل لما يجب عليه من العمل باليقين مع القدرة عليه بالسمع ممن لا يجوز عليه الوهم في التبليغ كما يجوز على غيره مع ما كان يجب على المسلمين من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والهجرة اليه والتبرك به (ط) اختلف فقيل انه كان كافرا وهو دليل سياق الحديث ونص قول ابن عباس في بعض الطرق فلما فرغ ضمام من أسئلته قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم أتى قومه فعرض عليهم الاسلام فأسلموا فما سمعنا بوافد أفضل من ضمام وقيل انه كان مؤمنا وهو دليل البخاري لانه ترجم الحديث بالقراءة والعرض على المحدث (قوله فمن خلق السماء) (ع) ليس استفهاما وانما هو تقرير ليرتب عليه ما ذكر ولا يخفى عليك حسن مساقه قرر اولا وجود الصانع ثم أقسم به هل أرسله * وقال صاحب التحرير هذا من حسن سؤال هذا الرجل وملاحظة سياقه وترتيبه فانه سأل أولا عن صانع الخلق قال من هو ثم أقسم عليه به أن يصدق في كونه

قال فبالذي خلق السماء وخلق الارض ونصب (٨٣) هذه الجبال آلهة أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في

يومنا وليتنا قال صدق قال
فبالذي أرسلك آلهة أمرك
بهذا قال نعم قال وزعم
رسولك أن علينا زكاة
في أموالنا قال صدق
قال فبالذي أرسلك آلهة
أمرك بهذا قال نعم قال
وزعم رسولك أن علينا صوم
شهر رمضان في سنتنا قال
صدق قال فبالذي أرسلك
آلهة أمرك بهذا قال نعم
قال وزعم رسولك أن علينا
حج البيت من استطاع
إليه سبيلا قال صدق قال
ثم ولي قال والذي بعثك
بالحق لأزبد عليهن ولا
أنقص منهن فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لأن
صدف لي دخلن الجنة *
وحدثني عبد الله بن هاشم
العبدى أخبرنا بهز حدثنا
سليمان بن المغيرة عن ثابت
قال قال أنس كنا نهينا في
القرآن أن نسأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن شيء
وسأف الحديث بمثله *
حدثنا محمد بن عبد الله بن
نمير حدثنا أبي حدثنا عمرو
ابن عثمان حدثنا موسى بن
طلحة حدثني أبو أيوب أن
أعرابيا عرض لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في
سفر فأخذ بخطام ناقته أو
بزمها ثم قال يا رسول الله
أو يا محمد أخبرني بما يقربني
من الجنة وما يبعدني من

عليه ما ذكر ولا يفتني عليك حسن مساقه قرأ ولا وجود الصانع ثم أقسم به هل أرسله (قوله فبالذي
خلق السماء) (ع) لم يكن تخليفه أنها ما وإنما هو تأكيدي يتسك به من يقول إن أول الواجبات مجرد
التصديق ولا حاجة له فيه لاحتمال أن يكون ذلك أول الأمر ثم ظهر له في الأثناء من دلائل النبوة ما حصل
له به العلم ألا تراه كيف أقسم بتلك المخلوقات (١) وهي أقوى الطرق على إثبات الصانع * قلت * يريد
بمجرد التصديق والتصديق لاعتدال دليل وهو التقليد وهو الذي نص ابن الصلاح على أخذه من الحديث
أعني الاكتفاء بالتقليد وقال لأنه لم يقل له انظر في مجزئي * والجواب ما ذكر القاضي ويؤيده أنه
لا يتعين في دليل العلم بصدق الرسول أن يكون معجزة فقد قال أبو ذر فلما رأيته علمت أنه ليس بكاذب
وجاء في حديث فيل يارسول الله من أولياء الله الذين إذا رأيتهم ذكرت الله وإنما تتعين المعجزة في
حق مدعى الرسالة والظاهر في الرجل أن إيمانه لم يكن عن تقليد ويأتي الكلام على التقليد إن شاء الله
تعالى * (ع) وفيه جواز التحليف في الأمور المهمة والأخبار الهائلة وجواز الحلف عليها قال تعالى
(ويستنبئونك أحق هو) الآية * وفيه بسط الكلام بين يدي الحاجة لقوله إنى سألته ومشدد عليك *
وفيه الصبر على سؤال الجاهل ولزوم تعليمه ما يحتاج إليه في دينه وفيه جواز الاعتذار لقوله
فلا تجدن على * قلت * الألفاظ التي أخذت منها هذه الأشياء لم تقع في مسلم وإمامي في
البضارى من طريق أنس قال أنس بينما نحن جلوس في المسجد دخل علينا رجل على جل فأناخه في
المسجد وعقله ثم قال أياكم محمد قلنا له هذا الأبيض المتكى فقال الرجل ابن عبد المطلب فقال النبي
صلى الله عليه وسلم قد أجبتك فقال إنى سألته ومشدد عليك فلا تجدن على في نفسك فقال سل
عما بالك قال سألك بمن خلقك آلهة أرسلك قال اللهم نعم ثم ذكر نحو حديث مسلم (قوله في الآخر) (أن
أعرابيا) (د) الأعرابي ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد الحميري (الأزهرى) الخطام
رسول للصانع ثم لما وقف على رسالته وعلمها أقسم عليه بحق مرسله وهذا ترتيب يقتضيه عقل رصين
ثم إن هذه الأيمان جرت للتأكيدي وتقرير الأمر لاقتضاره إليها كما أقسم الله تعالى على أشياء كثيرة
(قوله فبالذي خلق السماء) (ع) لم يكن تخليفه أنها ما وإنما هو تأكيدي يتسك به من يقول إن أول
الواجبات مجرد التصديق ولا حاجة له فيه لاحتمال أن يكون ذلك لأول الأمر ثم ظهر له في الأثناء من
دلائل النبوة ما حصل به العلم ألا تراه كيف أقسم بتلك المخلوقات وهي أقوى الطرق على إثبات الصانع
(ب) يريد بمجرد التصديق والتصديق لاعتدال دليل وهو التقليد وهو الذي نص ابن الصلاح على أخذه
من الحديث أعني الاكتفاء بالتقليد قال لأنه لم يقل له انظر في مجزئي * والجواب ما ذكر القاضي
ويؤيده أنه لا يتعين في دليل العلم بصدق الرسول أن يكون معجزة فقد قال أبو ذر فلما رأيته علمت أنه ليس
بكاذب وجاء في حديث فيل يارسول الله من أولياء الله الذين إذا رأيتهم ذكرت الله وإنما تتعين المعجزة في
الله تعالى وإنما تتعين المعجزة في حق مدعى الرسالة والظاهر في الرجل أنه لم يكن إيمانه عن تقليد ويأتي
الكلام على التقليد إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا بهز) بالباء الموحدة والزاي المجمة (قوله
حدثنا عمرو بن عثمان) (ح) هكذا هو في جميع الأصول في الطريق الأول عمرو بن عثمان وفي
الثاني محمد بن عثمان واتفقوا على أن الثاني وهم وغلط من شعبة وان صوابه عمرو بن عثمان كما في
الطريق الأول * وموهب بفتح الميم والهاء واسكان الواو بينهما (قوله أن أعرابيا) الأعرابي بفتح الهمزة
ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد الحميري * والخطام بكسر الخاء ما يحط به البعير وهو
أن تجعل حلقة في طرف حبل ثم يسلك فيها الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم يثنى على
(١) كذا بالأصل والوجه بخالف تلك المخلوقات اه مصححه

النار قال فكف النبي صلى الله عليه وسلم ثم نظرت في أحبابه ثم قال لقد وفق هذا أولمدهدي قال كيف قلت قال فأعاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم دع الناقة * وحدثني

محمد بن حاتم وعبد الرحمن بن بشر قالاً حدثنا بهز حدثنا شعبة حدثنا محمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب وأبوه عثمان أنهما سمعا موسى بن طلحة يحدث عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أنبأنا أبو الأحوص (ح) وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن موسى بن طلحة عن أبي أيوب قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على عمل أحمله يدني من الجنة ويباعدني من النار قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل ذارك فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تمسك بما أمر به دخل الجنة * وفي رواية ابن أبي شيبة ان تمسك به * وحدثني أبو بكر ابن اسحق حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا يحيى بن سعيد عن أبي زرعة عن أبي هريرة أن أعرابياً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة قال تعبد الله

ما يخطم به البعير وهو أن تجعل حلقة في طرف حبل ثم يسلك فيها طرفه الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم يمشي على مخطمه فان ضفر الحبل من آدم فهو جريح * والزمام ما يجعل في الأنف ليقاد به وانما أخذ بالزمام ليتمكن من سؤاله ونظر إلى أحبابه تعجب بما وفق له (قوله لقد وفق) (د) التوفيق في عرف المتكلمين خلق القدرة على الطاعة والخذلان خلقها على المعصية * قلت * رأى بعضهم أن تفسير التوفيق بذلك لا يجري على مذهب الأشعرية في أن القدرة الحادثة لا تؤثر لانه لم تحصل الموافقة بالفعل ففسره بأنه خلق الطاعة لان بذلك تحصل الموافقة للموفق على هذا لا يعصى لان وجود الطاعة ينافي وجود المعصية فبما وقعت الطاعة فيه والرد على هذا القائل محله كتب الكلام وللمعتزلة في تفسيره وتفسير الخذلان اضطراب (قوله تعبد الله) (د) ان أراد بالعبادة التوحيد فقطف الصلاة عليه تأسيس وان أراد بها الطاعة فقطفها من عطف الخاص على العام فتشريفاً للخاص بذكره مرتين (ع) أولان جوابه كان يحسب ما يرى انه آكد في حق السائل (قوله وتصل الرحم) (د) صلة الرحم الاحسان إلى القرابة بالسلام فافوقه من زيارة وغيرها وأمره أن بدع الناقة لانه كان ماسكاً (قوله في السند الآخر) (شعبة عن محمد بن عثمان) (د) قال كثير وهم شعبة وانما هو عمرو بن عثمان (قوله في الآخر) (دارجك) (ع) ذو بمعنى صاحب وأصلها ذوو لقولهم في التثنية ذوى ولا تنفك عن الاضافة ولا تضاف الا إلى اسم الجنس وشذت اضافتها إلى غيره من علم أو وصفة أو ضمير أو فعل كقولهم في العلم ذو نواس وذو وزن وفي الفعل اذهب بذى تسلم وهي في جميع ذلك مؤولة بان الاضافة النية بها الانفصال كما قال الذي له كذا أو الذي تسلم أو الذي له رحم لان الرحم ليست باسم جنس (ط) هي اسم جنس بمعنى القرابة فالاضافة اليها على الاصل (قوله ان تمسك بما أمر به) قالت يريد وكف عما نهى عنه لان دخوله موقوف على الامر به وقد لا يحتاج إلى هذا التقدير لان الاظهر مخطمه فان ضفر الحبل من آدم فهو جريح والزمام بكسر الزاى ما يجعل في الأنف ليقاد به وانما أخذ بالزمام ليتمكن من سؤاله ونظره عليه الصلاة والسلام إلى أحبابه تعجب بما وفق له (قوله لقد وفق) (ح) التوفيق في عرف المتكلمين خلق القدرة على الطاعة والخذلان خلقها على المعصية (ب) رأى بعضهم أن تفسير التوفيق بذلك لا يجري على مذهب الأشعرية في أن القدرة الحادثة لا تؤثر لانه لم تحصل الموافقة بالفعل ففسره بمخلق الطاعة لان بذلك تحصل الموافقة للموفق على هذا لا يعصى لان وجود الطاعة ينافي وجود المعصية فبما وقعت الطاعة فيه والرد على هذا القائل محله كتب الكلام وللمعتزلة في تفسيره وتفسير الخذلان اضطراب (قوله وتصل الرحم) (ح) صلة الرحم الاحسان إلى القرابة بالسلام فافوقه من زيارة وغيرها (قوله دع الناقة) (ع) انما قاله لانه كان ممسكاً بخطمها أو زمامها ليتمكن من سؤاله بلا مشقة فلما حصل جوابه قال دعها (قوله ان تمسك بما أمر به) (ب) يريد وكف عما نهى عنه لان دخوله موقوف على الامر به وقد لا يحتاج إلى هذا التقدير لان الاظهر في أن تعبد الله أن المراد بالعبادة الطاعة (فان قلت) وقف دخوله على الامر به تسويغ لترك السنن (قلت) قد تقدم الجواب في حديث لا يزيد (ح) كذا هو في معظم الاصول المحققة وكذا ضبطناه أمر بضم الهمزة وكسر الميم مبني للفعول وبه الباء الموحدة الجارة وضبطه الحافظ أبو عامر العبدري

لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي

بيده لا أزيد على هذا شيئاً أبداً ولا أنقص منه فاماولى قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا * حدثنا أبو بكر بن أبي (٨٥) شيبه وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قال حدثنا أبو معاوية عن

الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم النعمان بن قوئل فقال يا رسول الله أرأيت اذا صليت المكتوبة وحملت الحرام وأحلت الحلال أأدخل الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم * وحدثني عجاج ابن الشاعر والقاسم بن زكريا قال حدثنا عبيد الله ابن موسى عن شيان عن الاعمش عن أبي صالح وأبي سفيان عن جابر قال قال النعمان بن قوئل يا رسول الله بئله وزاد فيه ولم أزد على ذلك شيئاً * وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت اذا صليت الصلوات المكتوبات وصمت رمضان وأحلت الحلال وحملت الحرام ولم أزد على ذلك شيئاً أأدخل الجنة قال نعم قال والله لا أزيد على ذلك شيئاً * حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير الهمداني حدثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان الاجر عن أبي مالك الأنصبي عن سعد بن عبيدة عن ابن عمر عن النبي صلى الله

في أن تعبد الله أن المراد بالعبادة الطاعة (فان قلت) وقف دخوله على أمرين تسويغ لترك السنن **قلت** * قد تقدم الجواب في حديث لا أزيد (**قوله** من سره) (د) قال ذلك لعلمه أنه يفي ويدوم **قوله** في سند الآخر (الاعمش عن أبي سفيان) (د) الاعمش مدلس والمذلس اذا قال عن لا يصح بحديثه الا اذا صرح بالسماع من طريق آخر وقد تقدم أن ما في الصحيحين من ذلك محمول على أنه سمعه من طريق آخر (**قوله** وحلت الحلال وحملت الحرام) (ع) الحديث يشمل جميع وظائف الايمان والسنن **قلت** * يريد لانه كناية عن الوقوف عند حدود الشرع (ع) وقال ابن الصلاح معنى حرمت الحرام اعتقدت حرمة وتجنبته وتحليل الحلال يكفي فيه اعتقاده حليته فقط (**قوله** ولم أزد) يحتمل أن يكون اكتفى منه بذلك لقرب عهده بالاسلام حتى يأنس ويحرص على الخير ويحتمل أنه الفرائض ويحتمل أنه قال ذلك لانه لم يتفرغ للنوافل لشغله بالجهاد أو غيره من أعمال البر **أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس**

أمرته بفتح الهمزة وبالتاء المثناة من فوق التي هي ضمير المتكلم وكلاهما صحيح * وأما ذكره صلى الله عليه وسلم صلة الرحم في هذا الحديث وذكر الأوعية في حديث وفده عبد القيس وغير ذلك في غيرهما فقال (ع) وغيره ذلك بحسب ما يخص السائل ويعينه والله أعلم (**قوله** من سره) (ح) قال ذلك لعلمه أنه يفي ويدوم (**قوله** حدثنا أبو كريب) يضم الكاف واسمه محمد بن المعلى الهمداني * وأبو معاوية محمد ابن خازم بالخاء المعجمة والاعمش سليمان بن مهران أبو محمد (**قوله** الاعمش عن أبي سفيان) (ح) الاعمش مدلس والمذلس اذا قال عن لا يصح بحديثه الا اذا صرح بالسماع من طريق آخر وتقدم أن ما في الصحيحين من ذلك محمول على أنه سمعه من طريق آخر (**قوله** أتى النعمان بن قوئل) بقافين مفتوحتين بينهما واو ساكنة (**قوله** وحلت الحلال وحملت الحرام) (ع) الحديث يشمل جميع وظائف الايمان والسنن (ب) يريد لانه عن كناية عن الوقوف عند حدود الشرع (ح) وقال ابن الصلاح معنى حرمت الحرام اعتقدت حرمة وتجنبته وتحليل الحلال يكفي فيه اعتقاده حليته فقط (**قوله** ولم أزد) يحتمل أنه اكتفى منه بذلك لقرب عهده بالاسلام حتى يأنس ويحرص على الخير ويحتمل أنه قال ذلك لانه لم يتفرغ للنوافل لشغله بالجهاد أو غيره من أعمال البر (**قوله** الحسن بن أعين) بفتح الهمزة ومعقل بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف * وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس بمثناة فوق مفتوحة ثم دال مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم سين مهملة (**قوله** حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم الى آخر الحديث) أبو مالك الأشجعي هو سعد بن طارق المسمى في الرواية الثانية وأبوه صحابي ووقع في الاصول بنى الاسلام على خمسة (١) أركان أو أشياء ونحو ذلك والثانية بتأويل خمس خصال أو دعائم

(١) كذا بالاصل وفي العبارة سقط ظاهر ترشده الى عبارة النووي ونصها وقع في الاصول بنى الاسلام على خمسة في الطريق الاول والرابع بالخاء في الثاني والثالث خمس بلاهاء وفي بعض الاصول المعقدة في الرابع بلاهاء وكلاهما صحيح والمراد برواية الهاء خمسة أركان أو أشياء أو نحو ذلك برواية حذف الهاء خمس خصال أو دعائم أو قواعد أو نحو ذلك اه كتبه مصححه

﴿قلت﴾ المبني على الشيء غير الشيء فلا سلام أن أريده ما تقدم في حديث جبريل عليه السلام
فالتقدير من خمس لانه نفس الخمس وان أريده ما هو أعم أي الدين فهو استعارة * مثل الدين مع
أركانه الخمس بيت أو بجاء أقيمت على خمس أعمدة لان الخمس هي أسس الدين وفي الطريق الآخر
على خمسة بالتاء (د) الوجهان جائزان بناء على أن المعدود الأركان أو الدعائم * والرجل عينه أبو علي
البغدادى في مبهم الاسماء بأنه يزيد بن يسكر السكسكى **قوله** (فقال ابن عمر لا صيام رمضان
والحج كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) ان كان ابن عمر يرى ان الواو ترتب فانكاره
بين لانه يجب نقل المسموع ويستفاد منه تقديم كفارة الفطر في رمضان على الهدى الواجب في الحج
اذا أوصى بهما وضاقت الثلث لاشعار الترتيب بان ما قدم آكد والوصايا انما يقدم فيها الآكد وان لم يره
فانكاره لانه يمنع نقل الحديث بالمعنى (ع) أولانه راعى التاريخ في النزول فجاء بالعرض على نسقها
لان فرض الحج متأخر (د) أولانه فهم ان الرجل أنكر أن يكون الحديث روى بتقديم رمضان فقال
لا تنكر كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ على تقدير أن لا يراه فليس من النقل
بالمعنى لان الرواية قد صحت عنه بتقديم الحج الآن يقال بأنه نسي ويبعد (فان قلت) اذا صحت الرواية
عنه بتقديم الحج واستبعد أن يكون نسي فلم أنكر ﴿قلت﴾ لانه فهم أن الرجل حصر الرواية في
تقديم الحج ولا يصح أيضا التوجيه بأنه راعى التاريخ في النزول فانه انما علل بالسماع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلا تلغى العلة المنصوصة وتعتبر المستنبطة وفرض الصوم نزل في سنة اثنتين
وفرض الحج سنة تسع على الصحيح وقيل سنة خمس (د) ووقع في رواية أبي عوانة المخرج على مسلم
وشرطه عكس ما في مسلم وابن عمر قال للرجل اجعل الصيام آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى

أوقواعد ونحو ذلك **قوله** (بنى الاسلام) (ب) المبني على الشيء غير الشيء فلا سلام أن أريده ما تقدم
في حديث جبريل عليه السلام فالتقدير من خمس لانه نفس الخمس وان أريده ما هو أعم أي الدين
فهو استعارة * مثل الدين مع أركانه الخمس بيت أو بجاء أقيمت على خمس أعمدة لان الخمس هي أسس
الدين **قوله** (على أن يوحد الله) بفتح الحاء مبنيًا للفعول **قوله** (فقال رجل الحج وصيام رمضان) الرجل
عنه أبو علي البغدادى في مبهم الاسماء بأنه يزيد بن يسكر السكسكى **قوله** (فقال ابن عمر لا صيام
رمضان والحج كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) ان كان ابن عمر يرى ان الواو ترتب
فانكاره بين لانه يجب نقل المسموع ويستفاد منه تقديم كفارة الفطر في رمضان على الهدى الواجب
في الحج اذا أوصى بهما وضاقت الثلث لاشعار الترتيب بأن ما قدم آكد والوصايا انما يقدم فيها الآكد وان
لم يره فانكاره لانه يمنع نقل الحديث بالمعنى (ع) أولانه راعى التاريخ في النزول فجاء بالعرض على
نسقها لان فرض الحج متأخر (ح) أولانه فهم أن الرجل أنكر أن يكون الحديث روى بتقديم
رمضان فقال لا تنكر ما لا علم لك به كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في هذا نفي
لسماعه على الوجه الآخر * ويحتمل أن ابن عمر سمعه بالوجهين في مرتين كما ذكرنا ثم قال (فان قلت) اذا صحت الرواية عنه
بتقديم الحج واستبعد أن يكون نسي فلم أنكر ﴿قلت﴾ لانه فهم أن الرجل حصر الرواية في تقديم
الحج ولا يصح أيضا التوجيه بأنه راعى التاريخ في النزول فانه انما علل بالسماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلا تلغى العلة المنصوصة وتعتبر المستنبطة وفرض الصوم نزل في سنة اثنتين وفرض الحج سنة تسع
على الصحيح وقيل سنة خمس ﴿قلت﴾ الجواب الذي احتساره هو عين الجواب الاول للنواوى ورده

عليه وسلم قال بنى الاسلام
على خمس على أن يوحد
الله وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة وصيام رمضان
والحج فقال رجل الحج
وصيام رمضان قال لا صيام
رمضان والحج هكذا سمعته
من رسول الله صلى الله
عليه وسلم * وحدثناسهل
ابن عثمان العسكرى حدثنا
يحيى بن زكريا حدثنا سعد
ابن طارق حدثني سعد بن
عبيدة السلمي عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال بنى الاسلام على خمس
على أن يعبد الله ويكفر بما
دونه وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة وحج البيت وصوم
رمضان * حدثنا عبيد الله بن
معاذ ثنا أبي ثنا عاصم وهو ابن
محمد بن يزيد بن عبيد الله بن عمر
عن أبيه قال قال عبد الله قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنى الاسلام على خمس شهادة
أن لا إله الا الله وأن محمد عبده
ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة وحج البيت وصوم
رمضان * وحدثناسهل

الله عليه وسلم * قال ابن الصلاح ولا تقاوم هذه الرواية ما في مسلم وان لم تقاومه فهي صحيحة فيحتمل ان القضية وقعت مرتين مع رجلين * (ع) وأما نقل الحديث بالمعنى فقد قدمنا ان مالكاً يمنع خوف أن يفعله من يجمل أنه يجمل ولقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها وذكرنا أنه كان يتصرى الواو والعاء وأنه كان يرى اصلاح الحرف الذي لا يشك في اسقاطه * واختلف في اللحن فقال الشعبي وأحمد يصلح لانهم لم يكونوا يلحنون وهاب ذلك بعضهم فيروى الحديث على ما هو عليه وينبى على اللحن وهو موجود في الموطأ وكتب الصحيح حتى في حروف من القرآن تركوها ككار وهاو وقع الوهم فيها ممن روى * وقال النسائي ان تكلم به بعض العرب ترك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخاطب كلابغة وان لم يتكلم به أحد قالوا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن **قوله** في السند الآخر (سمعت عكرمة يحدث طاوساً) (م) كذا اللجودي * ولا بن ماهان يحدث عن طاوس وهو وهم (**قوله** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) * قلت * أجابه بذلك لأنه فهم عن السائل أنه يعتقد أن الجهاد فرض عين فبين له في الحديث أنه ليس من مباني الاسلام (ع) فيحتاج به لكونه اليوم فرض كفاية وهو قول الثوري وابن شبرمة وسحنون قالوا وانما كان فرض عين قبل الفتح الآن يعين الامام طائفة أو ينزل العدو بقوم * وقال الداودي انما سقط بالفتح عن بعد من الكفار وهو فرض عين على من يلهم

﴿ أحاديث وفد عبد القيس ﴾

جواب (ع) بمراعاة التاريج فيه نظر فان (ع) رحمه الله تعالى انما أجاب به تفريعاً على أن يكون رأى ابن عمر رضي الله عنهما جواز نقل الحديث بالمعنى فلا يصلح عليه انكار المرادف بمجرد سماع مرادفه بل لا بد من زيادة معنى توجب التزام ما سمع وهو الذي قصد (ع) والله تعالى أعلم * (ع) ووقع في رواية أبي عوانة المخرج على مسلم وشرطه عكس ما في مسلم وأن ابن عمر رضي الله عنهما قال اجعل الصيام آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال ابن الصلاح ولا تقاوم هذه الرواية ما في مسلم وان لم تقاومها فهي صحيحة فيحتمل أن القضية وقعت مرتين مع رجلين * (ع) وأما نقل الحديث بالمعنى فقد قدمنا أن مالكاً يمنع خوف أن يفعله من يجمل أنه يجمل ولقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها وذكرنا أنه كان يتصرى الواو والعاء وأنه كان يرى اصلاح الحرف الذي لا يشك في اسقاطه * واختلف في اللحن فقال الشعبي وأحمد يصلح لانهم لم يكونوا يلحنون وهاب ذلك بعضهم فيروى الحديث على ما هو عليه وينبى على اللحن وهو موجود في الموطأ وكتب الصحيح حتى في حروف من القرآن تركوها ككار وهاو وقع الوهم فيها ممن روى وقال النسائي ان تكلم به بعض العرب ترك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخاطب كلابغة وان لم يتكلم به أحد قالوا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن **قوله** في سند الآخر (سمعت عكرمة يحدث طاوساً) (م) كذا اللجودي * ولا بن ماهان يحدث عن طاوس وهو وهم (**قوله** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) أجابه بذلك لأنه فهم عن السائل أنه يعتقد أن الجهاد فرض عين فبين له بالحديث أنه ليس من مباني الاسلام (ع) فيحتاج به لكونه اليوم فرض كفاية وهو قول الثوري وابن شبرمة وسحنون قالوا وانما كان فرض عين قبل الفتح الآن يعين الامام طائفة أو ينزل العدو بقوم * وقال الداودي انما سقط بالفتح عن بعد من الكفار وهو فرض عين على من يلهم

أبي ثنا حنظلة قال سمعت
عكرمة بن خالد يحدث طاوساً
أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر
ألا تغزو فقال اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الاسلام بنى على
خسة شهادة أن لا إله الا الله
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة
وصيام رمضان وحج البيت *
حدثنا خلف بن هشام ثنا حماد

(قوله انا هذا الحى من ربيعة) (د) قيل الحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت به القبيلة وانتصابه على الاختصاص وكانوا من ربيعة لان عبد القيس هو ابن أفصى بفتح الهمزة وبالعاء أخت القاف والصاد المهملة ابن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن زار بن معد بن عدنان ومضر هو أيضا ابن زار وانما حالت بينهم لانهم كانوا ينزلون البحرين وكانت مضر بينهم وبين المدينة (قوله من الوفد أومن القوم) شذ من الراوى **قلت** قيل الوفد الجمع المختار للقدوم على العظماء من بعد ما لم يقدموا من بعد فليسوا بوفد (د) وكان عدد وفد عبد القيس سبعة عشر وفيهم الأشج (ع) قدموا عام الفتح سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة (د) وكان سبب وفادتهم أن منقذ بن حيان قدم المدينة تاجرا فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فنهض اليه منقذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أى منقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجلا رجلا يسمى كلا باسمه فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وأقرأ باسم ربك ثم قفل الى هجر وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فكتبهم الكتاب أياما وكان يصلى فقالت زوجته لأبيها المنذر بن عائذ وهو الأشج الآتى ذكره يا أبت أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب إنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة تعنى مكة فيصنى ظهره مرة ويقع الى الأرض أخرى ذلك ديدنه منذ قدم فاجتمعوا فجاريا ذلك فوقع الاسلام في قلبه فنهض بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه عمرو ومحارب فقرأ عليهم فأسلموا وأجمعوا على المسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنوا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أنا كم وفد عبد القيس خيرا هل المشرق وفيهم الأشج غيرنا كثيرين ولا مبسدين ولا مرتابين اذ لم يسلم قوم حتى تزوا **قلت** وكان فيهم الوازع بن عامر ابن أخت هلال بن مطر ولما ذكروا لرسول الله صلى

ابن زيد عن أبي جمرة قال سمعت ابن عباس (ح) وثنا يحيى بن يحيى واللفظ له ثنا عباد ابن عباد عن أبي جمرة عن ابن عباس قال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا هذا الحى من ربيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر

باب الامر بالايمان بالله عز وجل ورسوله الى آخر الباب *

(ش) (قوله عن أبي جمرة) هو بالجسيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبى بضم الضاد المججمة البصرى (قوله انا هذا الحى من ربيعة) (ح) الحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت به القبيلة وانتصابه على الاختصاص وكانوا من ربيعة لان عبد القيس هو ابن أفصى بفتح الهمزة وبالعاء أخت القاف والصاد المهملة ابن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن زار بن معد بن عدنان ومضر أيضا هو ابن زار وانما حالت بينهم لانهم كانوا ينزلون البحرين وكانت مضر بينهم وبين المدينة (قوله من الوفد) قال صاحب التحرير الوفد الجماعة المختارة من القوم للقدوم على العظماء واحدهم وافد قال وفد عبد القيس هؤلاء تقدموا قبائل عبد القيس للهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا أربعة عشر راكبا (ح) وكان عدد وفد عبد القيس سبعة عشر وفيهم الأشج (ع) قدموا عام الفتح سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة (ح) وكان سبب وفادتهم أن منقذ بن حيان قدم المدينة تاجرا فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فنهض اليه منقذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أى منقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجلا رجلا يسمى كلا باسمه فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وأقرأ باسم ربك ثم قفل الى هجر وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فكتبهم الكتاب أياما وكان يصلى فقالت زوجته لأبيها المنذر بن عائذ بالذال المججمة والمنذر هو المسمى بالأشج يا أبت أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب إنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة تعنى مكة فيصنى ظهره مرة ويقع الى الأرض أخرى ذلك ديدنه منذ قدم فاجتمعوا فجاريا ذلك فوقع الاسلام في قلبه فنهض بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه عمرو ومحارب فقرأ عليهم فأسلموا وأجمعوا على المسير الى

الله عليه وسلم أنه ابن أختهم قال ابن أخت القوم منهم (قوله ولا تختص اليك إلا في شهر الحرام) (ع) الحرام في كل الاصول معرف والاضافة اليه من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى والبصريون يمنعونها ويخرجون ما جاء منها على حذف مضاف اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت الحرام وشهر الحرام واحد بالنوع لان الاشهر الحرم أربعة (ط) هو في بعض النسخ منكرو يصح أيضا لكل واحد من الأربعة ولكن انما يعنون به رجب الذي أضافه اليهم في قوله ورجب مضر (قلت) وعن أبي عبيدة أنه انما كان أولا واختصا بقريش وكانت مشيختهم تعظمه ثم فشا في مضر وكبانه وكانت تبلغ في احترامه ينزعون فيه السلاح وينصلون فيه الأسنه ويسمونه منصل الاسنة والاصم لانه كانت لا تسمع فيه قرقرة السلاح (د) والأربعة هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وأدخلت الالف واللام في المحرم دون غيره من الشهور ولفظ الشهر أضيف الى رمضان وشهر ربيع دون غيرها والكوفيون يبتدئون في عدها من المحرم واختاره الكتاب لتكون الأربع من سنة واحدة والمدنيون يبتدئونه من ذي القعدة وأنكره بعضهم قال لانها تكون من سنتين وجهله ابن النعاس قال لانها لا تزال من سنة والعدل يخرجها عن ذلك والاولى ما قال المدنيون لانه الذي في الاحاديث (قلت) وانما لا يختصون اليه الا فيه لان العرب في الجاهلية كانت تخيف السبل ويغير بعضهم على بعض الا في الأشهر الحرم تعظيما لها لان الله تعالى كان حرم القتال فيها على عهد ابراهيم عليه السلام ودام ذلك التحريم الى أن مضى صدر الاسلام فنزلت آية السيف باباحة القتال في رجب وبقي تحريمه في الثلاثة وقيل ان تحريمه في رجب لم ينسخ (السهيلي) وسر تحريم القتال فيها أن ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته بمكة ودعا بقوله (فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم) الآية كان فيما فرض الله تعالى من الحج وسن من العمرة مصلحة جلب الأقوات اليهم في المواسم ولما علم الله أن

ولا تختص اليك الا في شهر
الحرام فربنا بأمر نعمل به
وندعو اليه من وراءنا قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنوا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أنا كم وقد عبد القيس خيرا أهل المشرق وفيهم الاشج غيرنا كثير ولا مبدلين ولا هزلبين اذ لم يسلم قوم حتى وتروا (ب) وكان فيهم الوازع بن عاصم بن أخته هلال بن مطر ولما ذكر والرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ابن اختهم قال ابن أخت القوم منهم (قوله ولا تختص اليك الا في شهر الحرام) (ع) الحرام في كل الاصول معرف والاضافة اليه من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى والبصريون يمنعونها ويخرجون ما جاء منها على حذف مضاف اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت الحرام وشهر الحرام واحد بالنوع لان الاشهر الحرم أربعة (ط) هو في بعض النسخ منكرو يصح أيضا لكل واحد من الأربعة ولكن انما يعنون به رجب الذي أضافه اليهم في قوله ورجب مضر (ب) وانما لا يختصون اليه الا فيه لان العرب في الجاهلية كانت تخيف السبل ويغير بعضهم على بعض الا في الأشهر الحرم تعظيما لها لان الله سبحانه كان حرم القتال فيها على عهد ابراهيم عليه السلام ودام ذلك التحريم الى أن مضى صدر الاسلام فنزلت آية السيف باباحة القتال في رجب وبقي تحريمه في الثلاثة وقيل ان تحريمه في رجب لم ينسخ (السهيلي) وسر تحريم القتال فيها أن ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته بمكة ودعا بقوله (فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم) الآية كان فيما فرض الله تعالى من الحج وسن من العمرة مصلحة جلب الأقوات اليهم في المواسم ولما علم الله تعالى أن ذؤبان العرب (١) لا تدع اخافة السبل حرم القتال في أشهر الحج الثلاثة وهي ذو القعدة والياه وفي شهر العمرة رجب الفرد ليأمن الحاج والعمار وادبرين وصادرين وكانت أشهر الحج ثلاثة لانها الأمد الذي يصل الحاج فيه ويرجع من أقصى بلاد العرب

(١) أي لموصيهم
وصعاليهم كما في القاموس
كتبه مصححه

ذوئان العرب لاتدع اخافة السبل حرم القتال في أشهر الحج الثلاثة وهي ذو القعدة وتاليها وفي شهر
 العمرة رجب الفرد ليأمن الحجاج والعمار واردين وصادرين * وكانت أشهر الحج ثلاثة لانها الأمد
 الذي يصل الحاج فيه ويرجع من أقصى بلاد العرب وجعل العمرة شهرا لانها لاتكون من أقصى
 بلاد العرب كالحج ألا ترى أن الناس لا يعتمرون من المغرب ومن أرادها من أهلها جعلها مع الحج
 وأقصى بلاد المعقرين نصف شهر فجعل لها شهرا لانه الأمد الذي يصل فيه المعقر ويرجع (قوله)
 أمركم بأربع الإيمان بالله ثم فسرناها لم فقال شهادة أن لا إله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن
 تؤدوا الخمس (م) ضمير فسرناها يرجع الى الإيمان فيصنع به من يجعله اسما للتصديق والعمل لان الصلاة
 عمل ويجب بمنع عوده عليه وانما هو عائد على أربع * قلت * الإيمان بدل عن أربع أو خبر عن
 مبتدأ تقديره هي الإيمان فالعائد على أربع عائد عليه وغير هذا من الأعراب تكلف وانما الجواب
 ما تقدم من أنه يتوسع في الإيمان فيطلق على الاسلام لانه فسر به بما فسر به الاسلام في حديث جبريل
 عليه السلام * فان قلت * الجواب بان الإيمان أطلق على الاسلام توسعا يوجب أن يكون أداء
 الخمس ركنا من الاسلام ولم يكن الجهاد حينئذ فرض * قلت * ليس أداء الخمس معطوفا على
 شهادة حتى يوجب ذلك وانما هو معطوف على أربع أي أمركم بأربع وبأن تؤدوا الخمس لا يقال
 فتبقى الأربع مفسرة بثلاث والأربع لاتكون ثلاثا لانه اتفق في هذا الطريق على أن سقوط الصوم
 انما هو من الرواة والنبي صلى الله عليه وسلم انما قال شهادة أن لا إله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
 وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس أي وأنكم أن تؤدوا الخمس لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض فهو
 من باب « علقها تبنا وماء باردا » أي وسقيتهما ماء (قوله) وأنها كم عن الدباء الى آخره (م) الدباء

أمركم بأربع وأنها كم عن
 أربع الإيمان بالله ثم فسرناها
 لم فقال شهادة أن لا إله الا الله
 وأن محمدا رسول الله
 وإقام الصلاة وإيتاء
 الزكاة وأن تؤدوا خمس
 ما غنمتم وأنها كم عن الدباء
 والختم والنقيير والمقير
 زاد خلف في روايته شهادة
 أن لا إله الا الله وعقد
 واحدة * حدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة ومحمد بن المنثني
 ومحمد بن بشار وألعاظم
 متقاربة قال أبو بكر ثنا

وجعل العمرة شهرا لانها لاتكون من أقصى بلاد العرب كالحج ألا ترى أن الناس لا يعتمرون من
 المغرب ومن أرادها من أهلها جعلها مع الحج وأقصى بلاد المعقرين نصف شهر فجعل لها شهرا لانه الأمد
 الذي يصل فيه المعقر ويرجع (قوله) أمركم بأربع الإيمان بالله ثم فسرناها (م) ضمير فسرناها يرجع
 الى الإيمان فيصنع به من يجعله اسما للتصديق والعمل لان الصلاة عمل ويجب بمنع عوده اليه وانما هو
 عائد على أربع (ب) الإيمان بدل من أربع أو خبر عن مبتدأ تقديره هي الإيمان فالعائد على أربع
 عائد عليه وغير هذا من الأعراب تكلف وانما الجواب ما تقدم من أنه يتوسع في الإيمان فيطلق على
 الاسلام لانه فسر به بما فسر به الاسلام في حديث جبريل عليه السلام * فان قلت * الجواب بأن
 الإيمان أطلق على الاسلام توسعا يوجب أن يكون أداء الخمس ركنا من الاسلام ولم يكن الجهاد حينئذ
 فرض (قلت) ليس أداء الخمس معطوفا على شهادة حتى يوجب ذلك وانما هو معطوف على أربع أي
 أمركم بأربع وبأن تؤدوا الخمس (لا يقال) فتبقى الأربع مفسرة بثلاث والأربع لاتكون ثلاثا لانه
 اتفق في هذا الطريق على أن سقوط الصوم انما هو من الرواة والنبي صلى الله عليه وسلم انما قال شهادة أن
 لا إله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس أي وأنكم أن تؤدوا الخمس
 لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض فهو من باب « علقها تبنا وماء باردا » انتهى * قلت * انظر قوله لان
 الجهاد لم يكن حينئذ فرض مع أن قدوم وفد عبد القيس على ما ذكر القاضي رحمه الله تعالى كان عام
 ثمانية وفرض الجهاد كان بأثر الهجرة وتعين الخمس كان في غزوة بدر ولعله وهم منه رحمه الله تعالى ووقع
 للقاضي فيما يأتي مثل هذا الوهم والله أعلم بما راد الجميع (قوله) وأنها كم عن الدباء (م) الدباء بالمد القرع
 واختلف في الختم فقال ابن حبيب هو كل نخار أخضر كان أو أبيض وأنكره غيره وقال انما الختم

بالماء القرمح واختلف في الحنتم فقال ابن حبيب هو كل نغار أخضر كان أو أبيض وأنكره غيره وقال
أما الحنتم ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول من الزجاج وغيره لانه الذي تسرع اليه الشدة بخلاف
الايض وقال أبو عبيد هي جرار خضر يحمل فيها الخمر الى المدينة (ع) وقيل جرطويلا الآذان
ضيقة الأفواه وقال عطاء هي جرار تصنع من الطين يمجج بالدم والشعر وعلة النهى إما لكونها مزقة
يسرع اليها التخدير وإما لأنها كانت تحمل فيها الخمر فنبى عن ذلك خوفاً أن تستعمل قبل اجادة غسلها
وإما أنها من الدم النجس والشعر فنبى عن ذلك للمنع من غسلها * والنقيير فسرته في الحديث والمقير
ما طلى بالقار وهو الزفت (د) وقيل الزفت نوع من القار والاول أصح وخص النهى بالاربع لانها
يسرع اليها التخدير (ع) والنهى منسوخ عند الكافة خلافاً لابن عمر وطائفة روى عن مالك أنه
رخص في الحنتم والمزفت وعنه التحليل في الحنتم والكراهة في المزفت والدباء (ابن حبيب) والتحليل
أحب الى وعن مالك في المنقور الكراهة والترخيص (د) قال الخطابي وقول الجمهور انه منسوخ
بكنيت نهيتكم عن الاتباز في الأسقية فانتبذوا في كل وعاء ولا تشر بوا مسكراً أصح

الحديث من الطريق الثاني

(قوله كنت أترجم بين يدي ابن عباس) (د) الترجمة التعبير بلغته عن لغة وقال ابن الصلاح لا يختص
بذلك لا إطلاقهم الترجمة على باب كذا **قلت** * إطلاقهم ذلك إنما هو بحسب الاصطلاح فلا يعترض به
على اللغة (ع) كان فارسياً يترجم لمن حضر من الفارسيين وقيل كان يفهم كلام ابن عباس لمن لا يفهمه
لزاماً أو بعد وفية جواز الترجمة وأنه يكفي فيها الواحد لانها من باب الخبر وعندنا في هذا الاجل خلاف
والمشهور الجواز وترجم البخاري عليه الترجمة بين يدي الحاكم **قلت** * القول بكفاية الواحد في
العتية وجهه ابن رشد بانه الاصل في كل ما يبعث فيه القاضي كقيس الجراحات والقسم والاستنكاه
في الخمر والقول بانه لا بد من اثنين لسخون وابن عبدوس * وفي ترجمة البخاري نظر لان ابن عباس إنما

غندر عن شعبة (ح) وقال
الآخران ثنا محمد بن جعفر ثنا
شعبة عن أبي جرة قال كنت
أترجم بين يدي ابن عباس

ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول من الزجاج وغيره لانه الذي تسرع اليه الشدة بخلاف الأيض وقال
أبو عبيد هي جرار خضر يحمل فيها الخمر الى المدينة (ع) وقيل جرطويلا الآذان ضيقة الأفواه
وقال عطاء هي جرار تصنع من الطين تججج بالدم والشعر * وعلة النهى إما لكونها مزقة فيسرع اليها
التخدير وإما لأنها كانت تحمل فيها الخمر فنبى عن ذلك خوفاً أن تستعمل قبل اجادة غسلها وإما لأنها
من الدم النجس والشعر فنبى عن ذلك للمنع من غسلها * والمقير ما طلى بالقار وهو الزفت (ح) وقيل
الزفت نوع من القار والاول أصح وخص النهى بالاربع لأنها يسرع اليها التخدير (ع) والنهى منسوخ
عند الكافة خلافاً لابن عمر وطائفة روى عن مالك أنه رخص في الحنتم والمزفت وعنه التحليل في
الحنتم والكراهة في المزفت والدباء (ابن حبيب) والتحليل أحب الى وعن مالك في المنقور الكراهة
والترخيص (ح) قال الخطابي وقول الجمهور انه منسوخ بكنيت نهيتكم عن الاتباز في الأسقية
فانتبذوا في كل وعاء ولا تشر بوا مسكراً أصح (قوله وقال الآخران ثنا محمد بن جعفر) هذا من
احتياط مسلم رضى الله عنه فان غندرا هو محمد بن جعفر ولكن أبو بكر ذكره بقلبه والآخران
باسمه ونسبه وقال أبو بكر غندر عن شعبة وقال الآخران عنه حدثنا شعبة فحصلت المخالفة بينه وبينهما
من وجهين ودال غندر مفتوحة على المشهور وحكى الجوهرى ضمها (قوله كنت أترجم بين يدي
ابن عباس وبين الناس) (ح) كذا هو في الاصول وتقديره بين يدي ابن عباس بينه وبين الناس
فخذ في لفظة بينه لدلالة الكلام عليها ويجوز أن يكون المراد بين ابن عباس وبين الناس كما جاء في

كان مقتيا والفتيا أخف من القضاء (قوله فأتت امرأة) (د) فيه استفتاء النساء وأن صوتهن لذلك ليس عورة والجرح الفخار المعروف وذكره قضية الوفد يدل على أن الالتباز في المذكور رات غير منسوخ (قلت) وفيه ذكر المفتي الدليل مع الحكم ومن شيوخنا من كان يستحسنه إذا كان السائل ممن يعلم وجه الدليل (قوله مرجبا) (ع) كلمة تستعمل للبر وحسن اللقاء وانتصابه بفعل مقدر رأى صادفت رجبا وسعة (ط) وهذا الفعل الناصب لازم الاضمار واشتقاقه من الرحب بالضم وهي السعة يقال رحب رجبا إذا اتسع وأما الرحب بالفتح فالمكان المتسع (ع) وفيه جواز قول الرجل لغيره مرجبا وكذا ترجم عليه البخاري وفيه وفد الرعية على الامام وتبليغهم عنه (قوله غير خزايا) (م) هو جمع خزيان كخيارى جمع حيران من خزي يخزي خزيا إذا دل أو من خزي يخزي خزايا إذا استخيا فالمعنى على الاول غير آذلاء وعلى الثاني غير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب بوجوب استخياءكم (د) غير خزايا حال وقال صاحب التحرير يروى بالخفض صفة للقوم (قلت) الاولى على البدل لان في جعله صفة وصف المعرفة بالنسبة الا أن يجعل الأداة في القوم للجنس كما هي في قوله

* ولقد أمر على التميم يسبني (قوله ولا تداي) (م) ويروى النداي بالتعريف وهو جمع نادى على غير قياس وإنما جمع كذلك اتباعا لخزايا * قال الفراء والعرب إنما تفعل ذلك للمشاة كلمة وتحسين اللفظ حتى أنهم إذا أفردوا ولم يتبعوا جمعوا على القياس ومن الجمع اتباعا لقوله في حديث نهى النساء عن اتباع الجنائز أرجعن مأزورات غير مأجورات ولو أفرد لقال موزورات * ومنه أيضا قولهم آتيك بالغدايا

البخاري وغيره بحذف يدي فيكون يدي عبارة عن الجملة كما قال تعالى (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) أى قدم والله أعلم والترجمة التعبير بلفظة عن لغة وقال ابن الصلاح لا يختص بذلك لاطلاقهم الترجمة على باب كذا (ب) اطلاق ذلك اصطلاح فلا يعترض به على اللغة (ع) كان فارسيا يترجم لمن حضر من الفارسيين وقيل كان يفهم كلام ابن عباس لمن لا يفهمه لزام أو بعد وفيه جواز الترجمة وأنه يكفي فيها الواحد لهما من باب الخبر وعندنا في هذا الاصل خلاف والمشهور الجواز وترجم البخاري عليه الترجمة بين يدي الخا كم (ب) القول بكفاية الواحد في العتية ووجهه ابن رشد بأنه الاصل في كل ما يبعث فيه القاضي كقياس الجراحات والقسم والاستكاه في الخبر والقول بأنه لا بد من اثنين لسحنون وابن عبدوس * وفي ترجمة البخاري نظرا لابن عباس إنما كان مقتيا والفتيا أخف من القضاء

(قوله فأتت امرأة) فيه استفتاء النساء وأن صوتهن لذلك ليس بعورة والجرح بفتح الجيم وهو اسم جمع الواحدة جرة وتجمع أيضا على جوار وهو هذا الفخار المعروف وذكره قضية الوفد يدل على أن الالتباز في المذكور رات غير منسوخ وفيه ذكر المفتي الدليل مع الحكم (ب) ومن شيوخنا من كان يستحسنه إذا كان السائل ممن يعلم وجه الدليل (قوله مرجبا) (ع) كلمة تستعمل للبر وحسن اللقاء وانتصابه بفعل مقدر رأى صادفت رجبا وسعة (ط) وهذا الناصب لازم الاضمار واشتقاقه من الرحب بالضم وهو السعة يقال رحب رجبا إذا اتسع وأما الرحب بالفتح فالمكان المتسع (قوله غير خزايا) جمع خزيان كخيارى جمع حيران من خزي يخزي خزيا إذا دل أو من خزي يخزي خزايا إذا استخيا فالمعنى على الاول غير آذلاء وعلى الثاني غير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب بوجوب استخياءكم وغير منصوب على الحال (ح) وقال صاحب التحرير يروى بالخفض صفة للقوم (قوله ولا تداي) ويروى النداي بالتعريف (ح) ويروى في غير هذا الموضع بالالف واللام فيهما (١) وهو جمع نادى على غير قياس طلبا للمشاة كلمة وذكر الفراء أن ندما ن لغة في نادى فيكون الجمع على هذا قياسا (ع)

وبين الناس فأتته امرأة
تسأله عن نبيذ الجرح قال إن
وقد عبد القيس أنوار رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الوفد أو من القوم قالوا
ربيعة قال مرجبا بالقوم أو
بالوفد غير خزايا ولا النداي
قال فقالوا يا رسول الله إنا

(١) أى في خزايا ونداي
اه مصححه

والعشا يجمع الغدوة على الغدا يأتباعا العشايا * ومنه أيضا هالك أخبية ولاج أبوبة * وذكر الفراء أن ندمان لعة في نادم فجمعه المذكور على هذا قياس (ع) قال الهروي وروى الحديث غير خزايا ولا نادمين على القياس (قوله من شقة بعيدة) (د) الشقة السفر الطويل وصفها بالبعدتاً كيدا وقيل هي المسافة وضم شينها أفصح من السكسر لانها لغة القرآن (قوله بأمر فصل) * قلت * الأمر بمحتمل أنه ضد النهي ففصل معناه فارق بين الحق والباطل كقوله لا تخرقل آمنتم بالله ثم استقم ويحتمل أنه الفعل أي من نابعمل أي بصيغة أفعل ففصل على هذا معنى مفصول مبين كما بين الاسلام بأركانه الخمسة * وبعضهم فسر فصلا بكونه دائماً غير معروض للنسخ وقال على سياق ذلك وهذا يدل انهم جؤزوا النسخ (د) وقال الخطابي معنى فصل بين ينفصل به المراد ولا يشك (قوله فأمرهم بأربع أمرهم بالايان بالله وحده وقال تدر ون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس) (ع) استشكل بعضهم الحديث بأن قال وعد بأربع فأني بخمس والأربع لا تكون خسا وأجاب بأن قال وفي بما وعدوزاد * وهذا تكلف لا يحتاج اليه مع أنه غير سديد بل الوجه أن لا يعد الايمان من الاربع لانه كان معلوما عندهم وانما أتوا ليسألوا عما ليس عندهم من قواعد الشرع وتكون الشهادتان تفسيراً للايمان لانه لما سألهم عنه وقالوا الله ورسوله أعلم فسرهم لهم بالشهادتين ثم الأربع هي ما بعد الشهادتين * وجواب ثان وهو أن لا يعد منها أيضاً بل يجعل اسمها لكل ما بعده مما أمر به ونهى عنه ولا يعد في جعله اسماً لذلك لان بتلك الاشياء كماله وتكون الأربع الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم ثم أخبرهم على وجه التنبيه أنه يلزمهم أداء الخمس لما ذكرنا من مجاورتهم كهارمضرم ولم يقصد عدا الجهاد لانه لم يكن حينئذ فرض لان وفادتهم كانت سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ونزل فرضه بعد الفتح من العام أو يكون اسما لجميع ما بعده ولم يذكر ما بعده تفصيلاً للاعداد بل

قال الهروي وروى الحديث غير خزايا ولا نادمين على القياس (قوله من شقة بعيدة) ضم شينها أفصح من السكسر لانها لغة القرآن وهي السفر الطويل وصفها بالبعدتاً كيدا وقيل هي المسافة وقيل الغاية التي يخرج الانسان اليها (قوله بأمر فصل) بتنوين الكامتين قال الخطابي وغيره هو البين الواضح الذي ينفصل به المراد ولا يشك (ب) الأمر بمحتمل أنه ضد النهي ففصل معناه فارق بين الحق والباطل كقوله لا تخرقل آمنتم بالله ثم استقم ويحتمل أنه الفعل أي من نابعمل أي بصيغة أفعل ففصل على هذا معنى مفصول مبين كما بين الاسلام بأركانه الخمسة وبعضهم فسر فصلا بكونه دائماً غير معروض للنسخ (قوله فأمرهم بأربع) استشكل بأن المعدود خمس أوجب بأنه وفي بما وعدوزاد (ع) وهو تكلف غير سديد بل الوجه أن لا يعد الايمان من الاربع لانه كان معلوما عندهم وانما أتوا ليسألوا عما ليس عندهم من قواعد الشرع وتكون الشهادتان تفسيراً للايمان والاربع ما بعدهما * وجه ثان وهو أن لا يعد منها أيضاً بل يجعل اسمها لكل ما بعده مما أمر به ونهى عنه ولا يعد في جعله اسماً لذلك لأن بتلك الاشياء كماله وتكون الأربع الشهادتين الى الصوم ثم أخبرهم على وجه التنبيه أنه يلزمهم أداء الخمس لما ذكرنا من مجاورتهم كهارمضرم ولم يقصد عدا الجهاد لانه لم يكن حينئذ فرض لان وفادتهم كانت سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ونزل فرضه بعد الفتح من العام أو يكون اسما لجميع ما بعده ولم يذكر ما بعده تفصيلاً للاعداد بل (ب) الأمر بالايان الشامل للجميع (ب) المستشكل هو ابن بطال * وجواب القاضي الاول أولى أن يكون تكلفاً وغير سديد * أما انه تكلف فان الظاهر عطف صلاة على

تأتيك من شقة بعيدة وان
يتناوينك هذا الحى من
كفار مضرم وإن لا يستطيع
أن تأتيك الا في شهر
الحرام قرنا بأمر فصل
نخبر به من وراءنا نخل به
الجنة قال فأمرهم بأربع
ونهاهم عن أربع أمرهم
بالايان بالله وحده وقال
هل تدر ون ما الايمان بالله
قالوا الله ورسوله أعلم قال
شهادة أن لا اله الا الله وان
محمداً رسول الله وإقام
الصلاة وإيتاء الزكاة
وصوم رمضان وأن تؤدوا
خمس من المغنم ونهاهم عن
الدباء والخنم والمزقت
قال شعبة وربما قال النقيب
وربما قال المقير وقال

أمرهم بالإيمان الشامل للجميع ﴿قلت﴾ المستشكل هو ابن بطال وجواب القاضى الاول أولى أن يكون تكلفا وغير سديد * أما انه تكلف فان الظاهر عطف صلاة على الشهادتين واعرابه بغير هذا تكلف * وأما انه غير سديد معنى فلأن جعل الاربع مابعد الشهادتين يوجب أن يكون أداء الخمس ركنا وهو نص أن الجهاد حيث لم يكن فرض ولا يوجب بأنه معطوف على لفظ أربع كما تقدم في الطريق الاول لانه تبقى الاربع مفسرة بثلاث * وأيضا الشهادتان في الطريق الاول احدى الاربع فلا يصح اخراجها لان القضية واحدة * وجوابه الثانى هو جواب ابن بطال الذى زيف وغايته أنه قرره * وأتم جواب فى المسئلة ماذا كر ابن الصلاح وأشار اليه الامام قال ابن الصلاح والاشكال انما جاء من توهم عطفه أداء الخمس على شهادة وليس بمعطوف عليها وانما هو معطوف على أربع وتقريره ما تقدم فى الاول * وانما كان آمنا لان به تتفق الطريقتان ويرتفع الاشكال (قوله) وقال لأشجع عبد القيس (م) اسم الأشج المنذر بن عائذ بالذال المحجمة وقيل عائذ بن المنذر وقيل المنذر ابن حارث وقيل عبد الله بن عوف (قوله) يحبهما الله (ط) فيه مدح الرجل فى وجهه اذا أمن افتتانه وقد فعله صلى الله عليه وسلم بكثير قال ليس أحد آمن على فى صحبته من أى بكر ولو كنت متخذ اخليل لا اتخذت أبابكر خليلا وقال لعمر ما لقيك الشيطان سالك فغا لا سالك غيره وقال لعلى أنت منى بمنزلة هرون من موسى والاصل المنع حتى يثبت الا من لقوله اياكم والمدح فانه الذبح وقال للمادح ويحك ضربت عنق أخيك ﴿قلت﴾ جلس بين يدي الشيخ أبى اسحق الجينانى حاكم صفاقس وأبو بكر بن حجاج وكان له مكان من السلطان وجلس معهما شيخ ضعيف العقل والدين فقال يا أباسحق هذا الحاكيم فيه وفيه يثنى عليه وهذا أبو بكر فيه وفيه يثنى عليه فقال أبو

الشهادتين واعرابه بغير هذا تكلف * وأما انه غير سديد فلان جعل الاربع مابعد الشهادتين يوجب أن يكون أداء الخمس ركنا وهو نص أن الجهاد حيث لم يفرض ولا يوجب بأنه معطوف على لفظ أربع كما تقدم فى الطريق الاول لانه تبقى الاربع مفسرة بثلاث * وأيضا الشهادتان فى الطريق الاول احدى الاربع فلا يصح اخراجها لان القضية واحدة وجوابه الثانى هو جواب ابن بطال الذى زيف وغايته انه قرره (قلت) كون أداء الخمس ركنا لا ينافى أن يكون الجهاد غير مفترض حيث لا خيال أن يكون الجهاد غير فرض لكن اذا وقع وأخذ به المسلمون مالا لكفار لم تخفيسه كالأول وقع اليوم جهاد غير واجب اللهم الا أن يثبت أن حكم التخييس لم يشرع الا بعد أن فرض الجهاد فيصح ما ذكر (قوله) وأجروا به من وراءكم روى بكسر الميم وقصها (قوله) قال جميعا أى اتفقا على التحديث بما يذكره إمامى وقت واحد وفى وقتين (قوله) وقال للأشج) اسمه المنذر بن عائذ بالذال المحجمة العصرى بفتح العين والصاد المهملتين على الصحيح المشهور والحلم العقل والأناة بالقصر وقم الهمة التثبت وترك الجملة (قوله) ان فيك خصلتين (ع) سبب قوله ذلك للأشج أنهم لما قدموا المدينة بأمر أصحابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأذى الأشج حتى جمع رحا لهم وعقل ناقته وليس ثيابا جردا ثم أقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلسه الى جنبه ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعون عن أنفسكم وعن قومكم فضالوانهم وقال الأشج يا رسول الله انك لن تزال الرجل عن شئ أشد عليه من دينه نبايعك عن أنفسنا وترسل معنا من يدعوهم فغن تبعنا كان منا ومن أبى قاتلناه قال صدقت إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة فالعلم ما تكلم به فى شأن قومه والأناة تأنيه حتى أصلح من شأنه (ح) وفى مسند الحاكيم أبى يعلى قال الأشج يا رسول الله أكانت فى أم حدثنا فقال بل قدما قال الحمد لله الذى جبلنى على

احفظوه واحبروا به من ورائكم وقال أبو بكر من ورائكم وليس فى روايته المقير * وحدثنى عبيد الله ابن معاذ ثنا أبى (ح) وحدثنا نصر بن على الجهضمى قال أخبرنا أبى قالا جميعا تناقرا بن خالد عن أبى جرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث نحو حديث شعبة وقال أنها كم مما يندب فى الدباء والنقير والخنم والمزفت وزاد ابن معاذ فى حديثه عن أبيه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأشج أشج عبيد الفيس ان فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة * حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا بن علية

(١) في نسخة يستعبر

حدثنا سعيد بن أبي
عروبة عن قتادة حدثنا
من لقي الوفد الذين قدموا
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم من عبد القيس
قال سعيد وذ كر قتادة
أبانضرة عن أبي سعيد
الخدري في حديثه هذا أن
أناسا من عبد القيس قدموا
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالوا يابني الله
إننا من ربيعة وبيننا
وبينك كمار مضر ولا
نقدر عليك إلا في أشهر
الحرم فمرنا بأمر به من
وراءنا وندخل به الجنة إذا
فمن أخذنا به فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أمر ثم باربع وأنها ثم عن
أربع اعبدوا الله ولا
تشركو به شيئا وأقيموا
الصلاة وآتوا الزكاة
وصوموا رمضان وأعطوا
الخمس من الغنائم وأنها كم
عن أربع عن الدباء
والختم والمرفت والنقيب
قالوا يابني الله ما علمك
بالنقيب قال بلى جذع
تقرؤه فتديفون فيه من
القطيعاء قال سعيد أو قال
من القر ثم تصبون فيه من
الماء حتى إذا سكن غليانه

اسحق جاء في الحديث إذا مدح الفاسق غضب الله تعالى وجاء أيضا احتوا التراب في وجوه المادحين
ولاسيما إلى التخلف عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاف في وجه الشيخ المادح التراب
وامتلات لحية الحاكم وأبي بكر فأنصرفا وذ كرت الحكاية للشيخ أبي الحسن بن محمد الفقيه فقال
رحم الله أباسحق ما أرى أحدا يستعمل هذا الحديث بعده (ع) وسبب قوله ذلك للاشج أنهم لما قدموا
المدينة بأدرا أصحابه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأتى الاشج حتى جمع رجالهم وعقل ناقته ولبس
ثيابا جندا ثم أقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلسه إلى جنبه ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم تباعدوا عن أنفسكم وعن قومكم فقالوا نعم وقال الاشج يا رسول الله انك لن تزال الرجل عن شيء
أشد عليه من دينه نبياءك عن أنفسنا وترسل معننا من يدعوهم فن تبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه
قال صدقت إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة فالحلم ما تكلم به في شأن قومه والأناة تأنيبه
حتى أصلح من شأنه (د) وفي مسند الحاكم أبي يعلى قال الاشج يا رسول الله أكانت في أم حدثنا فقال بل
قديم قال الحمد لله الذي جبلني على خصلتين يحبهما الله **قلت** لا يقال لو كان ما تكلم به في شأن
قومه هو مقتضى الحلم لكان الأولى به النبي صلى الله عليه وسلم أذهو الأحق بكل كمال لا نأقول إنما
هو مقتضى الحلم بالنسبة إلى من يجهل عاقبة الأمر كالاشج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلهل أو حى
اليه بانهم يؤمنون كما اتفق أوله يستخرج (١) عقله بذلك **قوله** وذ كر قتادة أبانضرة عن أبي سعيد
(د) معناه حدث قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد **قوله** ما علمك بالنقيب هو استبعادا لم يكن
بأرضه **قوله** فتديفون (ع) رويناه بالذال والذال وفتح التاء فيهما كتييعون وقال بعضهم الصواب
خصلتين يحبهما الله (ب) لا يقال لو كان ما تكلم به في شأن قومه مقتضى الحلم لكان الأولى به رسول الله
صلى الله عليه وسلم أذهو الأحق بكل كمال لا نأقول إنما هو مقتضى الحلم بالنسبة إلى من يجهل عاقبة
الأمر كالاشج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلهل أو حى اليه بانهم يؤمنون كما اتفق أوله يستخرج
عقله بذلك (ط) فيه مدح الرجل في وجهه إذا آمن اقتنانه وقد فعله صلى الله عليه وسلم بكثير والأصل
المنع حتى يثبت الأمن لقوله إياكم والمدح فانه الذبح وقال للمادح ويحك ضربت عنق أخيك (ب)
جلس بين يدي الشيخ أبي اسحق الجيناني حاكم صفاقس وأبو بكر بن حجاج وكان له مكان من
السلطان وجلس معه ما شيخ ضعيف العقل والدين فقال يا أباسحق هذا لماكم فيه وفيه ينفي عليه وهذا
أبو بكر فيه وفيه ينفي عليه فقال أبو اسحق جاء في الحديث إذا مدح الفاسق غضب الله تعالى وجاء أيضا
احتوا التراب في وجوه المادحين ولا سبيل إلى التخلف عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاف في
وجه الشيخ المادح التراب وامتلات لحية الحاكم وأبي بكر فأنصرفا وذ كرت الحكاية للشيخ أبي الحسن
ابن محمد الفقيه فقال رحم الله أباسحق ما أرى أحدا يستعمل هذا الحديث بعده **قوله** حدثنا سعيد بن
أبي عروبة) بفتح العين وضبطه ابن قتيبة بالالف واللام ابن أبي العروبة ويكنى أبا النضر اختلط في
آخر عمره سنة ثنتين وأربعين ومائة وأبو نضرة بفتح النون واسكان الضاد المججمة وأبو سعيد
الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان منسوب إلى بني خدره وكان أبوه مالك رضى الله عنه صحابيا أيضا
قتل يوم أحد شهيدا **قوله** وذ كر قتادة أبانضرة عن أبي سعيد (ح) معناه حدث قتادة عن أبي
نضرة عن أبي سعيد الخدري كما جاء في الرواية التي بعده من رواية ابن أبي عدي والخدري
بضم الخاء والمجمة وسكون الدال المهملة **قوله** ما علمك بالنقيب هو استبعادا لم يكن بأرضه
قوله فتديفون (ع) رويناه بالذال والذال وفتح التاء فيهما كتييعون وقال بعضهم الصواب بكسر

بكسر الدال المهملة تديفون من ذاف يذيف كباع يبيع وضمها مع المهملة تدوفون من داف يدوف كقال يقول وروينا بضم الياء باعيامع المهملة وأنكره بعضهم وقال إنما هو بفتحها ثلاثي كله وحكى بعضهم أداف الدواء بللاء رباعيا هالروايتان هجعتان والمعنى في الجميع تخططون (د) وضبطه بعض رواة مسلم بضم التاء في المحجمة والمهملة والاهمال في الدال أشهر (قولهم وفي القوم رجل أصابته جراحة من ذلك) (ع) قيل اسمه جهيم بن قثم وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم إذ أخبر عن مغيب وقع ولم يواجهه الرجل بذلك على عادته في السر (م) والأدم جمع أديم وهو الجلد التام الدبغ قال السيرافي لم يجمع فيسل على فعل الأفي أديم وأدم وأفيق وأفيق وقضم وقضم والأفيق الجلد غير التام الدبغ والقضم المصيفة (ع) التي لم تكتب (قولهم التي ثلاث على أفواها) أي تطوى على أفواها وهي عند العبدري بالياء من أسفل (١) أي يربط الخيط على أفواها وهو مثل ما في الطريق الآخر عليكم بالموكي أي بالأسقية التي توكى أفواها بالوكاء وهو الخيط الذي تربط به (ابن قتيبة) وأصل اللوث الطي لثت العمامة طويتها (ع) وحضهم على أسقية الأدم لأنها لم تجلدها لا ينتهي ما فيها الحد التخمير لا وينشق (قولهم كثيرة الجرذان) (د) قال ابن الصلاح هو في كثير من النسخ باسقاط التاء كقوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) والجرذان بكسر الجيم جمع جرذ بضم الجيم وقع الراء كصرد وصردان والجرذ أطلق كثيرا لأنه الفارة وقيل ذكرها وقيل نوع منها (م) واعتذر له بذلك لعلمهم أن شرعه مبني على التخييف وظنوا أن يرى المصلحة في الترخيص للضرورة فلم يعذرهم لأنه رأى أنها لا يعسر الاحتراز منها

الدال المهملة تديفون من ذاف يذيف كباع يبيع وضمها مع المهملة تدوفون من داف يدوف كقال يقول وروينا بضم الياء باعيامع المهملة وأنكره بعضهم وقال إنما هو بفتحها ثلاثي كله وحكى بعضهم أداف الدواء بللاء رباعيا هالروايتان هجعتان فالمعنى في الجميع تخططون (ح) وضبطه بعض رواة مسلم بضم التاء في المحجمة والمهملة والاهمال في الدال أشهر (ع) قال وقع في الأصول كلها في الموضع الأول فتدوفون فيه بناء مشناه فوق مفتوحة ثم قاف ساكنة ثم ذال مضممة مكسورة ثم فاء ثم واو ثم نون ومعناه تلغون فيه وترمون وأما القطيعاء فبضم القاف وقع الطاء والماء وهو نوع من الترسغار (قولهم حتى إن أحدكم أو أحدهم) شك من الراوي معناه إذا شرب سكر فلم يبق له عقل وهاج به الشر فيضرب ابن عمه الذي هو عنده من أحب أحبابه وهذه مفسدة عظيمة نبه بها على ما سواها من المفاسد (قولهم وفي القوم رجل أصابته جراحة من ذلك) أي من أجل ضرب ابن عمه له الماسكر (ع) قيل اسمه جهيم ابن قثم وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم إذ أخبر عن مغيب وقع ولم يواجهه الرجل بذلك على عادته في السر (قولهم في أسقية الأدم التي ثلاث على أفواها) أما الأدم فبفتح الهمزة والدال جمع أديم وهو الجلد الذي تم دباغه (و) أما ثلاث فبضم المثناة من تحت وتخفيف اللام وآخره ناء مثناة (ح) كذا ضبطاه وكذا هو في أكثر الأصول وفي أصل الحافظ العبدري بالمشاة فوق وكلاهما صحيح فغنى الأول يلف الخيط على أفواها وتربط به ومعنى الثاني تلف الأسقية على أفواها وهو مثل ما في الطريق الآخر عليكم بالموكي أي بالأسقية التي توكى أفواها بالوكاء وهو الخيط الذي تربط به (ابن قتيبة) وأصل اللوث الطي لثت العمامة طويتها (ع) وحضهم على أسقية الأدم لأنها لم تجلدها لا ينتهي ما فيها الحد التخمير لا وينشق (قولهم كثيرة الجرذان) (ح) كذا ضبطناه بالهاء (و) وقال ابن الصلاح هو في كثير من النسخ باسقاط الهاء كقوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) والتقدير أرضنا مكان كثير

شرب قوه حتى إن أحدكم أو إن أحدكم ليضرب ابن عمه بالسيف قال وفي القوم رجل أصابته جراحة كذلك قال وكنت أخبروها حياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فقيم نشرب يا رسول الله قال في أسقية الأدم التي ثلاث على أفواها فقالوا يا رسول الله إن أرضنا كثيرة الجرذان ولا تبقى بها أسقية الأدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وإن أكلتها الجرذان وإن أكلتها الجرذان وإن أكلتها الجرذان قال وقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لأشجع عبد القيس إن فيك ثلثتين يجهما الله الحلم والأناة (ع) حدثنا محمد بن مني وابن بشار قالا حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة قال حدثني غير واحد لي ذلك الوفد وذكر أبا نضرة عن أبي سعيد الخدري أن وفد عبد القيس لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن

(١) كذا بالأصل وهو عكس ما في النووي والنسوسي نقل عنه فليحقق أصل العبدري هل هو بالمشاة فوق أو تحت كتبه

الحديث من الطريق الآخر *

قوله في السند (عن ابن جريج عن أبي قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره) (د) زعم الحرالي (١) أن هذا السند من المعضلات وله عليه وضع قال ولا شك أنه غلط فيه حفاظ ووقعت فيه تغييرات من الأئمة قال واشكاله من ضمير أخبرهما إلى من يرجع فاغتر عبد القادر بظاهر اللفظ فقال يرجع إلى أبي قرعة وحسن ولا يصح لأنه يكون أبونضرة هو المخبر لهما عن أبي سعيد ومعلوم أنه ليس كذلك ولا جمل أنه ليس كذلك غير أبونعيم السند فقال عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره ولا يصح أيضا فإنه يقتضي أن أبانضرة هو المخبر لهما عن أبي سعيد ومعلوم أيضا أنه ليس كذلك وغيره أبو علي الغساني فقال صوابه عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرا بأن أباسعيد أخبره والاصل أخبرهما لكن أفرد الضمير لوضع الأرسال فإن الحسن هو البصري ولم يلق أباسعيد وهذا اللفظ خرج ابن السكن في مصنفه وأظنه من إصلاحه ونحوه أيضا خرج الزارقي في مصنفه الكبير قال عن أبي قرعة حدثنا أبونضرة وحسن عن أبي سعيد ولكن الحسن لم يلق أباسعيد خرج عبد الرزاق عن مسلم عن ابن جريج عن أبي قرعة عن أبي نصر عن أبي سعيد قال الحرالي وصوب المازري وعياض قول الغساني وشأن المازري تقليده فيما يرجع لعلم الاسناد وهذه تكلف لا يحتاج إليها والصواب ما ذكره مسلم وبلغه خرج ابن حنبل عن روح عن عباد عن ابن جريج وموضع خطأ الأولين اعتقادهم أن حسنا هو البصري وليس كذلك وإنما هو الحسن بن مسلم بن يناق لأن الثقة سلمة بن شبيب خرج به بلفظ مسلم وعين الحسن أنه ابن مسلم فقال عن ابن جريج قال أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة أخبره وحسن بن مسلم أخبرهما أن أباسعيد أخبره والمعنى أن أبانضرة أخبر أبانضرة والحسن بن مسلم وكرره قوله أخبرهما كيدا كما يقال جاءني زبد وعمر و جا آني *

(١) كذا بالاصل هنا وفيما يأتي باللام وفي نسخة في الموضعين الحرالي بالنون ولعله يعني به الشيخ تقي الدين أبا عمرو بن الصلاح الشهرزوري أخذنا من النووي والله أعلم اه

عليه غير أن فيه وتذيقون فيه من القطيعاء والقر والماء ولم يقل قال سعيد أو قال من القر * حدثني محمد بن بكار البصري حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج وحدثني محمد بن رافع واللفظ له قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره أن أباسعيد أخبره أن وقد عبد القيس لما أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم

الجردان * والجردان بكسر الجيم واسكان الراء وبالذال المجمة جمع جرد بضم الجيم وقع الراء كصرد وصردان والجرد أطلق كثيرا أنه المارة وقيل ذكرها وقيل نوع منها (قوله عن أبي قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره) (ح) هذا الاسناد معدود من المشكلات وقد اضطررت فيه أقوال الأئمة وأخطأ فيه جماعات من كبار الحفاظ والصواب فيه ما بسطه وأوضحه الامام الحافظ أبو موسى الاصبهاني في الجزء الذي جمعه فيه وما أحسنه وأجوده وقد تلخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فقال هذا الاسناد إحدى المعضلات ولا عضاله وقع فيه تغييرات من جماعة واهمة * فن ذلك رواية أبي نعيم الاصبهاني في مستخرجه على كتاب مسلم باسناده أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره وهذا يلزم منه أن يكون أبو قرعة هو الذي أخبر أبانضرة وحسنا عن أبي سعيد وليس كذلك * ومن ذلك أن أبا علي الغساني صاحب تقييد المهمل قال صوابه عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبراه أن أباسعيد أخبره والاصل أخبرهما لكن أفرد الضمير لوضع الأرسال فإن الحسن هو البصري ولم يلق أباسعيد وهذا اللفظ أخرجه ابن السكن في مصنفه وأظنه من إصلاحه ونحوه أيضا أخرجه الزارقي في مصنفه الكبير قال عن أبي قرعة حدثنا أبونضرة وحسن عن أبي سعيد * قال وصوب المازري وعياض قول الغساني وشأن المازري تقليده فيما يرجع لعلم الاسناد وهذه كلها تكلف لا يحتاج إليها والصواب ما ذكره مسلم وبلغه خرج ابن حنبل عن روح بن عباد عن ابن جريج * وموضع خطأ الأولين اعتقادهم أن حسنا هو البصري وليس كذلك وإنما هو الحسن بن مسلم بن يناق لأن الثقة سلمة بن شبيب أخرجه بلفظ مسلم وعين الحسن أنه ابن مسلم

* (حديث معاذ) *

(قوله عن أبي معبد) (م) هو مولى ابن عباس واسمه نافع بن النون والقاف والذال المعجمة وعند ابن ماهدان عن أبي معبد الجهني وهو وهم (قوله عن ابن عباس عن معاذ) وفي الآخر (أن معاذ) (د) إذا حدث صحابي عن صحابي فلا فرق بين عن وأن في صحة الاتصال عند الاكثر وقال جماعة أن تقتضي الانقطاع لكنه مرسل صحابي فهو في حكم المسند فاحتاط مسلم رحمه الله فذكر الأمرين (قوله بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم) * قلت * كان بعثه للدعاء لله تعالى وتعليم الشرائع كما بعث إلى كسرى وقيصير والجاشي وملك البحرين وملك اليمامة وإلى جبلة بن الأيهم ملك غسان وإلى المقوقس ملك الاسكندرية فتقارب الاسلام وأهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلته الشهباء ومارية القبطية وأختها سيرين فاستولد رسول الله صلى الله عليه وسلم مارية وولده إبراهيم ووهب أختها لحسان بن ثابت فولدت له عبد الرحمن بن حسان بن ثابت ولم يكن في القوم أقبح رداً من كسرى فإنه مزق كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم مزق ملكه فزق كل ممزق (قوله من أهل الكتاب) * قلت * الكتابي من أنزل على رسول قومه كتاب أو ألزم أحكامه من غير المسلمين فيدخل من تهوداً وتنصر من المشركين ويخرج من فعل ذلك من المسلمين لأن المرتد لا يقر (د) ولما كان أكثر أهل اليمن أهل كتاب نبه بقوله له ذلك ليتنبأ إلى مناظرتهم (قوله فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله) (ط) احتج به من قال أول الواجبات الاقرار ولا يصح لأن هذا الدعاء هو الذي يقدم بين يدي القتال وقد اختلف في وجوب تقديمه والحديث دليل عليه * قلت * فان قال المحتج لولا أنها أول الواجبات لم يقدمها * أجيب بأنها إنما قدمت لتوقف القتال عليها والخلاف الذي في أول الواجبات

فقال عن ابن جريج قال أخبرني أبو قرة أن أبا نصره وحسن بن مسلم أخبرهما أن أبا سعيد أخبره * ومعنى هذا الكلام أن أبا نصره أخبر أبا قرة والحسن بن مسلم وكره قوله أخبرهما أن كيدا كناية على جاءني زيد وعمرو جاءني فقالا كذا وكذا * واسم أبي قرة المذكور سويد بن حجير بجاء مهملة مضمومة ثم جيم مفتوحة وآخره راء وهو باهلي بصرى أنفرد مسلم بالرواية عنه دون البخاري * وقرة بفتح القاف وفتح الزاي واسكانها (قوله جعلنا الله فداك) بكسر الفاء وبالمد معناه يقيك المكاره (قوله عليكم بالموكي) هو بضم الميم واسكان الواو مقصور غير مهموز قاله (ح)

* باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإيمان إلى آخره *

(ش) (قوله عن أبي معبد) هو مولى ابن عباس واسمه أبو نافع بن النون والقاف والذال المعجمة وعند ابن ماهدان عن أبي معبد الجهني وهو وهم قال عمرو بن دينار كان من أحذق موالى ابن عباس (قوله عن ابن عباس عن معاذ) وفي الآخر (أن معاذ) إذا حدث صحابي عن صحابي فلا فرق بين عن وأن في صحة الاتصال عند الاكثر وقال جماعة أن تقتضي الانقطاع لكنه مرسل صحابي فهو في حكم المتصل على المشهور خلافاً للاستاذ أبي اسحق الاسفرائني فاحتاط مسلم رحمه الله تعالى بذكر الأمرين (قوله من أهل الكتاب) (ب) الكتابي من أنزل على رسول قومه كتاب أو ألزم أحكامه من غير المسلمين فيدخل من تهوداً وتنصر من المشركين ويخرج من فعل ذلك من المسلمين لأن المرتد لا يقر ولما كان أكثر أهل اليمن أهل كتاب نبه بقوله له ذلك ليتنبأ إلى مناظرتهم (قوله فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله)

قالوا يانبي الله جعلنا الله فداك ماذا يصلح لنا من الأثرية فقال لا تشربوا في النكير قالوا يانبي الله جعلنا الله فداك أوتدري ما النكير قال نعم الجذع ينقر وسطه ولا في الدباء ولا في الخنم وعليكم بالموكي حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق ابن إبراهيم جميعاً عن وكيع قال أبو بكر حدثنا وكيع عن زكريا ابن اسحق قال حدثني يحيى ابن عبد الله بن صيفي عن أبي معبد عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال أبو بكر وبما قال وكيع عن ابن عباس أن معاذاً قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله

انما هو في أول الواجبات عند البلوغ (قوله فان هم أطاعوك) (ع) يحتج به من راعى عدم خطاب الكفار بالفروع لانه لم يخاطبهم بها الا بعد الايمان ويحجب الآخر بأنه انما قدم الايمان لانه أكد كما قدم الصلاة على الزكاة (ط) ولانه شرط أداء لا شرط وجوب (قلت) تقديم الايمان جيء به على صورة تقديم الشرط وتقديم الصلاة انما هو تقديم نسق فليس التقديمان سواء وعلى انه شرط اداء فيكون معنى افترض طالهم بالامثال وأما تعلق الوجوب فكان بالبلوغ والظاهر في اخبارهم بذلك على التدرج لكونه أدعى للإجابة (قوله فترد في قرائهم) (د) احتج به البخاري على عدم نقل الزكاة ولا يظهر لاحتمال عود الضمير على المسلمين لا على فقراء تلك البلدة ويحتج به مالك في صحة اعطاء الزكاة لمنف واحد (قلت) يريد مما سوى العاملين (ع) ولم يذكر الصوم والحج وكانافرضا الصوم سنة اثنتين والحج سنة تسع قبل بعث معاذ بأشهر لان بعثه كان من آخر أمره وتوفي صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن (د) قال ابن الصلاح ترك ذكره ليس من النبي صلى الله عليه وسلم بل من تقصير الرواة (ط) قد اشتهر الحديث فلماذا تركه النقل وانما تركه لما لانه انما قصد بيان الأكاذيب بالنسبة اليهم في ذلك الوقت وهي عاداته صلى الله عليه وسلم (قلت) موته صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن هو قول الأكثر وفي تفسير الثعالبي أنه وجدته حيا وأنه سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما هذا فقال هكذا رأيت اليهود والنصارى تسجد لأخبارها

فان هم أطاعوا لذلك
فأعلمهم أن الله افترض
عليهم خمس صلوات في
كل يوم وليس له فان هم
أطاعوا لذلك فأعلمهم
أن الله افترض عليهم
صدقة تؤخذ من
أغنيائهم فترد في قرائهم

(ط) احتج به من قال أول الواجبات الاقرار ولا يصح لان هذا الدعاء هو الذي يقدم بين يدي القتال وقد اختلف في وجوب تقديمه والحديث دليل عليه (ب) فان قال المخرج لولا أنها أول الواجبات لم يقدمها أجيب بأنها انما قدمت لتوقف القتال عليها والخلاف الذي في أول الواجبات انما هو في أول الواجبات عند البلوغ (قلت) كانه قصد تقرير جواب القرطبي والظاهر في التعبير عن مقصده أن تقدم الاقرار انما هو شرط بالنسبة الى ما يتناوله الحكم لانه مظنة حصول مدلوله بالقلب وهو التصديق التابع للعرفة لان الحكم انما يتعلق بالظواهر والمظنات التي يطعنون عليها وأما كون النظر ونحوه مما يحصل المعرفة أول الواجبات فذلك باعتبار النظر الى الواجب في نفسه وفيما بين العبد وبين ربه قاتله أحد أو لم يقاتله (قوله فان هم أطاعوك) (ع) يحتج به من راعى عدم خطاب الكفار بالفروع لانه لم يخاطبهم بها الا بعد الايمان ويحجب الآخر بأنه انما قدم الايمان لكونه أكد كما قدم الصلاة على الزكاة (ط) ولانه شرط أداء لا شرط وجوب (ب) تقديم الايمان جيء به على صورة تقديم الشرط وتقديم الصلاة انما هو تقديم نسق فليس التقديمان سواء وعلى انه شرط أداء فيكون معنى افترض طالهم بالامثال (قلت) وأما تعلق الوجوب فكان بالبلوغ والظاهر في اخبارهم بذلك على التدرج لكونه أدعى للإجابة (قلت) قصد بأول كلامه تضييف الجواب الذي ذكر عياض ولا يخفى وهمه لان مراد المجيب بتقديم الصلاة على الزكاة انما هو في هذا الحديث نفسه أعني حديث معاذ في موضع آخر كحديث جبريل ونحوه قوله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ولا شك ان صورة تقديم الصلاة على الزكاة في حديث معاذ مساوية لصورة تقديم الايمان على ما ذكره (قلت) وأما تأويله افترض تقريره على ان الايمان شرط أداء بطالهم بالامثال فلا يخفى أيضا ضعفه لان المؤخر عن الايمان الاعلام بالاقتراض لوجوده فلا ينافي أن يكون متقدما على حصول الايمان منهم وهو ظاهر (قوله فترد في قرائهم) (ح) احتج به البخاري على عدم نقل الزكاة ولا يظهر لاحتمال عود الضمير على المسلمين لا على فقراء تلك البلدة ويحتج به مالك في صحة اعطاء الزكاة لمنف واحد (ب)

وأما قتها فقال كذبوا إنما السجود لله تعالى (قوله) فايك وكرائم أموالهم أي نفائسها كالمعلوفة وذات اللبن والنهي عن أخذها رقعا بأهل الأموال والنهي عن أخذ السخال رقعا بالضعفاء (قوله) وائق دعوة المظلوم (قلت) في حديث الدارقطني «ولو كانت من كافر» (د) فيه وعظ الامام أمراء وتحذيرهم من الظلم (ط) وفيه الدعاء على الظالم (قلت) لان التحذير من قبوله اقرار له وقد أجاز ما لك حتى في الصلاة وإنما النظر أيهما أرجح الدعاء أم الترك والصواب العرفي فيترجح الدعاء على من عم ظلمه لانه من الفساد في الأرض ويترجح الترك فحين ظلمك لأنه أوفر للأجر وفي الآثار ما يدل على الأمرين ويأتي الكلام على ذلك حيث تعرض القاضي له (قوله) ليس بينها وبين الله حجاب (ع) يعني أنها مستجابة لاترد (ط) وما يتأخر منها فاما يتأخر إملاء كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله يلى للظالم حتى اذا أخذ لم يقلته (ع) وفي الحديث أن الشهادتين يعصمان الدم وأن احداهما لا تعصم وأن تمام الايمان بالتزام قواعده وأن الشهادتين دونها لا تنفعان (قلت) انظر عدم نفعهما فانه مناف أيهما يعصمان الدم والمشهور وعندنا فحين أقر بالشهادتين وأبى بقية الخس أنه يقتل لكن بعد التشديد عليه وقال أصبغ لا يقتل * المتيطى وبالمشهور والعمل وأما أن احداهما لا تعصم فتقدم أن عند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطالب بالآخرى فان أبى منها قتل ولهم قول آخر أنه لا يقتل

يريد مما سوى العاملين (ع) ولم يذ كر الصوم ولا الحج وكان فرضا الصوم سنة اثنتين والحج سنة تسع قبل بعث معاذ بأشهر لان بعثه كان من آخر أمره وتوفي صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن (قلت) ولذلك أخذ منه أن الوتر ليس بواجب لان بعث معاذ انما كان بعد مشروعية الوتر فلو شرع بصفة الوجوب لذ كر (ح) وأجاب ابن الصلاح بان ترك الصوم والحج ليس منه صلى الله عليه وسلم بل من تقصير الرواة (ط) قد اشتهر الحديث فلو ذ كرهما لنقل وانما تركهما لانه انما قصديان الا كد بالنسبة اليهم في ذلك الوقت وهي عادته صلى الله عليه وسلم قلت اذعانهم لهذا المذ كر في حديث معاذ يستلزم اذعانهم لما بقي من شرائع الاسلام (ب) موته صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن هو قول الاكثر وفي تفسير الثعالبي انه وجدته حيا وانه سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما هذا فقال هكذا رأيت اليهود والنصارى تسجد لأخبارها وأما قتها فقال كذبوا إنما السجود لله تعالى (قوله) فايك وكرائم أموالهم (جمع كريمة أي نفائسها كالمعلوفة وذات اللبن والنهي عن أخذها رقعا بأهل الأموال والنهي عن أخذ السخال رقعا بالضعفاء) (قوله) وائق دعوة المظلوم (ب) في حديث الدارقطني ولو كانت من كافر (ح) فيه وعظ الامام أمراء وتحذيرهم من الظلم (ط) وفيه الدعاء على الظالم (ب) لان التحذير من قبوله اقرار له وقد أجاز ما لك حتى في الصلاة وإنما النظر أيهما أرجح الدعاء أم الترك والصواب العرفي فيترجح الدعاء على من عم ظلمه لانه من الفساد في الأرض ويترجح الترك فحين ظلمك لأنه أوفر للأجر وفي الآثار ما يدل على الأمرين وسيأتي الكلام على ذلك (قوله) ليس بينها وبين الله حجاب (ع) يعني أنها مستجابة لاترد (ط) وما يتأخر منها فاما يتأخر إملاء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يلى للظالم حتى اذا أخذ لم يقلته (ع) وفي الحديث أن الشهادتين يعصمان الدم وان احداهما لا تعصم وأن تمام الايمان بالتزام قواعده وان الشهادتين دونها لا تنفعان (ب) انظر عدم نفعهما فانه مناف لقوله إنهما يعصمان الدم والمشهور وعندنا فحين أقر بالشهادتين وأبى بقية الخس أنه يقتل لكن بعد التشديد عليه وقال أصبغ لا يقتل * المتيطى وبالمشهور والعمل وأما أن احداهما لا تعصم فتقدم

فان هم أطاعوا ذلك فايك
وكرائم أموالهم وائق دعوة
المظلوم فانه ليس بينها
وبين الله حجاب *

الحديث من الطريق الثاني

(قوله فاذا عرفوا الله) (م) فيه أن أهل الكتاب لا يعرفون الله تعالى وهو مذهب حذاق المتكلمين ودليلهم على ذلك السمع اذ لا يمنع في العقل أن يعرف الله من كذب رسوله عليهم السلام لانهم ما علموا من الارتباط لاحدهما بالآخر (ع) كيف يعرف الله سبحانه من شبهه بخلقهم فالمجوس جعلت له شريكا واليهود نسبت له الولد وأجازت عليه البداء والنصارى جعلت له الصاحبة والولد وأجازت عليه الحلول والامتزاج. تعالى الله سبحانه عن قولهم فالجميع وان اعتقدوا أنهم يعبدون الله سبحانه فانهم لا يعبدونه لان الله سبحانه وتعالى من هذه الخياليات ليس الله * فتمسك بهذه النكتة واعتمد عليها وقد رأيت معناها المتقدمة شيوخنا وبها قطع القاضي الكلام بين أهل القبر وان حين تنازعوا في المسئلة (قلت) * قد تقدم أن المتكلمين إنما احتجوا بالسمع وهذه الطريق التي أشار إليها على يرجع الى قياس من الشكل الاول وتقريره الكفار يجعلون لله ما ذكر ولا واحدا من جاعل ذلك بعارف بالله سبحانه فلا واحدا من الكفار بعارف بالله تعالى والصغرى صادقة لانه الواقع والكبرى كذلك لان نسبة شيء من ذلك لله سبحانه اعتقاده على خلاف ما هو به وهي حقيقة الجهل * وحض على التمسك بهذه الطريق ولا يخفى عليك ضعفها لانها تصير الخلاف لفظيا والكبرى فيها مصادرة ويتضح لك ذلك بعد بيان محل النزاع ولا بد من تنقيحه فان معرفة الله تعالى ان أريد بها معرفة الذات فالذات غير معلومة لاحد ولا يصح أن تعلم على الصحيح وان أريد بها معرفة الوجود فقط فلا يصح أن يقال انهم لا يعرفون الله لانهم لا ينكرون المانع وان أريد بها معرفة وجوده تعالى مع ما يجب له تعالى ويستحيل عليه فهذا يمكن أن يكون محل النزاع وحينئذ يصير الخلاف لفظيا وهو أن العارف بالشيء من وجه الجاهل به من وجه هل يسمى عارفا أم لا * وأما المصادرة فلانه اذا قيل في الدليل انه غير عارف به ولا واحد من جاعل ذلك أن عند الشافعية من قال لا إله الا الله هو مسلم ويطلب بالأخرى فان أبي مناه قتل ولم قول آخر أنه لا يقتل (قوله حدثنا ابن أبي عمر) هو محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني أبو عبد الله سكن مكة * وعبد بن جيد هو الامام المعروف صاحب المسند يكنى أبا محمد قيل اسمه عبد الحميد وأبو عاصم هو النبل الضحاك بن مخلد (قوله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا) هذا اللفظ يقتضي أن الحديث من مسند ابن عباس وكذا الرواية التي بعده وأما الأولى فن مسند معاذا ووجه الجمع بينهما أن يكون ابن عباس رضي الله عنهما سمع الحديث من معاذا فرواه تارة عنه متصلا وتارة أرسله ولم يذكر معاذا وكلاهما صحيح وقد تقدم أن مرسل الصحابي حجة اذا لم يعرف من روى عنه فكيف وقد عرفناه في هذا الحديث ويحتمل أن ابن عباس سمعه من معاذا وحضر القضية فتارة رواها بلا واسطة لحضوره إياها وتارة رواها عن معاذا بالنسيان الحضور أو لعني آخر والله أعلم (قوله حدثنا أمية بن بسطام العيشي) أما بسطام فبكسر الموحدة على المشهور وحكى قصها واختلف في صرفه والاصح لا ينصرف للجمجمة والعلمية * وأما العيشي فبالشين المحجمة وهو منسوب الى بني عائش بن مالك بن تيم الله بن ثعلبة وكان أصله العائشي لكن خففوه * قال الحاكم أبو عبد الله والخطيب أبو بكر البغدادى العيشيون بالشين المحجمة بصريون والعبيسيون بالباء الموحدة والسين المهملة كوفيون والعنسيون بالنون والسين المهملة شاميون (ح) وهذا الذي قاله هو الغالب * وأميسة بضم الهمزة وتشديد الياء * وزيد بن زريع مصغرا (قوله انك تقدم) بفتح الدال (قوله فاذا عرفوا الله) (ح) فيه أن أهل الكتاب لا يعرفون الله تعالى وهو مذهب حذاق المتكلمين ودليلهم على ذلك السمع

حدثنا ابن أبي هريرة
حدثنا بشر بن السري
حدثنا زكريا بن اسحق
حدثنا عبد بن حميد
أخبرنا أبو عاصم عن
زكريا بن اسحق عن يحيى
ابن عبد الله بن صفي عن
أبي معبد عن ابن عباس
أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث معاذا الى اليمن فقال
إنك ستأتى قوما بمثل
حديث وكيع * حدثنا
أمية بن بسطام العيشي
حدثنا يزيد بن زريع
حدثنا روح وهو ابن
القاسم عن اسمعيل بن
أمية عن يحيى بن عبد الله
ابن صفي عن أبي معبد
عن ابن عباس أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما بعث
معاذا الى اليمن قال انك
تقدم على قوم اهل كتاب
فليكن أول ما تدعوهم
اليه عبادة الله عز وجل
فاذا عرفوا الله عز وجل
فأخبرهم أن الله فرض
عليهم خمس صلوات في
يومهم وليتهم فاذا فعلوا

بعارف فقد جعل محل النزاع إحدى معدنات الدليل وهو عين المصادرة فالأولى التمسك بالسمع كما قال المتكلمون (ع) وفي الحديث أن الإيمان لا يكفي فيه النطق دون عقد القلب خلافا للجهمية ولا التقليد خلافا لمن ظننه من الجهلة **قلت** * كان فيه ذلك لأن المعرفة هي العقد عن دليل والنطق وحده ليس عقدا عن دليل والمقلد أيضا غير مستدل ونسب القول بكفاية التقليد (١) إلى الجهلة مع أنه مذهب الاشعري وأكثر المتكلمين واختاره من المتأخرين الآمدي والقشيري والمقترح والشيخ عز الدين والعزلة أنه لم يحفظه إلا للعتزلة وهي طريق بعض المتكلمين أعني أنه لم يحكمه إلا عن المعتزلة * واحتجوا على كفايته بأن أكثر من أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية ومع ذلك فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة إيمانهم * وأجاب ابن التماساني بأنه إنما حكم بإسلامهم في

(١) هكذا في النسخة
المعقدة وفي نسخة بعدم
كفاية التقليد وهي التي
اعترض بسببها السنوسي
اه مصححه

لا يمتنع في العقل أن يعرف الله من كذب رسوله عليهم السلام لأنهما معلومان لا ارتباط لاحدهما بالآخر (ع) كيف يعرف الله سبحانه من شبهه بخلقه فالمجوس جعلت له شريكاً واليهود نسبت له الولد وأجازب عليه البداء والنصارى جعلت له صاحبة الولد وأجازب عليه الحائل والامتزاج تعالى الله عن قولهم فالجميع وإن اعتقدوا أنهم يعبدون الله سبحانه فإنهم لا يعبدونه لأن الله سبحانه وتعالى من هذه الخياليات ليس الله فتمسك بهذه النكتة واعتقد عليها وقدر آيت معناه المتقدم شيو خنا وبها قطع القاضي الكلام بين أهل القبر وإن حين تنازعوا في المسئلة (ب) قد تقدم أن المتكلمين إنما احتجوا بالسمع وهذه الطريق التي أشار إليها عقلية ترجع إلى قياس من الشكل الأول وتقريره الكفار يجعلون الله ما ذكر ولا واحداً من جاعل ذلك بعارف بالله سبحانه فلا واحداً من الكفار بعارف بالله تعالى والصغرى صادقة لأنه الواقع والكبرى كذلك لأن نسبة شيء من ذلك لله سبحانه اعتقاده على خلاف ما هو به وهي حقيقة الجهل * وحض على التمسك بهذه الطريق ولا يخفى عليك ضعفها لأنها تصير الخلاف لفظياً والكبرى فيها مصادرة ويتضح لك ذلك بعد بيان محل النزاع ولا بد من تنقيحه فإن معرفة الله تعالى أن أريد بها معرفة الذات فالذات غير معلومة لا حد ولا يصح أن تعلم على الصحيح وإن أريد بها معرفة الوجود فقط فلا يصح أن يقال أنهم لا يعرفون الله لأنهم لا ينكرون الصانع وإن أريد بها معرفة وجوده تعالى مع ما يجب له تعالى ويستحيل عليه فهذا يمكن أن يكون هو محل النزاع وحينئذ يصير الخلاف لفظياً وهو أن العارف بالشيء من وجه الجاهل به من وجه هل يسمى عارفاً أم لا * وأما المصادرة فلا نه إذا قيل في الدليل إنه غير عارف به ولا واحداً من جاهل ذلك بعارف فقد جعل محل النزاع إحدى معدنات الدليل وهو عين المصادرة فالأولى التمسك بالسمع كما قال المتكلمون (ع) وفي الحديث أن الإيمان لا يكفي فيه النطق دون عقد القلب خلافا للجهمية ولا التقليد خلافا لمن ظننه من الجهلة (ب) كان فيه ذلك لأن المعرفة هي العقد عن دليل والنطق وحده ليس عقدا عن دليل والمقلد أيضا غير مستدل * ونسب القول بعدم كفاية التقليد إلى الجهلة مع أنه مذهب الاشعري وأكثر المتكلمين * واختاره من المتأخرين الآمدي والمقترح والشيخ عز الدين والعزلة أنه لم يحفظه إلا للعتزلة وهي طريق بعض المتكلمين أعني أنه لم يحكمه إلا عن المعتزلة * واحتجوا على كفايته بأن أكثر من أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية ومع ذلك فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة إيمانهم * وأجاب ابن التماساني بأنه إنما حكم بإسلامهم في الظاهر ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب إذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعهم كهار في الباطن ولم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم طالب أحد منهم بعد ذلك بدليل وإنما الجواب منع كونهم مقلدين * قوله لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية * قلنا ليس من شرط الدليل أن يكون على نظم الأصوليين لاسيما والزمان زمان خرق

الظاهر ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب اذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعمهم كهارا في الباطن ولم يثبت انه صلى الله عليه وسلم طالب أحد منهم بعد ذلك بدليل وانما الجواب منع كونهم مقلدين * وقوله لم يكونوا عارفين بالمسائل الاصولية (قلنا) ليس من شرط الدليل أن يكون على نظم الاصوليين لاسيما والزمان زمان خرف العادة ومشاهدة المجزات * واحتج القاضي وتابعوه على عدم صحة الاكتفاء بالتقليد بهذا الحديث وغيره من الظواهر * فان قلت * المسئلة علمية فلا يتسك فيها بالآحاد * قلت * العلمية التي لا ترجع الى الذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بذلك

﴿ أحاديث أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴾

(قولهم وكفر من كفر من العرب) قلت ما أتى به القاضي هنا هو طرف من كلام الخطابي ونحن نأتي بالضرورة من كلام الخطابي * قال الخطابي في شرحه لهذا الحديث لابد من تقديم ما يتم به معناه وذلك أنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب حتى لم يصل لله سبحانه الابكة والمدينة ومسجد عبد القيس بقرية تسمى جواثي من أرض البصرين وكان عماره من الازد وبقوا محصورين حتى قتل مسيامة باليامة والاسود وقتعت اليامة وكان أهل الردة ثلاثة أصناف * صنف ارتد ولم يتسك من

العادة ومشاهدة المجزات * واحتج القاضي وتابعوه على عدم صحة الاكتفاء بالتقليد بهذا الحديث وغيره من الظواهر * فان قلت * المسئلة علمية فلا يتسك فيها بالآحاد * قلت * العلمية التي لا ترجع الى الذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بذلك انتهى * قلت * انظر وهم هذا الشيخ رحمه الله وكيف حل على عياض رحمه الله تعالى أنه أسند القول بعدم كفاية التقليد للجهلة (١) مع أنه صرح بضده وهو أنه أسند القول بكفاية التقليد الى الجهلة وجعله مخالفا لمضمون هذا الحديث * ونصه في الاكمال وفيه يعني في حديث معاذ دليل على أن الايمان لا يصح الا بالمعرفة واشراح الصدر ولا يكفي فيه بطق اللسان كما تقول الجهمية ولا التقليد المجرد كما يظنه الجهلة * والمحجب من الشيخ الأبي رحمه الله تعالى أنه قرر بنفسه وجه أخذ عياض من الحديث عدم كفاية التقليد ثم غفل عن ذلك اثره وذكريا أن عياضا وتابعيه أخذوا ضد ذلك من هذا الحديث ومثل هذا الوهم لا يسع فيه الاتساع وهو مما لا يؤخذ به العلماء رحمهم الله تعالى (قولهم ان الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم) (ح) قد يستدل بهلفظ من أموالهم على أنه اذا امتنع من دفع الزكاة أخذ من ماله بغير اختياره وهذا الحكم لا خلاف فيه ولكن هل تبرأ ذمته ويمجزه ذلك في الباطن فيه وجهان لا يحبان والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴾

محمد رسول الله الى آخر الباب ﴿

(ش) عقيل عن الزهري بضم العين * وحفص بن غياث بكسر الغين المجمة وفتح الياء المخفضة المثناة من أسفل * وأبو غسان المسمى بكسر الميم الاولى وفتح الثانية واسكان السين المهملة بينهما منسوب الى مسمع بن ربيعة وتقدم بيان صرف غسان وعدمه وأنه يجوز الوجهان * وواقدين محمد بالقاف وعبد العزيز الدراوردي هو بفتح الدال المهملة وفتح الراء الاولى وتسكين الراء الثانية والاصح انه منسوب الى دراجد بفتح الدال الاولى بعد هاء راء معتوحة ثم ألف ثم باء موحدة ثم جيم مكسورة ثم راء ساكنة * وعبد الملك بن الصباح بفتح الصاد المهملة والباء الموحدة المشددة (قولهم وكفر من كفر من العرب) (ب) ما أتى به القاضي هنا هو طرف من كلام الخطابي ونحن نأتي بالضرورة من كلام الخطابي

فأخبرهم أن الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم فتد على فقرائهم فاذا أطاعوا بها نخدمهم وتوى كرائم أموالهم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث بن سعد عن عقيل عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر ابن الخطاب لا يبر

(١) أقول هذا الاعتراض

انما يرد على ما وقع للسوسى من نسخة الأبي من التعبير بعدم كفاية التقليد وأما على ما في النسخة المعتمدة من التعبير بكفاية التقليد فلا يرد والله أعلم اهم صححه

الاسلام بشئ ثم من هؤلاء من عاد الى جاهليته ومنهم من ادعى نبوة غيره وصدقه قوم كاتبا مسيما باليمامة والاسود العنسي بصنعا وصنف تمسك بالاسلام الا انه أنكر وجوب الزكاة وقال انما كانت واجبة في زمنه صلى الله عليه وسلم وتأول في ذلك قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة) وصنف تمسك به واعترف بوجودها الا انه امتنع من دفعها لأبي بكر وفرقها بنفسه قال وانما كانت تفرقها الرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا الصنف من طاع بدفعها لأبي بكر كبنى ربوع جمعوا صدقاتهم وأرادوا دفعها لأبي بكر فنعهم مالك بن نويرة وفرقها بنفسه فاتفق الصحابة على قتال الصنف الاول وعدم سيهم وانما اختلفوا في سبي ذرارهم فقتلوا حتى قتل الاسود ومسيما وتفرقت جموعهما قلت هذا الكلام نص في أن ردتها كانت بعد موته صلى الله عليه وسلم وللزحشري خلافه قال ارتدت مذحج في حياته صلى الله عليه وسلم ورئيسهم الاسود العنسي فاستولى على اليمن وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وسادات أهل اليمن فأهلكه الله

في شرحه لهذا الحديث لا بد من تقديم ما يتبعه معناه وذلك أنه لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب حتى لم يصل لله سبحانه الابكة والمدينة ومسجد عبد القيس بقريّة تسعى جواثى من أرض البصرين وكان عماره من الازد وبقوا محصورين حتى قتل مسيما وفتح اليمامة وكان أهل الردة ثلاثة أصناف صنف ارتد ولم يقسك من الاسلام بشئ ثم من هؤلاء من عاد الى جاهليته ومنهم من ادعى نبوة غيره وصدقه كاتبا مسيما باليمامة والاسود العنسي بصنعا وصنف تمسك بالاسلام الا انه أنكر وجوب الزكاة وقال انما كانت واجبة في زمانه صلى الله عليه وسلم وتأول في ذلك قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة) وصنف تمسك به واعترف بوجودها الا انه امتنع من دفعها لأبي بكر وفرقها بنفسه وانما كانت تفرقها الرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا الصنف من طاع بدفعها لأبي بكر كبنى ربوع جمعوا صدقاتهم وأرادوا دفعها لأبي بكر فنعهم مالك بن نويرة وفرقها بنفسه فاتفق الصحابة رضى الله عنهم على قتال الصنف الاول وعدم سيهم وانما اختلفوا في سبي ذرارهم فقتلوا حتى قتل الاسود ومسيما وتفرقت جموعهما قلت هذا الكلام نص في أن ردتها كانت بعد موته صلى الله عليه وسلم وللزحشري خلافه قال ارتدت مذحج في حياته صلى الله عليه وسلم ورئيسهم الاسود العنسي فاستولى على اليمن وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وسادات اليمن فأهلكه الله عز وجل على يد فيروز الديلمي فأحبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك فسر المسلمون بذلك ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد ثم جاء علمه بعد شهر وقال في مسيما ارتدت بنو خنيصة ورئيسهم مسيما فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيما رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فان الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيما الكذاب أما بعد فان الأرض لله ورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فخار به أبو بكر وقتل على يد وحشى قاتل حمزة وكان وحشى يقول قتلت خير الناس في الجاهلية وشرها في الاسلام يريد في جاهليته قال أعنى الزحشري وانما الذي ارتد في عهد أبي بكر قرارة وغطفان وبنو سليم وبنو ربوع وبعض تميم قوم سجاح التي تنبأت وغسان قوم جبلة بن الأيهم قال الخطابي وبسبي ذرارهم قال أبو بكر ومنهم استولد على أم ولده محمد بن الحنفية وبعدهم سيهم قال عمر ولد الماوى رد عليهم ذريتهم وحكم فيهم بحكم المرتدين (ع) وبراى أبي بكر قال أصبغ وبراى عمر قال الاكثر ثم اختلف الصحابة

سبحانه على يدى فيروز الديلمي فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك فسر المسلمون بذلك ثم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد ثم جاءه بعد شهر وقال فى مسيلة ارتدت بنو حنيفة ورئيسهم مسيلة فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الأرض نصفهاى ونصفها لك فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب أما بعد فان الأرض لله ورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاربه أبو بكر وقتل على يد وحشى قاتل حجرة وكان وحشى يقول قتل خير الناس فى الجاهلية وشرها فى الاسلام يريد فى جاهليتي قال أغنى الزخشرى وانما الذى ارتد فى عهد أبي بكر فزاره وغطفان وبنو سليم وبنو يربوع وبعض قوم سجاح التى تنبأت وغسان قوم جبلة ابن الأيهم قال الخطابي وبسبب ذرارهم قال أبو بكر ومنهم استولد على أم ولده محمد بن الحنفية وبعد ثم سبهم قال عمر ولماولى رد عليهم ذريتهم وحكم فيهم بحكم المرتدين (ع) وبراى أبي بكر قال أصبغ وبراى عمر قال الأكثر ثم اختلف الصحابة فى قتال الصنفين الآخرين فرآه أبو بكر للاول منهما بكفره والثانى لامتناعه من دفع الزكاة وأباه عمر وعذرهم بالتأويل والجهل لقرب عهدهم بالاسلام وسيأتى احتجاج كل منهما ولم تكن الصحابة تسمى هذين الصنفين كفارا لانهم لم يرتدوا حقيقة وانما هم بغاة وكان القياس أن يسموابغاة لكن لما عاصروا الصنف الاول ودخلوا فى غماره وكان هو الاكثر انسحب عليهم اسم الردة ألا ترى أن مقاتلة على لما انفردوا ولم يدخلوا فى غمار المشركين كيف سموابغاة قلت البغى الخروج عن طاعة الامام مغالبة له والبغاة قسمان أهل عناد وأهل تأويل وللإمام قتال الصنفين على الوجه الذى يأتى فى باب ان شاء الله تعالى قال الخطابي واتفقوا على أن أبا بكر لم يسب ذرارى هذين الصنفين الا شئ روى عن بعض الرافض فقال انه سباهم وشنع فى ذلك وقال أبو بكر أول من سبى فى الاسلام وانه فى قتالهم متعسف ولا يعتد بخلاف هؤلاء لانهم من قوم لا اخلاق لهم فى الدين وانما شأهم البهت والتكذيب والوقعة فى الصحابة والافتد قدمنا أنهم لم يسب الا ذرارى الصنف الاول قلت يأتى للقاضى عند ذكره القول بأن تارك الصلاة يقتل قال وعليه تأولو سبى أبي بكر ذرارى ما بنى الزكاة وهذا نص فى أنه سباهم (قوله كيف تقاتل الناس

كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

فى قتال الصنفين الآخرين فرآه أبو بكر للاول منهما بكفره والثانى لامتناعه من دفع الزكاة وأباه عمر وعذرهم بالتأويل والجهل لقرب عهدهم بالاسلام وسيأتى احتجاج كل منهما ولم تكن الصحابة تسمى هذين الصنفين كفارا لانهم لم يرتدوا حقيقة وانما هم بغاة وكان القياس أن يسموابغاة لكن لما عاصروا الصنف الاول ودخلوا فى غماره وكان هو الاكثر انسحب عليهم اسم الردة ألا ترى أن مقاتلة على لما انفردوا ولم يدخلوا فى غمار المشركين كيف سموابغاة (ب) البغى الخروج عن طاعة الامام مقابلة له والبغاة قسمان أهل عناد وأهل تأويل وللإمام قتال الصنفين على الوجه الذى يأتى ان شاء الله تعالى قال الخطابي واتفقوا على أن أبا بكر لم يسب ذرارى هذين الصنفين الا شئ روى عن بعض الرافض فقال انه سباهم وشنع فى ذلك وقال أبو بكر أول من سبى فى الاسلام وانه فى قتالهم متعسف ولا يعتد بخلاف هؤلاء لانهم من قوم لا اخلاق لهم فى الدين وانما شأهم البهت والتكذيب والوقعة فى الصحابة والافتد قدمنا أنهم لم يسب الا ذرارى الصنف الاول (ب) يأتى للقاضى عند ذكره القول بأن تارك الصلاة يقتل قال وعليه تأولو سبى أبي بكر ذرارى ما بنى الزكاة وهذا نص فى أنه سباهم (قوله كيف تقاتل الناس وقد قال صلى الله عليه وسلم) الى آخره (ع) فيه الاجتهاد فى التوازل

وقد قال صلى الله عليه وسلم) الى آخره (ع) فيه الاجتهاد في التوازل والمناظرة فيها وردها الى الاصول
 قلت ﴿ زعم بعضهم أن مناظرتهم إنما كانت في المصنف الثالث وقضى السيف أنها كانت في
 الصنمين (قوله فاذا قالوا لا اله الا الله) (ع) يريد فادا أجابوا بما يثبت به الايمان وانما ذكر
 الشهادتين لأن المراد المشركون ومنسكرو الصانع اذ هم أول من دعى الى الاسلام وأما غيرهم ممن يقر
 بالصانع ويوحده فلا يكفي ذلك في عصمة دمه لأنهم كانوا يقولونه قبل ولذا جاء في الآخر وأنى رسول
 الله ويقموا الصلاة (قوله الابحفا) أى الآن يتركوا حقاً من حقوق الكلمة (قوله وحسابهم على
 الله) أى في صدق ضمائرهم (قوله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) يريد لور ودهما في القرآن
 • وردا واحدا (د) وفيه العمل بالقياس كما جاء في بعض الطرق «وأرأيت لولم يصلوا» (الخطابي) وهذا
 يدل أن خطاب قتال الممتنع من الصلاة متفق عليه عندهم ولذلك رد المختلف فيه الى المتفق عليه
 قلت ﴿ وبسط احتجاجهما أن عمر رأى القتال منعياً بقول الكلمة فاذا قيلت وجب الكف
 ورأى أبو بكر أن الاستثناء صيره موقفاً عليها وعلى أداء الزكاة والموقوف على أمرين نعدم
 عند عدم أحدهما لأن المعنى عصموا الا ان يمنعوا حقاً من حقوق الكلمة ومن حقوقها أداء الزكاة
 ولعل عمر لم يخف عنه ذلك ولكن حمل الحق المستثنى على ما بينه في الحديث الآخر بقوله زنى بعد
 احسان أو كفر بعد ايمان أو قتل النفس التي حرم الله (ع) واقصا رهما في الاحتجاج على حديث
 الشهادتين يدل انهما لم يسمعا ما في حديث أبي هريرة من زيادة قوله ويقموا الصلاة ويؤتوا الزكاة
 اذ لو سمعا عمر لم يحتج بالحديث لانه حجة عليه ولو سمعا أبو بكر لم يحتج بالعموم بقوله الابحفا ولا بالقياس
 لانه نص في المطلوب (ط) ولعلهما سمعا ونسيا (د) عن الخطابي أو يكون أبو هريرة هو الذى أسقط
 ذلك اتسكالا على فهم الخطابين القضية وأنه لم يقصد الا ذكر ما اتفق عليه بين الشيخين ﴿قلت﴾ بالعموم
 الذى في بحقهما هو ان التقدير الآن يتركوا حقاً أى شئ كان (قوله والله لو منعوني عقالا)

والمناظرة فيها وردها الى الاصول (قوله فاذا قالوا لا اله الا الله) (ع) يريد فادا أجابوا بما يثبت به الايمان
 وانما ذكر الشهادتين لأن المراد المشركون ومنسكرو الصانع اذ هم أول من دعى الى الاسلام وأما غيرهم
 ممن يقر بالصانع ويوحده فلا يكفي ذلك في عصمة دمه لأنهم كانوا يقولونه قبل ولذا جاء في الآخر وأنى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقموا الصلاة (قوله الابحفا) أى الآن يتركوا حقاً من حقوق الكلمة
 (قوله وحسابهم على الله) أى في صدق ضمائرهم (قوله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) يريد
 لور ودهما في القرآن مورد واحد (ح) وفيه العمل بالقياس كما جاء في بعض الطرق أرأيت لولم يصلوا
 (الخطابي) وهذا يدل أن خطاب قتال الممتنع من الصلاة متفق عليه عندهم ولذلك رد المختلف فيه الى
 المتفق عليه (ب) وبسط احتجاجهما أن عمر رأى القتال منعياً بقول الكلمة فاذا قيلت وجب الكف
 ورأى أبو بكر أن الاستثناء صيره موقفاً عليها وعلى أداء الزكاة والموقوف على أمرين نعدم عند عدم
 أحدهما لأن المعنى عصموا الا ان يمنعوا حقاً من حقوق الكلمة ومن حقوقها أداء الزكاة ولعل عمر لم
 يخف عنه ذلك ولكن حمل الحق المستثنى على ما بينه في الحديث الآخر بقوله زنى بعد احسان أو كفر بعد
 ايمان أو قتل النفس التي حرم الله الا بالحق (ع) واقصا رهما في الاحتجاج على حديث الشهادتين يدل
 انهما لم يسمعا ما في حديث أبي هريرة من زيادة قوله ويقموا الصلاة ويؤتوا الزكاة اذ لو سمعا عمر لم يحتج
 بالحديث لانه حجة عليه ولو سمعا أبو بكر لم يحتج بالعموم بقوله الابحفا ولا بالقياس لانه نص في المطلوب
 (ط) ولعلهما سمعا ونسيا (ح) عن الخطابي أو يكون أبو هريرة هو الذى أسقط ذلك اتسكالا على فهم
 الخطابين القضية وأنه لم يقصد الا ذكر ما اتفق عليه بين الشيخين (قوله والله لو منعوني عقالا) (ع) فسر

فمن قال لا اله الا الله فقد
 عصم من ماله ونفسه
 الا بحقه وحسابه على الله
 فقال أبو بكر والله لأقاتلن
 من فرق بين الصلاة
 والزكاة فان الزكاة حق
 المال والله لو منعوني عقالا
 كانوا يؤدونه الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 لقاتلتهم على منعه فقال عمر
 ابن الخطاب فوالله ما عور إلا
 أن رأيت الله قد شرح
 صدر ابى بكر للعتال

(ع) فسر مالك في رواية الواقدي بأنه الحبل الذي تعقل به الأبل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث محمد بن مسلمة على الزكاة فكان يأخذ مع كل فريضة عقالمها وقرأنها وفسرها في رواية ابن وهب بأنه الفريضة من الأبل وقال الضرير هو ما يؤخذ في الزكاة من نعم أو ثمر لأنه يعقل عن صاحبه * وقال المبرد هو ما يؤخذ من زكاة من عين المزكى فان أخذ عوضاً منه قيل أخذ نقداً ومنه قول الشاعر « ولم يأخذ عفاً ولا نقداً » (م) وقال النسائي هو صدقة عام يقال أخذ منه عفاً عام أي صدقته وأشد

سعى عفاً فلم يترك لنا سبداً * فكيف لو قد سعى عمرو عفاً لين

وانتمابه في البيت على الظرف أي مدة عفاً وعمر وهذا هو ابن أخي معاوية ولده عمر صدقات كلب فأجحف بهم قال شاعرهم البيت وتفسيره بالحبل يتوجه بما حكى عن ابن مسلمة أو بحذف مضاف أي قيمة عفاً ويتأتى ذلك في زكاة العين والحرق وفي بعض صور زكاة الماشية وعلى أحد الوجوه عندنا في زكاة العروض * وأما أن تفسيره بصدقة عام فقال صاحب التحرير أنه تعسف وخروج عن سمت كلام العرب وهو كتعسف من فسر البيضة من حديث « لعن الله السارق يسرق البيضة والحبل فتقطع يده » ببيضة القتال وحبل السفينة فإنه ليس موضع كثرة ما يسرق (ع) وفي غير مسلم والله لو منعوني عناقاً وروى جدياً ويمنعني به من يجبر أخذه في الزكاة إذا كانت الغنم سخلاً كلها وهو أحد الأقوال عندنا ولا يصح لأنه خرج مخرج التقليل لا مخرج الحقيقة (ط) وعادة العرب إذا غابت في التقليل فإنها تذكر ما لا يقصد به الحقيقة * ومنه حديث لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة لأنه لا ينتفع به وحديث من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص فطاة بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة نأف مفحصها لا يكون مسجداً (ع) وفيه أن حول الأولاد حول الأمهات اذ لم يمر على العناق حول وفيه أن الزكاة لا تسقط عن المرتد فتؤخذ منه ثم إن تاب والاقتل (قول فعمت أنه الحق) (ع) لظهور دليل أبي بكر أنه قلده أو

مالك في رواية الواقدي بأنه الحبل الذي تعقل به الأبل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث محمد بن مسلمة على الزكاة فكان يأخذ مع كل فريضة عقالمها وقرأنها وفسرها في رواية ابن وهب بأنه الفريضة من الأبل وقال الضرير هو ما يؤخذ في الزكاة من نعم أو ثمر لأنه يعقل عن صاحبه * وقال المبرد هو ما يؤخذ من زكاة من عين المزكى فان أخذ عوضاً منه قيل أخذ نقداً (م) وقال النسائي هو صدقة عام يقال أخذ منه عفاً عام أي صدقته (ح) وتفسيره بالحبل يتوجه بما حكى عن ابن مسلمة أو بحذف مضاف أي قيمة عفاً ويتأتى ذلك في زكاة العين والحرق وفي بعض صور زكاة الماشية وعلى أحد الوجوه عندنا في زكاة العروض فان للشافعي رحمه الله تعالى في الواجب في عروض التجارة ثلاثة أقوال * أحدها يتعين الأخذ منها كما يؤخذ من الماشية من جنسها * الثاني أنه لا يؤخذ إلا ربع عشر قيمتها من الذهب أو الفضة * الثالث التخير بين الأمرين * وأما تفسيره بصدقة عام فقصد المبالغة يدفعه وتعسف هذا التفسير كتعسف من فسر البيضة من حديث لعن الله السارق يسرق البيضة والحبل فتقطع يده ببيضة القتال وحبل السفينة (ع) وفي غير مسلم والله لو منعوني عناقاً وروى جدياً ويمنعني به من يجبر أخذه في الزكاة إذا كانت الغنم سخلاً كلها وهو أحد الأقوال عندنا ولا يصح لأنه خرج مخرج التقليل لا مخرج الحقيقة (ط) وعادة العرب إذا غابت في التقليل فإنها تذكر ما لا يقصد به الحقيقة * ومنه حديث لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة لأنه لا ينتفع به وحديث من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص فطاة بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة فان مفحصها لا يكون مسجداً (قول فعمت أنه الحق)

فهرست ابن أبي عمير
ابو الطاهر وحمزة بن يحيى
واحد بن عيسى قال
أحد حدثنا وقال الآخران
أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال
حدثني سعيد بن المسيب
أن أباه ريرة أخبره أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال أمرت أن أقاتل
الناس حتى يقولوا لا إله إلا
الله فمن قال لا إله إلا الله
عصم مني ماله ونفسه إلا
بمحقه وحسابه على الله
* حدثنا أحمد بن عبدة
الضبي أخبرنا عبد العزيز
بعض الدراويذ عن
العلاء ح وحدثنا أمية
ابن بسطام واللفظ له ثنا
يزيد بن زريع حدثنا روح
ابن القاسم عن العلاء بن
عبد الرحمن بن يعقوب
عن أبيه عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال أمرت أن أقاتل
الناس حتى يشهدوا أن
لا إله إلا الله ويؤمنوا بي
وبما جئت به فإذا فعلوا
ذلك عصموا مني دماءهم
وأموالهم إلا بحقها وحسابهم
على الله * وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا
جعف بن غياث عن
الأعمش عن أبي سفيان
عن جابر وعن أبي صالح
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه

وسلم أمرت أن أقاتل

الناس بمثل حديث ابن المسيب عن أبي هريرة ح وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدني محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي قالنا جميعا حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ثم قرأ (أما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر)

• حدثنا أبو غسان المسمى مالك بن عبد الواحد حدثنا عبد الملك ابن الصباح عن شعبة عن واقد بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوه عصموا مني دماءهم وأموالهم وحسابهم على الله • حدثنا سويد بن سعيد وابن أبي عمير قالنا حدثنا مروان يعنيان الفزاري عن أبي مالك عن أبيه قال سمعت رسول

اعتقد عصمته كما تقول الامامية من اعتقادهم عصمة الامام محتجين بمثل هذا الحديث قلت (أما لم يمكن انه قلده لانه لا يعمل لمجهداً أن يقلد غيره لان ظن نفسه أقوى لاسيما وقد قال علمت والمقلد غير عالم وإنما اشترط الرواض عصمة الامام لان الموجب عندهم لنصبه صون الامة عن الخطأ فإذا لم يكن معصوماً يؤمن عليه الخطأ فيفتقر الى امام ويتسلسل وعندهم ان الاجماع إنما كان حجة لا شفعاله على قوله عليه السلام فإذا أجمعت الامة دل اجاعهم على حصول قوله معهم وان لم يظهر وقوله حجة فيكون الاجماع حجة • وعندهم ان نصب الامام واجب لان نصبه لطف ويجب على الله تعالى فعل اللطف وكان لطفه لانه يوضح الدلائل ويدفع الشبهات ويحث على فعل الواجبات ويذكر عن المحرمات وكل هذا مبني على قاعدة التحسين وجوب الاصلح ولا يصح ان عندنا (ابن التماساني) وأقرب ما يرد به عليهم أن المصلحة لا تظهر إلا بعصمة نوابه أيضاً وهم لا يشترطونها ويعني بالحق الذي علم قتال مانع الزكاة لا ردسي الدراري المرتدين لانه لم يوافقهم على سبهم الا في الظاهر لما يجب عليه من طاعة الامام ولذا لما ولي ردهم ولو وافقه حتى في الباطن لم يردهم لان بموافقة انعقد الاجماع إذ لم يخالف غيره واذا انعقد الاجماع لم يجز مخالفته وهذا هو الحكم في أصول الفقه أن المجتهد اذا رأى غير ما أفتى به الامام العادل المجتهد وسكت اتباعه لما يلائمه من طاعته ثم فقد ذلك الامام تعين على ذلك المجتهد أن يرجع الى رأى نفسه ولكن بعد تجديد النظر لاحتمال أن يتغير اجتهاده وذكر القاضي غير هذا فقال اختلاف في رد عمر السبي فقيل انه نقض لفعل أبي بكر باجتهاد ثان وقيل انه ليس بنقض ولم يكن لينقض شيئاً أجمع عليه الصحابة وإنما فداهم حين فتح الله بما فداهم به من أيدي مالكمهم واعتفهم تفضلاً وصلة للقرابة وكذلك فعل بكل من ملك من العرب ويقول ليس على عربي ملك ولا ينزع من يده أحد شيئاً إلا بعوض ولو كان

(ع) لظهور دليل أبي بكر لا انه قلده او اعتقد عصمته كما تقول الامامية من اعتقادهم عصمة الامام محتجين بهذا الحديث (ب) إنما يمكن انه قلده لانه لا يعمل لمجهداً أن يقلد غيره لان ظن نفسه أقوى لاسيما وقد قال علمت والمقلد غير عالم وإنما اشترط الرواض عصمة الامام لان الموجب عندهم لنصبه صون الامة عن الخطأ فإذا لم يكن معصوماً يؤمن عليه الخطأ فيفتقر الى امام ويتسلسل وعندهم ان الاجماع إنما كان حجة لا شفعاله على قوله فإذا أجمعت الامة دل اجاعهم على حصول قوله معهم وان لم يظهر وقوله حجة فيكون الاجماع حجة وعندهم ان نصب الامام واجب لان نصبه لطف ويجب على الله تعالى فعل اللطف وكان لطفه لانه يوضح الدلائل ويدفع الشبهات ويحث على فعل الواجبات ويذكر عن المحرمات وكل هذا مبني على قاعدة التحسين وجوب الاصلح ولا يصح ان عندنا (ابن التماساني) وأقرب ما يرد به عليهم أن المصلحة لا تظهر إلا بعصمة نوابه أيضاً وهم لا يشترطونها ويعني بالحق الذي علم قتال مانع الزكاة لا ردسي الدراري المرتدين لانه لم يوافقهم على سبهم الا في الظاهر لما يجب عليه من طاعة الامام ولذا لما ولي ردهم ولو وافقه حتى في الباطن لم يردهم لان بموافقة انعقد الاجماع إذ لا يخالف غيره واذا انعقد الاجماع لم يجز مخالفته وهذا هو الحكم في أصول الفقه أن المجتهد اذا رأى غير ما أفتى به الامام العادل المجتهد وسكت اتباعه لما يلائمه من طاعته ثم فقد ذلك الامام تعين على ذلك المجتهد أن يرجع الى رأى نفسه ولكن بعد تجديد النظر لاحتمال أن يتغير اجتهاده وذكر القاضي غير هذا فقال اختلاف في رد عمر السبي فقيل انه نقض لفعل أبي بكر باجتهاد ثان وقيل انه ليس بنقض ولم يكن لينقض شيئاً أجمع عليه الصحابة وإنما فداهم حين فتح الله بما فداهم به من أيدي مالكمهم واعتفهم تفضلاً وصلة للقرابة وكذلك فعل بكل من ملك من العرب ويقول ليس على عربي ملك ولا ينزع من يده أحد شيئاً إلا بعوض ولو كان

نقضاً لأخذهم من أيدي مالكيم بغير عوض وفعله هذا كفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبي
هوازن * وفي الحديث فوائد من العقه فقيه حجة لقتال أهل البغي والتأويل وفيه الرجوع عن الرأي
لظهور الحق وعدم تخطئة أحد المتناظرين الآخر لأن عمر لم يخطئ أبابكر وإنما احتج عليه * وفيه أن
فعل الإمام إذا اشتهر ولم يعلم له مخالف إجماع بشرط كون الحاضر ين لا يداهنون في حق خلافاً أكثر
الأصوليين * وفيه أن الإجماع لا ينقدح بمخالفة الواحد خلافاً لبعضهم وأن اتفاق أهل العصر عقب
اختلافهم إجماع * قلت * فعل الإمام إذا لم يعلم له مخالف هي مسألة إذا أفتى واحد وسكت الباقيون
ولها ثلاث صور (الأولى) أن لا تشتهر فتياه لأهل عصره فليس بإجماع ولا حجة (الثانية) أن تشتهر
وتتكرر وتتوالى عليها الأزمنة فإجماع وحجة وهذا كعمل الصحابة بغير الواحد والقياس (الثالثة)
أن تشتهر ولا تتكرر فقال الشافعي ليس بإجماع ولا حجة * وقال أحمد إجماع وحجة وقال الجبائي
إجماع بشرط انقراض العصر وقال ابنه حجة لا إجماع وقال ابن أبي هريرة إجماع في الفتوى دون
الحكم * والبعض المذكور هو الحياط والرازي * وكون إجماع أهل العصر عقب اختلافهم إجماعاً
قيد ابن الحاجب بما إذا لم يستقر خلاف كإجماع الصحابة على خلافة أبي بكر بعد اختلافهم وأما بعد
استقراره ففقيه خلاف

نقضاً لأخذهم من أيدي مالكيم بغير عوض وفعله هذا كفعل النبي صلى الله عليه وسلم في سبي
هوازن * وفي الحديث فوائد من العقه فقيه حجة لقتال أهل البغي والتأويل وفيه الرجوع عن الرأي
لظهور الحق وعدم تخطئة أحد المتناظرين الآخر لأن عمر لم يخطئ أبابكر وإنما احتج عليه * وفيه أن
فعل الإمام إذا اشتهر ولم يعلم له مخالف إجماع بشرط كون الحاضر ين لا يداهنون في حق خلافاً أكثر
الأصوليين * وفيه أن الإجماع لا ينقدح بمخالفة الواحد خلافاً لبعضهم وأن اتفاق أهل العصر عقب
اختلافهم إجماع (ب) فعل الإمام إذا لم يعلم له مخالف هي مسألة إذا أفتى واحد وسكت الباقيون ولها ثلاث
صور (الأولى) أن لا تشتهر فتياه لأهل عصره فليس بإجماع ولا حجة (الثانية) أن تشتهر وتتكرر
وتتوالى عليها الأزمنة فإجماع وحجة وهذا كعمل الصحابة بغير الواحد والقياس (الثالثة) أن تشتهر
ولا تتكرر فقال الشافعي ليس بإجماع ولا حجة وقال أحمد إجماع وحجة وقال الجبائي إجماع بشرط
انقراض العصر وقال ابنه حجة لا إجماع وقال ابن أبي هريرة إجماع في الفتوى دون الحكم والبعض
المذكور هو الحياط والرازي * وكون إجماع أهل العصر عقب اختلافهم إجماعاً قيد ابن الحاجب بما إذا
لم يستقر خلاف كإجماع الصحابة على خلافة أبي بكر بعد اختلافهم وأما بعد استقراره ففقيه خلاف

باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في النزع

وهو الفرغرة ونسخ جواز الاستغفار للمشركين والدليل

على أن من مات على الشرك فهو من أصحاب الجحيم ولا

ينقذه من ذلك شيء من الوسائل إلى آخر الباب

(ش) (ح) (قوله حدثنا حرمله التجيبي) تقدم أن الأشهر فيه ضم التاء ويقال بغتها واختاره بعضهم
واسم أبي طالب عبد مناف واسم أبي جهل عمر بن هشام وصالح عن الزهري هو صالح بن كيسان
وكان أكبر سن من الزهري وابتدأ التعلم من الزهري وصالح تسعون سنة مات بعد الاربعين ومائة

الله صلى الله عليه وسلم
يقول من قال لا إله إلا الله
وكفر بما يعبد من دون الله
حرم ماله ودمه وحسابه
على الله * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا أبو خالد
الأحرار حدثني
زهير بن حرب ثنا يزيد بن
هرون كلاهما عن أبي
مالة عن أبيه أنه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول من وحد الله ثم ذكر
بمثله * حدثني حرمله
ابن يحيى التجيبي ثنا عبد الله
ابن وهب أخبرني يونس
عن ابن شهاب قال أخبرني
سعيد بن المسيب عن أبيه

﴿ وفاة أبي طالب ﴾

(قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) (ع) يعني ظهر دلائل موته لأنه احتضر حقيقة لعدم نفع الإيمان حينئذ لقوله تعالى (ولست التوبة للذين يعملون السيئات) الآية وحده بعضهم على أنه احتضر حقيقة وأنه صلى الله عليه وسلم رجلا له بقول ذلك أن تالله الرحمة بركة حضوره ولذلك قال أشهد وأحاجج ولا يصح للآية ولمراجعة أبي طالب أذ بعد أن تكون حين الاحتضار (ط) توفي والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل على الصحيح فكفله جده عبد المطلب إلى أن توفي فكفله عمه أبو طالب فكان يحبه ويحوطه إلى أن بعثه الله تعالى فنصره وأجاره ممن يريد إساءته وعادي فيه قريشا والعرب وناصره القتال كي يسامه اليهم فأبى فتحلفت قريش وأهل مكة على مهاجرة بني هاشم ولا يبايعوهم ولا ينابوهم ولا يصلوهم بشئ من وجوه الرفق حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبوا بذلك صحيفة وعلقوها في الكعبة وانحاز أبو طالب وبنو هاشم في شعبهم نحو ثلاث سنين في جهد وشدة حال إلى أن نقض الله سبحانه أمر الصحيفة وأظهر أمر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما هو مذكور في السير وكان ما ذكر في الحديث (قوله قل لا إله إلا الله كلمة أشهدك بها عند الله) ﴿قلت﴾ لا يظهر أنها كناية عن الشهادتين لأنه لا يثبت حكم الإسلام عندنا إلا بهما وتقدم ما للسافعية في ذلك ويحتمل أنه لم يسأله إلا كلمة التوحيد لأنه كان يعلم صحة رسالته حسبا دلت عليه السير وانتصاب كلمة على البدل ويصح رفعها على اضممار المبتدأ والتعبير بافظ أشهد وفي الآخر بأحاجج بعث لأبي طالب أن يقول (ع) وشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك من قوله تعالى (إننا أرسلناك شاهدا) الآية ولو وقعت شهادة أبي طالب لكان فيها تطيب لقلبه صلى الله عليه وسلم لعلمه بموته على الإسلام كقوله في قتلي أحدا أنا شهيد على هؤلاء ولقلب عمه لما برجوله من جزيل الثواب بشهادته له مع ما تقدم له من نصرته والذب عنه وإن كانت في الكفر غير نافعة لكن يرجى له نفعها لموته على الإسلام لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نالته بركته مع كفره وموته عليه فكيف بموته على الإسلام ويأتي استيعاء الكلام على هذا الفصل إن شاء الله تعالى وشهادته صلى الله عليه وسلم فضيلا لمن رزقها كما قال في الصابر على شدة المدينة كنت له شهيدا أو شفيعا (قوله أترغب عن ملة عبد المطلب) ﴿قلت﴾ لم يقل لاله لا تفعل وعدلا إلى هذا اللفظ لأنه أبعث لأبي طالب على الآية (قوله ويعبد) (ع) هو في بعض النسخ ويعبدان يعني أبا جهل وابن أبي أمية

قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهدك بها عند الله فقال أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيده تلك المقالة

(قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) (ع) يعني ظهر دلائل موته لأنه احتضر حقيقة لعدم نفع الإيمان حينئذ لقوله تعالى (ولست التوبة) الآية وحده بعضهم على أنه احتضر حقيقة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا له بقول ذلك أن تالله الرحمة بركة حضوره ولذلك قال أشهد وأحاجج ولا يصح للآية ولمراجعة أبي طالب أذ بعد أن تكون حين الاحتضار (قوله قل لا إله إلا الله كلمة أشهدك بها عند الله) (ب) لا يظهر أنها كناية عن الشهادتين لأنه لا يثبت حكم الإسلام عندنا إلا بهما وتقدم ما للسافعية في ذلك ويحتمل أنه لم يسأله إلا كلمة التوحيد لأنه كان يعلم صحة رسالته حسبا دلت عليه السير وانتصاب كلمة على البدل ويصح رفعها على اضممار المبتدأ والتعبير بافظ أشهد وفي الآخر بأحاجج بعث لأبي طالب أن يقول (قوله أترغب عن ملة عبد المطلب) لم يقل لاله لا تفعل وعدلا إلى هذا اللفظ لأنه أبعث لأبي طالب على الآية (قوله يعرضها) يعرضها بكسر الراء (قوله ويعيده تلك المقالة) (ح) وقع في

حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا إله إلا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله عز وجل (ما كان (١١١) للذي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كان أولى

قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) فأنزل الله عز وجل في أبي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم (إنك لا تهدي من أحببت وإنما يهدي الله من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) * وحدثننا اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (ح) وحدثننا الحسن الخوافي وعبد بن حميد قال أخبرنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد أخبرنا أبي عن صالح كلاًهما عن الزهري بهذا الإسناد مثله غير أن حديث صالح انتهى عند قوله فأنزل الله فيه ولم يذكر الآيتين وقال في حديثه ويعودان بتلك المقالة وفي حديث معمر مكان هذه المقالة «فلم يزال به» * حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمير قال ثنا هروان عن يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه عند الموت قل لا إله إلا الله أشهدك بها يوم القيامة فأبى قال فأنزل الله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) الآية * وحدثننا محمد بن حاتم بن ميمون ثنا يحيى بن سعيد ثنا

(قوله حتى قال أبو طالب هو على ملة عبد المطلب) * قلت * يأتي تفسير الملة في حديث من حلف بملة غير الإسلام والحديث نص في أنه مات مشركاً وهو دليل قوله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) وحديث وجدته في غمرات من نار فأخرجته إلى ضحاح (السهيلي) ورأيت في بعض كتب المسعودي وقيل أنه مات مؤمناً ولا يصح لما تقدم من الآي والأحاديث ولا يحتج لذلك بما في السير من قول العباس والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرت بها يا رسول الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم أسمعهما ولو أن العباس شهد بذلك بعد إسلامه قبلت شهادته لأن العدل إذا قال سمعت وقال الأعدل لم أسمع أخذ بقول من أثبت لأن عدم السماع قد يكون لسبب * فان قلت * قد ذكر أن السيرة تدل على أنه كان مصداقاً بقلبه وقدمت الخلاف في صحة إيمان من صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه فهل يدخل في إيمانه ذلك الخلاف * قلت * لا يدخل لأنه صرح بالنقيض في قوله «هو على ملة عبد المطلب» (قوله أم والله) (د) كذا رويناها بسقاط الألف وهي في كثير من الأصول بالألف قال ابن الشجري هي ما لمز يدلة للتوكيد ركبت مع همزة الاستفهام ولها معنيان بمعنى حقاً والله بمعنى الاستفتاح نحو ألأوأكثر ما يحذف معها الألف في القسم (قوله لأستغفرن) * قلت * الأكثر أن استغفاره عن اجتهاد لأن ابن العربي ذكر عن عمرو بن دينار أنه صلى الله عليه وسلم قال استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك لأستغفرن له ما لم أنه فزلت الآية * (فان قلت) لو كان عن اجتهاد لم تجز الآية بخلافه لأنه صلى الله عليه وسلم في اجتهاد معصوم * قلت * جاءت بذلك على معنى النسخ للتيين ضد

جميع الأصول ويعيد له يعني أباطال (ع) وفي نسخة ويعيدان له على التثنية لأبي جهل وابن أبي أمية قال (ع) وهذا أشبه (قوله هـ على ملة عبد المطلب) لم يقل أنا على الحكاية لحسن الأدب وهذا الشأن في نقل كل قبيح (ب) والحديث نص في أنه مات مشركاً وهو دليل قوله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) وحديث وجدته في غمرات من نار فأخرجته إلى ضحاح (السهيلي) ورأيت في بعض كتب المسعودي وقيل أنه مات مؤمناً ولا يصح لما تقدم من الآي والأحاديث ولا يحتج لذلك بما في السير من قول العباس والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرت بها يا رسول الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم أسمعهما ولو أن العباس شهد بذلك بعد إسلامه قبلت شهادته لأن العدل إذا قال سمعت وقال الأعدل لم أسمع أخذ بقول من أثبت لأن عدم السماع قد يكون لسبب (فان قلت) قد ذكر أن السيرة تدل على أنه كان مصداقاً بقلبه وقدمت الخلاف في صحة إيمان من صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه فهل يدخل في إيمانه ذلك الخلاف (قلت) لا يدخل لأنه صرح بالنقيض في قوله هو على ملة عبد المطلب (قوله أم والله) (ح) كذا رويناها بسقاط الألف وهي في كثير من الأصول بالألف قال ابن الشجري هي ما لمز يدلة للتوكيد ركبت مع همزة الاستفهام ولها معنيان بمعنى حقاً وأما والله بمعنى الاستفتاح نحو ألأوأكثر ما يحذف معها الألف في القسم ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالاول لأن الكلمة إذا بقيت على حرف واحد لم تقم بنفسها فعمل بحذف الف ما اقتارها إلى الاتصال بالهمزة * رفيه جواز الخلاف من غير استخلاف وكان الحلف هنا التوكيد والعزم على الاستغفار وتطيب النفس أبي طالب وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل قال ابن فارس ما أبو طالب ولرسول الله صلى الله عليه وسلم سبع وأربعون سنة وثمانية أشهر وأحد عشر يوماً وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها

زيد بن كيسان حدثني أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه قل لا إله إلا الله أشهدك بها يوم القيامة

(١) هذا صدر بيت عجزه
وهل على بأن أخشاك من
عارة مصححه

الصواب **قوله** في الطريق الآخر (لولا أن تعبرني قريش) أي لولا أن تقع على وغير يتعدى بنفسه
ومنه بيت النابعة * وعبرني بنو ذبيان خشيت (١) (ع) والجزع رويناه في الأم وغيرهما من كتب
الحديث بالجيم والراي وهو الخوف من الموت وذكر الهروي وتعلب بالحاء المججمة والراء ووصوبه غير
واحد وفسره بالخور والضعف قال شمر كل رخص ضعيف فهو خرع وخريع قال والخرع أيضا
الدهش ومنه قول أبي طالب * ومعنى أقر الله عينه بلغه أمه قاله ثعلب * وقال الأصمعي هو من القر
والمعنى أبرد الله دمعته لأن دمة الفرح باردة * وقال ابن الأخرس هو منه لأن المعنى أبرد الله عينه لأن
الحزين يبكي فتسحق عينه وغيره لا يبكي فتبقى عينه باردة * قلت * فالمعنى على الأول أراك الله
ما يسرك وعلى الثاني لأخزنك الله

﴿ أحاديث من مات وهو يعلم أن لا إله الا الله دخل الجنة ﴾

(ع) جاءت بالعاط مختلطة للسلف فيها حبط كثير في هذا من مات وهو يعلم وفي حديث معاذ بن كان
آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وعنه في آخر من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة وفي آخر من
لقيه يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صدق من قلبه حرمه الله تعالى على النار وهو بمعنى
حديث عبادة بن الصامت وحديث عثمان وفي حديث أبي هريرة لا يلقى الله بهما عبد غير شاك الا
دخل الجنة وعنه في آخر لا يجحب عن الجنة وفي حديث أبي ذر وأبي الدرداء من عبد الله
لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة وفي حديث أنس حرم الله على النار من قال لا اله الا الله ينجي
بذلك وجه الله (م) ولمادلت الظواهر على نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة واقضت هذه الاحاديث

بعدموت أبي طالب بثلاثة أيام (ب) الاظهر أن استعمارهم عن اجتهاد لان ابن العربي ذكر عن عمرو
ابن دينار أنه صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لاييه وهو مشرك لأستعمرن له ما لم أنه فزلت الآية
(فان قلت) لو كان عن احتياط لم تجز الآية بمخلافه لانه صلى الله عليه وسلم في اجتهاده معصوم (قلت)
جاء بذلك على معنى النسخ لالتبيين ضد الصواب **قوله** في الطريق الآخر (لولا ان تعبرني قريش) أي
تقع على وغير يتعدى بنفسه (ع) والجزع رويناه في الأم وغيرهما من كتب الحديث بالجيم والراي
وهو الخوف من الموت وذكر الهروي وتعلب بالحاء المججمة والراء ووصوبه غير واحد وفسره بالخور
والضعف قال شمر كل رخص ضعيف فهو خرع وخريع قال والخرع أيضا الدهش ومنه قول أبي
طالب * ومعنى أقر الله عينه أي بلغه أمه قاله ثعلب وقال الأصمعي هو من القر والمعنى أبرد الله دمعته
لأن دمة الفرح باردة وقال ابن الأخرس هو منه لأن المعنى أبرد الله عينه لأن الحزين يبكي فتسحق
عينه وغيره لا يبكي فتبقى عينه باردة (ب) فالمعنى على الأول أراك الله ما يسرك وعلى الثاني لأخزنك الله

﴿ باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا الى آخر الباب ﴾

(ش) **قوله** قال أبو بكر حدثنا ابن علية) هو اسمعيل بن ابراهيم وهذا من احتياط مسلم رضي الله
عنه فان أحد الراويين قال ابن علية والآخر قال اسمعيل بن ابراهيم فجمع بينهما ولم يقتصر
على أحدهما وعليه أم اسمعيل * وأما خالد فهو ابن مهران الحذاء كما بينه في الرواية الثانية وهو محدود
كنيه أبو المازل بضم الميم والنون والراي * ومحمد بن أبي بكر المقدي بضم الميم وقح القاف والدال
المشدة وبشر بن الفضل بضم الميم وقح القاف والعاء والضاد المججمة المشددة **قوله** من مات وهو يعلم أن لا إله
الا الله دخل الجنة روى بالعاط مختلطة والمعنى متقارب (م) ولمادلت الظواهر على نفوذ الوعيد في

قال لولا أن تعبرني قريش
يقولون انما حمله على ذلك
الجزع لأقر رب بها عينك
فأنزل الله تعالى (إليك
لا تهدي من أحببت
ولكن الله يهدي من يشاء)
حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه وزهير بن حرب كلاهما
عن اسمعيل بن ابراهيم
قال أبو بكر ثنا ابن علية
عن خالد قال حدثني الوليد
بن مسلم عن حمران عن
عثمان رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله

أنهم تعين فيها التأويل صونا لظاهر الشرع من التناقض فتأولها ابن المسيب أن ذلك كان قبل نزول
 العرائض وأما بعد نزولها فالعاصي في المشيئة وتأولها الحسن بحملها على من مات ولم يعص وجعلها
 البخاري على من مات وهو نائب (د) ويبعد فيها تأويل ابن المسيب لأن أباهريرة أحذر وأنها وهو
 متأخر الاسلام أسلم عام خير وكانت العرائض فرضت وتأولها ابن الصلاح بأن اسقاط ما زاد على
 الشهادتين يجوز أن يكون من الرواة لا من النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ الاحاديث تدور
 على سبعة من علية الصحابة وعشرة من التابعين فيبعد أن يسقطها الجميع ثم لعل أباهريرة فعله قبل
 اسلامه (ع) لا يمنع حمل الاحاديث على ظاهرها وتستغنى عن التأويل فان العاصي عندنا في
 المشيئة يجوز أن يعمره بدأ فيلتحق بمن لم يعص فلا يدخل النار الا دخول ورود ويجوز أن ينعديه
 الوعيد فيدخلها ثم لا بد له من دخول الجنة فأحاديث دخول الجنة وعد على ظاهره ادلا بد من دخول
 الجنة بدأ أو بعد الجزاء واحاديث حرم الله عليه النار يعني حرم الخلود وحديث من كان آخر كلامه
 لا اله الا الله دخل الجنة هو على ظاهره من انه يدخلها بدأ إما لان ختم كلامه بذلك كفر عنه أو كثر أجره
 حتى رجحت حسناته وكذلك حديث يدخل من أي أبواب الجنة الثانية شاء لان ما أضاف الى
 الشهادتين من امر عيسى كفر أيضا أو كثر حسناته (د) والاصح في دخول الورود انه الجواز على
 الصراط (م) مذهب في العاصي بالكبائر انه في المشيئة كما تقدم وقالت المرجئة لا تضرم مع الايمان
 معصية وكفرته الخوارج وقالت المعتزلة فاسق ليس بمؤمن ولا كافر بخلاف النار واحاديث الباب ترد
 على الخوارج والمعتزلة وهي ظاهرة في مذهب المرجئة ﴿قلت﴾ جواز المغفرة بدأ واجب أن
 لا يدخل أحد من الامة النار فتعالف ما تقدم من انه لا بد من نفوذ الوعيد في طائفة ويجاب بأن
 الغرض من هذا الاصل مخالفة المعتزلة في قولهم لا يجوز العفو ثم لا يزم من الجواز الوقوع حتى
 يوجب ما ذكرتم أو يقال ان ذلك مخصوص بالطائفة التي ينفذ فيها الوعيد (قوله وهو يعلم) (م) فيه
 الرد على من يقول من المرجئة ان النطق بالشهادتين دون اعتقاد كاف (ع) ويخرج به من يرى أن

عليه وسلم من مات وهو يعلم
 أنه لا اله الا الله دخل الجنة
 * وحدثنا محمد بن أبي بكر
 المقدي ثنا بشر بن الفضل
 ثنا خالد الخذاء عن الوليد
 أبي بشر قال سمعت حمران
 يقول سمعت عثمان رضي
 الله عنه يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول مثله سواء *
 حدثنا أبو بكر بن
 النضر بن أبي النضر قال

طائفة من العصاة واقتضت هذه الاحاديث أنهم تعين فيها التأويل صونا لظاهر الشرع من التناقض
 فتأولها ابن المسيب أن ذلك كان قبل نزول العرائض وأما بعد نزولها فالعاصي في المشيئة وتأولها
 الحسن بحملها على من مات ولم يعص وجعلها البخاري على من مات وهو نائب (ح) ويبعد فيها تأويل ابن
 المسيب لأن أباهريرة أحذر وأنها وهو متأخر الاسلام أسلم عام خير وكانت العرائض فرضت وتأولها
 ابن الصلاح بأن اسقاط ما زاد على الشهادتين يجوز أن يكون من الرواة لا من النبي صلى الله عليه وسلم (ب) الاحاديث تدور
 على سبعة من علية الصحابة وعشرة من التابعين فيبعد أن يسقطها الجميع ثم لعل أباهريرة فعله قبل
 اسلامه (ع) لا يمنع حمل الاحاديث على ظاهرها وتستغنى عن التأويل فان العاصي عندنا في
 المشيئة يجوز أن يعمره بدأ فيلتحق بمن لم يعص فلا يدخل النار الا دخول ورود ويجوز أن ينعديه
 الوعيد فيدخلها ثم لا بد له من دخول الجنة فأحاديث دخول الجنة وعد على ظاهره ادلا بد من دخول
 الجنة بدأ أو بعد الجزاء واحاديث حرم الله عليه النار يعني حرم الخلود وحديث من كان
 آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة هو على ظاهره من انه يدخلها بدأ إما لان ختم كلامه بذلك كفر عنه
 أو كثر أجره حتى رجحت حسناته وكذلك حديث يدخل من أي أبواب الجنة الثانية شاء لان ما أضاف
 الى الشهادتين من امر عيسى كفر أيضا أو كثر حسناته (ح) والاصح في دخول الورود أنه الجواز على
 الصراط (قوله وهو يعلم) فيه الرد على من يقول من المرجئة ان النطق بالشهادتين دون اعتقاد كاف

التصديق بالقلب دون النطق كاف ولا يكفي عند أهل السنة إلا لمن بلسانه آفة أو اخترته المنية ولا حجة له فيه لأنه قد فسر قوله الآخر من قال لا اله الا الله **﴿قلت﴾** تقدم البحث في ذلك في حديث جبريل

﴿حديث جمع الأزواد﴾

قوله في السند (ثنا الأشجعي عن مالك عن طلحة عن أبي صالح عن أبي هريرة) (ع) استدركه الدارقطني بأن غير الأشجعي لم يروه من هذا الطريق الأمر سلافاً قالوا مالك عن طلحة عن أبي صالح مر سلاً (د) قال ابن الصلاح الإرسال وإن قدح في السند لم يقدح في الصحة لأن ما وصله الثقة وأرسله غيره الحكم فيه الوصل عند المحققين لأنهاز يادة ثقة ولذا قال الدمشقي في جواب هذا الاستدراك الأشجعي ثقة مجود (**قوله** حتى هم بنحروا بعض حائلهم) **﴿قلت﴾** المهم وسط بين العزم والخطراب التي لا تدفع كما سيأتي (ط) وليس هذا المهم من وحى لما اتفق من عمر وإنما هو عن اجتهد ومستند النظر فيه أنه من ارتكاب أخف الضررين (ع) والحائل الأبل يحمل عليها واحدًا حوله (د) واختار بعضهم أنه بالجيم جمع جمالة والجمالة جمع جل (ابن الصلاح) وكلها صحيح (**قوله** فقال عمر إلى آخره) **﴿قلت﴾** ليس باعراض وإنما هو من تنبيه الإمام على ما يرى المنبه أنه مصلحة ليرى الإمام فيها رأيه ففيه إشارة أهل الفضل والوزراء على الإمام وإن لم يستشروهم ورجوعه إلى ما يظهر له من صواب ذلك وكسر قاف بقي أفصح من فتحها لأنه لغة القرآن (**قوله** ففعل) (د) فيه خطأ المسافرين أزودتهم وأكلهم منها مجتمعين وجعله بعض أصحابنا سنة **﴿قلت﴾** في الأخذ نظر لأن هذا جمع خاص لضرورة

(ع) ويحتاج به من يرى أن التصديق بالقلب دون النطق كاف ولا يكفي عند أهل السنة إلا لمن بلسانه آفة أو اخترته المنية ولا حجة له فيه لأنه قد فسر قوله الآخر من قال لا اله الا الله **﴿قوله** ثنا الأشجعي عن مالك عن طلحة عن أبي صالح عن أبي هريرة) وفي السند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد شك الأعمش) هذان الإسنادان مما استدركهما الدارقطني أما الأول فعلاه من جهة أن أبا سامة وغيره خالفوا عبيد الله الأشجعي فرووه عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح مر سلاً وأما الثاني فعلاه بكونه يختلف فيه عن الأعمش فقيل فيه أيضاً عنه عن أبي صالح عن جابر وكان الأعمش يشك فيه (ح) قال ابن الصلاح الإرسال وإن قدح في السند لم يقدح في الصحة لأن ما وصله الثقة وأرسله غيره الحكم فيه الوصل عند المحققين لأنهاز يادة ثقة ولذا قال الدمشقي في جواب هذا الاستدراك الأشجعي نفسه مجود وأما شك الأعمش فغير قادح في متن الحديث فإنه شك في عين الصحابي الراوي له وذلك غير قادح لأن الصحابة كلهم عدول وأما ضبط رواية السند فعول بكسر الميم وقع الواو وما مصرف فبضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة على المشهور المعروف وروي بفتح الراء (**قوله** حتى هم بنحروا بعض حائلهم) روي بالحاء والجيم واختار صاحب التحرير بالجيم وجرم (ع) بالحاء ولم يزد كغيرها وهو بالحاء جمع حوله بفتح الحاء وهي الأبل التي يحمل عليها والجيم جمع جمالة بكسر هاء جمع حمل ونظيره حجر وحجارة والحمل هو الذكردون الداقة والضمير في هم يعود على النبي صلى الله عليه وسلم (ط) وليس هذا المهم من وحى لما اتفق من عمر وإنما هو عن اجتهد ومستند النظر فيه أنه من ارتكاب أخف الضررين (**قوله** فقال عمر إلى آخره) ليس اعتراضاً منه بل عرض لما ظهر له أنه مصلحة ليرى الإمام فيه رأيه وكسر قاف بقي أفصح من فتحها لأنه لغة القرآن والفتح لغة طيء (**قوله** ففعل) (ح) فيه خطأ المسافرين أزودتهم وأكلهم منها مجتمعين وجعله بعض أصحابنا سنة (ب) في الأخذ نظر لأن هذا جمع خاص لضرورة مع أن الكل لم يكن من الأزواد بل من الزيادة

حدثني أبو الضمير هاشم
ابن القاسم ثنا عبيد الله
الأشجعي عن مالك بن
مغول عن طلحة بن
مصرف عن أبي صالح عن
أبي هريرة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم في مسير
قال فنقدت أزواد القوم
قال حتى هم بنحروا بعض
حائلهم قال فقال عمر
يا رسول الله لو جمعت
ما بقي من أزواد القوم
فدعوت الله عليها قال ففعل
قال فجاء ذو البريرة وذو

مع أن الكل لم يكن من الأز ودة بل من الزيادة ولا حق فيها لأحد ويأتي الكلام على جمع الأز ودة في حديث الأشعرين أن شاء الله تعالى (ط) وفيه أن الأز ودة والمياه إذا قلت يجمع الامام ما بقي منها ويقوتهم منه بالسوية ﴿قلت﴾ فيه من النظر ما تقدم (قوله قال وقال مجاهد) (ع) فاعل قال طلحة أي قال طلحة وقال مجاهد والرواية في النوى بالتأنيث في الأول وهو بمعنى النوى (د) قال ابن الصلاح كاطلاق الكلمة على القصيدة أجمع قال أو يكون اللفظ مما استعمل في الواحد والجمع (قوله بمصونه) (د) في الميم الفتح والضم وهما معاضار ع مصعت بكسر الصاد وأما مصعت بعنتها فمضارعه بضم الميم لا غير وفي الأمر من نحو مص الرمانه ومصها خمس لسان على ما ذكره بفتح الميم مع فتح الصاد وكسرهما وضم الميم مع الحركات الثلاث في الصاد والمعروف في مصها ما يتصل بضمير الواحدة فتح الصاد (قوله حتى ملأ القوم أزودتهم) (ع) كذا الرواية وهو جمع زاد ولعله مرادهم كما قال في الآخر أوعيتهم أو يكون من تسمية الشيء باسم ما يحمله كتسمية النساء طعائن وإنما الطعائن الموادج التي تحملهن وتسمية الأسقية الر ويا وإنما الر ويا الأبل التي تحملها ﴿قلت﴾ فيكون من مجاز المجاورة (د) وقد حرجه ابن الصلاح على حذف مضاف أي أوعية أزودتهم (ع) تكثير القليل من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتواترة وقد استوفينا أحاديثه في الشعا وأيضاً فإن خبر صحابي بحضرة ملثم عن واقع شاهده الجميع ولم ينكروه مع أهم لا يقرن على منكر يتنزل منزلة التواتر لأن سكوتهم كالنطق ﴿قلت﴾ إلا أن العرق بينه وبين التواتر أن التواتر يفيد العلم بنفسه والخبر المدكور يفيد العادة ثم لا يظهر في التكثير أنه انما وقع في النوع المقتاب غالباً وكان الشج يختار أن التكثير وقع في الجميع ولا يظهر لأن غير المقتاب كالنوى انما يحتاج اليه عند الضرورة وقد ارتفعت وكيفية التكثير يحتمل أمها

ولاحق فيها لأحد ويأتي الكلام على جمع الأز ودة في حديث الأشعرين أن شاء الله تعالى (ط) وفيه أن الأز ودة والمياه إذا قلت يجمع الامام ما بقي منها ويقوتهم منه بالسوية (ب) وفيه من النظر ما تقدم (قوله قال وقال مجاهد) (ع) فاعل قال طلحة أي قال طلحة وقال مجاهد والرواية في النوى بالتأنيث في الأول وهو بمعنى النوى (ح) قال ابن الصلاح كاطلاق الكلمة على القصيدة أجمع قال أو يكون اللفظ مما استعمل في الواحد والجمع (قوله بمصونه) في الميم الفتح والضم وهما معاضار ع مصعت بكسر الصاد وأما مصعت بعنتها فمضارعه بضم الميم لا غير وفي الأمر من نحو مص الرمانه ومصها خمس لسان على ما ذكره بفتح الميم مع فتح الصاد وكسرهما وضم الميم مع الحركات الثلاث في الصاد والمعروف في مصها ما يتصل بضمير الواحدة فتح الصاد (قوله حتى ملأ القوم أزودتهم) (ح) هكذا الرواية في جميع الأصول قال ابن الصلاح الأز ودة جمع زاد وهي لا تملأ وإنما تملأ بها أوعيتها وخرجته على حذف مضاف أي أوعية أزودتهم وقال (ع) ولعله مرادهم أو يحتمل أن يكون سمي الأوعية أز ودة من تسميته الشيء باسم ما يحمله كتسمية النساء طعائن وإنما الطعائن الموادج التي تحملهن وتسميته الأسقية الر ويا وإنما الر ويا الأبل التي تحملها (ب) فيكون من مجاز المجاورة (ع) تكثير القليل من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتواترة وقد استوفينا أحاديثه في الشعا وأيضاً فإن خبر صحابي بحضرة ملثم عن واقع شاهده الجميع ولم ينكروه ومع أهم لا يقرن على منكر يتنزل منزلة التواتر لأن سكوتهم كالنطق (ب) إلا أن العرق بينه وبين التواتر أن التواتر يفيد العلم بنفسه والخبر المدكور يفيد العادة (ب) وفيه نظر بل كلاهما عادي إلا أن الأول يفيد بغير واسطة استدلال والثاني بواسطة الاستدلال بالقرائن فإن أراد الابی هذا المعنى فحسن إلا أن لفظه لا ينبئ عنه (ب) ثم لا يظهر في التكثير

المر بقره قال وقال
مجاهد وذو النواة بنواه قلت
وما كانوا يصنعون بالنواة
قال كانوا يصنونه ويشربون
عليه الماء قال فدعا عليها
قال حتى ملأ القوم
أزودتهم قال فقال عند
ذلك أشهد أن لا إله إلا الله

بإعادة أمثال ما يرفع أو أنها بتزويد الأمثال دفعة وقوله (وأشهد أني رسول الله) تجب **قوله** في السند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد (ع) استدركه الدارقطني بأن الأعمش شك (د) أجاب ابن الصلاح بأن الشك في عين الراوي العدل لا يقدر في صحة الحديث لأن قصد النقل عن ثقة وقد حصل قال الخطيب البغدادي وإذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان قبل بلا خلاف وإذا صح ذلك في غير الصحابي ففي الصحابي أجدر **(قوله** لما كان يوم غزوة تبوك) أي زمن تبوك لا اليوم نفسه **(السهيلي)** وكان سبب هذه الغزاة أن قومًا من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقًا في أنك نبي فالحق بالشام فأنها أرض الأنبياء والمحشر فصدقهم فغزا لا يريد إلا الشام فبلغهم فلما بلغ تبوك أنزل الله سبحانه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما خفت وإن كادوا ليستقروا من الأرض ليخرجوك منها فأمر بالرجوع إلى المدينة فرجع وسميت تبوك باسم عين هنالك وهي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسه أحد من مائها شيئًا فسبق إليها رجلان وهي تبص بشيء من الماء فجعل لا يدخلان فيها سهميهما ليكثر ماؤها ففسهما النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما زلتما تبوكا من هذا اليوم فسميت تبوك من ذلك اليوم **(قوله** لو أذنت) (د) يترجح في خطاب الكبراء

أنه إنما وقع في النوع المقتات غالبًا وكان الشيخ يعني ابن عرفة يختار أن التكثير وقع في الجميع ولا يظهر لأن غير المقتات كالنوى إنما يحتاج إليه عند الضرورة وقد ارتفعت وكيفية التكثير يحتمل أنها بإعادة أمثال ما يرفع أو أنها بتزويد الأمثال دفعة (قلت) قوله إنما يحتاج إليه عند الضرورة كأنه قصر الحاجة في النوى على مصه عند الضرورة وكأنه لا فائدة له إلا ذلك وقد تكون الفائدة فيه هنا التكثير من الخارف وعلامة النبوة أو إعداد له لغير واحد وقول مجاهد وذو النوى بنو أمية بدل على أن التكثير وقع في الجميع كذا ذكر عن الشيخ ابن عرفة وقد يحتمل أن فائدة احضار النوى أنه صار بدعوته صلى الله عليه وسلم ثمرًا كثيره والفرق بين هذا الاحتمال والاحتمال الذي اختار الابی ظاهر وهو أقرب من احتماله من حيث أنه ظهرت به الفائدة لا احضار ذي النوى نواه بخلاف احتماله ولا ينافي هذا الاحتمال قوله في الحديث وما كانوا يصنعون بالنواة قال يصونه ويشر بون عليه الماء لأن المراد بقوله يصونه حكاية ما مضى من فعلهم **قوله** في سند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد (ع) استدركه الدارقطني بأن الأعمش شك (ح) أجاب ابن الصلاح بأن الشك في عين الراوي العدل لا يقدر في صحة الحديث لأن قصد النقل عن ثقة وقد حصل قال الخطيب البغدادي وإذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان قبل بلا خلاف وإذا صح ذلك في غير الصحابي ففي الصحابي أجدر **(قوله** لما كان يوم غزوة تبوك) أي زمن تبوك لا اليوم نفسه والغزوة يقال فيها الغزاة أيضا والمجاعة بعث الميم الجوع الشديد وتبوك هي بئر من أدنى أرض الشام **(السهيلي)** وكان سبب هذه الغزاة أن قومًا من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقًا في أنك نبي فالحق بالشام فأنها أرض الأنبياء والمحشر فصدقهم فغزا لا يريد إلا الشام فبلغهم فلما بلغ تبوك أنزل الله سبحانه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما خفت وإن كادوا ليستقروا من الأرض ليخرجوك منها فأمر بالرجوع إلى المدينة فرجع وسميت تبوك باسم عين هنالك وهي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسه أحد من مائها شيئًا فسبق إليها رجلان وهي تبص بشيء من الماء فجعل لا يدخلان فيها سهميهما ليكثر ماؤها ففسهما النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما زلتما تبوكا من هذا اليوم فسميت تبوك من ذلك اليوم **(قوله** لو أذنت لئلا) (ح) يترجح في خطاب الكبراء أن يكون على هذا النحو لو أذنت لو فعلت لا بصيغة

وأشهد أني رسول الله لا يلقى الله عز وجل بهما عبد غير شك فيهما إلا دخل الجنة * وحدثنا سهل بن عمان وأبو كريب محمد بن العلاء جميعا عن أبي معاوية قال أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد شك الأعمش قال لما كان يوم غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقالوا يا رسول الله لو أذنت لنا

فَصَرْنَا وَاحْتِصَانًا كُنَّا وَادْنَاهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (١٧) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْعَلُوا قَالُوا جَاءَ هَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ

قُلْ الظَّهْر وَلَكِنْ ادْعُهُمْ
بِفَضْلِ أَرْوَاحِهِمْ ثُمَّ ادْعَ اللَّهَ
لَهُمْ عَلَيْهِمُ الْبَرَكَةُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ
يَجْعَلَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ
قَالَ فِدَايُكَ بِنُطْعِ فَبَسَطَهُ ثُمَّ
دَعَا بَعْضُ أَرْوَاحِهِمْ قَالَ
لَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفِّ
دِرَّةٍ فَالْوَجِيءُ الْآخِرُ بِكَفِّ
تَمَرٍ قَالَ وَيَجِيءُ الْآخِرُ بِكُسْرَةٍ
حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النُّطْعِ مِنْ
ذَلِكَ شَيْءٌ يَسِيرٌ قَالَ فِدَايُكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ خُذُوا
فِي أَوْعِيَتِكُمْ قَالَ فَأَخَذُوا
فِي أَوْعِيَتِهِمْ حَتَّى مَاتَ كُوا
فِي الْعُسْكَرِ وَعَاءُ الْأَمْوَةِ
قَالَ فَأَكْلُوا حَتَّى شَبِعُوا
وَفَضَلَتْ فَضْلَةً فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْي رَسُولُ
اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرُ
شَالٍ فَيُصْحَبُ عَنِ الْجَنَّةِ
حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ
الْوَلِيدِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْلَمٍ عَنْ
ابْنِ جَارٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ
ابْنُ هَانٍ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ
أَبِي أُمَيَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَالَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى
عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ أَمَتِهِ وَكَلَّمْتُهُ
(١) يَعْنِي عَلَى الْقَوْلِ
الثَّانِي فِي الْكَلِمَةِ تَدْبِيرُ

أَنْ يَكُونَ عَلَى هَذَا التَّحْوِيلِ أَدْنَتْ لَوْ فَعَلْتُ لَا بِصِغَةِ أَفْعَلُ قُلْتُ وَفِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ هُوَ الَّذِي هُمْ
وَيَجْمَعُ بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ بِأَنْ يَكُونَ قِيلَ لَهُ فَمِنْ (ع) وَفِيهِ أَنْ الْجَيْشَ لَا يَفُوتُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ ظَهْرٍ أَوْ
سِلَاحٍ إِلَّا بِإِذْنِ الْأَمَامِ لِأَنَّ فِي تَغْوِيَّتِهِ إِضَاعَةً (د) وَكَذَلِكَ مَا يَخَافُ مِنْ تَغْوِيَّتِهِ فِي الْخَضِرِ قُوَّةٌ مُصْلِحَةٌ
عَامَّةٌ كَبَيْعِ السِّلَاحِ وَتَحْوِيلِ * وَنَوَاضِحِ الْأَبْلِ هِيَ الَّتِي يَسْتَقِي عَلَيْهَا وَمَعْنَى إِدْنَاهَا أَخَذْنَا الشَّعْمَ مِنْ
لَحْمِهَا وَقَوْلُ عَمْرٍاءَ قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهُ مِنْ تَنْبِيهِ الْأَمَامِ (قَوْلُهُ نَعَمْ) قُلْتُ هُوَ مِنَ النَّسْخِ قَبْلَ الْفِعْلِ لِأَنَّ
إِذْنَهُ الْأَوَّلَ إِبَاحَةً وَالْإِبَاحَةَ حَكْمٌ شَرْعِي فَرَفَعْنَا نَسْخَ (د) وَفِي النُّطْعِ أَرْبَعُ لُغَاتٍ فَتَحَ الطَّاءُ وَسَكُونُهَا مَعَ
كُسْرِ النُّونِ وَقَصْهَا وَالْأُولَى هِيَ الْمَشْهُورَةُ * وَفِي فَضْلِ كُسْرِ الضَّادِ وَقَصْهَا قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ عِبَادَةِ
ابْنِ الصَّامِتِ (مَنْ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) قُلْتُ لَا يَشْتَرِطُ فِي دَاخِلِ الْإِسْلَامِ النُّطْقُ بِلَفْظَةِ أَشْهَدُ
وَلَا التَّعْبِيرُ بِالْفِي وَالْإِثْبَاتُ فَلَوْ قَالَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَمُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ كَفَى وَأَمَّا كَوْنُ النُّطْقِ بِذَلِكَ شَرْطًا فِي
حَصُولِ الثَّوَابِ الْمَذْكُورِ فَحَقْلُ (قَوْلُهُ وَأَنْ عِيسَى إِلَى آخِرِهِ) (ع) سَمِيَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلِمَةً لِأَنَّهُ
كَانَ عَنْ كَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ اخْتَلَفَ فَقِيلَ هِيَ كُنْ وَقِيلَ هِيَ الَّتِي بَشَّرَ الْمَلِكُ بِهَا مَرْيَمَ وَمَعْنَى أَلْقَى (١)

أَفْعَلُ (ب) وَفِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ هُوَ الَّذِي هُمْ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ بِأَنْ يَكُونَ قِيلَ لَهُ فَمِنْ (قَوْلُهُ فَصَرْنَا
نَوَاضِحًا) النَّوَاضِحُ مِنَ الْأَبْلِ الَّتِي يَسْتَقِي عَلَيْهَا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ الذَّكَرُ مِنْهَا نَاضِحٌ وَالْأُنْثَى نَاضِحَةٌ قَالَ صَاحِبُ
التَّحْرِيرِ قَوْلُهُ وَادْنَاهَا لَيْسَ مَقْصُودُهُ مَا هُوَ الْمَعْرُوفُ مِنَ الْإِدْنِ وَأَمَّا مَعْنَاهُ اخْتِذْنَا إِذْنَهُمَا مِنْ تَحْوِيلِهَا
وَعِبَارَةُ الْأَبِيِّ وَمَعْنَى إِدْنَاهَا أَخَذْنَا الشَّعْمَ مِنْ لَحْمِهَا وَقَوْلُ عَمْرٍاءَ قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهُ مِنْ تَنْبِيهِ الْأَمَامِ (قَوْلُهُ قُلْ
الظَّهْرُ) (ح) الْمُرَادُ بِالظَّهْرِ الدُّوَابُّ سَمِيَتْ ظَهْرًا سَكُونُهَا يَرْكَبُ عَلَى ظَهْرِهَا وَلِسَكُونِهَا يَسْتَضْهِمُ
بِهَا وَيَسْتَعَانُ فِي السَّفَرِ (قَوْلُهُ ثُمَّ ادْعَ اللَّهَ تَعَالَى لَهُمْ عَلَيْهِمُ الْبَرَكَةُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ فِي ذَلِكَ) فِيهِ
مُحَذِّفٌ يَتَقَدَّرُ بِمَجْعَلِ فِي ذَلِكَ بَرَكَةٌ وَخَيْرٌ وَأَصْلُ الْبَرَكَةِ كَثْرَةُ الْخَيْرِ وَثَبُوتُهُ (قَوْلُهُ نَعَمْ) (ب) هُوَ مِنَ
النَّسْخِ قَبْلَ الْفِعْلِ لِأَنَّ إِذْنَهُ الْأَوَّلَ إِبَاحَةً وَالْإِبَاحَةَ حَكْمٌ شَرْعِي فَرَفَعْنَا نَسْخَ قُلْتُ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ
الْإِبَاحَةَ أَوْلَى أَمَّا كَانَتْ لِلضَّرُورَةِ وَقَدْ ارْتَعَتْ بِمَا ظَهَرَ مِنَ الْبَرَكَةِ وَارْتَعَاعُ الْحَكْمِ لَا رَتَاعَ سَبَبِهِ لَيْسَ
بِنَسْخِ (قَوْلُهُ فِدَايُكَ) فِيهِ أَرْبَعُ لُغَاتٍ مَشْهُورَةٌ قَطِ الطَّاءُ وَسَكُونُهَا مَعَ كُسْرِ النُّونِ وَقَصْهَا وَالْأُولَى
هِيَ الْمَشْهُورَةُ * وَفِي فَضْلِ كُسْرِ الضَّادِ وَقَصْهَا (قَوْلُهُ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ) هُوَ بَضْمُ الرَّاءِ وَفَتْحُ الشَّيْنِ
وَهَانِي بِهَمْزَةٍ آخِرَةٍ وَجُنَادَةُ بَضْمُ الْجِيمِ (قَوْلُهُ مَنْ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِلَى آخِرِهِ) (ب) لَا يَشْتَرِطُ
فِي دَاخِلِ الْإِسْلَامِ النُّطْقُ بِلَفْظَةِ أَشْهَدُ وَلَا التَّعْبِيرُ بِالْفِي وَالْإِثْبَاتُ فَلَوْ قَالَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَمُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
كَفَى وَأَمَّا كَوْنُ النُّطْقِ بِذَلِكَ شَرْطًا فِي حَصُولِ الثَّوَابِ الْمَذْكُورِ فَحَقْلُ قُلْتُ فِي قَوْلِهِ لَا يَشْتَرِطُ
فِي دَاخِلِ الْإِسْلَامِ التَّعْبِيرُ بِالْفِي وَالْإِثْبَاتُ نَظَرٌ لِأَنَّ الْمَحَلَّ مَحَلُّ تَعْبُدُ فَلَا يَحْدِلُ عَمَّا نَصَّ عَلَيْهِ الشَّرْعُ
حَتَّى قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِنْ قَدَمٍ وَآخَرٍ فِي كِلْتَا الشَّهَادَةِ فَقَالَ مِثْلًا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَمْ يَقْبَلْ
مِنْهُ وَمَا قَالَهُ هُوَ الظَّاهِرُ لِمَ سَبَقَ وَإِنْ كَانَ لِلشَّافِعِيَّةِ فِي ذَلِكَ خِلَافٌ (ح) هَذَا حَدِيثٌ عَظِيمٌ الْمَوْقِعُ
وَهُوَ مِنْ أَجْلِ الْحَادِيثِ الْمُسْتَعْمَلِ عَلَى الْعُقَائِدِ فَانْهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمْعُ فِيهِ مَا يَخْرُجُ بِهِ عَنْ جَمِيعِ
مِلَلِ الْكُفْرِ عَلَى اخْتِلَافِ عَقَائِدِهِمْ وَتَبَاعُدِهَا (قَوْلُهُ وَأَنْ عِيسَى إِلَى آخِرِهِ) (ع) سَمِيَ عِيسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ كَلِمَةً لِأَنَّهُ كَانَ عَنْ كَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ اخْتَلَفَ فَقِيلَ هِيَ كُنْ وَقِيلَ هِيَ الَّتِي بَشَّرَ الْمَلِكُ بِهَا مَرْيَمَ وَمَعْنَى
أَلْقَى أَعْلَمُ (ح) قَالَ الْهَرَوِيُّ سَمِيَ كَلِمَةً لِأَنَّهُ عَنْ الْكَلِمَةِ فَسَمِيَ بِهَا كَمَا يُقَالُ لِلطَّرِيقَةِ قَالُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
(وَرُوحٌ مِنْهُ) أَيْ رَحْمَةُ قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ أَيْ لَيْسَ مِنْ أَبٍ أَمَّا نَفْخُ فِي أَمْرِ الرُّوحِ وَقَالَ غَيْرُهُ (وَرُوحٌ مِنْهُ)

أعلم **وسمى روح الله** لأنه حدث عن نفع جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمر الله تعالى فنسبه الله إليه وسمى الريح روحاً لأنه يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحاً أنه حياة وقيل رجة وقيل برهان لمن اتبعه وقيل لأنه نفع في الروح دون أب كما قال في آدم عليه السلام (ونفخت فيه من روحي) **قلت** قيل إن ذكر عبده ورسوله تعريضاً بالنصارى فيما ادعت من النبوة والتثليث وباليهود فيما قدفت به مريم عليها السلام وأنكرت من رسالته **وسمع بعض** عظماء النصارى قارئاً يقرأ (وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه) فقال هذا دين النصارى يعني هذا يدل على أنه بعض منه فأجابه الحسن بن علي بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله تعالى يقول (وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً) فلو أراد بروح منه أنه بعضه كان مافي السموات ومافي الارض بعضاً منه وأما يريد بروح منه أنه من إيجاده وحلقه فأسلم النصراني (**قوله** أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء) (د) يريد أنه يدخلها في الجنة لأن العاصي في المشيئة **قلت** فلا يبقى للذكر إذا فائدة لأن من لم يقله فهو أضاف في المشيئة وتقدم التأويلان الثلاث في أحاديث الباب وأن القاضي أقرها على الظاهر وقال في هذا أنه يدخلها ابتداءً إما لأن ما أضاف إلى الشهادتين من أمر عيسى كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسناته ولا يعارض هذا الحديث حديث أن في الجنة باباً يقال له الريان لا يدخله إلا العائمون لأنه يقتضي أن هذا القائل لو أراد الدخول منه لم يمكن لأنه لا يلزم من التخيير الدخول فإنه قد يغير ولا يخلق الله تعالى عنده

ألقاها إلى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء **حدثني** أحمد بن إبراهيم اللدوي ثنا مبشر بن اسمعيل عن الأوزاعي عن عمير بن هاني في هذا الاسناد بمثله غير أنه قال

أي رجة مخلوقة من عنده وعلى هذا كون اضافتها إليه إضافة تشريف كناية الله وبيت الله والا فالعالم له سبحانه ومن عنده (ع) وسمى روح الله لأنه حدث عن نفع جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمره تعالى فنسبه الله إليه وسمى الريح روحاً لأنه يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحاً أنه حياة وقيل رجة وقيل برهان لمن اتبعه وقيل لأنه نفع في الروح دون أب كما قال في آدم عليه السلام (ونفخت فيه من روحي) (ب) قيل إن ذكر عبده ورسوله تعريضاً بالنصارى فيما ادعت من النبوة والتثليث وباليهود فيما قدفت به مريم عليها السلام وأنكرت من رسالته **وسمع بعض** عظماء النصارى قارئاً يقرأ (وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه) فقال هذا دين النصارى معناه من هذا يدل على أنه بعض منه فأجابه الحسن بن علي بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله سبحانه يقول (وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً) فلو أراد بروح منه أنه بعضه كان مافي السموات ومافي الارض بعضاً منه وأما يريد بروح منه أنه من إيجاده وحلقه فأسلم النصراني **قلت** ولعل فائدة ذكر الجنة والنار أيضاً التخصيص من عقائد الدهرية ومن يقول بنى المعاد البدن لأنه قد قال به بعض من يعد نفسه من المسلمين وليس منهم وعطف جل وأن عيسى إلى آخره شبه عطف خاص على عام اعتناء بشأنها ما عرض فيها من الجهالات ولأن استحضار الجزئيات في ضمن كلياتها واللوازم الحعية عند حضور ملزوماتها مما يحتاج إلى زيادة تنبيه ودقة نظر والافد ككنى الشهادة مع تحقق معناها على ما يجب يتضمن جميع ذلك وقد قدمنا في حديث جبريل عليه السلام وجه دخول عقائد الإيمان كلها في كلتي الشهادة وبالله تعالى التوفيق (**قوله** من أي أبواب الجنة الثمانية شاء) (ح) يريد أنه يدخلها في الجنة لأن العاصي في المشيئة (ب) فلا يبقى للذكر إذا فائدة لأن من لم يقله فهو أضاف في المشيئة وتقدم التأويلان الثلاث في أحاديث الباب وأن القاضي أقرها على الظاهر وقال في هذا أنه يدخلها ابتداءً إما لأن ما أضاف إلى الشهادتين من أمر عيسى كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسناته **ولا يعارض** هذا الحديث حديث أن في الجنة باباً يقال له الريان لا يدخله

إيثار الدخول منه (قوله على ما كان من عمل) (ط) يريد وان قبح (قلت) ويحتمل أن يريد وان قل (قوله في الآخر) (فبكيت) قلت يحتمل بكاؤه أنه لما رأى به من كرب الموت أو لأنه لفقد

الإصغاءون لأنه يقتضى أن هذا القائل لو أراد الدخول متمم لم يمكن لأنه لا يلزم من التخيير الدخول فإنه قد يخير ولا يخلق الله تعالى عنده إيثار الدخول منه (قلت) ويحتمل عندي أن يقال إن بركة هذا الذكرو مع تكيف الباطن بمعناه المقتضى غالبا تكيف الجوارح بالعمل بمقتضاه يستحق صاحبه الدخول من أبواب الجنة الثمانية ووفق الله تعالى له اللاتصاف في الدنيا بأعمالها ببركة ذلك الذكرو والعمل به ولا ينافي ذلك قوله «على ما كان من عمل» لاحتمال أن يكون المراد على ما كان من عمل فيما مضى قبل معالته أو يقال أنه لما كانت العبادات كلها موقوفة مفتاحها لقبولها على الإيمان وكان هذا الذكرو وافيابه على آمم وجهه كان قائل هذا الذكرو مستيقنا له قد صحح أصل العبادة وحاز مفتاحها الذي لا يفتح أبواب قبولها الموصل إلى الدخول من أبواب الجنة الثمانية إلا به فقد انفتحت له بحسب الاستعداد لها بما معه من الإيمان ولم يبق له إلا ولوجها بتعريف ظاهره وباطنه (١) في طرقها وهذا قال على ما كان من عمل إشارة إلى أنه برئ من الكفر المحبط لكل عمل وكل مادونه غير محبط (٢) خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قيل وحكمه كون أبواب الجنة ثمانية أنها على عدد حصال الإسلام المشهورة المذكورة في حديث جبريل عليه السلام ويزاد لها الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن أكثرهما يناسب واحد منها كان من أهل بابه ومن أكثرهما يناسب الجميع كان من أهل الأبواب الثمانية والأبواب الثمانية طرق للجنات الثمانية كل باب طريق لجنه منها كما أن أبواب النار السبعة طرق لطبقاتها السبع أعادنا الله تعالى بفضل من جميعها وجعلنا ممن يكرم بالدعاء من أبواب الجنة كلها بلا حجة بجاه نبيه صلى الله عليه وسلم * وحكمة كون أبواب النار سبعة على ما قال بعضهم أنها بعدد الجوارح التي يعصى المكلف بها وهي العم والأنف والعين والأذن واليد والرجل والفرج وباقى البدن يرجع إلى هذه وهي الأصل * ووجه التنعم بأبواب الجنة المدخول منها إما التمتع بالجنات التي كل باب طريق لواحدة منها أو لأنه أعد في كل باب من أبواب النعيم والمسران ما لم يعد في الآخر أو لانه لا يظهر الاعتناء برفع الحجر عن مكن من الدخول من جميعها أو لجميع ما ذكر وهو أظهر والله تعالى أعلم (قوله على ما كان من عمل) (ط) يريد وان قبح (ب) ويحتمل أن يريد وان قل (قوله عن ابن عجلان) بفتح العين وهو الامام أبو عبد الله محمد بن عجلان المدني مولى فاطمة بنت الوليد بن عقبة بن ربيعة كان عابدا عنها وكانت له حلقة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفتي وهو تابعي أدرك أنساو بأالطفيل * قال الحاكم أبو جعفر في كتاب الكنى محمد بن عجلان يعد في التابعين ليس هو بالحافظ عندهم ووثقه غيره وقد ذكره مسلم هنا متابعه * ويحيى بن حبان بفتح الحاء وبالوحدة ومحمد بن يحيى هدا تابعي وابن حجر يزكي تابعي جليل والصنابحي بضم الصاد المهملة هو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين وفتح السين المهملة والمراد بالصنابح بطن من مراد وهو تابعي جليل رحل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالطريق بالجحفة قبل أن يصل بخمسين ليال أو بست فسمع أبا بكر الصديق وخلاتق من الصحابة رضى الله تعالى عنهم * وهذا الإسناد فيه من اللطائف أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض (قوله عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت يوما عليه) (ح) هذا كثير يقع مثله وفيه صنعة حسنة وتقديره عن الصنابحي أنه حدث عن عبادة بمحدث قال فيه دخلت عليه (قوله مهلا) هو باسكان الهاء معناه أنظرني (قوله فبكيت) (ب) يحتمل بكاؤه

(١) كذا بالأصل
(٢) كذا بالأصل وفي
العبارة هنا سقط ظاهر
اه مصححه

أدخله الله الجنة على
ما كان من عمل ولم يذكر
من أي أبواب الجنة الثمانية
الثمانية شاء * حدثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا ليث عن
ابن عجلان عن محمد بن
يحيى بن حبان عن ابن
حجر يز عن الصنابحي عن
عبادة بن الصامت أنه قال
دخلت عليه وهو في الموت
فبكيت فقال لي مهلا لا تبك
فوالله لئن استشهدت
لأشهدن لك ولئن شفعت
لأشفعن لك ولئن استطعت

الاتقاع به والاطهرانه لذكركه القدوم على الله تعالى لانه المناسب لتسليته بما ذكر ﴿ فان قلت ﴾ لو بكى لشيء من ذلك لم ينه لان البكاء لشيء منها واجب أو مندوب ﴿ قلت ﴾ ليست لالتهى لانه لم يبك بصوت حتى ينه وانما هي لبيان العاقبة كما هي في قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا) (قوله مامن حديث الخ) قلت نفى الخبر عن الأحاديث التي دل عليها المفهوم انما هو بالنسبة اليهم كما ذكر والافى كل حديث خير (ع) ويجب في الأحاديث التي كم أن تكون مما لا يتضمن تكليما وقد اتفق مثله لكثير من الصحابة كفوا أحاديث إمالاته لاضرورة تدعو اليها أو تدعو ولكن عارضها أنها لا يسمعها عقل السامع أو خشية ضرر سامعها أو نأفلها ولا سيما فيما يتعلق بالأمراء والمناقين وتعيين أقوام وصفوا بما لا يحسن وذم آخرين ولعنهم

﴿ حديث معاذ ﴾

(قوله كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) الردف بكسر الراء والرديف الراكب خلف غيره وروى الحديث بالوجهين وأصله من ركوب الردف يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وقصها في المستقبل اذ ركب خلفه وأردفته أنار باعى وروى الطبري الحديث بفتح الراء وكسر الدال ولا وجه له إلا أن يكون اسم فاعل كجمل (ط) وعلى انه اسم فاعل فهو غير معروف في الأسماء (ع) ومؤخرة الرحل العود الذي خلف الراكب (د) وكفى بذلك عن القرب لان القرب أوقع في نفس السامع لانه أدل على الضبط (ع) والرحل البعير كالسرج للفرس والا كاف للأنان (د) وتكراره نداء أنه لما رأى به من كرب الموب أو لانه لعقد الانتفاع به والاطهرانه لذكركه القدوم على الله تعالى لانه المناسب لتسليته بما ذكر ﴿ فان قلت ﴾ لو بكى لشيء مما ذكر لم ينه لان البكاء لشيء منها واجب أو مندوب ﴿ قلت ﴾ ليست لالتهى لانه لم يبك بصوت حتى ينه وانما هي لبيان العاقبة كما هي في قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا) (قوله مامن حديث الى آخره) (ب) نفى الخبر عن الأحاديث التي دل عليها المفهوم انما هو بالنسبة اليهم كما ذكر والافى كل حديث خير (ع) ويجب في الأحاديث التي كم أن تكون مما لا يتضمن تكليما وقد اتفق مثله لكثير من الصحابة كفوا أحاديث إمالاته لاضرورة تدعو اليها أو تدعو ولكن عارضها أنه لا يسمعها عقل السامع أو خشية ضرر سامعها أو نأفلها لا سيما فيما يتعلق بالأمراء والمناقين وتعيين أقوام وصفوا بما لا يحسن وذم آخرين ولعنهم (قوله وقد أحيط بنعسي) معناه قربت من الموب وأيست من الحياة وأصله من الرجل تحيط به أعداؤه من جميع الجوانب (قوله هدا بن خالد) هو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة ويقال فيه هدية بضم الهاء واسكان الدال ومسلم يستعمل في هذا الكتاب الاسمين واتفقوا على أن أحدهما اسم والآخر لقب ثم احتلوا في تعيينه وسلام بن سليم بتشديد اللام (قوله كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ح) بكسر الراء واسكان الدال وهي الرواية المشهورة وهي التي ضبطها معظم الرواة ﴿ وحكى ﴾ (ع) أن أبا علي الطبري الشافعي أحد رواة الكتاب ضبطه بفتح الراء وكسر الدال قال والردف والرديف هو الراكب خلف الراكب يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وقصها في المضارع اذ ركبت خلفه وأردفته أنا وأصله من ركوبه على الردف وهو العجز (ع) ومؤخرة الرحل العود الذي خلف الراكب (ح) وكفى بذلك عن القرب لان القرب أوقع في نفس السامع لأنه أدل على الضبط ومؤخرة بضم الميم وبعدها همزة ساكنة ثم خام مكسورة وهو الصحيح وفيه لغة أخرى بفتح الهمزة والحاء المشددة ويقال آخره بهمزة ممدودة هذه ثلاث لغات مع التاء ومثلها مع حذف تاء التأنيث

لأنفعنك ثم قال والله مامن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير إلا حدثكموه إلا حديثا واحدا وسوف أحدثكموه اليوم وقد أحيط بنفسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار ﴿ حدثنا هدا بن خالد الأزدي حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أس بن مالك عن معاذ بن جبل قال كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه الا مؤخرة الرحل فقال يلهاذ بن جبل فقلت لبيك يا رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يلهاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك

قال هل تدري ما حق الله على العباد قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ثم سأل عن ما قال
يامعاذ بن جبل قلت ليلىك يا رسول الله وسعديك (١٢١٠) قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قال قلت الله

ورسوله أعلم قال ان
لا يعذبهم * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا أبو
الاحوص سلام بن سليم
عن أبي اسحق عن عمرو بن
ميمون عن معاذ بن جبل
قال كنت ردف رسول
الله صلى الله عليه وسلم على
جار يقال له غفير قال
فقال يامعاذ أتدري ما حق
الله على العباد وما حق
العباد على الله قال قلت
الله ورسوله أعلم قال فان
حق الله على العباد ان
يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً
وحق العباد على الله ان
لا يعذب من لا يشرك به
قال قلت يا رسول الله أفلا
أبشر الناس قال لا تبشرهم
فيتكلموا * حدثنا محمد بن
المثنى وابن بشار قال ابن المثنى
حدثنا محمد بن جعفر قال
حدثنا شعبة عن أبي
حصين والاشعث بن سليم
أنهما سمعا الاسود بن هلال
يحدث عن معاذ بن جبل
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يامعاذ أتدري
ما حق الله على العباد قال
الله ورسوله أعلم قال ان
يعبد الله ولا يشرك به شيئاً
قال أتدري ما حقهم عليه
اذا فعلوا ذلك قلت الله
ورسوله أعلم قال ان
لا يعذبهم * حدثنا القاسم
ابن زكريا حدثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين

معاذاً كيد في التنبيه لعظم ما يليق اليه * وفي تفسير كل من ليلىك وسعديك أقوال وأظهر ما في ليلىك
أنه اجابة بعد اجابة وفي سعديك مساعدة بعد مساعدة واشباع الكلام عليهما في الحج (ع) وفي مؤخرة
الرحل لغات بضم الميم مع سكون الهمز وكسر الخاء ومع فتح الهمز وشدا الخاء مفتوحة ومكسورة
وأكثر ابن قتيبة فتح الخاء * وأكثر ابن السكيت الكسر وأكثر بعضهم الجميع وقال انما المعروف
آخرة الرحل كما جاء في حديث أبي ذر ولكن قد جاء مؤخرة في شعر أبي ذؤيب (قوله) أتدري الى
آخرة (آخرة) قلت هو استفهام حقيقة وحق الله تعالى على عباده ما أوجبه عليهم من حق الشيء اذا ثبت
وحقهم عليه (م) هو ما وجب لهم شرعاً بوعده الصادق لا بالعقل كما تقول المعتزلة ويحتمل انه من مجاز
المقابلة كمكروا ومكر الله اذ لا يجب عليه سبحانه شيء (قوله) ولا يشركوا من الشيوخ من يرى انه
اشارة الى الاخلاص (قوله غفير) (د) المعروف انه بالعين المهملة قال ابن الصلاح وما ذكره
عياض من انه بالمججمة مستدرك عليه (ط) وهو تصغيراً غفر تصغيراً للترخيم كسويد تصغيراً أسود
والمشهور في اسم جاره صلى الله عليه وسلم أنه يغفور ولم يذكر في هذه الرواية أنه ليس بيني وبينه الا
آخرة الرحل فان كانت القضية واحدة فيكون الراوي تجوز في اطلاق الرحل على الاكاف وان
تكررت فواضح (قوله) في سند الآخر (حسين عن زائدة) (ع) هو بالسين في أكثر النسخ
وفي بعضها بالصاد وكذا وجدته مصلحاً بخطي ولا أدري من أين نقلته وهو وهم اذ لا يروى حصين عن
فجموع اللغات ست ومثلها يجري في مقدم الرحل (ع) والرحل للبعر كالسرج للفرس والا كاف
للانان (ح) ويجوز في ذال معاذ بن جبل المع وهو الاشهر والضم ولا خلاف في نصب ابن
وتكريره نداء معاذاً كيد في التنبيه لعظم ما يليق اليه (قوله) أتدري الى آخرة (ب) هو استفهام
حقيقة وحق الله تعالى على العباد ما أوجبه عليهم من حق الشيء اذا ثبت وحقهم عليه (م) هو
ما وجب لهم شرعاً بوعده الصادق لا بالعقل كما تقول المعتزلة ويحتمل انه من مجاز المقابلة كمكروا
ومكر الله اذ لا يجب عليه سبحانه شيء (قوله) ولا يشركوا من الشيوخ من يرى انه اشارة الى
الاخلاص (قوله) يقال له غفير هو بعين مهملة مضمومة (ح) قال ابن الصلاح وما ذكر (ع) من
انه بالمججمة مستدرك عليه (ط) وهو تصغيراً غفر تصغيراً للترخيم كسويد تصغيراً أسود والمشهور في
اسم جاره صلى الله عليه وسلم أنه يغفور (ح) عن ابن الصلاح هذا يقتضي أن هذا في مرة أخرى غير
المتقدمة في الحديث السابق فان مؤخرة الرحل تختص بالابل ولا تكون على جار (ح) ويحتمل
أن تكون القضية واحدة وأراد في الحديث الأول قدر مؤخرة الرحل (قوله) عن أبي حصين هو بفتح
الخاء وكسر الصاد اسم عثمان بن عاصم (قوله) في حديث محمد بن مثنى وابن بشار (أن يعبد الله ولا
يشرك به شيئاً) (ح) كذا ضبطناه بضم المشاة من أسفل وثني بالرفع وهو ظاهر * وقال ابن الصلاح
ووقع في الأصول شيئاً ووجهه على رواية ضم الياء بأن يكون منصوباً على المصدر لا على المفعول به أي
لا يشرك به شيئاً كما يكون الجار والمجرور هو الفاعل مقام الفاعل (قوله) في آخر وياي حديث معاذ
فهو حديثهم) يعني أن القاسم بن زكريا شيخ مسلم في الرواية الرابعة واهنحور واية شيوخ مسلم
الاربعة المذكورين في الروايات الثلاث المتقدمة وهم هدايا وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى
وابن بشار (قوله) حدثنا حسين عن زائدة (ح) هكذا هو في الأصول حسين بالسين وهو الصواب

زائدة بالصاد وانما هو حسين بالسين وكذا وجدته مصلحا مغبرا من حصين بفتح شخنا التميمي وهو حسين بن علي مولى الجمعيين قال البخاري سمع القاسم بن الوليد وزائدة وأخاه الوليد * وتوفي سنة ثلاث ومائتين وتكررت روايته عن زائدة في غير موضع من الأم

﴿ حديث أبي هريرة ﴾

(قوله حول النبي صلى الله عليه وسلم) (د) حول الشيء جانبه ومع كلمة معناها الصحة والمشهور فيها الفتح وسكونها لغة فان لقيت الالف واللام أو همزة الوصل فتحت فتقول مع القوم ومع ابنك وبعض العرب يكسرها فيقول مع القوم (قوله بين أظهرنا) (ع) ورواه العارسي ظهرينا (الاصمعي) والعرب تقول بين ظهر يكم وظهرا نيك بصيغة الاثنين أي بينكم (قوله نخشينا) قلت خشيتهم ان كانت قبل نزول (والله يعصمك من الناس) فواضح والافذاك لغرط كلفهم به كما يقال المحب موالع بسوء الظن (قوله من بئر خارجه) (د) يروي بتنوين الاسمين صفة وموصوف وبتنوين بئر وإضافة خارجه الى ضمير الحائض وبإضافة الى خارجه اسم رجل والاول المعروف * وقال صاحب التحرير انه تصحيف وانما البئر اسم للحائض وكثيرا ما كانوا يسمون الحائض باسم البئر كبرأريس وبئر بضاعة وبئر خارجه (قوله فاحقرن) (ع) رويناه بالراء عن الاكثر وعن الجلودى بالزاي وهو الصواب أي تضاممت ليسعني المدخل ويؤيده تشبيهه بفعل الثعلب وهو صفة الدخول في المضايق * ومنه حديث اذا صلت المرأة فلتحقر أي فلتتضام وتزود اذا سجدت (د) احدها رصاحب التحرير رواية

قال (ع) ووقع في بعض الأصول حصين بالصاد وهو غلط وهو حسين بن علي الجمع في وقد تكررت روايته عن زائدة في الكتاب ولا يعرف حصين بالصاد عن زائدة (قوله حدثنا أبو كثير) هو بالثالثة واسمه يزيد (قوله حول النبي صلى الله عليه وسلم) حول الشيء جانبه (قوله بين أظهرنا) (ع) ورواه القارسي ظهرينا (الاصمعي) والعرب تقول بين ظهر يكم وظهرا نيك بصيغة الاثنين أي بينكم (قوله نخشينا) (ب) خشيتهم ان كانت قبل نزول (والله يعصمك من الناس) فواضح والافذاك لغرط كلفهم به كما يقال المحب موالع بسوء الظن (قوله ففرعنا) (ع) الفرع يكون بمعنى الخوف وبمعنى المبوب للشيء وبمعنى الاغاثة والمعاني الثلاثة الصالحة للارادة (ط) لا يصلح ارادة الخوف لقوله (نخشينا) ثم رتب عليه بقاء السبب ففرعنا والاظهر انه بمعنى المبوب (ب) كونه بمعنى الخوف لا يمنع من عطفه ويكون من عطف الشيء على نفسه ارادة الاستمرار نحو كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا أي كذبوا تكذيبا بعد تكذيب (قوله حتى أتيت حائطا) أي بستانا وسمى بذلك لانه حائط لا سقف له (قوله فاذا ربيع) بفتح الراء والجدول بفتح الجيم النهر الصغير وجمع الريع أربعة كني وأنباء ورعيان بضم الراء قاله في المشارق (قوله من بئر خارجه) (ح) يروي بتنوين الاسمين صفة وموصوف وبتنوين بئر وإضافة خارج المنسوب الى ضمير الحائض وبإضافة بئر الى خارجه اسم رجل والاول المعروف وقال صاحب التحرير انه تصحيف والوجه الثالث عنده هو الصحيح وانما البئر اسم للحائض وكثيرا ما كانوا يسمون الحائض باسم البئر كبرأريس وبئر بضاعة وبئر خارجه وبئر حوا والبئر مؤنثة مشتقة من بأرب أي حمرت وجهها بأور وبأرباء همزة بعد الباء فهما ومن العرب من يقلب الهمزة فيقدمها على الباء وجمعها في الكثرة بشار بكسر الباء بعدها همزة (قوله فاحقرن) (ع) رويناه بالراء عن الاكثر وعن الجلودى بالزاي وهو الصواب أي تضاممت ليسعني المدخل ويؤيده تشبيهه بفعل الثعلب وهو صفة الدخول في المضايق ومنه حديث اذا صلت

عن الاسود بن هلال قال سمعت معاذا يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجبتة فقال هل تدري ما حق الله على الناس نحو حديثهم * حدثني زهير بن حرب حدثنا عمير بن يونس الخنفي حدثنا عكرمة بن عمار قال حدثني أبو كثير قال حدثني أبو هريرة قال كما فعدا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا أبو بكر وعمر في نفر فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرنا فابطأ علينا ونخشينا أن يقطع دوننا وفرزنا فقمنا فكنت اول من فرز فخرجت أبتغي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتيت حائطا للأنصار لبني النجار فدرت به هل أجده بابا فلم أجده فاذا ربيع يدخل في جوف حائط من بئر خارجه والريع الجدول فاحقرن كما يحقر الثعلب

الراء وليس مختاره بمختار (قوله) فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت الاظهر في دخوله محل الغير دون استئذانه أنه دهش لغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ويبعد أن يكون لعلمه طيب نفس رب الحائط لانه يبقى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه وانما جعل الاذن من أجل البصر ويحتمل انه دالة (د) ولا يختص تصرف الدالة بالحائط بل وكذا ركوب الدابة ولبس الثوب وأكل الطعام قال أبو عمر وأجمعوا على انه لا يتعدى الى الدنانير والدرهم ونحوها وفي ثبوت هذا الاجماع نظر مع العلم بطيب نفس صاحبها ولعله في الدراهم الكثيرة المشكوك في طيب نفس صاحبها فانه اتفق على المنع في صورة الشك ﴿ قلت ﴾ يعني صورة الشك في كل شيء (قوله أبو هريرة) قلت هو تقرير أو تجنب لاستغرابه من أين دخل مع سد الابواب (قوله) نخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا (ع) الفرع يكون بمعنى الخوف وبمعنى الهبوب للشيء وبمعنى الاغاثة والمعاني الثلاثة صالحة الارادة (ط) لا يصلح ارادة الخوف لقوله نخشينا ثم رتب عليه بهاء السبب ففرعنا والاظهر أنه بمعنى الهبوب ﴿ قلت ﴾ كونه بمعنى الخوف لا يمنع من عطفه ويكون من عطف التثنية على نفسه ارادة الاستقرار نحو (كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا) أي كذبوا تكذيبا بعد تكذيب (قوله) وهؤلاء الناس (ط) يعني بالناس النفر الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقاموا في طلبه (قوله) وأعطاني نعليه (د) اعطاؤهما أمانة أنه لقيه وهوتا كيدا والاخبره مقبول (قوله) فبشره بالجنة (ط) المبشر من لقي منهم أو من غيرهم لكن مع المشاركة في السبب المذكور (قوله) هاتين نعلار رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) هو في كل النسخ بنصب هاتين بتقدير أعنى ورفع نعلار على الخبر لبتدأ محذوف أي هانعلار (قوله) ففرض عمر (ع) لم يقصد بضر به إذ اتيته ولا رد أمره صلى الله عليه وسلم وأما رأي المصلحة في

المرأة فلتعترف أي لتتضام وتزوا إذا سجد (ح) اختار صاحب التحرير رواية الراء وليس مختاره بمختار (قوله) فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) الاظهر في دخوله محل الغير دون استئذانه أنه دهش لغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ويبعد أن يكون لعلمه طيب نفس رب الحائط لانه يبقى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه وانما جعل الاذن من أجل البصر ويحتمل انه دالة (ح) ولا يختص تصرف الدالة بالحائط بل وكذا ركوب الدابة ولبس الثوب وأكل الطعام قال أبو عمر وأجمعوا على انه لا يتعدى الى الدنانير والدرهم ونحوها وفي ثبوت هذا الاجماع نظر مع العلم بطيب نفس صاحبها ولعله في الدراهم الكثيرة التي يشك في طيب نفس صاحبها فانه اتفق على المنع في صورة الشك (ب) يعني صورة الشك في كل شيء (قوله أبو هريرة) أي أنت أبو هريرة (ب) هو تقرير أو تجنب لاستغرابه من أين دخل مع سد الابواب (قوله) واعطاني نعليه (ط) لتكون علامة ظاهرة يعرفون بها أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم ويكون أوقع في نفوسهم والاخبره مقبول (قوله) وهؤلاء الناس (ط) يعني بالناس النفر الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقاموا في طلبه (قوله) فبشره بالجنة (ط) المبشر من لقي منهم أو من غيرهم لكن مع المشاركة في السبب المذكور « ح » معناه أخبرهم أن من كانت هذه صفته فهو من اهل الجنة والا فابو هريرة لا يعلم استيقان نفوسهم وفي هذا دليل على انه لا بد في الايمان من الجمع بين يقين القلب ونطق اللسان (قوله) هاتين نعلار رسول الله صلى الله عليه وسلم (ح) هو في كل النسخ بنصب هاتين على اضمار يعني ورفع نعلار على الخبر لبتدأ محذوف أي هانعلار (قوله) ففرض عمر (ع) لم يقصد عمر رضي الله عنه بضر به إذ اتيته ولا رد أمره

فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة قلت نعم يا رسول الله فقال ما شأنك قلت كنت بين أظهرنا فقامت فأبطأ علينا فخشنا أن تقطع دوننا ففرعنا فكنت أول من فرغ فأتيته هذا الحائط فاحتقرت كما يحتقر الثعالب وهؤلاء الناس ورائي فقال يا أبا هريرة وأعطاني نعليه وقال اذهب بنعلي هاتين فخر لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة فكان أول من لقيت عمر فقال ما هاتان النعلان يا أبا هريرة قلت هاتين نعلار رسول الله صلى الله عليه وسلم بعني بهما من لقيت يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بها قلبه بشرته بالجنة قال ففرض عمر بيده

وتخرج أزال الحرج وتأنم أزال أنم كتم العلم عنه والظاهر أنه لا يعني ذلك في الحديث لأنه إنما سكت
امتثالاً للنهي في قوله لا تبشروهم فأين الأثم حتى يريله (ع) بحقل أنه سمع حديث أبي هريرة فرآه
ناسخاً أو رأى أن قوله لا تبشروهم ليس نهيًا حقيقة وإنما هو كسر عزيمة عن التبشير أو رآه نهيًا
ولكن عن اشاعته للعوام خوفاً من الاتكال * ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث أبي هريرة فغن
لقيت وراء هذا الحائط يعني من النفر الذين كانوا معه ولذا ترجم البخاري عليه تخصيص قوم دون قوم
بالعلم خوفاً أن لا يفهموا * قلت * لو تأثم لواحدة من هذه الثلاث لم يؤخر الأخبار إلى الموت الآن
يقال إن الحكم إنما يتحقق بالموت أو يقال إنه رأى النهي عن التبشير إنما هو خوفاً من الاتكال وخوفاً
الأتكال إنما يكون في بدء الأمر أما بعد رسوخ الدين وتقرر الشريعة فلا يخاف ذلك فتأثم في التأخير
إلى الآن وما ذكر في تفعل من أنها لازالة الشيء السهيلي خلافه قال الأكثر فيها أنها للدخول في الشيء
كثفقه وتعبه وتنسك وورد في أفعال قليلة للخروج منه فذكر ما ذكره المروى في الأفعال وزاد
تقدر إذا تابعد عن القدر

﴿ حديث عتبان ﴾

(قوله أصابني بعض الشيء) (د) يعني ذهاب بعض بصره وفي الطريق الآخر أنه عني فأبهما الواقع
الآخر كناية عنه (قوله فأتخذته مصلى) (ع) طلب ذلك لينال بالصلاة حيث رسم له فضل ما فاته من
الصلاة في جماعة قومه فانه كان يتخلف عنها السيل أو ظلام للعدو الذي أصابه (د) وفيه التبرك بأثر
الصالحين * قلت * يريد لأن الأصل التأسي والافلامساواة وفيه الصلاة في الدور وفي العتية لأبأس
أن يجعل الرجل محرراً في بيته (ابن رشد) وله حرمرة المسجد وكان الشيخ يقول ليست له (ع) وفيه
التخلف عن الجماعة مثل هذا العذر (قوله وأصحابه يتحدثون) (ع) فيه التحدث بحضرة المصلى في غير

قوله لا تبشروهم ليس نهيًا حقيقة وإنما هو كسر عزيمة عن التبشير أو رآه نهيًا ولكن عن اشاعته
للعوام خوفاً من الاتكال * ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث أبي هريرة فغن لقيت وراء هذا
الحائط يعني من النفر الذين كانوا معه ولذا ترجم البخاري عليه تخصيص قوم دون قوم بالعلم خوفاً
أن لا يفهموا (ب) لو تأثم لواحدة من هذه الثلاث لم يؤخر الأخبار إلى الموت الآن يقال إن الحكم
يتحقق بالموت أو يقال إنه رأى النهي عن التبشير إنما هو خوفاً من الاتكال وذلك إنما يكون في بدء
الأمر أما بعد رسوخ الدين وتقرر الشريعة فلا يخاف ذلك فتأثم في التأخير إلى الآن (قوله حدثنا
شيبان بن فروخ) هو بفتح الفاء وضم الراء المشددة وبالناء المعجمة وهو غير مصروف للعامة
والمعجمة وفروخ مشدد الراء حيث وقع (قوله أصابني في بصرى بعض الشيء) * وقال في الرواية
الأخرى (ع) (ح) يحقل أنه أراد ببعض الشيء العمى وهو ذهاب البصر جميعه ويحقل أنه أراد به
ضعف البصر وذهاب معظمه وسماه عني في الرواية الأخرى لقربه منه (قوله فأتخذته مصلى) (ع)
طلب ذلك لينال بالصلاة حيث رسم له فضل ما فاته من الصلاة في جماعة قومه فانه كان يتخلف عنها السيل
أو ظلام للعدو الذي أصابه (ح) وفيه التبرك بأثر الصالحين (ب) يريد لأن الأصل التأسي والافلامساواة
مساواة وفيه الصلاة في الدور وفي العتية لأبأس أن يجعل الرجل محرراً في بيته (ابن رشد) وله حرمرة
المسجد وكان ابن عرفة يقول ليست له (ع) وفيه التخلف عن الجماعة مثل هذا العذر (قوله وأصحابه
يتحدثون) (ع) فيه التحدث بحضرة المصلى في غير المسجد ما لم يكن أحد المتحدثين عن يمينه والآخر عن
شماله (ح) ويشترط أن لا يشوئوا عليه (ب) قيده بغير المسجد لأنه لا يجوز التحدث في المسجد وبأن

حدثنا شيبان بن فروخ
حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة
حدثنا ثابت عن أنس
ابن مالك حدثني محمود بن
الربيع عن عتبان بن مالك
قال قدمت المدينة فلفيت
عتبان فقلت حديث
بلغني عنك قال أصابني
في بصرى بعض الشيء
فبعثت إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتى أحب
أن تأتيني فتصلي في منزلي
فأتخذته مصلى قال فأتاني
النبي صلى الله عليه وسلم
ومن شاء الله من أصحابه
فدخل فهو يصلي في منزلي
وأصحابه يتحدثون بينهم

المسجد لم يكن أحد المتحدثين عن يمينه والآخر عن شماله (د) ويشترط أن لا يشو وشوا عليه **قلت** **﴿** قيده بغير المسجد لانه لا يجوز التحدث في المسجد وبأن لا يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله لان ذلك من المرور (١) **وقال** في المدونة ولا يناول من على يمين المصلي من على شماله **قال** وروى ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفي الحديث من طرق كثيرة انه أم أهل الدار فعل حديثهم كان في صلاة أخرى غير التي أم فيها أو فيها وكان المتحدثون غير متوضئين وفي هذه الزيادة ما نقوله أن رب المنزل أحق بالامامة الآن يحضره أبوه أو عمه أو الامام * ويستحب له أن يقدم أفضل من حضر وترجم البخاري عليه امامة الزائر وقد جاء النهي عن ذلك وعن أن يؤم الرجل في سلطانه ولا يحجه في الحديث لانه صلى الله عليه وسلم كان الامام والامام أحق * وأيضا فاما ما دعى ليؤم وفيه الصلاة جماعة في المنزل وفيه الجمع في النوافل **قلت** **﴿** أجاز الجمع في النوافل في المدونة فأطلقه اللخمي وقيده ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته بما اذا قلت الجماعة كالثلاثة وخفي موضعهم **(قولهم)** ثم أسندوا عظم ذلك (اي جل حديثهم الى مالك بن الدخشم) (د) عظم الشيء بضم العين معظمه وفي كاف الكبر الضم والكسر لغتان مشهورتان وخطأ أبو عمرو بن العلاء قراءة الأعرج (والذي تولى كبره) بالضم وقيل الكبر في الآية الأثم (ع) فيه التنبيه على أهل الريب المتهمين في الدين ومجانبتهم والدخشم فيدناه بالميم والنون مكبرا ومصغرا (د) وزاد ابن الصلاح كسر الدال وبالميم والنون مكبرا لا غير **قلت** **﴿** فاللغات ست **(قولهم)** ودوا أن لودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) فيه نفي هلاك أهل الهاق **(قولهم)** انه يقوله وليس في قلبه (ع) مستندهم في أنه ليس في قلبه القرائن كصغوه الى المناققين فيل وتخلفه عن هذا المشهد الكثير البركة وعدم فرحه بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبادرة الى لقائه ولكنه صلى

لا يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله لان ذلك من المرور **قال** في المدونة ولا يناول من على يمين المصلي من على شماله * **قال** وروى ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفي الحديث من طرق كثيرة انه أم أهل الدار فعل حديثهم كان في صلاة أخرى غير التي أم فيها أو فيها وكان المتحدثون غير متوضئين * وفي هذه الزيادة ما نقوله أن رب المنزل أحق بالامامة الآن يحضره أبوه أو عمه أو الامام * ويستحب له أن يقدم أفضل من حضر وترجم البخاري عليه امامة الزائر وقد جاء النهي عن ذلك وعن أن يؤم الرجل في سلطانه ولا يحجه في الحديث لأنه صلى الله عليه وسلم كان الامام والامام أحق وأيضا فاما ما دعى ليؤم وفيه الصلاة جماعة في المنزل وفيه الجمع في النوافل (ب) أجاز الجمع في النوافل في المدونة فأطلقه اللخمي وقيده ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته بما اذا قلت الجماعة كالثلاثة وخفي موضعهم **(قولهم)** وأسندوا عظم ذلك وكبره (اي جل حديثهم الى مالك بن الدخشم) (ح) أما عظم فهو بضم العين واسكان الظاء أي معظمه وأما كبره فبضم الكاف وكسرها وخطأ أبو عمرو بن العلاء قراءة الأعرج والذي تولى كبره بالضم وقيل الكبر في الآية الأثم والمعنى في الحديث انهم تحدثوا في شأن المناققين وأفعالهم الفضيحة وما يلقون منهم ونسبوا عظم ذلك لمالك (ع) فيه التنبيه على أهل الريب المتهمين في الدين ومجانبتهم والدخشم قيد ذلك بالميم والنون مكبرا ومصغرا (ح) وزاد ابن الصلاح كسر الدال وبالميم والنون مكبرا لا غير (ب) فاللغات ست **(قولهم)** ودوا أن لودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) فيه نفي هلاك أهل النفاق **(قولهم)** أنه يقوله وليس في قلبه (ع) مستندهم في أنه ليس في قلبه القرائن كصغوه الى المناققين فيل وتخلفه عن هذا المشهد الكثير البركة وعدم فرحه بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دارهم والمبادرة الى لقائه ولكن صلى الله عليه وسلم لم يوافقهم على ذلك اذ لم يثبت نفاقه فلم يترك

(١) قوله لان ذلك من المرور كذا بالاصل وفي السنوسي نقل عنه وهو غير ظاهر والظاهر لأن ذلك من التسويش تدبر

اه مصححه

ثم أسندوا عظم ذلك وكبره الى مالك بن دخشم قال ودوا أنه دعا عليه فهلك ودوا أنه أصابه شر فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة وقال أليس يشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله قالوا إنه يقول ذلك وما هو في قلبه قال لا يشهد أحد أنه لا اله الا الله

الله عليه وسلم يوافقهم على ذلك اذ لم يثبت نفاقه فلم يترك صلى الله عليه وسلم حجة الظاهر لبيعة الباطن بل زاد في البخاري الأثر كيف قالها يتنبي بها وجه الله فهذا يدل على صحة إيمانه ﴿قلت﴾ قال أبو عمر مالك بن الدخشم أنصاري ولا يصح عليه النفاق ولم يختلف في أنه شهيد براء وما بعدهما من المشاهد وإنما اختلف في شهوده العقبة (قوله فيدخل النار) (م) يتسك به غلاة المرجئة في أن النطق بالشهادتين دون عقد القلب كاف ويجب أن قوله وليس في قلبه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا شهده عليه حتى يكون فيه حجة (ع) وأيضا فقد زاد في البخاري الأثر كيف قالها يتنبي بها وجه الله وهذه الزيادة ترد أيضا متسكهم ﴿قلت﴾ لا يتم رد الامام (١) لأن التمسك إنما هو بقوله فيدخل النار من حيث أنه في جواب قولهم يقوله وليس في قلبه (قوله فكتبه) (د) فيه استحباب كتب الحديث وأجمع السلف على جوازه بعد أن كانوا اختلفوا فيه وقد جاء الأذن في كتبه وما ورد من النهي عنه فأنما هو لخوف الاتكال فيحظر في الحفظ وإن ذلك كان في صدر الإسلام خوفاً أن يخطب القرآن ﴿قلت﴾ قال مكى في القوت كره كتبه الطبقة الأولى من التابعين خوفاً أن يشتغل بعن القرآن فكانوا يقولون احفظوا كما كنا نحفظ وأجاز ذلك من بعدهم وما حدث التصنيف إلا بعد موت الحسن وابن المسيب وغيرهما من كبار التابعين ﴿قوله تأليف وضع كتاب ابن جريج وضعه بمكة في الآثار وشي من التفسير عن عطاء ومجاهد وغيرهما من أصحاب ابن عباس ثم كتاب معن بن زائدة السرخاني باليمن فيه سنن ثم الموطأ ثم جامع سفيان الثوري وجامع سفيان بن عيينة في السنن والآثار وشي من التفسير فهذه الخمسة أول شيء وضع في الإسلام (قوله في الأحياء فنعنت) (ع) كذا الراوية ورويناها عن السمرقندي فنعنته وهو وهم

صلى الله عليه وسلم حجة الظاهر لبيعة الباطن بل زاد في البخاري الأثر كيف قالها يتنبي بها وجه الله فهذا يدل على صحة إيمانه (ب) قال أبو عمر مالك بن الدخشم أنصاري ولا يصح عليه النفاق ولم يختلف في أنه شهيد براء وما بعدهما من المشاهد وإنما اختلفوا في شهوده العقبة (قوله فيدخل النار) (م) يتسك به غلاة المرجئة في أن النطق بالشهادتين دون عقد القلب كاف ويجب أن قوله وليس في قلبه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا شهده عليه حتى يكون فيه حجة (ع) وأيضا فقد زاد في البخاري الأثر إلى آخره وهذه الزيادة أيضا ترد متسكهم (ب) لا يتم رد الامام لأن التمسك إنما هو بقوله فيدخل النار من حيث أنه في جواب قولهم يقوله وليس في قلبه (قوله فكتبه) (ح) فيه استحباب كتب الحديث وأجمع السلف على جوازه بعد أن كانوا اختلفوا فيه وقد جاء الأذن في كتبه وما ورد من النهي عنه فأنما هو لخوف الاتكال فيحظر في النطق وإن ذلك كان في صدر الإسلام خوفاً أن يخطب القرآن (ب) قال مكى في القوت كره كتبه الطبقة الأولى من التابعين خوفاً أن يشتغل بعن القرآن فكانوا يقولون احفظوا كما كنا نحفظ وأجاز ذلك من بعدهم وما حدث التصنيف إلا بعد موت الحسن وابن المسيب وغيرهما من كبار التابعين فأول تأليف وضع كتاب ابن جريج وضعه بمكة في الآثار وشي من التفسير عن عطاء ومجاهد وغيرهما من أصحاب ابن عباس ثم كتاب معن بن زائدة السرخاني باليمن فيه سنن ثم الموطأ ثم جامع سفيان الثوري وجامع سفيان بن عيينة في السنن والآثار وشي من التفسير فهذه الخمسة أول شيء وضع في الإسلام (ح) وفي هذا الحديث البدء بالأهم فالأهم فإنه صلى الله عليه وسلم أول ما بدأ بالصلاة ثم أكل وفي حديث زيارته لأم سليم بدأ بالأكل ثم صلى لأن المهم في حديث عتيان هو الصلاة فإنه دعاه لها وفي حديث أم سليم دعته للطعام ففي كل واحد من

(١) يعني المازري اهـ مصححه

وإني رسول الله فيدخل النار أو تطعمه قال أنس فأعجبني هذا الحديث فقلت لابني اكتبه فكتبه * حدثني أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا بهز حدثنا حماد حدثنا ثابت عن أنس قال حدثني عتيان ابن مالك أنه سمى فارسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعال نخط لي سجداً فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء قومه ونعت إليه رجل منهم يقال له مالك بن الدخشم ثم ذكر نحوه حديث سليمان بن المغيرة *

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان ﴾

(ع) أى عرف الله سبحانه واستحلى الايمان من رضى بالله رباً والرضا دليل على هذه المعرفة ﴿قلت﴾ كان دليلاً عليها لأنه مسبب عنها ووجود المسبب يدل على وجود السبب ﴿ثم الرضا بالشئ يكون بمعنى القناعة به وبمعنى الايثارة﴾ والرضا الذى هو دليل المعرفة والمعنى فى الحديث انما هو الثانى لان الاول مشترك بين جميع الناس لان من لم يقنع بالله سبحانه وبالفلس من الاسلام فى شئ ومعرفة الله سبحانه واستحلاء الايمان به من صفة الخواص فلا يدل عليها الا ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله سبحانه واستحلى الايمان به ومعرفة الله تعالى واستحلاء الايمان به من أثره (فان قلت) معرفة الله تعالى واستحلاء الايمان بهما للغاية فلو أريد فى الحديث لم يعبر عن غاية الشئ بمبدئه لان الذوق مبدأ الفعل ﴿قلت﴾ الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل فى المحسوسات كذوق الطعام أما اذا استعمل فى المعانى كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك وأنت تعرف ان الرضا بالله تعالى يستلزم الرضا عنه واختلاف فى حقيقة الرضا عن الله تعالى فقال الجنيدهو رفع الاختيار ﴿وقال المحاسبى هو سكون النفس تحت مجارى القدر﴾ وقال النورى هو السرور بمر القضاء ﴿وقال الداراني الحديثين بدأ بما دعى اليه والله تعالى أعلم﴾ وفيه جواز استتباع الامام والعالم أصحابه لزيارة أوصيائه أو نحوها

﴿ باب ذاق طعم الايمان الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله ذاق الى آخره) (ع) أى عرف الله سبحانه واستحلى الايمان من رضى بالله والرضا دليل على هذه المعرفة (ب) كان دليلاً عليها لأنه مسبب عنها ووجود المسبب يدل على وجود السبب ثم الرضا بالشئ يكون بمعنى القناعة به وبمعنى الايثارة ﴿والرضا الذى هو دليل المعرفة والمعنى فى الحديث انما هو الثانى لان الاول مشترك بين جميع الناس لان من لم يقنع بالله سبحانه وبالفلس من الاسلام فى شئ ومعرفة الله سبحانه واستحلاء الايمان به من صفة الخواص فلا يدل عليها الا ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله سبحانه واستحلى الايمان به ومعرفة الله تعالى واستحلاء الايمان به من أثره﴾ (فان قلت) معرفة الله سبحانه واستحلاء الايمان بهما للغاية فلو أريد فى الحديث لم يعبر عن غاية الشئ بمبدئه لان الذوق مبدأ الفعل ﴿قلت﴾ الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل فى المحسوسات كذوق الطعام أما اذا استعمل فى المعانى كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك وأنت تعرف ان الرضا بالله تعالى يستلزم الرضا عنه واختلاف فى حقيقة الرضا عن الله تعالى فقال الجنيدهو رفع الاختيار وقال المحاسبى هو سكون النفس تحت مجارى الأقدار وقال النورى هو السرور بمر القضاء وقال الداراني أرجو أنى عرفت طرفاً من الرضا لو أدخلنى النار كنت به راضياً (ط) فالاولان تعريف لمبدئه والثالث تعريف لمنتهاه وفى الرابع نظر (قلت) وجه كون الذوق كناية عن كمال الادراك اذا استعمل فى المعانى ابرازه فى صورة ما برز للعيان حتى تعلق به الحس الظاهر والتدب به النفس والجوارح وقد يكون فى التعبير بالذوق دون الشبع مثلاً التنبيه على أن هذا القدر من الاستحلاء وان اقتضى ما يقتضى فليس هو غاية المقصود الذى يجب أن يقف العبد عنده بل هو مبدأ للترقى فى المقامات وشدة الشوق الى نيل ذررة الكالات والحرص على الشبع مما دل على عظيم شرف أعاليه ذوق البدايات (ح) وفى الاسناد يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد هكذا يقوله المحدثون بغير ياء بعد الدال والمختار عند أهل العربية فيه وفى نظائره الياء

حدثنا محمد بن يحيى
ابن أبي عمر المكي وبشر
ابن الحكم قالا حدثنا
عبد العزيز وهو ابن محمد
الدروردي عن يزيد
ابن الهاد عن محمد بن
ابراهيم عن عامر بن سعد
عن العباس بن عبد المطلب
أنه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ذاق
طعم الايمان من رضى بالله
رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد

أرجو أني عرفت طرفا من الرضا لو أدخلني النار كنت به راضيا (ط) فالاولان تعريف لمبدئه
والثالث تعريف لمنتهاه وفي الرابع نظر

﴿ أحاديث الحياء ﴾

(قوله الايمان بضع وسبعون شعبه) أي خصلة (ع) البضع والبضعة بكسر الباء وقصها القطعة من
الشيء وأما البضعة من اللحم فبالفتح لا غير وهما في العدد مائتاين الثلاثة إلى العشرة وقيل من الثلاثة
إلى التسعة * وقيل هما مائتاين اثنين إلى عشرة ومائتاين اثنين عشر إلى عشرين ولا يقالان في أحد عشر
ولا اثنين عشر * وقال أبو عبيدة لا يبلغ بهما نصف العقد وإنما هما من واحد إلى أربعة * وقال الخليل
البضع والبضعة سبعة * والشعبة الخصلة وأصلها الفرقة والقطعة من الشيء ومنه شعب الاناء وشعبها
الأربع وشعوب القبائل أي عظامها وواحد شعوب القبائل شعبة بالفتح وقيل بالكسر وشعب الاناء
بالفتح صدعه وفي الحديث فاتخذ مكان الشعب سلسلة وقال الخليل الشعب الاجتماع والافتراق قال
المروى فهو من أسماء الأضداد وأنكره ابن دريد وقال إنما هو لغة قوم (قوله والحياء شعبة من
الايمان) (د) حد ابن الصلاح الحياء بأنه خلق يمنع من القبيح ومن التقصير في الحقوق * قلت *
وحده الزمخشري بأنه تغير وانكسار يلحق من فعل أوترك ما يذم به (م) والحياء هو غريزة في
الأكثر وإنما جعل من الايمان المكتسب لأنه يمنع من المعصية كما يمنع منها الايمان (ع) ولأن
استعمال من هو غريزة فيه له على قانون الشرع يفترق إلى نية وعمل وقد ينطق به من لم يجعل عليه
فيلتزم منه ما وافق الشرع قرب حياء يمنع من الخير ويحجب عن الحق فهو مذموم ورب حياء يمنع من
الزنائل فهو محمود * قلت * لا يقال جعل بعضه مذموما ينافي ما يأتي من انه خير كله لما يأتي من
عن الجواب قوله في سند الآخر (عن سهيل عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال

﴿ باب الحياء من الايمان الى آخره ﴾

(ش) أبو عامر العقدي بفتح العين والقاف واسمه عبد الملك بن عمرو بن قيس (قوله الايمان بضع
وسبعون شعبه) أي خصلة (ع) البضع والبضعة بكسر الباء وقصها القطعة من الشيء وأما البضعة من
اللحم فبالفتح لا غير وهما في العدد مائتاين الثلاثة إلى العشرة وقيل من الثلاثة إلى تسعة وقيل هما مائتاين
اثنين إلى عشرة ومائتاين اثنين عشر إلى عشرين ولا يقالان في أحد عشر ولا اثنين عشر * وقال أبو عبيدة
لا يبلغ بهما نصف العقد وإنما هما من واحد إلى أربعة * وقال الخليل البضع والبضعة سبعة * والشعبة
الخصلة وأصلها الفرقة والقطعة من الشيء ومنه شعب الاناء وشعبها الأربع وشعوب القبائل أي
عظامها وواحد شعوب القبائل شعب بالفتح وقيل بالكسر وشعب الاناء بالفتح صدعه وفي الحديث
فاتخذ مكان الشعب سلسلة وقال الخليل الشعب الاجتماع والافتراق قال المروى فهو من أسماء
الأضداد وأنكره ابن دريد وقال إنما هو لغة قوم (قوله والحياء شعبة من الايمان) (ح) حد ابن الصلاح
الحياء بأنه خلق يمنع من القبيح ومن التقصير في الحقوق (ب) وحده الزمخشري بأنه تغير وانكسار
يلحق من فعل أوترك ما يذم به (م) والحياء هو غريزة في الأكثر وإنما جعل من الايمان المكتسب لأنه
يمنع من المعصية كما يمنع منها الايمان (قلت) فعلى هذا يكون استعارة لان العلاقة بينه وبين الايمان
المشابهة (١) ونقله ابن التين وقال هو لما منع من المعاصي وبعث على الطاعة صار الامتناع من المعاصي
يزيد في الايمان فعلى هذا يكون مجازا من سلامن تسمية السبب باسم المسبب لان الحياء سبب في زيادة
الايمان فاطلق اسم الايمان عليه (ع) ولأن استعمال من هو غريزة فيه له على قانون الشرع

رسولا * حدثنا عبد الله
ابن سعيد وعبد بن حديد
قالا حدثنا أبو عامر
العقدي حدثنا سليمان
ابن بلال عن عبد الله بن
دينار عن أبي صالح عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الايمان
بضع وسبعون شعبة والحياء
شعبة من الايمان * حدثنا
زهير بن حرب حدثنا
جوير عن سهيل عن عبد الله
ابن دينار عن أبي صالح
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه

(١) ونقله كذا بالأصل
ولعل صوابه وجعله ابن
التين مجازا تدبراه مصححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون (د) قال البيهقي الشك انما هو من سهيل وهو في أبي داود وبعض طرق الترمذي بضع وسبعون دون شك وفي بعض طرق البخاري بضع وستون دون شك وفي بعض طرق الترمذي أربع وستون والاشبه بالحفظ والاعتقان رواية الستين ورجح بعضهم رواية السبعين (قوله فأفضلها لاله الا الله وأدناها إمطة الاذى عن الطريق) (ع) تقدم أن الايمان التصديق والنطق وأنه قد يتجاوز فيه فيطلق على الاعمال كما هو الاعمال أدلة التصديق فليست خارجة عن الايمان وكان التوحيد أعلاها لانه شرط في جميعها وإمطة الاذى أدناها وان لم تقع به إذابة * وبين هذين من بقية العدد ما يقدر المجتهد على حصره بغلبة الظن وقد فعله بعضهم وعليه بنى المحاسبي كتابه المسمى بالصالح لكن الحكم بأن ما عينوه من تلك الخصال هي مراد الشارع يصعب لانه لو أبدل بعضها بغيره أمكن نعم يجب الايمان بالعدد المذكور وأما بتعيين أحاده فلا ولا يقدح جهل عينها في الايمان لان الايمان وفروعه معلومة (قلت) قال بعضهم في عدم قدحه نظر (د) قال ابن حبان بكسر الحاء أردت حصرها فعددت طاعات الكتاب فنقصت فعددت طاعات السنة فنقصت فأضفت هذه وهذه فبلغت سبعا وسبعين فعلمت أنه مراد الشارع * قلت * التعرض لحصرها بالعدد هو بناء على أن المراد بالبضع والسبعين العدد حقيقة وقيل إنما المراد به التكثير من باب (ان تستغفر لهم سبعين مرة) وان الشعب لانهاية لها * قال ويؤيد ذلك ان أحدها الحياء وهو لا تنحصر أحاده بدليل أنه لما قال استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا لنستحيي يا رسول الله قال ليس ذلك بل الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة ترك الدنيا وآثر الآخرة على الأولى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء وقد يكون هذا وجه تخصيص الحياء

يعتقر الى نية وعمل وقد يتخلق به من لم يجبل عليه فيلتزم منه ما يوافق الشرع فرب حياء يمنع من الخير ويحجب عن الحق فهو مذموم ورب حياء يمنع من الرذائل فهو محمود (ب) لا يقال جعل بعضه مذموما ينافي ما يأتي من أنه خير كله لما يأتي من الجواب (قوله بضع وسبعون أو بضع وستون) (ح) قال البيهقي الشك انما هو من سهيل وهو في أبي داود وبعض طرق الترمذي بضع وسبعون دون شك وفي بعض طرق البخاري بضع وستون دون شك وفي بعض طرق الترمذي أربع وستون والاشبه بالحفظ والاعتقان رواية الستين ورجح بعضهم رواية السبعين (قوله فأفضلها لاله الا الله) (ع) تقدم ان الايمان التصديق والنطق وأنه قد يتجاوز فيه فيطلق على الاعمال كما هو الاعمال أدلة التصديق فليست بخارجة من الايمان وكان التوحيد أعلاها لانه شرط في جميعها وإمطة الاذى أدناها أي أقر بها وان لم تقع به إذابة * وبين هذين من بقية العدد ما يقدر المجتهد على حصره بغلبة الظن وقد فعله بعضهم وعليه بنى المحاسبي كتابه المسمى بالصالح لكن الحكم بأن ما عينوه من تلك الخصال هو مراد الشارع يصعب لانه لو أبدل بعضها بغيره أمكن نعم يجب الايمان بالعدد المذكور وأما بتعيين أحاده فلا ولا يقدح جهل عينها في الايمان لان الايمان وفروعه معلومة (ح) قال ابن حبان بكسر الحاء أردت حصرها فعددت طاعات الايمان التي أطلق عليها اسمه في القرآن فنقصت فعددت طاعاته التي أطلق عليها الايمان في السنة فنقصت أيضا فضمت هذه لهذه فبلغت سبعا وسبعين فعلمت أنه مراد الشارع (ب) التعرض لحصرها بالعدد هو بناء على أن المراد بالبضع والسبعين العدد حقيقة وقيل المراد به التكثير من باب (ان تستغفر لهم سبعين مرة) الآية وان الشعب لانهاية لها قال ويؤيد ذلك ان أحدها الحياء وهو لا تنحصر أحاده بدليل أنه لما قال استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا لنستحيي يا رسول الله قال ليس ذلك بل

وسلم الايمان بضع وسبعون
أو بضع وستون شعبة
فأفضلها قول لاله الا الله
وأدناها إمطة الاذى عن
الطريق والحياء شعبة من
الايمان * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وعمر بن الخطاب
وزهير بن حرب قالوا حدثنا
سفيان بن عيينة عن
الزهري عن سالم عن أبيه

بالذکر مع دخوله في الشعب أي هذه خصلة واحدة لا تنحصر آحادها وقيل في وجه تخصيص الحياء
 إنه الباعث والداعي إلى سائر هالان المستحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة ثم الشعب وإن كثرت فهي
 ترجع إلى تكميل النفس بالطاعة العامة والعملية فالعامة العلم بوجود الله تعالى وما يجب له وما
 يستحيل عليه ويجوز في حقه والعملية الوقوف عند أمره ونهيه ﴿قلت﴾ أدناها هو من الدنو بمعنى
 القرب فالمعنى وأقربها يقال فلان دنى المنزلة أي قريبها كما يقال في ضد ذلك هو بعيد المنزلة أي على
 الهمة واماطة الأذى هي إزالة ما تتوقع أذايته من شوك وغيره وقوله في الآخر (سمع رجلا يعظ أخاه
 في الحياء) أي ينهيه عن كثرة (ط) زجره الواعظ لعلمه أن الرجل لا يضره كثرة ولا أكثرته مذمومة
 ﴿قلت﴾ يأتي الكلام على ذلك في الذي بعده إن شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ في الآخر (الحياء لا يأتي إلا بخير)
 وفي الآخر (الحياء خير كله) (د) استشكل بأن الحياء قيل قديفرط بصاحبه حتى يمنعه من القيام بحقوق
 الله تعالى ومعلوم أن هذا لا خير فيه وأجاب ابن الصلاح بأن هذا ليس بحياء حقيقة وإنما هو خور ومهانة
 ﴿قلت﴾ ما تقدم له في تفسيره الحياء وما يأتي من تفسير الحكماء بحقيق أنه حياء حقيقة وإنما الجواب
 أنه عام مخصوص أن جعلت الأداة في الحياء للعموم وإن لم تجعل الحديث قضية مهمة والمهمة في قوة
 الجزئية ولا تناقض بين جزئيتين فالمعنى بعض الحياء لا يأتي إلا بخير وبعض الحياء لا خير فيه وهذا
 البعض تعرفه من الكلام على الحديث الذي يأتي بعده ﴿قوله﴾ في الآخر (سمع عمران بن حصين يحدث
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الحياء لا يأتي إلا بخير) وفي الآخر (الحياء خير كله فقال بشير أنا
 نجد في بعض الكتب أو الحكمة أن منه سكينه ووقار ومنه ضعف فقال عمران أحدثك عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك) (ع) انكار عمران على بشير يحتمل أنه لمعارضه السنة بقول
 الحكماء إن منه ضعفا أو صونا للسنة أن يذکر معها غيرها أو خوفا أن يتطرق من في قلبه ريب لمثل هذا
 ﴿قلت﴾ المعارضة إنما هي إذا جعلت الأداة في الحياء للعموم كما تقدم لأنه يصير التقدير كل حياء فيه
 الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة
 ترك الدنيا والآخرة على الأولى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء وقد يكون هذا وجه
 تخصيص الحياء بالذکر مع دخوله في الشعب أي هذه خصلة واحدة لا تنحصر آحادها وقيل في وجه
 تخصيص الحياء أنه الباعث على سائر هالان المستحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة ثم الشعب وإن
 كثرت فهي ترجع إلى تكميل النفس بالطاعة العامة والعملية فالعامة العلم بوجود الله تعالى وما يجب
 له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والعملية الوقوف عند أمره ونهيه ﴿قوله﴾ يعظ أخاه في الحياء أي
 ينهيه عن كثرة (ط) زجره عليه الصلاة والسلام الواعظ لعلمه أن الرجل لا يضره كثرة ولا أكثرته
 مذمومة ﴿قوله﴾ سمعت أبا لسوار هو بفتح السين المهملة وتشديد الواو وآخره راء مهملة حسان بن
 حريث العدوي * وأما أبو قتادة فاسمه تميم بن نذير بضم النون وقع الذال المحجمة * وأما الرهط
 فهم مادون العشرة من الرجال خاصة لا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه والجمع أرهط وأرهاط
 وأراهط وأراهيط ﴿قوله﴾ الحياء لا يأتي إلا بخير (ح) استشكل بأن الحياء قديفرط بصاحبه حتى يمنعه
 من القيام بحقوق الله تعالى ومعلوم أن هذا لا خير فيه * أجاب ابن الصلاح بأن هذا ليس بحياء
 وإنما هو خور ومهانة وإطلاق الحياء عليه عرف في ألقوه عليه مجازا لمشابهة الحياء الحقيقي (ب) ما تقدم
 له في تفسير الحياء وما يأتي من تفسير الحكماء بحقيق أنه حياء حقيقة وإنما الجواب أنه عام مخصوص
 أن جعلت الأداة في الحياء للعموم وإن لم تجعل بالقصة في الحديث مهمة وهي في قوة الجزئية

أنه سمع النبي صلى الله
 عليه وسلم رجلا يعظ أخاه
 في الحياء فقال الحياء من
 الإيمان * حدثنا عبد بن
 حيد أن خبرنا عبد الرزاق
 أن خبرنا معمر عن الزهري
 بهذا الإسناد وقال مر
 رجل من الأنصار يعظ أخاه
 * حدثنا محمد بن مثنى
 ومحمد بن بشار واللفظ
 لابن مثنى قال حدثنا محمد
 ابن جعفر حدثنا شعبة
 عن قتادة قال سمعت أبا
 السوار يحدث أنه سمع
 عمران بن حصين يحدث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال الحياء لا يأتي إلا بخير

خير وقول الحكماء منه ضعف في قوة بعض الحياء لا خفيه والموجبة الكلية تناقضها السالبة الجزئية وقد سمعت ما فيه من البصيرة والصواب انه انما أنكر لاتبائه بكلام الحكماء في مقاومة كلام النبوة بدليل قوله أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك وما أشار اليه بشير من كلام الحكماء هولهم يقولون ان كل فضيلة قائما هي الوسط بين طرفيها المذمومين طرف الافراط وطرف التفريط كما قال صلى الله عليه وسلم خير الأمور أوسطها فالعلم فضيلة فطرف افراطه الدهاء وطرف تفريطه البلادة فالدهاء مذموم لانه يجعل على المكر وعلى الحكم ما للفراسة ولذا لما عزل عمر إياسا عن القضاء قال أعن سخط يا أمير المؤمنين قال لا ولكن كرهت أن أجعل الناس على فضل عقاك وأما البلادة فلا حياء بذمها وكذا الشجاعة فضيلة قائما هي الوسط بين طرفي افراطها وتفريطها فطرف افراطها الزهور وطرف تفريطها الجبن فالزهور مذموم لانه يجعل على البغي وإلقاء النفس الى الهلاك والموت حيث لا يحمد والجبن مذموم لانه يمنع من حفظ النفس والمال ويجعل على الحرب من الموت حيث يعمد وهكذا يقرر ونه في جميع الفضائل التي الحياء أحدها فطرف افراط الحياء الخور وهو أن يستحي من كل شيء وطرف تفريطه الخلاعة وهي التي لا يستحي صاحبها من شيء فالخور مذموم لانه يؤدي الى ترك الواجب وعدم الاهتمام بالمعروف والنهي عن المنكر ويمنع من كثير من الخير كما قال صلى الله عليه وسلم نعم النساء نساء الانصار لم يمنعن الحياء أن يتقهن في الدين والى هذا الطرف أشار بشير بقوله ومنه ضعف وأما الخلاعة فلا حياء بذمها (قوله حتى أحرنا عيناه) (د) هو في كل الاصول بالألف على لغة أكلوني البراغيث وهو في أبي داود باسقاطها ومعنى قوله (انه منا) ليس بذى بدعة فيتم

ولتناقض بين جزئيتين فالعنى بعض الحياء لا يأتي الا بخير وبعض الحياء لا خفيه وهذا البعض تعرفه من الكلام على الحديث الذي يأتي بعده (قلت) الظاهر أن أ ل في الحياء للعموم وان القضية كلية لا مهمة ويدل عليه تأكيد الخبر بكلمة على ما في بعض طرفي سلم وادعاء التخصيص مع التأكيد بكل غيره مستقيم عند الجمهور والمراد بالحياء الحياء الشرعي أو الحقيقي وهو ما فسره ابن الصلاح فلا يرد على القضية الكلية نقض حتى يقتصر الى التخصيص (قوله فقال بشير بن كعب) بضم الباء وقع الشين وأبو نعيم بضم النون وقع الجيم وآخره دال مهمة وهو كنية عمران بن حصين رضي الله عنه بأنه نعيم (قوله ومنه ضعف) يجوز في الضاد القمع والضم وهما لغتان مشهورتان (قوله حتى أحرنا عيناه) (ح) كذا هو في الأصل بالألف على لغة أكلوني البراغيث وهو في أبي داود باسقاطها (قوله إنه منا) لا بأس به) معناه ليس هو ممن ينهم بنفاق أو بدعة فيعمل على أنه قصد الاعتراض على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) أنكر عمران على بشير يحتمل أنه لمعارضه السنة بقول الحكماء أو صونا للسنة أن يذكر معها غيرها وأخوف أن يتطرق من في قلبه ريب لمثل هذا (ب) المعارضة انما هي اذا جعلت الأداة في الحياء للعموم لانه يصير التقدير كل حياء فيه خير وقول الحكماء منه ضعف في قوة بعض الحياء لا خفيه والموجبة الكلية تناقضها السالبة الجزئية وقد سمعت ما فيه من البصيرة والصواب انه انما أنكر لاتبائه بكلام الحكماء في مقاومة كلام النبوة بدليل قوله أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك وما أشار اليه بشير من كلام الحكماء هو أنهم يقولون كل فضيلة انما هي الوسط بين طرفيها المذمومين طرف الافراط وطرف التفريط كما قال صلى الله عليه وسلم خير الأمور أوسطها فالعلم فضيلة فطرف افراطه الدهاء وطرف تفريطه البلادة فالدهاء مذموم لانه يجعل على المكر وعلى

فقال بشير بن كعب إنه مكتوب في الحكمة أن منه وقارا ومنه سكينه فقال عمران أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا حماد بن زيد عن اسحق وهو ابن سويد ان أبا قتادة حدث قال كنا عند عمران بن حصين في رط منا وفينا بشير بن كعب فحدثنا عمران يومئذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله قال أو قال الحياء كله خير فقال بشير بن كعب يا أبا نعيم في بعض الكتب أو الحكمة ان منه سكينه ووقارا لله ومنه ضعف (١) قال فغضب عمران حتى أحرنا عيناه وقال ألا أراي أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارضني فيه قال فاعاد عمران الحديث قال فاعاد بشير فغضب عمران قال فإزنا نقول انه منا يا أبا نعيم انه لا بأس به *

(١) كذا بصورة المرفوع في جميع الاصول التي بأيدينا اه مصححه

﴿ حديث قوله قل لي في الاسلام قولاً ﴾

قلت أي في حكمه ولما كانت أحكامه من الأفعال والتروك وشرائط ذلك لا تنحصر سأل بحسن نظره بيان جميع ذلك بقول جامع جلي يستغني بجمعه ووضوحه عن سؤال غيره (ع) وجوابه له بقوله قل آمنت بالله ثم استقم مطابق لقوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآية ومعناها عند الأكثر وحدوا الله ثم استقاموا في التكليف وداموا على ذلك حتى لقوا الله تعالى فهو من جوامع كله صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ كان من جوامعه لأنه أجل فيه مافصله في ثلاث وعشرين سنة أو العشرين على الخلاف كم بقي بعد البعثة وعطف الاستقامة بهم لبعدها عن رتبة الإقرار فهي للبعد في الرتبة لا في الزمان وكانت رتبة الاستقامة أعلى لان الاستقامة هي الدوام على الطاعة والوقوف على

الحكم بالفراسة ولذا لما عزل عمر بإساعن القضاء فقال أعن سخطياً أمير المؤمنين قال لا ولكن كرهت أن أحل الناس على فضل عقلا وأما البسالة فلا خفاء بذمها وكذا الشجاعة فضيلة فأنما هي الوسط بين طرفي افراطها وتفریطها فطرف افراطها النور وطرف تفریطها الجبن فالتهور مذموم لانه يحمل على البغي والقاء النفس الى الهلاك والموت حيث لا يعمد والجبن مذموم لانه يمنع من حفظ النفس والمال ويحمل على الهروب من الموت حيث يعمد وهكذا يقرر ونه في جميع العضائل التي الحياء أحد ما فطرف افراط الحياء الحور وهو أن يستحي من كل شيء وطرف تفریطه الخلاعة وهي أن لا يستحي صاحبها من شيء فالحور مذموم لانه يؤدي الى ترك الواجب وعدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وينع من كثير الخير كما قال صلى الله عليه وسلم نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعن الحياء أن يتفقن في الدين والى هذا الطرف يشير بقوله ومنه ضعف وأما الخلاعة فلا خفاء بذمها (قوله أنبأنا النضر) هو النضر بن شميل الامام الجليل (حدثنا أبو نعمة العدوي) بفتح النون واسمه عمرو بن عيسى بن سويد وهو من الثقات الذين اختلطوا قبل موتهم وحقير بضم الحاء المهملة أوله مصغر

﴿ باب الايمان بالله والاستقامة الى آخره ﴾

(قوله قل لي في الاسلام) (ب) أي في حكمه ولما كانت أحكامه من الأفعال والتروك وشرائط ذلك لا تنحصر سأل بحسن نظره بيان جميع ذلك بقول جامع جلي يستغني بجمعه ووضوحه عن سؤال غيره (ع) وجوابه له بقوله (قل آمنت بالله ثم استقم) مطابق لقوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآية ومعناها عند الأكثر وحدوا الله تعالى ثم استقاموا في التكليف وداموا على ذلك حتى لقوا الله تعالى فهو من جوامع كله صلى الله عليه وسلم (ب) كان من جوامعه لأنه أجل فيه مافصله في ثلاث وعشرين سنة أو عشرين على الخلاف كم بقي بعد البعثة وعطف الاستقامة بهم لبعدها عن رتبة الإقرار فهي للبعد في الرتبة لا في الزمان وكانت رتبة الاستقامة أعلى لان الاستقامة هي الدوام على الطاعة والوقوف على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم يكن أشد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أشق من قوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ولذا قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب يا رسول الله قال شيبتي سورة هود وأخوانها وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا وجعلها بعضهم للبعد في الزمان وانتزع من الحديث ان الكفار غير مخاطبين بالفروع قال لانه لم يأمره بالاستقامة الا بعد الايمان وزاد الترمذي في الحديث قال الرجل يا رسول الله ما أحوف ما تخاف علي فأخذ بلسان نفسه وقال هذا

حدثنا اسحق ابن ابراهيم أنبأنا النضر حدثنا أبو نعمة العدوي قال سمعت حجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث حماد بن زيد حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا ابن عمير ح وحدثنا قتيبة ابن سعيد واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة كلهم عن هشام ابن عروة عن أبيه عن سفیان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا بعدك وفي حديث أبي أسامة غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير

قدم الصدق فعن ابن عباس لم يكن أشد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أشق من قوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ولذا قال صلى الله عليه وسلم لا يحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب يا رسول الله قال شيتني سورة هود واخوانها وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا * وجعلها بعضهم للبعد في الزمان وانتزع من الحديث أن الكفار غير مخاطبين بالفروع قال لأنه لم يأمره بالاستقامة الا بعد الايمان وزاد الترمذي في الحديث قال الرجل يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على فأخذ بلسان نفسه وقال هذا

﴿ حديث قوله أي الاسلام خير ﴾

يعنى أي خصلة خير بقوله أن تطعم (ع) ولما كان التألف والتوابع نظام شمل الاسلام وأحد أركان الشريعة حض صلى الله عليه وسلم على السبب الجالب له من الاطعام وإفشاء السلام والتهادى كما نهى عن ضد ذلك من التقاطع والتدابير والتجسس والقيمة وذوى الوجهين (د) وخص الخصلتين بالذكر لعلمه من السائل التساهل فيهما لان جوابه كان بحسب ما يفهم ﴿ قلت ﴾ والا فليست بخير مطلقا (قوله) وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف (ع) بذل السلام لكل أحد دليل على أنه مبتغى به وجه

﴿ باب أي الاسلام خير ﴾

(قوله أي الاسلام) معناه أي خصاله ولما كان التألف والتوابع نظام شمل الاسلام وهو أحد أركان الشريعة حض صلى الله عليه وسلم على السبب الجالب لذلك (ح) وخص الخصلتين بالذكر لعلمه من السائل التساهل فيهما يعني والا فليست بخير مطلقا (قوله وتقرأ السلام) (ع) بذل السلام لكل أحد دليل على أنه مبتغى به وجه الله تعالى * قال أبو حاتم يقال أقرأ عليه السلام ولا يقال أقرئته السلام الا في لغة سوء الا أن يكون مكتوباً فتقول أقرئته السلام أي اجعله يقرؤه كما تقول أقرئته الكتاب أي اجعله يقرؤه وهذا العموم خاص بالمسلمين فلا يسلم ابتداء على كافر ﴿ قلت ﴾ تطعم بضم التاء من أطعم خبر مبتدأ محذوف أي هي أن تطعم نحو تسمع بالمعيدي خير من أن تراه وحذفت أن التي تخلص للاستقبال ليأتي الفعل بصورة الراجح للحال اظهارا للرغبة في حصوله والتجميل به للحجاج اليه وبصورة المضارع لتصور حالته العظيمة التي أنى الله بها على مطعمه (ويطعمون الطعام على حبه) وللرغبة في تجدد اعطائه واستمراره وصرح بمفعوله الذي هو الطعام احرازاً من توهم التجوز بتطعم لحديث حسن أو علم معاوية (١) ونحو ذلك ومنه لا ينصرفون الا عن ذواق في وجهه وتطعم من الخطاب العام وليس المقصود السائل أي تطعم يا من يصح منه الاطعام ولما روى حكيمى على الواحد حكيمى على الجماعة * والطعام اسم للطعوم المقتان وهو عند الفقهاء ما يعده طعاماً لا دواءً وعند الاطباء ما ينهى الأبدان وفي الكلام حذف مفعول ثان وهو الاول في الحقيقة والرتبة لانه الفاعل في المعنى أي المحتاج أو السائل ونحوه وحذف العلم به أو ينزل الفعل بالنسبة اليه كالتعريف العموم في المحتاج وغيره دفعا للحكم في تقدير مفعول دون آخر والمراد إيجاد حقيقة الاطعام * وعن البيهقي يحتمل اطعام المحتاج أو الضيافة أو هما جميعاً والضيافة في التعاطب والتألف أثر عظيم (قوله وتقرأ السلام) المراد بالسلام التعية بين الناس وهو مما يزرع الود والمحبة في القلوب كما يفعل الاطعام وقد يكون في قلب المحبين ضغن فيزول بالتعية وقد يكون عدواً فينقلب بها صديقاً (٢)

وحى ذوى الأضغان تحي نفوسهم * تحيئك الحسنى فتدبر في العقل
إني أحبي عدوى عند رؤيته * لأدفع الشرعني بالخصيان
كيف أصبحت كيف أمسيت بما * يزرع الود في فؤاد الكريم

عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف

(١) كذا بالأصل وهو تحريف والمراد ظاهر تدبر اه مصححه

(٢) هذه الايات الثلاثة من بحور مختلفة الاول من الطويل والثاني من البسيط والثالث من الخفيف قاله مصححه

الله سبحانه قال أبو حاتم يقال أقرأ عليه السلام ولا يقال أقرئه السلام إلا في لغة سوء إلا أن يكون مكتوباً وإذا كان هذا في مجرد السلام فكيف بالطعام حتى قيل ما وضع أحديده في صحفة غيره إلا ذله لا يقال فإذا كان يورث الذل فينبغي أن يجتنب وذلك مما يقدح في الترغيب في الاطعام المستفاد من الحديث لا نأقول مما جلت عليه نفوس إلا أكثر قبول ما فيه نفع لها ولا تبالي بما يحصل معه من ذل ونحوه بل قد تتلذذ بذلك الذل لما اشغل عليه من المنافع * وأجاب عنه الشيخ سيدي محمد بن مرزوق بأن قال كل مندوب لفعله وقبوله قصص لكل راجحية وهو راجحية فيتعارضان ويتساويان فيذل كل لآخره (أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) ثم سأل الشيخ فقال إن قلت إنما يتأثر بالأميرين الكرام لقوله في فؤاد الكريم قلت يؤثر في الكرام المودة والالتئام وترقب فوائدها لا نعم ويؤثر في اللئام ترك المنازعة والخصام وكف الأداة على الدوام

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه * لا يذهب العرف بين الله والناس

انتهى (قلت) الاطعام المرغوب فيه هو ما كان لفائدة شرعية من طلب ثواب الله جل وعلا فلا يباي حيثما أعطى ولا لمن أعطى أو دفع عن نفسه وعرضه وماله أم لا أما لا فائدة له أو كانت الفائدة غير شرعية كقصد المباهاة وتكثير الانتفاع والثناء الدنيوي ونحو ذلك فليس بمقصود من الحديث بل ربما كان بعضه محرماً كالاطعام لبعض اللئام من الظلمة والفساد ممن يستعين بذلك على فساده ويغريه على أموال الناس وتبقى لهم سنة سيئة في أموال الناس على الدوام * قوله صلى الله عليه وسلم (على من عرفت ومن لم تعرف) ظاهر الحديث العموم فيمن يعقل ثم يمكن تخصيصه بالمؤمنين لأنهم هم الذين في توأدهم وتراجمهم كالبنين يشد بعضه بعضاً كالجسد الواحد إذا اشتكى بعضه اشتكى كله ويمكن حمله على العموم فيتناول الكافر ولو حرى باعند الاحتياج إلى ذلك لوعظ ونحوه لأنهم أرجى لقبولهم الإسلام (فقولاه قولنا) (وجادلهم بالتى هي أحسن) الآية أو يخص أيضاً بالذى إما على رأى من يرى ابتداءهم بالسلام وأما باعتبار الرد أن ابتدأ به لأن تقرأ السلام بهم الأمرين ويؤكد العموم من عرفت ومن لم تعرف لأنه يدل على كونه لله سبحانه لا لتوفية حق المعرفة كما روى أنه يكون كذلك في آخر الزمان وقال بعضهم ظاهر اللفظ يعم الكافر والمنافق والفاسق أجيب بأنه خص لادله أخرى أو أن النهى متأخر وكان هذا عام المصلحة التأليف ومن شك فيه فالاصل العموم حتى يثبت الخصوص انتهى * قال بعض الشيوخ متماله وكذا القول في المظم المقدر مفعولاً ثانياً لتطم في احتمال العموم والخصوص ويحتمل أن يكون مفعول تظم الثانى المقدر من عرفت ومن لم تعرف للدلالة ذكره مع تقرأ عليه من حذف الأوائل للتوابع أو يكون من عرفت متنازعاً فيه لهما وأضمر في الأول وحذف لأنه فضله وتنازع المتعدين إلى أكثر من واحد غير ممتنع خلافاً لمن منع وإنما ذكر مع تقرأ لفظة السلام على النفوس ولو ذكر مع الطعام أولاً لوجب النفور فلا يصح لما بعده فاضمر في الأول لسهولة الخطاب بالمحتمل فقبل ثم صرح به مع ما يشق حينئذ يتفطن لارادته أولاً ولا يمكن الرد بعد القبول والتأنس به في الثانى فيقاس عليه الأول لأنه آخره * وقد يقال إن الطعام لما كان يشق له لاسيما بالحجازا كتنفى بطلقه لأن الفعل المثبت لا يعم على الصحيح ترغيباً فيما يفعل منه وإن قل فيكون المعنى تظم من أمكن ولو كان واحداً أو ما أمكن ولو شق تمره * ولما كان السلام لا يشق لم يكتف منه بالإتيانته وكلام من أوتى جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم لا يحاط بفوائده ينطق فيه ذوالسعة في العلم على قدر سعته ومن دونه على قدره والكل لم يحصلوا من ذلك البصر الزاخر الذى لا يحاط بأبعاده إلا ما هو في النسبة كقطعة أو أقل منها إلى العالم كله وهنا يدخل أنواع الأطعمة والولائم وتسمية أنواعها وتقسيم ذلك إلى

فقال أقرئه السلام أي اجعله يقرؤه كما تقول أقرئه الكتاب أي اجعله يقرؤه قوله في الآخر (أي المسلمين خير) قلت هو سؤال عن الأحاد وفي الأول عن الخصال ولذا افترق الجواب (قوله من سلم المسلمون من لسانه ويده) قلت أي من شره فهو من باب ضربته الظهر والبطن (ع) فهو من

الأحكام الخمسة وكل ذلك مستوعب في الفقه وفي الجملتين موازنة وطباق خفي لأن تطعم فعل والطعام جثة وتقرأ أقول والسلام معنى وعدى تقرأ بعل لانهم شبهوا السلام لكونه قولاً وعبارة بالقراءة فعدوه تعديتها ومن في من عرفت الظاهر موصوليتها وحذف عائدها طول الصلة أو نكرة موصوفة * ومعنى السلام عليكم إما الدعاء بالسلامة على المسلم عليه أي سلمك الله من الآفات دنياء وأخرى وإما الخبر أي سلمت مني فاني مسلم لك لا محارب وانما كان عاماً على الأمان لأن العادة بين المتحاربين لا يسلم بعضهم على بعض وكانت عادة الجاهلية أن سلموا لم يحاربوا وعلى هذا لا ينبغي للمسلم أن يعتاب من سلم عليه ولا أن يتعرض لأذيته حاضر أو غائباً لانه منقاد لما أعطاه وأخبر به من الأمان لأن السلام على المعنيين إنشاء والتزام وقيـل المعنى الله حفيظ عليكم أو رقيب عليكم فيكون السلام على هذا من أسمائه جل وعلا * قال بعض الشيوخ وهذا يتأول به من أجاز السلام على أهل المعاصي والنظم حال تلبسهم بذلك حتى كأنه يقصد وعظهم وتذكيرهم وعلى في المعنيين بمعنى اللام أو على بأهـا على اضمـار كون خاص أي السلام مشتمل عليكم وهو أبلغ * تنبيه * لما بنى جماعة الأئمة المتقدمين الحديثين على اتحاد السؤال أجابوا بان اختلاف الجواب لاختلاف الأشخاص والأحوال وقد تقدم كلام ابن بطال فيه ونقله النووي وغيره أجاب صلى الله عليه وسلم كلام السائلين بما رآه أنفع له وأحص به فقد يكون ظهراً من أحدهما كبر وانسباطاً وانبساطاً عن الناس فاجابه بالطعام والطعام وافشاء السلام وظهر من الآخر قلة مراعاة ليدنه ولسانه فاجابه بالجواب الآخر أو يكون عليه الصلاة والسلام مخوف عليهما ذلك أو كانت الحاجة في وقت سؤال كل منهما العامة أمس بما جواب به انتهى * ثم قال النووي أيضاً في هذه الأحاديث الحث على الإطعام والجود والاعتناء بنفع المسلمين والكف عما يؤذيهم بقول أو فعل مباشرة أو تسبب وعن احتقارهم والحث على تألف قلوب المؤمنين واجتماع كلمتهم وتوادهم واستجلاب ما يحصل ذلك ونقل قول عياض الألفة إحدى فرائض الدين * قال بعض الشيوخ وفي اختلاف الجواب عن السؤال الواحد دليل على أن المصالح تختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأعراف (١) وحتى في الفتاوى كما ذكره المتأخرون من أنها إذا كانت مبنية على العرف ينبغي أن تتنوع بتنوعه ولا يوقف فيها مع منصوص المتقدمين التي بنوها على عرفهم المنقضي وهو تحقيق من النظر (٢) وكذا ينبغي للواعظين أن ينوعوا الوعظ بحسب ما تدعو الحاجة إليه * وفي شرح أحكام عبد الحق لجد الشيخ سيدي محمد بن مرزوق رحمه الله تعالى قالوا يؤخذ من اختلاف الجواب لاختلاف الأحوال وجوب تعليم الإمام أو المذكر للناس ما جهلوه وتذكيرهم ما دسوه وتحريضهم على مهم أهملوه قالوا ولما اجرت عوائد خطباء المشرق وقدماء الأندلس بتنويع الخطب بحسب الحاجة الوقية للتبسيه على ما يفعل الناس لذلك فيحصل للمسلمين أعظم منفعة وأكبر فائدة وأهل هذا أهل الغرب بل طالما أنكروه وانتقدوا من ينقضي منهم العلم ولو علم هذا ما اشتملت عليه خطبه صلى الله عليه وسلم وخطب خلفائه رضي الله عنهم وأئمة الصدر الأول من ذلك لما أنكروه وهي طريقة مشهورة عن السلف ذكرت شواهدا في صدر ديوان خطبي التي أنشأتها (قوله من لسانه ويده) أي من شره فهو من باب ضربته الظهر والبطن (ب) اختلف في الاداة

ابن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي المسلمين خير قال من سلم المسلمون من لسانه ويده * حدثنا الحسن الحلواني وعبد بن جيد جميعاً عن أبي عاصم قال عبد الله بن عمرو بن العاصم عن ابن جريج أنه سمع أبا الزبير يقول سمعت جابراً يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يقول المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده * وحدثني سعيد ابن يحيى هو ابن سعيد الأموي قال حدثني أبي حدثني أبو بردة بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى عن أبي بردة عن أبي موسى قال قلت يا رسول الله أي الإسلام أفضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويده * وحدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة حدثنا يزيد بن عبد الله بهذا الاسناد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المسلمين أفضل فذكر مثله *

(١) جمع عرف الناس ولعله جمعه لاختلاف أنواعه
اه مصححه
(٢) كذا بالأصل

جوامع كله صلى الله عليه وسلم وخص هاتين الجارحتين لانهما أظهر الجوارح في الكسب ولا يدل أن

في مثل هذا التركيب هل تقتضي الحصر وعلى أنها تقتضيه فالمراد حصر الكمال أى الكمال في الاسلام ﴿قلت﴾ قال الخطابي معناه المسلم المدح هو من هذه صفته لا على (١) أن من انتفت عنه هذه الصفة ممن قد دخل في الاسلام ليس بمسلم أو خارج عن الأمة وإنما هو نحو الناس العرب والمال الأبل أى أفضلها وينبى اسم الشيء ويرادنى الكمال كما يقال لمن لم يتقن عمله ما صنع شيئاً أى متقناً لى الصنعة فانه صانع بالاسم لا بالاتقان انتهى قال بعضهم تقدير الصفة بالكمال أولى من تقديرها بالمدح لا احتياجه الى صفة أخرى أى مدحا كاملا والا لازم أن من لم يتصف بهذه الصفة من المسلمين ليس بمدح باطلاق وليس كذلك بل هو مدح حتى باعتبار اسلامه وان ذم من ناحية أخرى وقال ابن بطال عن المهلب يريد المسلم المستكمل لخصال الايمان خلاف قول المرجئة والمراد الحضر على ترك أذى المسلمين باللسان واليد والأذى كله ولذا قال الحسن البصرى الأبرار هم الذين لا يؤذون الذر والنمل انتهى ﴿قلت﴾ قوله المستكمل لأموال الايمان يعنى لاستلزام القيام بهذه الخصلة سائر خصال الايمان لان من عظم حق المسلمين حتى ضبط جوارحه عن اذيتهم التى قل أن يسلم منها أحد فكيف لا يكون معظما لحق الله المحض الذى هو أعظم وأسهل عملا ويحتمل أن يريد المستكمل لأفضل أمور الايمان اذ عنه وقع السؤال وإنما خص اليد واللسان بالذكر لان أكثر الأذيات منهما خصوصا اللسان فالسلامة منهما لا شك انها مستلزما للسلامة من سائر الأعضاء وهذا من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وفصيحه ومحاسنه ﴿قال بعض الشيوخ والظاهر أن الحصر في مثل هذا الحديث إنما هو نسبي واعتبارى مثل الحصر في الصلاة الابطهور ولا علم الابحية (٢) ولا علم الامتنع ونحوها فان ظاهر هاتين هذه الأشياء بمجرد نبوت هذا الوصف وليس كذلك بل المراد المبالغة بأن هذا الوصف هو المعتد به دون غيره مجاز أو التنبيه على أنه كذا الأوصاف المعبرة في تحقق هذه الأشياء ويتعلق بهذا الحديث ما يتعلق بهذه الأمثلة من الخلاف فيها هل هي مجملة أم معينة وهل الاستثناء من النفي اثبات لانه فى معنى لا مسلم الا من سلم المسلمون من كذا وجهه على ظاهره من غير تقدير لا يصح فلا بد من تقدير معطوفات ثلاثة واحد على المسلمين والثانى على مسلم والثالث على لسانه ويده أى المسلم من سلم المسلمون ومن فى حكمهم من يده ولسانه وجميع أعضائه بما يمكن أن يؤذى به حتى قلبه فانه منبى عن الحق والحسد للمسلمين والبغص والغيبة بالقلب والتلذذ بتصور معاييبهم واستجلاب حديث النفس والسرور بها واهما بالشر لهم وما يناسب ذلك من صفات القلب أى وكان متصاعبا لا بد منه فى تحقيق أصل الاسلام من التصديق والشهادتين ونحوهما وهذا هو المعطوف الثالث على مسلم وقد يقال يستغنى عن تقديره لانه اذا كان المراد المسلم الكامل استغنى عن تقدير المصحح اذا كمال الاما صح ثم حصره على هذا التقدير انما هو بالنسبة الى تلك الأذيات وأما بالنسبة الى شعبة ايصال النفع فمن يطعم ويسلم على من عرف وجهه انتهى ﴿قلت﴾ لا يحتاج الى تقدير هذه المعطوفات كلها لما تقدم من استلزام المذكور فى الحديث لما لم يذكر وتقدير ما ذكر لفظا بما يفوت بلاغة الكلام ومحاسنه والله أعلم وفى شرح أحكام عبد الحق الصغرى لجد الشيخ سيدى محمد بن مرزوق فى أى آية احذر الله الجميع قوله صلى الله عليه وسلم «المسلم» اختلف فى أل هذه وفى أمثالها هل تؤذن بالحصر أم لا ونحو الشجاع على والكريم حاتم أو لا تفيد ههنا لما سبق وراه بعض المرجئة فقال ان المسلم اذا لم يؤذ الجارحتين حصل له ما يحصل لكامل الاسلام وان لم يأت بما افرض عليه وهو باطل لانه ان عمل ظاهر الحديث كان من لم يؤذ بهما مسامحا وان

(١) قوله لا على أن الح
كذابا لاصل والصواب ولا
يدل على ان الح كسبه
مصصحه

(٢) كذابا لاصل ولعل
الصواب ولا علم الابحية
كما قال الشاعر
العلم ما أورث القلب الذكى تقى
وخشية عند أهل الله كلهم
اه مصصحه

من ليس بهذه الصفة غير مسلم لان المعنى على التفضيل لاعلى الحصر كما يقال الناس العرب والمال الابل

(١) كذاب بالاصل ولعل
صوابه ان قيل بظاهره
او ان قوله ان قيل حشو
تدبر كتبه مصححه

(٢) واحد الحجر بضم
الحاء وقع اليم المشددة وقد
تحذف طائر كالصفرور
او ضرب من العصفور
القبرة كتبه مصححه

(٣) كذاب بالاصل والصواب
من ترك التعرض لهم
بالسلام والله أعلم كتبه
مصححه

(٤) كذاب بالاصل ولعله
بصفة أصحابه اهم مصححه

لم يوجد وهو كفر صراح * وفيه ايضا ان قيل ان ظاهره (١) ان الاذابة المحذورة تختص بالمسلم فلا حجر
في اذابة الكافر ذميا وغيره ولا في اذابة الحيوان البهيبي * قلت * الحديث خرج مخرج الغالب فلا
مفهوم له وايضا فهو مبني على اعتبار مفهوم الصفة وفيه خلاف ولم يعتبره كثير من الاكابر وقد دلت
الدلة الشرعية على تحريم اذابة الذمي وعلى المنع من تعذيب الحيوان بغير ما شرع فيه من النفع حتى
الحسن البصري رحمه الله الأبرار الذين لا يؤذون الذر والنمل وعنه ايضا الذين لا يؤذون الذر ولا
يرضون الشر ولا تؤذ حيا فلا يؤذيك حتى تحفظ وصيته بعضهم فكان يتحاشى قتل الهوام فقتل يوما
عقربا فضر به أخرى في الحين وفي الحديث قرصت نملة تيبا فأحرق فريتها فأوحى الله اليه أن فرصتك
نملة فأحرق أمة تسج * وفي مسند أبي داود الطيالسي عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم نزل منزلا فانطلق لحاجة فجاء وقد أوقد رجل على قرية نمل إماما في شجرة وإماما في الأرض فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أطفئها أطفئها وفيه عنه كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فدخل رجل
غيضة وأخرج بيص حجرة (٢) فجاء الحجر تدب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم فجعل هذه
فقال رجل أنا أخذت بيضها فقال رده رده رجة لها انتهى كلام الجدر رحمه الله * وقال حفيده الشيخ سيدي
محمد بن مرزوق اثر نقل كلام جده هنا قلت ويجب أيضا عما اقتضاه المفهوم بأنه جواب سؤال كما
يأتي في الجمع ان شاء الله ومن شرط العمل بالمفهوم أن لا يكون جوابا قال وترتيب هذا مع أجوبة الجدر
أن يقال لا اعتبار لهذا المفهوم لانه في جواب سؤال مقدر هنا للتصريح به عند مسلم سامنا لكنه خرج
مخرج الأغلب سامنا لكنه مفهوم صفة مختلف فيه سامنا لكن عارضته أدله طاهرة صريحة أقوى
منه وما ذكر في الممتع من قتل الهوام لا بد من تأويله بما لم يؤذن في قتله وما لم يجب أو يرغب فيه *
وما ذكر في العقرب لعلها كانت بكان لا يظن فيه مضرتها وفيه نظر بعد انتهى * قلت * جوابه عن
اعتبار المفهوم بأنه جواب سؤال غير مسلم لان ذلك حيث يقع السؤال عن نفس ما يقتضي المفهوم
كما لو سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم الغنم السائمة مثلا فقال في الغنم السائمة الزكاة فلا يقتضي
نفيها عن غير السائمة لظهور فائدة لذكرها سوى افادة المفهوم أماما اقتضى المفهوم في الحديث
وهو المسمون فاعل سلم فلم يقع سؤال عنه فحكمه في المفهوم كغيره وانما يجب بما أجاب به الجدر
رحمه الله من انه خرج مخرج الغالب اذا الأغلب أن سبب الاذابة المخالطة وغالب من مخالطة المسلم
المسمون مثله فنبه على التعرّض من اذابتهم التي قربت أسبابها * زاد ولان كف الأذى عن اخوته
المسلمين أولى فذكر الوصف كالباعث على ترك الاذابة ولان الكفار بصد أن يقاتلوا وان كان فيهم
من يجب الكف عنه ولان الشرع قد طلب في حق أهل الذمة ما هو من جنس الاذابة من ترك
الاعراض عنهم بالسلامة (٣) عند الملاقاة والجاثم الى أضييق الطرقات ومنعهم من اطهار صورة رفعة
بين المسلمين ويكفي من الاذابة في حقهم اذا وهم الجزية للمسلمين عن يدوهم صاغرون وقال الطيبي
خص المسلم والمسمون واللسان واليد لاظهار رأفته صلى الله عليه وسلم بأمته والحقهم بكلمه (٤) أصحابه
كانه قال المسلم الكامل من تشبه بهم فيما وصفهم الله تعالى به في قوله أسدء الآية فكانت شدتهم على
الكفار المجاهدة باللسان واللسان وترجمهم بالمؤمنين بكف الأذى والايثار بالموجود (ويؤثرون على
أنفسهم) الآية فخص بما ينبغي من كف الأذى ليؤذن بغاية التواضع والذلة تلو بما الى معنى (أذلة على
المؤمنين أعزة على الكافرين) وعزتهم عليهم قهرهم باليد واللسان فينتفي عنهم ما كانت الغزة به وهو

﴿قلت﴾ اختلف في الاداة في مثل هذا التركيب هل تقتضي الحصر وعلى انها تقتضيه فالمراد

يستأنز الاشارة بالطريق الاولى ورمز بتقديم اللسان الى معنى قوله صلى الله عليه وسلم لحسان هجوك
المشركين أشق عليهم من رشق النبل وقد ينزل الاسلام على التسليم والرضى وقيل الاسلام شرعاً ضربان
اقرار باللسان اعتقد أم لا وبه يعصم الدم ومنه (قالت الأعراب آمنا) الآية ومع اعتقاد قلب ووفاء
فعل واستسلام لله تعالى فيما قضى وقدر نحو (اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين) قال الطيبي فمن
أسلم وجهه لله ورضى بما قضى وقدر لم يؤذ أحداً لاسيما أخاه المسلم وعليه تنطبق زيادة في مسلم تشهد
لتأويل البخاري انتهى * وقال غيره جمع المذكر في المسلمين تغليبا لان المسلمات كذلك وخص اللسان
لانه معبر عما في النفس واليد لان أكثر الأفعال بها والمسلمون بالنسبة الى اذية اللسان أهم منهم بالنسبة
الى اذية اليد لان اللسان يقول في ماضيهم ومن يأتي ومن في الحال بخلاف اليد وقد تشارك اليد والكتابة
في ذلك وان اذية الكتب لعظيمة * ونكتة ذكر اللسان دون القلب ليتناول المستهزئ قال بعضهم
متمم له لعله يشير الى ما جاء أن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقى لها بالاً يهوى بها في قرعهم الحديث
ثم قال الأول ونكتة تخصيص اليد لتدخل اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق انتهى *
وقال غيره في جامع الترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة زيادة المؤمن من أمنه الناس على
دماهم وأموالهم وفي الحديث حث على ترك أذى المسلمين بكل مؤذ وجاعه بحسن الخلق مع العالم كما
فسر به الحسن الأبرار انتهى قال بعض الشيوخ يحتمل أن يكون المراد بالناس في هذا الحديث
المؤمنين المسلمين للتصريح به في حديث المسلم أذى الناس بالحقيقة ويحتمل أن يراد بهم جميع
الكافر ويحمل الحديث على من أمن على ذلك طائعاتهم على ان الأسير اذا أومن طائعاتهم تجز
خيانته للكافر الذي أسره على تفصيل فيما يؤمن عليه من نفس أو غيرها ولا استدلاله في ودعة
المدونة (١) بحديث أدا الأمانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك على أداء ودعة من كان ظامك بمثلها
أو مخالفها قال ومما ينبغي أن يقيده الحديثان يعني حديث البخاري وهذا الحديث الذي زاد في
جامع الترمذي والنسائي أن يقال لا يحقها وهو ظاهر انتهى ﴿قلت﴾ ان كان التسليط في ذلك من
الشرع على سبيل الإيجاب في الحدود وتضمن المتلفات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فالمسلم فيها
منفذ لما طلب الشرع وآله له ولا ينسب اليه في ذلك اذية ولا ظلم شرعاً ولا عرفاً * وان كان على
سبيل نفي الحرج كما في اذية من أوفى بمثلها فقد يقال انه لما كان المراد بالمؤمن والمسلم الكاملين فمن
الكمال تلقى ذلك بالصفح وحسن المجاوزة (وان تعفو خير لكم) (ومن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم
الأمور) ولذا قال بعض العلماء يؤخذ من الحديث أن الصفع وترك المؤاخضة أولى من المطالبة
والمعافاة * وأما تخصيص المسلم والمؤمن في الحديثين بما ذكر معهم فقال بعضهم يمكن أن يقال تخصص
المسلم بالأمرين لظهورهما وفرعيتهما كالاسلام ولجربانهما مجرى الحاجبان وتخصص المؤمن
بالأمرين لتأصلهما وضرورتهما كالإيمان وحماة التصرف فيهما لان خيانة الأمانة خفي نخفص
بالإيمان الخفي وهذا إذا حل الأمران مع المسلم على مادون النفس ودون المال والافتقار بان * وقد
يقال ان الأول لما يخص الانسان في نفسه والثاني لما يطلب منه وان جعلت الجملتان (٢) الى أحكام شعبة
التروك كائناً وكل منهما نصف أحكام الإيمان والنصف الآخر الأفعال وان جعل المسلم والمؤمن شاملاً
لظالم نفسه أو غيره تناولتا العمل والترك تناولتا وكل منهما جميع أحكام الإيمان وهذا وجه عدياض
حديث المسلم من جوامع كله صلى الله عليه وسلم ومحاسنه وهكذا هو كلامه صلى الله عليه وسلم لمن تأمل

(١) يعني في باب الوديع
من المدونة والله أعلم
مصحه

(٢) قوله وان جعل
الجملتان الى قوله جميع
أحكام الإيمان كذا هذه
العبارة بالأصل ولا تغاير
سقط وتحرى والله أعلم
كتبه مصحه

حصر الكمال أى الكامل فى الاسلام

﴿ أحاديث محبة الله تعالى والحب فى الله ﴾

(قوله ثلاث) قلت أى خصال ثلاث ثلاث خلف من موصوف وهو المصحح للابتداء بها وجلة لشرط بعده الخبر ويعنى بكونها فيه غلبتها عليه لان به يتضح دلالتها وخصت الثلاث بالذكر لانها أعمال

وإذا كان جميع الأحكام داخلا فى هذا الحديث فاعسى أن يعد من تفاصيله وفى الحديثين تجنيس الاشتقاق أو التشبيه به انتهى ﴿ قلت ﴾ ومن المحاسن فى الحديثين افراد لفظ المسلم والمؤمن وجع المسلمين والناس وفرره بعض الشيوخ فى الأول ومعناه أيضا كائن فى الثانى بأن قال قيل المسلم بالافراد والمسلمون بالجمع تنبها على ان كل واحد بانفراده يلزمه أن يكف يده ولسانه عن كل واحد واحد من المسلمين فأل فى المسلم الحقيقة وفى المسلمين للعموم ولوجعهم معا أوجع الأول لتوهم اسناد الحكم الى الكل المجموع لا لافرادى فيشبه فرض الكفاية وان كانت هذه الحقيقة ثابتة لغير هذا فهو على طريق المبالغة والمجاز والمراد الكامل وهو من قصر الصفة على الموصوف ادعائى لا حقيقى إما قصر قلب ردا على المرجى الزاعم أن المسلم المؤذى للمسلمين بلسانه ويده كامل الايمان أو افراد لا اعتقاده أيضا استواء المؤذى وغيره وقديوول الحصر باعتبار خصال الاسلام من التروك انتهى * ومحمد بن ربح بضم الراء وسكون الميم ابن المهاجر بضم الميم وكسر الجيم وسعيد بن يحيى بن سعيد الأموى بضم الهمزة وفتح الميم المخففة * وأبو بردة عن أبي بردة عن أبي موسى أما الأول فاسمه يريد بضم الموحدة وقد سماه فى الرواية الأخرى وأبو بردة الثانى اختلف فى اسمه فقال الجمهور اسمه عامر وقيل الحارث * وأبو موسى هو الأشعرى واسمه عبد الله بن قيس ورجال الاسنادين الأولين كلهم أئمة مصريون جلة

﴿ باب منه ﴾

﴿ش﴾ (قوله ثلاث) (ب) أى خصال ثلاث ثلاث خلف من موصوف وهو المصحح للابتداء بها وجلة الشرط بعده الخبر ويعنى بكونها فيه غلبتها عليه لان به يتضح دلالتها وخصت الثلاث بالذكر لانها أعمال قلب لا يعرض لها الرياء والا فقد قال صلى الله عليه وسلم الصدقة برهان وكانت أدلة على حلاوة الايمان لانها مسببات عنه وجود المسبب يدل على وجود السبب والثلاث متلازمة فلا يوجد بعضها منفكاً عن الآخر حتى يسأل عن مفهوم العدد فيقال فن وجد فيه واحدة منهن ﴿ قلت ﴾ نحو تسويغ الابتداء بالنكرة لحذف الموصوف قولهم (مؤمن خير من مشرك) أى رجل مؤمن وقولهم ضعيف عاذ بعمره أى انسان ضعيف والقرملة شجرة ضعيفة ويحتمل أن يكون المسوغ الابهام لكونه للتعظيم كالتعجيبية وشراً ذاناب على رأى * وقال بعضهم المسوغ تخصيصه بمضاف اليه محذوف أى ثلاث خصال وردبأنه انما يحسن ذلك لولم ينون ثلاث لنية المضاف اليه مع قلته جدا فى مثل هذا لعقد شرطه وجلة من كن فيه خبر المبتدأ والظاهر أن من شرطية مبتدأ ثان خبرها الشرط أو الجواب أو هما معا وتحتمل الموصولية وعلى الشرطية فكن ووجد مستقبلان معنى وعلى الموصولية (١) فكذلك أول المضى والظاهر ان من شرطية مبتدأ ثان خبرها الشرط أو الجواب للاستقبال وأولى منه حل اللفظ على افادتهما معا ضربة حتى يكون من استعمال اللفظ المشترك فى معنييه وفى حقيقته ومجازيه ويجوز أن تكون جملة من كن صفة ثلاث ويكون من المسوغ للابتداء بالنكرة وجلة من

حدثنا السحق بن ابراهيم ومحمد ابن يحيى بن أبي عمر ومحمد ابن بشار جميعا عن الثقفى قال ابن أبي عمر حدثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي فلابه عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه

(١) قوله وعلى الموصولية

الى قوله حتى يكون كذا بالاصل الذى ابتلينا به ولا يخفى ما فى هذه العبارة من التكرار والعريف ولعل أصل المؤلف وعلى الموصولية فكن ووجد للمضى أو للاستقبال وأولى منه حل العطفين على افادتهما معنى الماضى والاستقبال حتى يكون لكن أنت حبيب بانه لا وجه لجلهما على معنى الاستقبال على تقدير الموصولية كتبه مصححه

قلب لا يعرض لها الرياء والاقتداء صلى الله عليه وسلم الصدقة برهان وكانت أدلة على حلاوة الايمان لانها مسببات عنه ووجود المسبب يدل على وجود السبب والثلاث متلازمة فلا يوجد بعضها منفكا عن الآخر حتى يسأل عن مفهوم العدد فيقال فن وجدت فيه واحدة منهم (قوله وجد حلاوة الايمان) (ع) هو من معنى حديث ذاق طعم الايمان لان الثلاث لا توجد الا بمن صح ايمانه وانشرح به صدره ﴿قلت﴾ حلاوة الايمان استعارة شبيهة انشراح الصدر به بشى ءذى حلاوة فهو لوجوده يستعذب الطاعة ويتحمل المشاق فمن عتبة الغلام كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استتعت بها بقية عمرى وعن الجنيد أهل الليل في ليالهم ألد من أهل اللهوى لهوهم وعن ابن أدهم والله إن لى لذة لو علمها الملوكة لجالد ونا عليها بالسيوف (قوله من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها) قلت قيل ثنى الضمير هنا ورد على الذى خطب بحضرته فقال «من يطع الله ورسوله فقد رشده ومن يعصهما فقد غوى» فقال

كان الله ورسوله الى آخرها هي الخبر ومن وأن في المواضع الثلاث الظاهر انها أخبار مبتدأ محذوف أى هي أو أحدها وثانيها وثالثها أو مبتدآن والخبر محذوف أى منها ويضعف كونها أبدأ بالامن ثلاث أو بيانات بدل مفصل من مجمل ويكون من كن فيه هو الخبر لما فيه من الفصل بين البديل والمبدل منه أو بين العطف والمعطوف عليه (١) بالخبر (قوله وجد حلاوة الايمان) أى استلذه واستطابه وأخذ بمجامع قلبه حتى يود أن لا يفارقه ولو في نفس كاحب الأشياء عنده (ع) هو من معنى حديث ذاق طعم الايمان لان الثلاث لا توجد الا بمن صح ايمانه وانشرح به صدره (ب) حلاوة الايمان استعارة شبيهة انشراح الصدر به بشى ءذى حلاوة فهو لوجوده يستعذب الطاعة ويتحمل المشاق فمن عتبة الغلام كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استتعت بها بقية عمرى وعن الجنيد أهل الليل في ليالهم ألد من أهل اللهوى لهوهم وعن ابن أدهم والله إن لى لذة لو علمها الملوكة لجالد ونا عليها بالسيوف ﴿قلت﴾ التحقيق في بيان الاستعارة أن يقال شبه ميل القلب الى الايمان للارغبة فيه بميله للخلق فيكون من تشبيه معقول بمعقول فاستعير له اسمه والجامع عقلى وقد يقال انه من استعارة محسوس لمحسوس والجامع حسى أو من استعارة معقول لمحسوس والجامع محقل ويحتمل أن تكون استعارة ترشيفية لقرنها بما يلا ثم المستعار منه وهو الحلاوة نحو (فاربع تجارهم) والظاهر أنها استعارة بالكناية أضمر تشبيه الايمان بشى ءحاو وأضيف اليه لازم من لوازمه وهو الحلاوة على سبيل التخييل (قوله من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها) ثنى الضمير هنا ورد على الخطيب قوله ومن يعصهما أجب عز الدين بأن منصب الخطيب قابل للزلل فتثنية الضمير توهم أنه سوى بينهما وأجاب غيره بأن كلامه صلى الله عليه وسلم جملة واحدة فايقاع الظاهر فيها موقع المضمرة مرجوح وكلام الخطيب جملتان * وأجاب شارح المصابيح بأنه إيماء الى أن المعتبر بمجموع المحبتين حتى لو انفرد احداهما لم تغد وأمر بالافراد فى الآخر اعلاماً بأن احدى المعصيتين كافية فى الذم (ب) ويعترض على جواب عز الدين بأن التوهم وان انتفى فى حق الرسول صلى الله عليه وسلم فلم ينتف فى حق السامعين فكان الرسول صلى الله عليه وسلم أولى بالافراد لان لعظه حجة بخلاف الخطيب ولأنه يجب الاقتداء به صلى الله عليه وسلم فكان ينبغى استعمال الجمع بينهما فى ضمير واحد اقتداء به صلى الله عليه وسلم وهذا يكر على الاصل بالابطال * وقد اعترض الشيخ سيدى محمد بن مرزوق الجواب الثانى بعدم الفرق بين الجملة والجلتين وفيه نظر فان مراد المجيب

وجد بهن حلاوة الايمان من
كان الله ورسوله أحب إليه
مما سواها

(١) الاظهر أو بين البيان
والبين اه مصح

بشس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله * وأجاب عز الدين بأن منصب الخطيب قابل للزلل قسنته الضمير يوم أنه سوى بينهما * وأجاب غيره بأن كلامه صلى الله عليه وسلم جملة واحدة فابقاع الظاهر فيها موقع المضمهر من جوح فلذلك أتى بالضمير وكلام الخطيب جملتان فالأولى في مثله إعادة الظاهر * وأجاب شارح المصايح بأنه إيماء إلى أن المعتبر مجموع المحبتين حتى لو انفردت احدهما لم تغد وأمر بالأفراد في الآخر اعلاماً بأن احدي المعصيتين كافية في الذم ويعترض هذا والذي قبله بأنه صلى الله عليه وسلم قال في بعض خطبه ومن يعصهما (ع) المحبة هي ميل الحب إلى ما وافقه ويصح الميل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويتزده الله تعالى عن أن يميل أو يمال إليه فغنى محبة العبد به طاعته له وللتكلمين فيها أقوال يرجع جميعها إلى هذا والخلاف بينهم لفظي * قلت * الطاعة ثمرة المحبة ولا يفسر الشيء بثمرته ولا يمتنع تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل حقيقة والذي يتزده الله سبحانه عنه إنما هو الميل إليه في الحس لاشعاره بالجهة والمكان وليست المحبة في الحس وإنما هي ميل القلب وميل القلب إلى الشيء إثارة له ولا يمتنع أن يتعلق ذلك به تعالى كما يتعلق به العلم الآن والرؤية في الآخرة (قول) وأن يحب المرء لا يحبه الله (ع) من ثمرة حب الله تعالى الحب فيه فلا يحب العبد الله تعالى لأن من أحب شيئاً أحب ما هو من سببه كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فبحي أحبهم * قلت * يريد أن

بذلك أن قول الخطيب جملتان كل منهما مستقل والمقام مقام زيادة البيان فالاتيان في الجملة الثانية بالضمير يوجب توقف فهمه على الجملة الأولى ويحوج إليها الاعتناء بمعنى تلك الجملة أو جوب أن تكون على وجه يكون سماعها بمجرد ما كافي في فهم معناها ومثله ما قاله علماء المعاني في قوله تعالى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) (فل هو الله أحد الله الصمد) ولم يقل وبه نزل وهو الصمد وأما كلام الرسول صلى الله عليه وسلم فهو جملة واحدة يحتاج بعضها إلى بعض وإن لم يكن ضمير فالتعبير بالاسم الظاهر في محل الضمير لا يرفع توقف فهم ما هو فيه على ما قبله فلم يكن للعدول عن مقتضى الظاهر وهو الاتيان بالضمير وجه * وإنما قال (كما سواهما) ولم يقل ممن سواهما تنبيه على حقارة ما سوى الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن في معناه ممن يحب الله تعالى وتزليلاً له منزلة ما لا يعقل إذ ذاك أصل استعمال ما لأنه مثله في عدم القدرة على جلب المنافع ودفع المضار مطلقاً في اللفظ إيماء إلى أنه ينبغي أن يقصر المؤمن حبه على مولانا جل وعز وما كان لاجله وما سواه هباء لا يصدق حبه شيئاً * وقال بعضهم إنما عبر بما دون من ليم العاقل وغيره لأنها أدخل في العموم فيم المخلوقات كلها * ورد بأنه إذا اختلط وغيره فهم ما سواه ولذا جاء (ولله يسجد من في السموات) وجاء (ما في السموات) وفي كافي ابن مالك وعند الاختلاط خير من نطق * في أن يجيء منهما بما اتفق

(ع) المحبة ميل الحب إلى ما وافقه ويصح الميل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويتزده الله تعالى عن أن يميل أو يمال إليه فغنى محبة العبد به طاعته له * وللتكلمين فيها أقوال يرجع جميعها إلى هذا والخلاف بينهم لفظي (ب) الطاعة ثمرة المحبة ولا يفسر الشيء بثمرته ولا يمتنع تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل حقيقة والذي يتزده الله سبحانه عنه إنما هو الميل إليه في الحس لاشعاره بالجهة والمكان وليست المحبة في الجس وإنما هي ميل القلب وميل القلب إلى الشيء إثارة له ولا يمتنع أن يتعلق ذلك به تعالى كما يتعلق به العلم الآن والرؤية في الآخرة * قلت * ما سلكه (ع) هو مذهب إمام الحرمين وما سلكه (ب) هو مختار المقترح وهو التحقيق والله أعلم (قول) وأن يحب المرء لا يحبه الله (ع) من ثمرة حب الله تعالى الحب فيه (ب) يريد أن الحب في الله تعالى لا ينشأ إلا عن حب الله تعالى ولا يمتنع

وان يحب المرء لا يحبه الله

وان يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف (١٤٤) في النار * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار

قالا حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة قال سمعت
قتادة يحدث عن أنس
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاث من
كن فيه وجد طعم الايمان
من كان يحب المرأة لا يحب
إلا الله ومن كان الله ورسوله
أحب اليه مما سواهما
ومن كان أن يلقى في النار
أحب اليه من أن يرجع
في الكفر بعد أن أنقذه
الله منه * حدثني اسحق
ابن منصور أخبرنا النضر
ابن نعيم أخبرنا جاد عن
بابت عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بنحو حديثهم غير أنه
قال من أحب رجوع يهوديا
أو نصرانيا * حدثني زهير
ابن حرب حدثنا اسمعيل
ابن علية ح وحدثنا شبان
ابن أبي شبة حدثنا عبد
الوارث كلاهما عن عبد
العزيز عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يؤمن عبد وفي
حديث عبد الوارث
الرجل حتى أكون أحب
اليه من أهله وماله والناس
(١) قوله من الايمان الى
ها كذا بالاصل
(٢) كذا بالاصل والصواب
بالقياس الجلي لاتقاء العارق
والله أعلم كتبه مصححه

الحب في الله تعالى لا ينشأ الا عن حب الله تعالى ولا يمتنع أن يكتسب الحب في الله سبحانه باستحضار
ما أعد الله سبحانه للتخاين فيه وحسبك ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم «سبعة يظلهم الله في ظله يوم
لا ظل الا ظله فذكر منهم رجلين تعابى في الله» (ع) فاذا حصلت المحبة في الله تعالى وقعت الالفة الموجبة
للتعاون على البر والتقوى وأمور الدنيا والآخرة (قوله وان يكره أن يعود في الكفر) (د) معناه يصير
والعود والرجوع بمعنى الصيرورة كثير (ع) وسبب محبة الشيء كونه حسنا في المحس كالصورة
الجميلة والصواب الحسن أو في العقل كمحبة الصالحين أو كونه محسنا بجلب نفع أو دفع ضرر وقد تجتمع

أن يكتسب الحب في الله سبحانه باستحضار ما أعد الله للتخاين فيه (ع) فاذا حصلت المحبة في الله تعالى
وقعت الالفة الموجبة للتعاون على البر والتقوى وأمور الدنيا والآخرة (قلت) انظر قيد هذا الحب
بأن يكون لله خالصا ولم يقيد حب الرسول بذلك من الايمان الى هنا (١) والجواب من أوجه (أحدها) لما
كانت محبة الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث كونه رسولا لا تكون الا لله جل وعلا وقد ترتب
الحكم عليهما فيما سبق وترتب الحكم على الوصف مشعر بعليته من باب الايمان لم يشترط فيها أن لا يحب
الا لله تعالى لانه تفصيل الحاصل (ثانيها) أن مطلق حب الرسول صلى الله عليه وسلم يجزى في الغالب الى
التصديق به وذوق حلاوة الايمان لان المحب ينقاد الى محبوبه في غالب الأحيان ومحبة صلى الله عليه
وسلم باطلاق لا يحل من نفع ولو ببعض الخفيف من عذاب النيران اذا كان من أهل الكفران ويدل
عليه حديث أبي طالب وأبي لهب عيه فترك هذا الشرط من حبه صلى الله عليه وسلم ترغيبا للخلق في
محبة الموجبة لكل الخير أو بعضه (ثالثها) أن الذي ذكر من حبه صلى الله عليه وسلم هو المقام الأعلى
منه وهو الميل اليه وايناره على كل شيء سواء حتى على نفس المحب لدخوله في عموم ما سواهما وذلك
مستلزم والله تعالى أعلم لحصول أعلى مراتب الايمان (رابعها) ان ذكر محبة صلى الله عليه وسلم مع محبة
الله عز وجل ثم اضافته اليه اضافة تشعر بعظيم منزلته عنده ثم الجمع بينهما في ضمير واحد يدل على ان
حبه من معنى حب الله تعالى وأنه لأجله فأغنى ذلك عن ذكر الشرط ولما انتفت هذه المعاني الأربع في
حب غيره صلى الله عليه وسلم شرط في الانتفاع الأخرى بذلك الحب أن لا يكون الا لله تعالى ولذا قيل
المراء ولم يقل المؤمن أو المطيع ونحوه من الأوصاف المناسبة لان ذلك يدل على كون الحب لله تعالى
بالايمان وهذا الشرط يدل عليه بالتصريح على وجه أبلغ وهو الحصر بالاستثناء المفروض لانه أبلغ من التام
إذ بالتصريح بالمستثنى منه ينقطع احتمال ما سواه ومع حذفه يحتمل تقدير كل ما يستثنى منه فكان لازمه
أكثر الحصر بالفي والإبلاغ مما سواه من طرق الحصر * والظاهر ان هذا القصر قصر افراد ردا على
من يتوهم الانتفاع بمحبة اسان لله وفرض آخر دينوى واذا كان هذا غير نافع في الآخرة فأحرى
اذا تمحص الحب للفرض الدينوى فقد دخل قصر القلب في ضمن القصر الافرادى وليس للمرء
مفهوم إمالا نه مفهوم لقب وإمالا نه مخاطب غالبا فلا يقصر هذا الحكم عليه بل يتعداه الى الملائكة
والى المؤمنين الجن بالقياس للساواة فى العلة لا بعموم اللفظ اذا المرء خاص بالآدمى وهو الانسان قاله في
الحكم أو الرجل قاله في الجوهري نعم في رواية من غير هذا الكتاب ذكرها في المصايح من أحب عبدا
فيدخل غير الانسان في هذا اللفظ إمالا لطلاقه وإمالا لعمومه لوقوعه في صلة العام وتدخل فيه الأمانة
بقياس لا فارق الجلى (٢) وقال بعض شارحيها ليس المراد بعبدا المملوك فقط وإنما ذكر ولم يذكر انسان
أو شخص مما يشمل المؤمن والمؤمنة لان محبة إمام الله تعالى لا يكاد يؤمن من فتنها انتهى (قوله وأن
يكره أن يعود في الكفر) (ح) معناه بصير والعود والرجوع بمعنى الصيرورة كثير وأصل المحبة

الثلاث في واحد كما اجتمعت في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جمع الله تعالى فيه من جلال الظاهر ولباطن واحسانه الى جميع المسلمين بهدايته اياهم الى الطريق المستقيم والشفاعة فيهم وأشار بعضهم الى انها متصورة في حق الله تعالى فان محبة العبد لله تعالى انما هي على قدر معرفته بجلاله سبحانه وكمال أوصافه وتنزيهه سبحانه عن النقص فكل جلال أو إحسان فنه سبحانه ومن بسط يديه * ومن محبته تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم الوقوف عند حدوده ومحبة أهل ملته وان يحب العبد لا يحبه الله تعالى لأن من أحب شيئاً أحب ما هو بسببه كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فبحبي أحبهم قال مالك وغيره الحب في الله تعالى والبغض فيه من واجبات الدين **قوله** في السند الآخر (عن رجل أراه غندرا عن شعبة) كذا ابن مآهان وجود الجلودى السند فقال ابن مثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة **(قوله لا يؤمن أحدكم)** الحديث (ع) قيل جمع في هذا اللفظ القليل أقسام المحبة الثلاثة محبة الاعظام كمحبة الولد والده ومحبة الرحمة كمحبة الوالد وله ومحبة المشاكلة والاحسان

الايصال الى ما يوافق المحب ثم الميل يكون لما يستلذه الانسان ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها وقد يستلذه بعقله للعاني الباطنة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل العضل مطلقا وقد يكون لا حساسه اليه ودفع المضار والمكاره عنه وهذه المعاني كلها، ووحدة في النبي صلى الله عليه وسلم وقد أشار بعضهم الى أن هذا متصور وفي حق الله تعالى فان كل جلال أو إحسان فنه سبحانه وتعالى ومن بسط يديه جل وعلا **قلت** وجه كون هذه الكراهية موجبة لحصول حلاوة الايمان انها نتيجة حصول اليقين فان الكفر سبب الخلود في النيران فالمؤمن يكرهه كما يكره النار لما لزمته اياها فصار لقوة اليقين يتخيل أن الدخول في الكفر دور في النار فكرهه كراهية تهاو اذا فصل هذا في الكفر فعلمه في سائر المعاصي لمشاركته في السببية لاستحقاق النار وما يفرق به من احتمال العفو مقابل باحتمال عدمه والعاقلة يفر بمجرد احتمال الوقوع في أدنى شيء من المعاصي الدنيوية فكيف باحتمال الوقوع في هول الآخرة وعداها الذي لا طاقة لمخلوق عليه ان أريد بالكفر الكفر المعابل لأصل الايمان وأما ان أريد به كفر الهم وعدم القيام بشكرها وهو الظاهر تناول حيث بذل عظمه جميع المعاصي * والمراد بالعودة في الكفر مطلق الميرورة والتلبس تقدم انصافه به أم لا كما أشار اليه النووي ومن استعماله فيالم يتقدم فيه الانصاف قوله تعالى (أو لتعودن في ملنسا) ويحتمل أن يكون في الآية من باب التغليب وان الخطاب للرسول مع أمهم الذين تقدم لهم الانصاف بالكفر * قال الطيبي إنما كانت الثلاث عنوا كمال الايمان المحصل تلك اللذة لانه لا يتم ايمان الامع تيقن أن المم القدر هو الله لا مانع ولا مانع سواء وذلك يوجب صرف القلب اليه بالمحبة والتوكل والجوارح بالطاعة والموافقة وغيره تعالى وسائط عادية وان العطف الساعي في المصالح والمكائنة (١) حقاها الرسول عليه الصلاة والسلام فيتوجه بالسرا اليه ولا يحب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبين ربه جل وعلا ويتيقن وعده وعيده (٢) يكون موعده كالحاصل فيحسب مجالس الذكر رياض الجنة وأكل مال اليتيم وكل النار والعود في الكفر القاء فيها يكرهه انتهى بالمعنى **(قوله لا يؤمن أحدكم)** الحديث (ع) قيل جمع في هذا اللفظ القليل أقسام المحبة الثلاثة محبة الاعظام كمحبة الولد والده ومحبة الرحمة كمحبة الوالد وله ومحبة المشاكلة والاحسان كمحبة الناس بعضهم بعضا فجمع صلى الله عليه وسلم الثلاثة في محبته فلا يصح الايمان الابانة قدره على كل والد ولد ومحسن (ب) ان أراد بانافة القدر الرفع في المنزلة فمن لم يعتقد ذلك فليس بمؤمن كما ذكر وان أراد الرفع في المحبة فالأظهر في قوله انه ليس بمؤمن أنه لنفي الكمال

أجمعين * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) يعني عند الله تعالى ويحتمل أن الاصل والمنافع لغرف كنه مصححه (٢) كذا بالاصل ولعل صوابه بحيث يكون وعده وعيده كالحاصل اه مصححه

كمحبة الناس بعضهم بعضا فجمع صلى الله عليه وسلم ذلك في محبته فلا يصح الايمان الابانة قدره على كل والد وولد ومحسن ﴿قلت﴾ ان أراد بانافة العذر الرفع في المنزلة فن لم يعتد ذلك فليس بمؤمن كما ذكر وان أراد الرفع في المحبة فالأظهر في قوله فليس بمؤمن أنه لنفي الكمال فان محبة الاب والابن جبلية لا تندفع فان وجد على سبيل الفرض من لم تكن محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر فلا تقدر أن نجزم بكفره * (ع) ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته وتمنى أن لو عاصره حتى يبذل النفس والمال دونه

فان محبة الأب والابن جبلية لا تندفع فان وجد على سبيل الفرض من لم تكن محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر فلا تقدر أن نجزم بكفره انتهى ﴿قلت﴾ قال بعض الشيوخ معترضا عليه يلزم من رفع المنزلة رفع المحبة ومن لم يحب فداء الرسول عليه السلام من المسكاره بنفسه وأبيه وابنه أو يحب أن يكون لواحد منهم أو لجميعهم من الخير مالا يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بصحيح الايمان وقد قال عمر رضي الله عنه لا سلام أبي طالب كان احب الى من اسلام الخطاب لان ذلك أمر لعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الفرطبي لا بد من ترجيح محبته صلى الله عليه وسلم على كل أحد لما خصه الله تعالى به وفضله به على جنسه ونوعه من المحاسن الظاهرة والباطنة وظاهر كلام عياض صرف محبته الى اعتقاد تعظيمه ولا شك في كفر من لم يعتقه الا أنه لا يصح تنزيل الحديث عليه لان اعتقاد الاعظمية ليس المحبة ولا الاحبية ولا يستلزمها الا قد يوجد تعظيم شخص في النفس لا محبة ولا ان عمر رضي الله عنه لما سمع هذا الحديث قال يا رسول الله لآنت أحب الى من كل شيء إلا من نفسي فقل صلى الله عليه وسلم لا حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال لآنت أحب الى من نفسي فقال الآن يا عمر فهو تصريح بأن المحبة ليست اعتقاد التعظيم بل ميل الى المعظم وتعلق القلب به فعنى الحديث من لم يجد ذلك الميل لم يكمل ايمانه على أن كل مؤمن به صلى الله عليه وسلم ايمانا صحيحا لا يخلو من هذه المحبة الرابحة وان تعاوتوا فيها الى الاعلى كعمر رضي الله عنه والى الأدنى كمؤمن غافل أكثر أوقاته فاذا تذكره أو شيئا من آثاره اشتاق وود لو رأى ذلك وآثره على نفسه وما سواه ولا يشك في وجدان ذلك وان كان ذلك يزول سر يعالغته ويختنى على هذا ذهاب أصل تلك المحبة انتهى وقال بعضهم لم يرد هذا الحب الطبيعي التابع شهوة النفس فان محبة النفس والولد والمعشوق طبعاً أشده من غيرها وليس هذا الحب اختياريا يؤاخذ به اذ لا يكلف الله عسا الاوسعها من المراد الحب العقلي الاختياري وهو اشد ما يقتضى العقل رجحانه وان خاف الطبع كالدواء يكره طبعاً ويميل اليه العقل لصاحبه والعاقول يعلم أن خير الدنيا والآخرة اتباع الرسول وانه أشعق عليه من نفسه والناس كلهم فيرجح حانبه على كل مخاوى ولا يتم الايمان الا بهذا وكما له أن يتبع طبعه عقله حتى يكون الرسول صلى الله عليه وسلم أحب اليه عقلاً وطبعاً ونحو هذا اسلك الخطابي * وقال ابن بزيرة ان لم يرد في الحديث نفي كمال الايمان بل نفي أصله أفلسنا منه إفلاس الملق وفضل الله تعالى يأي ذلك * قال بعض الشيوخ ومما يسهل التكليف بهذا على النفس أن بقدر الانسان أنه لو رأى ما يؤلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لتلقاه عنه بنفسه وسهل عليه فعله (١) فقد أدى ما عليه منه وهذا مقام لا بد منه ووراءه مقامات كثيرة متفاوتة ﴿تنبيه﴾ قال بعض الشافعية يجب أن يحزن على وفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا أكثر من الحزن على فقد الأبوين والولد كما يجب أن يحب أكثر من النفس وغرها وهذا الذي ذكره هو في الحقيقة من لوازم الاحبية المذكورة في الحديث (ع) ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته

(١) لعلها سقطت نصه
فاذا فعل ذلك والله أعلم
كتبه مصححه

﴿ حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره ﴾

(د) هو في البخارى لأخيه دون شك (ع) والنفي نفي كمال أى لا يكمل إيمان أحدكم وقيل ظاهره

وتعني أن لو عاصره حتى يبذل النفس والمال دونه قوله في سنده هذا الحديث (حدثنا شيبان بن أبي شيبة) (ح) هوشيان بن فروخ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة والله أعلم

﴿ باب لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره ﴾

(ح) هو في البخارى لأخيه دون شك (ع) والنفي نفي كمال وقيل ظاهره على التسوية والمعنى على التفضيل أى حتى يحب لأخيه أن يكون أحسن حالاً منه لأنه الذي يحب لنفسه ومن هذا المعنى قال الفضيل لابن عيينة إن أردت أن يكون الناس مثلك فما أدبت لله نصيحة فكيف تود أنهم دونك (ح) وقال ابن الصلاح المعنى حتى يحب لأخيه أن يساويه في الخير من جهة لا يزاحمه فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئاً من النعمة عليه قال وذلك سهل على القلب السليم (ب) ويرجح بأن التكليف به أيسر وبالأول كالمعتذر والحديث والله أعلم انما هو في أمر الدنيا وأما الآخرة فإلله تعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) ﴿قلت﴾ (لا يؤمن) في كثير من الروايات أعني في غير مسلم يحذف العاقل وفي رواية أحدكم وهو المراد في الأخرى وحذفه أدخل في العموم أصحته أسنده إلى كل ما يصح الإسناد

إليه لبطلان الترجيح بالمرجح أى لا يؤمن أحد أو عبد أو رجل وقدر ويت كلها أو مكلف أو من يصح منه الإيماء وحذف العاقل للعلم به ودلالة السياق وأردوان قل ومنه (إذا أخرج يده لم يكد يراها) أى الكائن في تلك الظلمة «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر» أى الشارب وأما رواية أحدكم فلكونها ظاهرة في خطاب الصحابة فتحتمل أن غيرهم مثلهم في ذلك ويحتمل أن يقال إنهم أشرفهم يطالبون بالأكمل وغيرهم لكونه أدنى منزلة منهم يكتفي منهم بأدنى من ذلك ويحتمل أن يكون من الخطاب العام ومعنى الحديث عند أهل السنة لا يؤمن أحدكم إيماناً أكمل أو أفضل أو نحو ذلك والحديث لا بد فيه من تقديرات وإلا فهم منه غير المراد ﴿الأول﴾ في قوله لأخيه لأنه لما تعذر قصره على أخ النسب تعين تقدير صفة نعمه وغيره أى المؤمن أن فسر الخير (١) بما زاد على الإيمان من الصفات الدينية والدينية وهذا أولى قال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق وإن فسر بالأعم حتى يشمل الإيمان الذي هو خير الخير وغيره فيقدر لأخيه الإنسان فيتناول الكافر والمؤمن قال وهذا التقدير أولى لأنه أعم وأشمل من تقدير المؤمن ولأن من الواجبات محبة الإيمان لكل أحد كما وجبت محبة ما يستتبعه الإيمان من الطاعات أيضاً إذا لفرق وإنما محبة ذلك للمؤمن على سبيل التأكد والترجيح لتحصيله الإيمان وأما الوجوب ففي حق الجميع انتهى ﴿قلت﴾ بل التقدير الأول أولى لأوجه (منها) ما قدمنا من زيادة وصف الأخ بالمسلم في بعض الروايات (ومنها) أن الأخ إذا أطلق في النسب عني مثل هذا لا يتبادر إلى الذهن منه إلا أخ الإيمان كيف والله سبحانه إنما أثبت الأخوة بين المؤمنين فقال تعالى (إنما المؤمنون إخوة) وفهوم الوصفان غير المؤمنين ليس بأخ وأما مفهوم الحصر هنا فلا ينبغي أن نلزمه أن يقتضي قصر المؤمنين على الأخوة على سبيل المبالغة حتى كأنهم لا وصف لهم سواها (ومنها) أن الحديث إنما سبق لتأكيد النعمة والرحمة والتواضع والنصرة وكمال الموازنة على كل خير ومنع رؤية الشفوف (٢) ولهذا ذكر لفظ الأخ الموجب لذلك كاه وهذه الأوصاف كلها إنما تطلب في حق المؤمنين اذ هم الذين كالبنين يشد بعضهم بعضاً وأما الكافرون فالمطلوب في حقهم ضد ذلك والتسمية لهم شرعاً انما هو بلفظ العداوة

قال لا يؤمن أحدكم حتى
يحب لأخيه أو قال لجاره
ما يجب لنفسه *

(١) يعنى المراد في هذا
الحديث الثابت في رواية
النسائي حتى يحبه لأخيه
من الخير ما يجب لنفسه كما
نبه عليه النووي كتبه
مصححه

(٢) أى فضله وزيادته
عليهم كتبه مصححه

على التسوية والمعنى على التفضيل أى حتى يحب لأخيه أن يكون أحسن حالاً منه لأنه الذى كان يجب
لنفسه ومن هذا المعنى قال الفضيل لابن عيينة إن أردت أن يكون الناس مثلك فأدبت لله نصيحة
ونحوها مما هو مناف للقصد وبلغظ الأخ في الحديث وقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين
اتخذوا دينكم هزوا ولعباً) الآية فذكر ما يحرك القلوب ويهيج غضبها ويحمي حمية ذوى التهمة للبالغة في
عداوة الكافرين والسعى في اهلا كههم وإذلالهم بقدر الامكان وقال تعالى في الشفاء على قوم (يحبهم
ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى
وعدوكم أولياء) والقرآن والسنة مملوءان بمثل هذا مما هو كالمنافى لمعنى الاخوة حتى إن الشرع قطع بين
المؤمن وذى نسبه من الكفار وإن كان أقرب الناس اليه كولد وأبيه بعض أحكام النسب من
الميراث ونحوه وأما بغضنا للكفر وشدة حبننا للإيمان فن أجل ذلك انقطع الاخوة بيننا وبين
الكفار وكيف تثبت الاخوة والمواصلة بيننا وبين من اتخذ مع مولانا شريكاً وخرق حجاب الهيبة بعبادة
مخلوق ودونه لا يملك نفماً ولا ضراً وكذب خواصه جل وعلا من خلقه الذين بعثهم رحمة ونعمة لا يقدر على
شكرها وأفاض بهم أنوار المعارف وأنواع الخيرات دنيا وأخرى صواب الله وسلامه على جميعهم *
وبهذا يظهر أنه لا يحتاج الى تقدير وصف المؤمن أو المسلم في الحديث لان لفظ أخ غلب عرفاً عليهما
﴿الثانى﴾ في قوله (ما يحب) أى مثل ما على حذف مضاف ولولم يقدر ذلك لأدى الى معنى أن المرء
لا يحب لنفسه شيئاً الذى يحب لنفسه هو بعينه الذى يحب لغيره وذلك لا يصح أن يكون لهما الاستحالة
كون الشيء الواحد في الوقت الواحد في محلين فتعين صرفه لأخيه * ونقل ابن بطال أن ظاهره يجب
لأخيه المساواة ومعناه محبة التفضيل له على نفسه لأن المرء يحب أن يكون أفضل من غيره فيصرف
ذلك لأخيه فيبقى أن يحب لنفسه أن يكون مفضولاً قال بعضهم يعنى استحالة أن يكون كل منهما أفضل
من جهة واحدة فتعين أن يحب لنفسه المفضولية وما ذكره انما يلزم اذا كان يحب لنفسه الافضلية دائماً
وذلك غير لازم اذ قد يحب المساواة كثيراً وان كان حبه الافضلية أكثر ﴿الثالث﴾ في قوله (ما يحب
لنفسه) عبر بالنفس لأنها أغزى شئ على الانسان ولا بد من تقييده بما يليق بأخيه شرعاً من مصلحة دنيوية
مباحة وأخروية والافتد يجب الانسان لنفسه شهوة لا تحل فلا ينبغي أن يحب مثلها لأخيه * ﴿الرابع﴾
قال الشيخ سيدى محمد بن مرزوى يزاد في الحديث وذلك مع غير تضاييق الحقوق مثل أن يكون مع
المسكلف ما يحب به نفسه فقط أو يستر به عورته فقط فانه يجب عليه أن يبدأ بنفسه قبل ابنه وأبيه
وأخيه فضلاً عن الجانب هذا مقتضى أصول الشرع تعهده ابدأ بنفسك » وقوله صلى الله عليه وسلم
لذى قال له عندي دينار « تصدق به على نفسك » الحديث وقوله « كفى بالمرء اثماً أن يضيع من يقوت »
﴿فان قلت﴾ انما الحديث أن يحب له ما يحب لنفسه لا أن يفعل له ما يفعل لنفسه ﴿قلت﴾ وان لم
يستلزم الحب الفعل لكن جوازه يستلزم جوازه وللمم يجوز الفعل في هذا المعام لم تجز محبته عملاً
بمقتضى عكس القیض الموافق وهذا البحث يشبه ما قيل أن همه صلى الله عليه وسلم على من تخلف عن
الجماعة دليل على فرضيتها عيناً وجواز العقوبة بالمسال فانه اعرض بأنه لم يفعل وأحب بأنه لا يهتم
الابا بما يجوز ﴿ان قلت﴾ قوله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) دل على الجواز بل
على الندب ولذلك مدحوا ﴿قلت﴾ لم تبلغ حالهم ما ذكر من الخوف على النفس بل معهم احتمال لما
فعلوه وانما عوشاق عليهم لعقرهم ولذا قيل خصاصة ولم يقل موت أو نحوه انتهى ﴿قلت﴾ اذا كان
المعنى مثل ما يحب لنفسه لم يرد شئ مما ذكر لاقتضائه عدم التكليف بالمزاجية فما حصل للنفس * ثم قال
وهذا جواب ما تقدم لعائشة رضى الله عنها يعنى في محبتها صرف الاستخلاف عن أيها لعمري رضى الله

فكيف تود أنهم دونك (د) وقال ابن الصلاح المعنى حتى يحب لأخيه أن يساويه في الخير قال ولا يصعب على القلب السليم ذلك * قلت * ويترجح بأن التكليف به أيسر وبالأول كالتعذر والحديث والله أعلم بما هو في أمر الدنيا وأما الآخرة فאלله تعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون)

عندهم مع تعليلها بخوف التشاؤم بأبيها فقد أحببت لا يسهل ما لم تحب لعمر وحكم الحبيب حكم النفس المذكورة في الحديث (فاجاب) أن التشاؤم من الأذيات والمغالب التي يجب على الإنسان في التخلص منها أن يبدأ بنفسه وأما محبتها فصرف ذلك إلى عمر رضى الله عنه فانها لو علمت أن الخلافة لا بد منها ولا أرجح منه وترك استخلافه معسدة تربي على مفسدة التشاؤم لا رتبة كتبه في حقه لانه أخف

الضرر ربن عليه وعلى المسلمين ولا مندوحة عنه وهو ظاهر جار مع الاصول انتهى (قوله حتى يحب) حتى غاية لا في الايمان وهي جارة والفعل بعدها منصوب بأن مضمره واجبة الاضمار ويتمتع رفع الفعل بعدها لا قضاء ذلك كون يحب منفيا كيؤمن من أى لا يكون ايمان ومحبة وهو باطل وضد المقصود وقال بعضهم لا يصح العطف بحتى لان عدم الايمان ليس سببا للمحبة انتهى * قال بعض الشيوخ كأنه يعنى وليس هو كقولهم سرت حتى أدخلها بالرفع لان السير سبب في الدخول وكأنه لم يرده إلا بهذا لا بما لزم من نفي الايمان والمحبة عنه ثم هذا المعنى الذى ذكره حتى انما يصح فيما اذا كانت ناصبة ووقعت بعد موجب نحو سرت حتى أدخل وأما اذا وقعت بعد منفي كما هنا فليس فيما بعدها الا النصب عند سيبويه وغيره وانما أجاز الرفع الاخفش قياسا وقال ان لم يسمع ومنهم من تأوله على الواو وأن ما أجاز الاخفش كان أصله موجبا نحو سرت حتى أدخل فجاء النفي لنفيه ما أى ما كان سير حتى أدخل وهذا هو الذى أبطلنا حل الحديث عليه وأما حتى العاطفة فلها أحكام أحر ولا يصح حل الحديث عليها انتهى * وقال ابن بطال معنى الحديث لا يؤمن أحدكم الايمان التام حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه * وقال أبو الزناد

ظاهره التساوى وحقيقته التفضيل فان الانسان يحب أن يكون أفضل الناس فإذا أحب لأخيه مثله فقد دخل في جملة المفضلين الا ترى أن الانسان يحب أن ينتصف من أخيه حقه ومظالمته فإذا اكمل ايمانه وكانت لأخيه عنده مظلمة أو حق يادرا إلى انصافه من نفسه وآثر الحق وإن كان عليه فيه بعض المشقة وقدر روى هذا المعنى عن الفضيل بن عياض قال لسفيان بن عيينة ان أردت أن يكون الناس مثلك فما نصحت لله فكيف وأنت تود أنهم دونك * وقيل المراد بالحديث كف الأذى والمكروه عن الناس ومن هذا قول الاخنف بن قيس ممن تعالت الحلم قال من نفسي كنت ان كرهت شيئا من غيرى لم أفعل بأحد مثله انتهى * وزاد ابن التين وقيل معناه لا يؤمن ايمانا كاملا حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الهداية والخير وعمل الآخرة انتهى * وقال ابن الصلاح في العمل (١) بهذا الحديث وهذا قد يعجز عن الصعب الممتنع وليس كذلك ادعائه لا يكمل ايمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الاسلام مثل ما يحب لنفسه والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحم فيها بحيث لا تنقص العمة على أخيه شيئا من النعمة عليه وذلك سهل على القلب السليم وانما يسر على القلب الدغل عافانا الله أجعين قال غيره فيجب الخير لأخيه في الجملة دون التفصيل قال النووي وقال بعض الأصحاب الحديث والله أعلم في أمر الدنيا وأما أمر الآخرة فאלله سبحانه وتعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) فان بعض الشيوخ ولا بأس به الا ان التنافس لا يستلزم ارادة الافضلية والترجيح لاحتمال أن يكون بالمساواة واعترض بعضهم قول أبي الزناد السابق فقال وقول أبي الزناد ظاهر الحديث المساواة وحقيقته التفضيل وتقرير (ع) عليه فيه نظر اذا المراد الزجر عن هذه الارادة لان المقصود الحث على

وحدثني زهير بن حرب
حدثنا يحيى بن سعيد عن
حسين المعلم عن قتادة عن
أنس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال والذي نفسي
بيده لا يؤمن عبد حتى يحب
لجاره أو قال لأخيه ما يحب
لنفسه *

(١) أى في شأنه وحقه اه
مصححه

﴿ أحاديث أكرام الجار ﴾

(قوله لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائفه) أي دواهيته وهي جمع بائنة (قلت) والظاهر أنه خبر لادعاء (ع) كون الرجل بحيث يتقى شره معصية فكيف بهامع الجار الذي عظم الشرع حرمة

التواضع فلا يجب أن يكون أفضل من غيره فهو مستلزم للساواة قال الشيخ سيدي محمد بن مرزوق كأنه توهم أن أبا الزناد يرى أن محبته أن يكون أفضل مأمور بهاء طابوقة من الحديث فلماذا اعترض وليس كذلك وإنما أراد أبو الزناد أن الإنسان بطبعه يحب أن يكون أفضل من غيره فقل له إنما تؤمن إذا أحببت مثل ذلك لأخيك حتى تساويه في ذلك لكن لما تراحم الأفضل اختص به الأخ وهذا لا يخرج عن مقصد الحديث من التواضع بل يدل عليه أخرى لا محبة أن يكون دون أخيه أدخل في التواضع من محبته مساواته ﴿ تنبيه ﴾ إنما قال في الحديث حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ولم يقل حتى يفعل بأخيه ما يفعل بنفسه لوجوه (منها) أن المحبة هي السبب الأقوى في الجمل على الفعل لأن من أحب شيئاً حباً صادقا لا يصدقه شيء عن فعله (فل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني)

لو كان حبك صادقا لأطعته * إن المحب لمن يحب مطيع

فكانه صلى الله عليه وسلم أرشداً إلى ضابط العمل والحامل عليه على وجه العموم الالعارض (ومنها) أن ذكر الفعل لا يغني عن المحبة لأنه قد يفعل تكرهاً ولا تمثال الأمر خاصة وهو على الوجه (١) قد يوجب أشد البغض أو يزبد فيه فيؤدي إلى خلاف المقصود بخلاف المحبة فإنها تغني عن الفعل لحصوله معها مع حصول المقصود من الألفة والتواديق المؤمنين على أكمل وجه (ومنها) أن الفعل أشق على النفس من المحبة فكان التصريح باشتراطه في الإيمان يوجب النفرة عنه فنبه طبيب الأطباء وحكيم الحكماء صلى الله عليه وسلم على ما يحصل المقصود وتقبله النفوس (ومنها) أن الفعل لا يحسن أن يعد ضابطاً لأنه كثيراً ما يفعل الإنسان بنفسه أموراً يكرهاً لا يسترها بنفسه له وأسر شهوته إياه أول غير ذلك من الإكراه ونحوه بخلاف المحبة فإنها مطردة منضبطة (ومنها) غير ذلك مما لا يحصر والله سبحانه رتعالى أعلم * وقد استدل الحديث على الإيجاز للتقدير أن المذكورة ولا ستزامه الوفاء بجميع الحقوق سواء كانت في معامل الخلق أو في معامل الخالق لما تقدم أن القيام بحقوق الخلق لأجل الله تعالى يستلزم القيام بحقه جل وعلا أخرى إذ هو المنعم تعالى بجميع النعم جلة وتفصيلاً وتفضل سبحانه بسبب التواد والوصلة وهو الإيمان والاسلام ومن يمتثل به سهل المؤمنين وحصلت به المكارم وأنواع الخيرات كلها سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

أحل أمة في حرز ملته * كالتيت حل مع الأشبال في أجم

وقد عدها الحديث من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وكله جوامع * وهذا الفصل أيضاً من قصر الصفة على الموصوف لأن حتى الناصبة بمعنى إلا عند طائفة فهو في معنى لا يؤمن إلا من يحب إلى آخره والظاهر أنه قصر قل بارداً على من يتوهم أن من لم يحصل تلك الصفة مؤمن لكنه بمعنى الكامل

﴿ باب أكرام الجار إلى آخره ﴾

(ن) (قوله لا يدخل الجنة من لا يؤمن جاره بوائفه) أي دواهيته أن حمل على ظاهره حص الجار المنافق (ح) أو المستحل (ب) فذهب فائدة ذكر الجار لأن ذلك حكم كل عاص ومنافق ومستحل فالأولى حمله على من نفذ فيه الوعيد حتى يخرج بالساعة أن مان ولم يتب (فان قلت) من لا يأمن جاره بوائفه أن وقعت

حدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة بن سعيد وعلي بن
سجهر جميعاً عن اسمعيل بن
جعفر قال ابن أيوب حدثنا
اسمعيل بن جعفر أخبرني
العلاء عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يدخل
الجنة من لا يأمن جاره بوائفه
* حدثني حرملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن
أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال

(١) كذا بالأصل ولعله

سقط الأول ندرامه مصححه

ونادى الى اكرامه وتوعده بأنه لا يدخل الجنة يحتمل انه لا يدخلها ابتداء الا أن يغفر الله سبحانه له وان
 حل على ظاهره خص بالجوار المسافق (د) أو المستحل ﴿قلت﴾ فتذهب فائدة ذكر الجار لان ذلك
 حكم كل عاص ومنافق ومستحل فالأولى حمله على انه ممن نفذيد الوعيد حتى يخرج بالشفاعة ان مات
 ولم تب (فان قلت) من لا يأمن جاره بوائقه ان وقعت منه اذابة أو تسبب فيها فواضح وان لم تقع فغايبته
 أنه هم بها فيعارض حديث «اذا هم عبدي بسينة لم يعملها فلا تكتبوها» (قلت) اللهم الذي لا يكتب انما
 هو اللهم الذي لم يقع متعلقه في الخارج كالم بشرى الجرم ولم يشرب وهذا وقع متعلقه لتأدي جاره بتوقع
 ذلك منه كالحارب يخيف السبيل ولم يصب أو يقال الواقع منه والحالة هذه عزم لاهم والعزم مؤاخذته
 على الصحيح (قول من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) قلت هو من خطاب
 التهييج أى من صفة المؤمن لأنه شرط حقيقة (ع) والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر
 فيسلم كقوله من صمت نجا ﴿قلت﴾ فيتعارض في المباح صدر كلامه وآخره وجعل (د) المباح من
 قسم ما يطلب السكوت عنه (ع) واحتلف في المباح فقال ابن عباس لا يكتب اذا تجاوزى عليه وقال
 عكرمة يكتب لقوله تعالى (ما يلفظ) الآية (د) ونخص الشافعي معنى الحديث فقال ينظر من يريد
 الكلام فان لم يضر راتكلم وان رآه أو شك فيه سكت (قول فليكرم جاره) وفي الآخر (فلا يؤذ
 جاره) وفي الآخر (فليحسن الى جاره) (ع) كلها ترجع الى تعظيم حق الجار وقد أوصى الله سبحانه على
 الاحسان اليه في القرآن الكريم وقال صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني على الجار حتى ظننته
 يورثه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لى جارين فالى أيهما أهدي قال الى أقربهما منك بابا (قول
 فليكرم ضيفه) (ط) الضيف القادم ويقع على القليل والكثير والذكر والانثى ويجمع على
 أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضففته ونضيفته اذا زلت به وأضعفته وضيغته اذا أنزلته (ع)
 والضيافة من أدب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تجب عند الاكثر اتو له فليكرم
 وليحسن لان كل هذه لا تستعمل في الواجب والحديث «جائزة الضيف يوم وليسلة» والجائزة العطية

منه اذابة أو تسبب فيها فواضح وان لم تقع فغايبته انه هم بها فيعارض حديث «اذا هم عبدي بسينة لم
 يعملها فلا تكتبوها» (قلت) اللهم الذي لا يكتب انما هو اللهم الذي لم يقع متعلقه في الخارج كالم بشرى
 الجرم ولم يشرب وهذا وقع متعلقه لتأدي جاره بتوقع ذلك منه كالحارب يخيف السبيل ولم يصب أو يقال
 الواقع منه والحالة هذه عزم لاهم والعزم مؤاخذته على الصحيح (قول من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) (ب) هو من صفة التهييج أى من صفة المؤمن لأنه شرط حقيقة
 ﴿قلت﴾ ما ذكره ظاهرنا قلنا بخطاب الكفار بالعرع وأما ان فلما بعدم الخطاب بها فقد يقال انه
 شرط على الحقيقة بناء على أن المراد بالحير المأمور بقوله ما زاد على كلمتي الايمان وبالشر المأمور
 بالصمت عنه ما زاد على كلمتي الكفر وأما ان أريد ما هو أعم فلا يكون حينئذ سرطا على الحقيقة
 (ع) والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشريف لم كقوله «من صمت نجا» (ب) فيتعارض في
 المباح صدر كلامه وآخره وجعل (ح) المباح من قسم ما يطلب السكوت عنه (ع) واختلف في المباح
 فقال ابن عباس لا يكتب اذا تجاوزى عليه وقال عكرمة يكتب لقوله تعالى (ما يلفظ من قول) الآية (ح)
 ونخص الشافعي معنى الحديث فقال ينظر من يريد الكلام فان لم يضر راتكلم وان رآه أو شك فيه
 سكت (قول فليكرم ضيفه) (ط) الضيف القادم ويقع على الواحد والكثير والذكر والانثى
 ويجمع على أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضففته ونضيفته اذا زلت به وأضعفته وضيغته اذا أنزلته

من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليقل خيرا أو
 ليصمت ومن كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليكرم
 جاره ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليكرم
 ضيفه * وحدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة حدثنا أبو
 الاحوص عن أبي حصين
 عن أبي صالح عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فلا يؤذ
 جاره ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليكرم ضيفه
 ومن كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليقل خيرا أو
 ليسكت * وحدثنا اسحق
 ابن ابراهيم أخبرنا عيسى
 ابن يونس عن الاعمش
 عن أبي صالح عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بمنزل
 حديث أبي حصين غير انه
 قال فليحسن الى جاره
 * وحدثنا زهير بن حرب
 ومحمد بن عبد الله بن نمير

والعطية لا تجب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب وأوجبها الليث ليلة لحديث
 «ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم» وحديث عقبة بن عامر «أذا نزلتم بغوم فأمر والكم بحق
 الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي» وأجاب الاكثر بأن ذلك كان في صدر
 الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أولاً لأنه كان حقاً للجهاديين لان الحال لم تكن حينئذ اتسعت لحل
 الزاد أولان المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيغوا من عمرهم ﴿قلت﴾ ويجب عن الاول من
 احتجابات الاكثر بأن صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الاخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه
 والقدر الاخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي ﴿لما قدم الشيخ أبو محمد الخلاسي
 تونس من الاندلس ومعه صاحبان له فكانوا يوماً كلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة
 عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئاً لما رأهم
 يتكلفون﴾ والصواب انه يختلف فن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن
 لا فلا ﴿وعن الثاني بأن العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد من أفراد
 كالمواساة جنسها العطية﴾ وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل
 (ع) واختلف في المطالب بها فقال الشافعي وابن عبد الحكم هو الحاضر والبادي وقال مالك
 وسحنون انما تلزم البادية لان في الحضر من تفقاهم (١) وسوقا وقد تعين كفاً من اجتاز وخيف عليه
 وكالو شرطت على أهل الذمة وحديث الضيافة على أهل الولاية ليست على أهل المدر موضوع عند
 أهل المعرفة

جميعاً عن ابن عينة قال ابن
 تيمر حدثنا سفيان عن عمرو
 أنه مع نافع بن جبير بن
 عن أبي شرح الخراحي أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليحسن
 الى جاره ومن كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليكرم
 ضيفه ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليقل خيراً
 أو يسكت﴾

(١) الفندق كقنفذ هو
 هنا الخان ينزله المسافرون
 كما في كتب اللغة كتبه
 مصححه

(ع) والضيافة من آداب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تجب عند الاكثر لقوله
 فليكرم وليحسن وهذه لا تستعمل في الواجب والحديث «جائزة الضيف يوم وليلة» والجائزة العطية
 والعطية لا تجب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب وأوجبها الليث ليلة لحديث
 «ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم» وحديث عقبة بن عامر «أذا نزلتم بغوم فأمر والكم بحق
 الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي» وأجاب الاكثر بأن ذلك كان في صدر
 الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أولاً لأنه كان حقاً للجهاديين لان الحال حينئذ لم تكن اتسعت لحل
 الزاد أولان المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيغوا من عمرهم ﴿ب﴾ ويجب عن الاول من
 احتجابات الاكثر بأن صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الاخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه
 والقدر الاخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي ﴿لما قدم الشيخ أبو محمد الخلاسي
 تونس من الاندلس ومعه صاحبان له فكانوا يوماً كلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة
 عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئاً لما رأهم
 يتكلفون﴾ والصواب انه يختلف فن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن
 لا فلا ﴿وعن الثاني بأن العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد من أفراد
 كالمواساة جنسها العطية﴾ وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل
 (ع) واختلف في المطالب بها فقال الشافعي وابن عبد الحكم هي على الحاضر والبادي وقال مالك
 وسحنون انما تلزم البادية لان في الحضر من تفقاهم وسوقا وقد تعين كفاً من اجتاز وخيف عليه
 وكالو شرطت على أهل الذمة وحديث الضيافة على أهل الولاية ليست على أهل المدر موضوع عند
 أهل المعرفة

﴿ أحاديث تغيير المنكر ﴾

(**قوله** أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة من) وان) وقيل عمر فعله ليدرك الصلاة من تأخر وقيل لما رأى من ذهب الناس عند فراغ الصلاة فقدمها ليجلسوا وقيل عثمان وقيل معاوية وقيل ابن الزبير فعله أيضا والسنة وعمل الخلفاء وفقهاء الأئمة تقديم الصلاة وعده بعضهم إجماعا ولعله بعد الخلاف أو لعله لم يعتد بخلاف بني أمية بعد إجماع الصدر الأول لانهم كانوا ينالون من علي فكان الناس اذا صلوا تفرقوا فقدموا ليجلس الناس ولذا قال أشهب من بدأ بها أعادها بعد الصلاة (**قوله** فقام رجل) (ع) يأتي في صلاة العيد أن أباسعيد هو الذي جذب مروان فقال مثل ما قال الرجل * فأجابه مروان بمثل ما أجاب به الرجل فيصقل أنهما قضيتان اتفقت أحدهما لابي سعيد والأخرى للرجل بحضرة أبي سعيد **قلت** * يبعد أنهما قضيتان بل هي واحدة بدأ فيها الرجل فلما لم يكف مروان قام أبو سعيد فقال ما ذكر ولذا قال أبو سعيد ما هذا فقد أدى ما عليه يعني من الإنكار (د) وكان اللاحق بالبداية أبو سعيد فله لم يحضر من أول وانما جاء في الأثناء وأحضر وخاف ولم يحضف الرجل لمنعة قومه أو إنه خاف وخاطر وذلك جائز في مثل هذا وأحضر وبادر الرجل **قلت** * يبعد الجواب بأن أباسعيد خاف لانه غير في الآخر بالقول والفعل الآن يقال انه تشجع بعد بداية الرجل (**قوله** ترك ما هنا لك) يعني من تقديم الصلاة ثم الاظهر أن غيره سبقه بالترك أو يحتمل أن يعني نفسه (**قوله** أما هذا فقد أدى ما عليه) (ع) انكارهما بحضرة هذا الجمع وتسمية أبي سعيد ذلك منكر ايدل أن السنة وعمل الخلفاء تقديم الصلاة وأن ما روى من تقديم الخطبة عن تقدم ذكره لا يصح لان المغير لا يعمل الناس على مذهبه وانما يغير ما أجمع عليه واحتلف فحين قلدا الحسبة في التغيير وكان من أهل الاجتهاد هل يعمل الناس على مذهبه أولا يخالف ما خالف مذهبه (**قوله** من رأى منكم منكرا فليغيره) (ع) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من دعائم الاسلام المجمع على وجوبها ولم يخالف فيه الا من لا يعتد به من الروافض (د) فان احتج الروافض بقوله تعالى (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) رد بأن معنى الآية عند المحققين ان امتثلتم لا يضركم تقصير من لم يمتثل **قلت** * وفي الاثر أن أبا بكر قرأها على المنبر وقال انكم تتأولونها غير تأويلها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأوا

﴿ باب تغيير المنكر الى آخره ﴾

(**قوله** أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة من) وان) وقيل عمر فعله ليدرك الصلاة من تأخر وقيل لما رأى من ذهب الناس عند فراغ الصلاة فقدمها ليجلسوا (**قوله** فقام رجل) (ع) يأتي في صلاة العيد أن أباسعيد هو الذي جذب مروان فيصقل أنهما قضيتان (ب) يبعد بل هي واحدة بدأ فيها الرجل فلما لم يكف مروان قام أبو سعيد فقال ما ذكر (ح) وكان اللاحق بالبداية أبو سعيد فله لم يحضر من أول وأحضر وخاف ولم يحضف الرجل لمنعة قومه أو خاف وخاطر وهو جائز في مثل هذا وأحضر وبادر الرجل (ب) يبعد أن أباسعيد خاف لانه غير في الآخر بالقول والفعل الآن يقال تشجع بعد بداية الرجل (**قوله** فليغيره) تغيير المنكر واجب بالاجماع ولا يعتد بخلاف الروافض ولا حجة لهم في قوله تعالى (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وهو واجب على الكفاية ويتعين على من علم به أو من قدر عليه دون غيره (ح) وهو مع تأكد طلبه وعظيم أجره لم يقم به الآن الا القليل فعلى الساعي في مرضاة الله أن يعتنى بذلك ولا يحاشي أميرا ولا صديقا فان الصديق من عمر دار آخرة صديقه وان خرب ديناه والعدو

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا وكيع عن سفيان ح
وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة
كلاهما عن قيس بن مسلم
عن طارق بن شهاب وهذا
حديث أبي بكر قال أول من
بدأ بالخطبة يوم العيد قبل
الصلاة مروان فقام اليه
رجل فقال الصلاة قبل
الخطبة فقال قد ترك ما هنا لك
قال أبو سعيد أما هذا فقد
قضى ما عليه سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
من رأى منكم منكرا
فليغيره بيده فان لم يستطع
فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه

الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يصيبهم الله بعبذاب من عنده (ع) وجوبه بالسمع لا بالعقل خلافا للمعتزلة (د) وهو على الكفاية ويتعين على من علم به أولم يقدر عليه الا هو وهو مع تأكد طلبه وعظيم أجره لم يقيم به الآن الا القليل فعلى السامع في مرضاة الله أن يعتني بذلك ولا يحاشي أميرا ولا صديقا فان الصديق من عمر دار آخرة صديقه وان خرب دار دنياه والعدو من خرب دار آخرة صديقه وان عمر دار دنياه وشرط القيام به العلم ثم ما اشتهر حكمه كالصلاة وحرمة الزنا يستوي في القيام به العلماء وغيرهم ومادق من الافعال والاقوال فاما يقوم به العلماء ثم العلماء لا يغيرون الا ما اتفق عليه ولا يغيرون في مسائل الخلاف لانه ان كان كل مجتهد مصيبا فواضح وكذلك على أن المصيب واحد لان الخطي غير آخر ثم نعم يندب الى الخروج من الخلاف للاتفاق على رجحان الخروج منه ولا يشترط في القيام به أن يكون ممثلا في نفسه لانه تعلق به حقان حق الكف في نفسه ونهى غيره ولا يسقط حق حقا **قلت** **﴿**وقالت المعتزلة لا ينبي عن المنكر الا برى منه **﴾** وقال بعضهم ينبي عن خبر ما هو ملتبس به واحتجوا بقوله تعالى (أتأمرون الناس بالبر) الآية وغلابعض الاشعية وقال يجب على الزاني كف بصره عن النظر الى وجه المزني بها فيكون عاصيا بالزنا مطيعا بالكف (د) ويسقط اذا خيف من القيام به بمفسدة أشد **قلت** **﴿**كتب سحنون الى علي بن مسلم جدا أبي اسحق الجبيني وكان قاضيه على صفاقس أما بعد فانه قد بلغني أن قبلك أنا سايغير ون المنكر بأنكر منه فازجرهم عن ذلك (د) ولا يسقط بظن القائم به ان القيام به لا يفيد بل يقوم والذكري تنفع المؤمنين **﴿**قلت **﴿**وقال الزمخشري يسقط لان في ذلك اذلال النفس والمؤمن لا يذل نفسه ويكفي في بيان ضعف قوله ضعف دليله فان النهي عن اذلال النفس محمول على ادلالها باتباع الشهوات وقد قال مالك لا تحل السكنى ببلديعلن فيها بالمعاصي **﴿**قوله **﴿**فليغيره بيده الى آخره **﴾** (ع) الحديث أصل في كيفية التغير فيجب أن يكون المغير عالما بما هو منكرو كيفية التغير فيغير بكل وجه يغلب على الظن زوال المنكر به فالتغير باليد أن يكسر آلات الباطل ويريق الخمر وينزع الغصب أو يأمر بذلك فان خاف من التغير باليد بمفسدة أشد غير بالقول فيعظ ويخوف ويندب الى الخير ويستحب أن يرفق بالجاهل وذو العزة الظالم المتق شره فانه أدعى للقبول ولذا استحب في المغير أن يكون من أهلصلاح فان القول منه أنفع ويغلظ على غيرهما فان خاف أيضا من التغير بالقول بمفسدة أشد غير بالقلب لا أن يجد من يستعين به الا أن يؤدي الى إشهار سلاح فليرجع الى ذي الامر وان شاء اقتصر على التغير بالقلب وكان في سعة **﴿**هذا فقه الباب عند المحققين خلافا لمن رأى أن يغير وان أدى الى قتله (د) والتغير بالقلب أن يكره المعصية ويود أن لو قدر **﴿**قلت **﴿** وكان الشيخ يقول انه الدعاء بقطع المنكر وان دعا على المتعاطي جاز **﴿**قوله **﴿**وذلك أضعف الايمان **﴾** يعني أضعف خصاله الراجعة الى كيفية التغير لا خصاله

بالعكس وشرط القيام به العلم الا ما اشتهر كالصلاة وحرمة الزنا ونحوهما ولا يشترط أن يكون ممثلا في نفسه خلافا للمعتزلة ويسقط اذا خيف من القيام به بمفسدة أشد ولا يسقط بظن القائم ان القيام به لا يفيد والذكري تنفع المؤمنين (ب) وقال الزمخشري يسقط لان في ذلك اذلال النفس والمؤمن لا يذل نفسه ويكفي في ضعف قوله ضعف دليله فان النهي عن اذلال النفس محمول على ادلالها بالشهوات وقد قال مالك لا تحل السكنى ببلديعلن فيه بالمعاصي **﴿**قوله **﴿**فليغيره بيده **﴾** اشارة الى مراعاة الترتيب في كيفية التغير وانه لا يسرفا فوقه (ح) والتغير بالقلب أن يكره المعصية ويود أن لو قدر (ب) وكان ابن عرفة يقول انه الدعاء بقطع المنكر وان دعا على المتعاطي جاز **﴿**قوله **﴿**وذلك أضعف الايمان **﴾** (ب)

وذلك أضعف الايمان
حدثنا أبو كريب محمد
ابن العلاء حدثنا أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن اسمعيل
ابن رجا عن أبيه عن أبي

مطلقا لانه تقدم أن أضعفها ماطة الاذى عن الطريق وقديعني أضعفها مطلقا ويجمع بين الحديثين بأن يكون الاماطة والتغير بالقلب متساويين في انه لا أضعف منهما وكان التغير بالقلب أضعف مالا انه ليس بعده مرتبة أخرى للتغير وهو معنى ما في الآخر ليس وراء ذلك حجة خردل ومعنى أضعف الايمان أقل ثمراته * (د) قال امام الحرمين واذا لم ينزجر والى الوقت عن الظلم فلاهل الحل والعقد أن يتواطوا على خلعه ولو بنصب الحرب وما ذكره من خلعه غريب فيجب حمله على ما دام يحلف مفسدة أشد * قال وليس للجته في التغير البعث والتجسس واقتحام الدور وانما يغير ما ظهر قال المازري الا أن يخاف فوت مفسدة تثبت بأماره قوية كمن أخبره من يشق به أن بهذه الدار رجلا خلا باهر آة يزني بها أو يقتلها فانه يبحث ويتجسس ويقتم خوف الفوان وما قصر عن ذلك فلا يبحث ولا يتجسس ولا يكشف السر فلاو سمع آلا الباطل فلا يقتمهم ويغير من خارج لان المنكر ظاهر * (د) وبما يتساهل فيه الناس أن يرى من يبيع سلعة معيبة ولا ينكر عليه وقد نص العلماء على انه يجب أن ينكر عليه ويعرف المشتري بذلك ومن كلام الشافعي من وعظ أخاه سرائصه وزانه ومن وعظه علانية فضحه وشانه

* (حديث قوله ما من نبي بعثه الله قبلي الا كان له من أمته) *

* قلت * أمة النبي أتباعه ويطلق أيضا على عموم أهل دعوته فيندرج فيها أصناف الكفر * وأكثراستعمالها في الاحاديث بالمعنى الاول (قوله حوار يون وأصحاب) قلت عورض بحديث مجيء النبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد * وأجيب بأنه باعتبار الاكثر أي ما من نبي في الاكثر أو بانه على حذف الصفة أي ما من نبي له أتباع * وكان الشيخ يجيب بأن ذلك في الانبياء وهذا

يعني أضعف خصاله الرجعة الى كيفية التغير لا خصاله مطلقا لانه تقدم أن أضعفها ماطة الاذى وقد يعني أضعفها مطلقا ويجمع بين الحديثين بأن يكون الاماطة والتغير بالقلب متساويين في أنه لا أضعف منهما وكان التغير بالقلب أضعف مالا انه ليس بعده مرتبة أخرى للتغير وهو معنى قوله في الآخر ليس وراء ذلك حجة خردل ومعنى أضعف الايمان أقل ثمراته (ح) قال امام الحرمين واذا لم ينزجر والى الوقت عن الظلم فلاهل الحل والعقد أن يتواطوا على خلعه ولو بنصب الحرب وما ذكره من خلعه غريب فيجب حمله على ما دام يحلف مفسدة أشد * قال وليس للجته في التغير البعث والتجسس واقتحام الدور وانما يغير ما ظهر قال المازري الا أن يخاف فوت مفسدة تثبت بأماره قوية كمن أخبره من يشق به أن بهذه الدار رجلا خلا باهر آة يزني بها أو يقتلها فانه يبحث ويتجسس ويقتم خوف العوات وما قصر عن ذلك فلا يبحث ولا يتجسس ولا يكشف السر فلاو سمع آلا الباطل فلا يقتمهم ويغير من خارج لان المنكر ظاهر (ح) وبما يتساهل فيه الناس أن يرى من يبيع سلعة معيبة ولا ينكر عليه وقد نص العلماء على انه يجب أن ينكر عليه ويعرف المشتري بذلك ومن كلام الشافعي من وعظ أخاه سرائصه وزانه ومن وعظه علانية فضحه وشانه

(قوله وعن قيس) معطوف على اسمعيل معناه رواه الأعمش عن اسمعيل وعن قيس (قوله الا كان له من أمته) (ب) أمة النبي أتباعه ويطلق أيضا على عموم أهل دعوته فيندرج فيها أصناف الكفر وأكثراستعمالها في الاحاديث بالمعنى الاول (قوله حوار يون وأصحاب) (ب) عورض بحديث مجيء النبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد وأجيب بأنه باعتبار الاكثر أي ما من نبي في الاكثر أو بانه على حذف الصفة أي ما من نبي له أتباع وكان الشيخ ابن عرقة يجيب بأن ذلك في الانبياء وهذا في الرسل (ع) والحوار يون قيل هم خاصة الانبياء وقيل

سعيد الخدرى وعن قيس
ابن مسلم عن طارق بن
شهاب عن أبي سعيد
الخدرى في قصة مروان
وحديث أبي سعيد عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بمثل حديث شعبة وسفيان
* حدثني عمرو الناقد
وأبو بكر بن النضر وعبد
ابن حميد واللفظ لعبد قالا
حدثنا يعقوب بن ابراهيم
ابن سعد قال حدثنا أبي عن
صالح بن كيسان عن الحرث
عن جعفر بن عبد الله
ابن الحكم عن عبد الرحمن
ابن المسور عن أبي رافع
عن عبد الله بن مسعود
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من نبي بعثه الله
في أمة قبلي الا كان له من
أمته حوار يون وأصحاب
ياخذون بسنته ويعتدون

بأمره ثم أتاهم مختلف من بعدهم خلوفاً يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدهم بيسده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل قال أبو رافع حدثني عبد الله بن عمر فأنكره على قدم ابن مسعود قتل بقناة فاستبغى إليه عبد الله بن عمر يموده فاطلقت معه فلما جلسنا سألت ابن مسعود عن هذا الحديث فحدثني كما حدثته ابن عمر فقال صالح وقد تحدثت بنحو ذلك عن أبي رافع وحدثني أبو بكر بن اسحق بن محمد أخبرنا ابن أبي مرزوم أخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثني الحرث بن الفضيل الخطمي عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان من نبي الا وكان له حواريون يهتدون بهديه ويسنون بسنته بمثل حديث صالح

في الرسل (ع) والحواريون قيل هم خاصة الانبياء وقيل أفضل أصحابه ومنه سمي خبز الحواري لانه أشرف الخبز وقيل خلصان الانبياء أي الخالص من كل عيب والحواري الدقيق الذي نخل وقيل هم الاخلاء وقال ابن النباري قيل الحواريون المجاهدون وقيل الملوكة وقيل الصباغون وقيل القصارون وقيل بيض الثياب ومنه قيل في أصحاب عيسى عليه السلام حواريون لانهم كانوا يقصرون الثياب ويحورونها أي يبيضونها (قوله ثم انها) قلت في العطف بتم تنبيه على أن تعبير السنن انما يقع بعد طول ويحتمل انها للبعد في الرتبة وضمير انها للقصة والمعنى ثم يجيء بعد أولئك السلف الصالح قوم لاخلق لهم في أمر الديانات (قوله خلوفاً) (ع) هو جمع خلف والخلف الآتي بعده وغيره وفي لامة الفتح والسكون فهو بالسكون الخالف بشر ومنه (نخلف من بعدهم خلف) وبالفتح الخالف بخير ومنه يجعل هذا العلم من كل خلف عدوله وحكي المرء الضبطين في الدم وحكماهما أبو زيد فيهما (قوله حبة خردل) أي مرتبة للتغيير (قوله بقناة) (ع) كذا السمرقندي وهو الصواب وقناة واد من أودية المدينة عليه مال من أموالهم ورواه الجمهور بفنائه وهو تصحيف (د) الغناء ما بين أيدي المنازل والدور قلت بهذا تفسير لغة وهو في عرف الفقهاء ما فضل عن المارة من الطريق الواسعة النافذة فالشارع الضيق وغير النافذ لافناء لهما ولا رباب الأقيسة أن ينتفعوا بما لا يضر بالمارة واختلف هل لهم أن يكروها (قوله قال صالح وقد تحدثت بنحو ذلك عن أبي رافع) (ع) يعني عن أبي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ذكر ابن مسعود وكذا ذكره البخاري في التاريخ (الجاني) وأنكر ابن حنبل هذا الحديث وقال الحارث غير محفوظ الحديث وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول اصبروا حتى تلقوني على الخوض (د) قال ابن الصلاح وثقه ابن معين وروى عنه جماعة من الثقات ولم نجد له ذكر في كتب الضعفاء ثم انهم ينفرد الحارث بالحديث بل توبع عليه حسبا أشار به كلام صالح بن كيسان وذكر الدارقطني في كتاب العلل أن الحديث روى من وجوه أخر غير طريق الحارث وأما قوله فاصبروا حتى تلقوني فذلك حيث يلزم

أفضل أصحابه وقيل خلصان الانبياء أي الخالص من كل عيب والحواري الدقيق الذي نخل وقيل هم الاخلاء وقال ابن النباري قيل الحواريون المجاهدون وقيل الملوكة (قوله ثم انها) (ب) في العطف بتم تنبيه على أن تعبير السنن انما يقع بعد طول ويحتمل انها للبعد في الرتبة وضمير انها للقصة والمعنى ثم يجيء بعد أولئك السلف الصالح قوم لاخلق لهم في أمر الديانات (قوله تخلف) بضم اللام أي تحدثت وخلوفاً بضم الخاء جمع خلف باسكان اللام وهو الخالف بشر ومنه (نخلف من بعدهم خلف) وبالفتح الخالف بخير هذا هو الأكثر ومنهم من جوز الوحين في كل منهما ومنهم من جوز الفتح في الشر ولم يجوز الاسكان في الخير (قوله حبة خردل) أي مرتبة للتغيير (قوله بقناة) بالفتح ممنوع من الصرف بالعلمية والتأنيث وهو واد من أودية المدينة كذا رواه السمرقندي ورواه الجمهور بفنائه بالقامع المد وهو تصحيف (ح) الغناء ما بين أيدي المنازل والدور (ب) هذا تفسير لغة وهو في عرف الفقهاء ما فضل عن المارة من الطريق الواسعة النافذة فالشارع الضيق وغير النافذ لافناء لهما ولا رباب الأقيسة أن ينتفعوا بما لا يضر بالمارة واختلف هل لهم أن يكروها (قوله بهديه) بفتح الهاء واسكان الدال أي بطريقته وسعته (قوله قال صالح وقد تحدثت بنحو ذلك عن أبي رافع) (ع) يعني عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ذكر ابن مسعود وأنكر ابن حنبل هذا الحديث وقال الحارث

من التغيير مفسدة أشد على أن الحديث انما هو في الام السابقة وقد ح ابن حنبل في هذا بهذا عجب
(قوله ولم يذكر اجتماع ابن عمر معه) (د) أنكر الحريري أن يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال
اجتمع فلان وفلان وخالفه الجوهرى فقال جامعته على كذا أى اجتمع معه

* (أحاديث الايمان يمان) *

(قوله أشار بيده الى اليمين) قلت يأتى الكلام لابن الصلاح أنه يعنى باليمين القطر المعروف والاكثر
على أنه لا يعنيه لأنه لم يكن ابتداء الايمان منه ثم اختلفوا (ع) فقيل يعنى به مكة لأنها من تهامة وتهامة
يمن وقيل يعنى مكة والمدينة لأنه قاله وهو يتبوك وهما حينئذ بين وبين اليمن وقيل أراد تهامة وقيل أراد
الأنصار لانهم يمانيون واستحقوا ذلك لبدارهم الى الاسلام طوعا بخلاف أهل الحجاز القاسية قلوبهم
عن ذكر الله تعالى ويبعد أن يعنى تهامة لأن أكثر أهلها ربيعة ومضر الذين وصفهم صلى الله عليه وسلم
بالقسوة وذكر الطبري أن عيينة بن حصن فضل أهل نجد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كذبت بل
أهل اليمن الايمان يمان * والذي يغلب على الظن ويخالف في اليقين انه صلى الله عليه وسلم يعنى الأنصار
الذين استجابوا لله وللرسول طوعا ونصرا ورسوله وهم يمانيو النسب ويدل عليه قوله صلى الله عليه
وسلم أنا كم أهل اليمن (د) قال ابن الصلاح بل هو الذي يبعده لان الأنصار كانوا من جله المخاطبين بقوله
أنا كم * وأيضاً فان الذي ليس الأنصار * قلت * قد تقدم ان العرب يمن واسماعيلية وأن يمنا
المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان فكون الأنصار يمانيين هو أنهم من ولد يمن (قوله في الآخر
(والقسوة وغلط القلوب في الفدادين) (د) القسوة عدم قبول الموعدة والغلظ عدم الفهم وقيل

غير محفوظ الحديث وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول اصبر واحتمل حتى تلقوني
على الخوض (ح) قال ابن الصلاح وثقه ابن معين وروى عنه جماعة من الثقات ولم نجد له ذكر في
كتب الضعفاء ثم انه لم ينفرد به بل ذكر الدارقطني في كتاب العلل أن الحديث روى من وجوه آخر
غير طريق الحارث * وأما قوله فاصبر واحتمل حتى تلقوني فذلك حيث يلزم من التغيير مفسدة أشد على أن
الحديث انما هو في الأم السابقة وقد ح ابن حنبل في هذا بهذا عجب (قوله ولم يذكر اجتماع ابن عمر
معه) (ح) أنكر الحريري أن يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال اجتمع فلان وفلان وخالفه
الجوهرى فقال جامعته على كذا أى اجتمع معه

* باب الايمان يمان الى آخره *

(ش) (قوله أشار بها الى اليمين) (ب) يأتى الكلام لابن الصلاح انه يعنى باليمين القطر المعروف
والاكثر انه لا يعنيه لأنه لم يكن ابتداء الايمان منه * ثم اختلفوا (ع) فقيل يعنى مكة لأنها من تهامة وتهامة
يمن وقيل مكة والمدينة لأنه قاله وهو يتبوك وهما حينئذ بين وبين اليمن وقيل تهامة وقيل الأنصار لانهم
يمانيون واستحقوا ذلك لبدارهم بالاسلام طوعا بخلاف أهل الحجاز القاسية قلوبهم عن ذكر الله تعالى
ويبعد أن يعنى تهامة لأن أكثر أهلها ربيعة ومضر الذين وصفهم صلى الله عليه وسلم بالقسوة والذي يغلب
على الظن ويخالف في اليقين انهم الأنصار لانهم الذين استجابوا لله وللرسول طوعا ونصرا ورسوله وهم
يمانيو النسب ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن (ح) قال ابن الصلاح بل يبعده لان
الأنصار من جله المخاطبين بقوله أنا كم وأيضاً فان الذي ليس الأنصار (ب) تقدم ان العرب يمن
واسماعيلية وأن يمنا المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان والأنصار من ولد يمن (قوله والقسوة وغلط
القلوب في الفدادين) (ح) القسوة عدم قبول الموعدة والغلظ عدم الفهم وقيل هما بمعنى واحد (ب)

ولم يذكر قدوم ابن مسعود
واجتماع ابن عمر معه *
حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حدثنا أبو أسامة
ح وحدثنا ابن نمير حدثنا
أبي ح وحدثنا أبو
كريب حدثنا ابن ادريس
كلهم عن اسمعيل بن أبي
خالد ح وحدثنا يحيى
ابن حبيب الحارثي الأودي
والغلظ له حدثنا معتمر
عن اسمعيل قال سمعت
قيسا روى عن أبي مسعود
قال أشار النبي صلى الله
عليه وسلم بيده نحو اليمن
فقال ألا إن الايمان ههنا
وإن القسوة وغلط القلوب
في الفدادين

هما بمعنى واحد **﴿قلت﴾** القسوة ضد اللين والغلظ ضد الرقة والحكمة فيهما تفاسير وهما هنا كناية عن بعدهم عن الاعتبار وأن العظة لا تؤثر فيهم **(قوله في الفدادين)** (ع) ضبطه الشيباني بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وفسرها بيقرا الحرث وهم أهل الجفاء لبعدهم عن الحاضرة وورده أبو عبيدة بأن العرب لم تكن تعرف الحرث وإنما هو في الروم بالشام وهي إنما قصت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضا وفسره بالمكثرون كسب الأبل يكسب من المائتين إلى الألف من الفسديد وهي الأبل الكثيرة وقال الأصمعي هو الذي يرتفع صوته في حرثه وماشيته فدل الرجل فديدا إذا اشتد صوته وقال ابن دريد هو الرجل شديد وطء الأرض لمرح أو سرعة والصواب أنه المكثر لا بقديم من الأبل لأن الأكلار موجب للخيلاء واحتقار الناس ومنه ما جاء تقول الأرض لليت ربما مشيت على فداد أي ذامال كثير وقيل ذا وطء شديد وإنما خص الأبل لأنها أكثر مال العرب وأهلها أهل جفاء وقد قال مالك سألت عن تفسيره فقيل هم أهل الجفاء ولا يبعد قول الأصمعي والشيباني لأن في كل من تلك الأصناف قسوة بسبب اشتغالهم بأموالهم مثل ما في أهل الحيل والأبل وقد يكون الجفاء والقسوة من طبيعة هؤلاء ويكون وصفهم بأنهم أصحاب إبل كالتعريف لهم وقال ثعلب الفدادون الجالون والبقارون

عند أصول أذنان الأبل

القسوة ضد العين والغلظ ضد الرقة والحكمة فيهما تفاسير وهما هنا كناية عن بعدهم عن الاعتبار وأن العظة لا تؤثر فيهم **(قوله في الفدادين)** (ع) رواه الشيباني بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وفسرها بيقرا الحرث وهم أهل الجفاء لبعدهم عن الحاضرة فعلى هذا يكون على حذف مضاف أي أصحابها وورده أبو عبيدة بأن العرب لم تكن تعرف الحرث وإنما هو في الروم بالشام وهي إنما قصت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضا وفسره بالمكثرون كسب الأبل يكسب من المائتين إلى الألف من الفسديد وهي الأبل الكثيرة وقال الأصمعي هو الذي يرتفع صوته في حرثه وماشيته فدل الرجل فديدا إذا اشتد صوته وقال ابن دريد هو الرجل شديد الوطء لمرح أو سرعة والصواب أنه المكثر لا بقديم من الأبل لأن الأكلار موجب للخيلاء واحتقار الناس ومنه ما جاء تقول الأرض للرجل ربما مشيت على فداد أي ذامال كثير وقيل ذا وطء شديد وإنما خص الأبل لأنها أكثر مال العرب وأهلها أهل جفاء ولا يبعد قول الأصمعي والشيباني لأن في كل من تلك الأصناف قسوة بسبب اشتغالهم بأموالهم مثل أهل الحيل والأبل وقد يكون الجفاء والقسوة من طبع هؤلاء ويكون وصفهم بأنهم أهل إبل كالتعريف لهم وقال ثعلب الفدادون الجالون والبقارون والرعيان **(قوله عند أصول أذنان الأبل)** معناه الذين لهم جلبة وصياح عند سوقهم لها **﴿قلت﴾** فائدة ذكر هذا الظرف تصوير هذه الحالة المستهجنة والإشارة إلى مناهاتها لارتياض النفس بحسن أدلة الشريعة وفهم أسرارها الحامل على لين القلب وتعاضده لوقوف هذه الأمور على ملازمة مجالس الفقه والحكمة ومخالطة أرباب الصدور والعلماء العاملين واكتساب محاسن أخلاقهم بملازمة صحبتهم وترك أضدادهم وما يوجب البعد من مجالستهم من الأشغال الدنيوية والحرف المشغلة عن كل خير وأين هذا ممن عكف نفسه على صحبة حيوان بهيمي ورضى لنفسه أن تكون ملازمة لذنبها

عليك بأرباب الصدور فغن غدا * مضافا لأرباب الصدور وتصدرا
واياك أن ترضى بصحبة ساقط * فتخط قدرا من علاك وتحقرا

والجارون والريان (قوله حيث يطلع قرنا الشيطان) (ع) يعني المشرق ويعني بالمشرق نجد لانهم من المدينة شرقا وكذلك هي من تبوك إن كان قال ذلك بتبوك ويدل على أنه يعني نجد حديث ابن عمر حيث قال اللهم بارك لنا في يمننا وشامنا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا فأظنه قال في الثالثة هناك الزلازل والطاعون وبها يطلع قرن الشيطان وحديث اللهم أشدد وطأتك على مضر قال في الحديث وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له والقرنان جانب الرأس قيسل وهما هنا حقيقة لما جاءه انتصب قائما عند طلوعها تطلع بين قرنيه ليومهم أن له يسجد المصلون والقرن أيضا الجماعة النابتة كحديث هذا قرن ظهر أي أهل بدعة ظهر وأما القرنان ربيعة ومضر وأضافهما إليه لاتباعهم له في معاندة النبوة ومناوأة الدين وقد يكون القرن بمعنى القوة وهما أيضاً ربيعة ومضر لأن بهما يتقوى على ما هم به وقال الخطابي القرن يضرب به في المثل لما لا يصمد من الأمر (قوله في ربيعة ومضر) **قلت** ربيعة ومضر في النسب أخوان هما ابن تازار بن معد بن عدنان وهما في الأعراب بدل من الفدادين أي القسوة وغلط القلوب في ربيعة ومضر الكائنين بالمشرق وقال (١) الخطابي والمراد مضر وهو أول من سن حذاء الأبل تشبيهاً لانه كان من أحسن الناس صوتاً **قوله** في الآخر (جاء أهل اليمن) **قلت** تقدم لابن الصلاح أنه يعني باليمن القطر المعروف ووصفهم بكونهم أرق أفئدة من ربيعة ومضر القاسية قلوبهم عن ذكر الله تعالى وقال في الطريق الثاني هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة وفي الثالث ألين قلوباً وأرق أفئدة فاتفقت الطرق الثلاثة على إضافة الرقة إلى الاقئدة والضعف واللين إلى القلوب (ط) فعلى أن القواد والقلب بمعنى واحد فاللين والضعف والرقة معان متقاربة يرجع الجميع إلى سرعة قبول الموعظة ضد ما أنصف به ربيعة ومضر من القسوة وغلط القلوب وعلى أن القواد اسم لداخل القلب فاللين والضعف سرعة انعطاف القلوب وتقلبها إلى الخير والرقة الصفاء وعدم تكاثف الحجب أي أن قلوبهم أسرع انعطافاً إلى الخير لصفاء أفئدتها وعدم الحجب وقيل اللين والضعف خفض الجناح ولين الجانب والرقة الشفقة على الخلق في الباطن فكأنه يقول أحسن في الظاهر والباطن (قوله الإيمان يمان) (د) الجمهور بتخفيف الياء لأن ألفه زيدت بدلاً

(١) في نسخة الطحاوي

فليحرر

(٢) قوله والمراد مضر

كذلك بالأصل ولا يخلو عن شيء

فخره اهـ مصححه

حيث يطلع قرنا الشيطان
في ربيعة ومضر * حدثنا
أبو الربيع الزهراني حدثنا
حماد بن زيد حدثنا أيوب
حدثنا محمد عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم جاء أهل
اليمن هم أرق أفئدة
الإيمان يمان والفقهاء يمان

وبهذا تعرف أنه يدخل في معنى الحديث من لازم الجلوس مع أذئاب الناس والجهلة منهم أو عكف نفسه على صحبة البهايم للتجارات أو الحرانة أو رضى لنفسه بلازمة الأسواق ومحال الصخب وكثرة الصياح والتخليط لمجرد أمور الدنيا والله تعالى أعلم (قوله حيث يطلع قرنا الشيطان) أي المشرق والقرنان جانب الرأس قيل هما هنا حقيقة لما جاءه انتصب قائماً عند طلوعها تطلع بين قرنيه ليومهم أن له يسجد المصلون وقيل جماعته من الكفار وأضافهما إليه لاتباعهم له (ح) والمراد بذلك اختصاص المشرق بمنزلة من تسلط الشيطان ومن الكفر (قوله في ربيعة ومضر) بدل من الفدادين أي القسوة في ربيعة ومضر الفدادين الكائنين بالمشرق (ب) ربيعة ومضر في النسب أخوان هما ابن تازار بن معد بن عدنان (قوله الإيمان يمان ويمانية) (ح) الجمهور بتخفيف الياء لأن ألفه زيدت بدلاً من ياء النسب فلا يجمع بينهما * وحكى المبرد وسيبويه عن بعض العرب فيها التشديد (ع) أن أريدي باليمن الانصار فالتقدير معظم أهل الإيمان وأنصار الدين يمان وإن أريد به مكة والمدينة فالتقدير مبدء الإيمان وقيل معناه أهل اليمن أكمل الناس إيماناً (قوله والفقهاء يمان) (ح) الفقهاء الغفهم وعند الأصوليين العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المستدل على أعيانها والمراد به هنا الفقهاء في الدين (ع) ويصح

من ياء النسب فلا يجمع بينهما وحكى المبرد وسيبو يه عن بعض العرب فيها التشديد (ع) وهذا مثل الاول في العدول بالايان عن ربيعة ومضر ونسبته الى اليمن وذكر الطحاوي فيه حديثا أن عيينة بن حصن فضل أهل نجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم أهل اليمن الايمان يمان ثم ان أريديا اليمن الانصار فالتقدير معظم أهل الايمان وأنصار الدين يمان وان أريديا مكة والمدينة فالتقدير مبدأ الايمان وقيل معناه أهل اليمن أكل الناس ايمانا (قوله والفقهاء يمان) (د) الفقه لغة العلم وهو عند الاصوليين العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستدل على أعيانها والمراد به هنا الفقه في الدين (ع) ويحتاج به لترجيح فقه مالك لأنه يمانى النسب والدار (ب) قلنا يمانى الدار لان المدينة يمان على ما تقدم ويمانى النسب لأنه من أصبح وأصبح يمان لا من ذرية اسمعيل عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام وتقدم بيان ذلك في حديثه جبريل عليه السلام (قوله والحكمة يمانية) (ع) قال ابن عرفة الحكمة لغة ما منع من الجهل فالحكيم من منعه عقله منه مأخوذة من حكمة الدابة وهى حديدة اللجام لانها تمنعها وقيل الحكمة الاصابة في القول وقيل طاعة الله تعالى وقيل الفهم عنه * وعن مالك أنها الفقه في الدين (د) وهى عندى العلم النافع المصوب بانارة البصيرة وتهذيب النفس وقال ابن دريد كل ما يؤدى الى مكربة أو يمنع من قبيح حكمة (قوله في الآخر) (رأس الكفر) أى معظمه في المشرق (ع) قيل يعنى بالمشرق فارس لانها حينئذ دار معظمه ورد بقوله في بقية الحديث « أهل الوبر » وفارس ليسوا بأهل الوبر وقيل يعنى نجد امسكن ربيعة ومضر وهى مشرق على ما تقدم لقوله في حديث ابن عمر حين قال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في يمننا واشمانا قالوا وفي نجدنا يا رسول الله قال هنالك الزلازل والطاعون وبها يطلع قرن الشيطان وفي الآخر حين قال اللهم اشد وطأتك على مضر قال في الحديث (١) وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له ولدعائه على مضر في غير موطن ولقول حذيفة لا تدع مضر عبدا لله إلا قتلوه أو قتلوه وكذا قال لهم حذيفة حين دخلوا على عثمان وملثوا الحجر والبيت لا تبرح ظلمة مضر

به لترجيح فقه مالك لأنه يمانى النسب والدار (ب) يمانى الدار لان المدينة يمان ويمانى النسب لأنه من أصبح وأصبح يمان لا من ذرية اسمعيل عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام (قوله والحكمة يمانية) (ع) قال ابن عرفة الحكمة لغة ما منع من الجهل فالحكيم من منعه عقله منه مأخوذة من حكمة الدابة وهى حديدة اللجام لانها تمنعها وقيل الحكمة الاصابة في القول وقيل طاعة الله تعالى وقيل الفهم عنه وعن مالك أنها الفقه في الدين (ح) وهى عندى العلم النافع المصوب بنعاذ البصيرة وتهذيب النفس (قوله هم أضعف قلوبا وأرق أئدة) اتعقت الطرف هنا على اضافة الرقة الى الأئدة والضعف واللين الى القلوب (ط) فعلى أن الفؤاد والقلب بمعنى واحد فاللين والضعف والرقعة معان متقاربة يرجع الجميع الى سرعة قبول الموعظة ضد ما تصفت به ربيعة ومضر وعلى أن الفؤاد اسم لداخل القلب فاللين والضعف سرعة انعطاف القلوب وتقلبها الى الخير والرقعة الصعاء وعدم تكاثف الحجب أى إن قلوبهم أسرع انعطافا الى الخير لصفاء أئدتها وعدم الحجب وقيل اللين والضعف خفض الجناح ولين الجانب والرقعة الشفقة على الخلق في الباطن فكانه يقول أحسن في الظاهر والباطن (قوله رأس الكفر) أى معظمه قبل المشرق (ح) كان المشرق في زمنه صلى الله عليه وسلم دار كفر وكذا يكون في زمن الدجال وهو فيما بين ذلك منشأ العن ومثار الترك الأمة

والحكمة يمانية * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثني عمرو الناقد حدثنا اسحق ابن يوسف الأزرق كلاهما عن ابن عون عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثني عمرو الناقد وحسن الحلواني قالا حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح عن الأعرج قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم أضعف قلوبا وأرق أئدة الفقه يمان والحكمة يمانية * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأ على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق

(١) قوله قال في الحديث كذا بالاصل ولا يخلو عن شيء اه مصححه

والفخر والخيلاء في أهل الخيل والابل الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإيمان يمان والكفر قبل المشرق والسكينة في أهل الغنم والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر * حدثني حرملة هو ابن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخر والخيلاء (١٦١) في الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا

أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد مثله وزاد الإيمان يمان والحكمة يمانية * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان عن شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلوبا الإيمان يمان والحكمة يمانية والسكينة في أهل الغنم والفخر والخيلاء في الفدادين أهل الوبر قبل مطلع الشمس * حدثنا

لكل عبد لله مؤمن تقننه أو تقتله وقيل يعني ما وقع بالعراق في الصدر الاول من العتق الشديدة كيوم الجمل وصفين وحرواء وقتن بنى أمية وخروج دعاة بني العباس وارتجاج الأرض قننه وكل ذلك كان بمشرق نجد والعراق وجاء في حديث الخوارج يخرج قوم من المشرق والكفر على هذا كفر نعمة وقيل يعني الكفر حقيقة ورأسه الدجال لانه يخرج من المشرق (د) كان المشرق في زمنه صلى الله عليه وسلم دار كفر وكذا يكون في زمن الدجال وهو فيا بين ذلك منشأ الفتن ومثار الترك الامنة الغاشمة العاتية (قوله والفخر والخيلاء) (د) الفخر التفاخر بعرض الدنيا من نسب أو جاه أو مال والخيلاء بالمد التبخر في المشي (ع) هو التكبر في كل شيء ومنه قول طلحة كنا لانحول عليك أي لانتكبر وقال ابن دريد هو التكبر مع جوارح الارزاق (د) والوبر للابل كالصوف للغنم والشعر للعز (قوله والسكينة) (ع) هي السكون والوقار وقيل الرحمة وعلى التفسيرين فهي ضد ما في الفدادين من الخيلاء والقسوة (قوله والإيمان في أهل الحجاز) (ع) يجتمعان في الاول يعني باليمن مكة والمدينة لانهما من الحجاز لان حذا الحجاز من جهة الشام سعة ومن جهة تهامة بدر وعكاظ قال الاصمعي اذا انحدرت من نجد من ثيابا ذاب عرف فقد انتهت الى البصر فاذا استقبلت الحجاز وأنت بنجد فذلك الحجاز سميت بذلك لانها حجزت بانحدارها (ط) وقال القتيبي سمي حجازا لجزه بين نجد وتهامة وقال ابن دريد من حجزه بين نجد والسراة وقد يكون يعني بالحجاز هنا المدينة فقط ويؤيده حديث ان الإيمان ليأرزالي المدينة وفي الحديث ترجع فقه أهل الحجاز والمدينة وترجع فقه مالهك * قلت * تقدم لابن الصلاح أن المراد باليمن القطر المعروف وأنه لا يلزم من نسبة الإيمان اليه نفيه عن غيره فلا تعارض بين قوله الإيمان يمان وقوله الإيمان في أهل الحجاز

الغاشمة العاتية (قوله والفخر والخيلاء) (ح) الفخر التفاخر بعرض الدنيا من نسب أو جاه أو مال والخيلاء بالمد التبخر في المشي (ع) هو التكبر في كل شيء وقال ابن دريد هو التكبر مع جوارح الارزاق (ح) والوبر للابل كالصوف للغنم والشعر للعز (قوله والسكينة) (ع) هي السكون والوقار وقيل الرحمة وعلى التفسيرين فهي ضد ما في الفدادين من الخيلاء والقسوة (قوله والإيمان في أهل الحجاز) (ع) يجتمعان في الاول يعني باليمن مكة والمدينة لأنهما من الحجاز (ب) تقدم لابن الصلاح أن المراد باليمن القطر المعروف وأنه لا يلزم من نسبة الإيمان اليه نفيه عن غيره فلا تعارض بين قوله الإيمان يمان وقوله الإيمان في أهل الحجاز (قوله في رواية سند الحديث) (أبو معاوية) محمد بن خازم بالغاء والراي المجعنين

الكفر قبل المشرق (٢١ - شرح الابي والسنوسي - ل) * وحدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قال حدثنا جوير عن الاعمش بهذا الاسناد ولم يذكر رأس الكفر قبل المشرق * وحدثنا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد يعني ابن جعفر قال حدثنا شعيب عن الاعمش بهذا الاسناد مثل حديث جبر و زاد والفخر والخيلاء في أصحاب الابل والسكينة والوقار في أصحاب الشاء * وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن الحرث الخزرجي عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبت القلوب والجماء في المشرق والإيمان في أهل الحجاز

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الى آخره ﴾
 ﴿ قلت ﴾ اللفظ يقتضي وقف دخول الجنة على التعاطب فلا يدخل الجنة كاره ولا يقوله أهل السنة
 وقتلنا ذلك لان الموقوف على الموقوف على شيء موقوف على ذلك الشيء فأجاب ابن الصلاح بان المراد
 بدخول الجنة ابتداءً وأجاب النووي بان معنى الحديث وقف دخوله على الايمان ووقف كمال الايمان
 على التعاطب ﴿ قلت ﴾ فعلى الاول الايمان الثاني هو الاول والمراد بهما الكمال أى لا تدخلوا الجنة ابتداءً
 حتى تؤمنوا الايمان الكامل ولا تؤمنوا الايمان الكامل حتى تعابوا وعلى الثاني هو غيره ومدلول
 الجملتين مختلف ولا ارتباط لاحدهما بالآخرى فمدلول الاولى وقف دخول الجنة على الايمان المطلق
 الذى هو التصديق ومدلول الثانية وقف الايمان الكامل على التعاطب والاول أسعد بالسياق ويصح
 عندي وجه ثالث وهو أن يكون الايمان الثاني هو الاول والمراد به المطلق ولم يذكّر الثاني من حيث
 الوقف عليه بل من حيث النهى عن الاقتصار عليه فالمعنى لا تدخلون الجنة حتى تصدقوا ولا تقتصروا
 على التصديق بل حتى تضيفوا اليه التعاطب ﴿ فان قلت ﴾ وقف الايمان على التعاطب ان كان التعاطب
 من الجانبين كما تقتضيه المعاملة لزم التكليف بفعل الغير ولا يجوز وان كان من جهة واحدة لزم
 التكليف بالأمر الجلبى لان المحبة جلبية ﴿ قلت ﴾ فعل الغير ان كان سببه من المكلف صح التكليف
 به وينصرف التكليف الى ذلك السبب والسبب ههنا فشاء السلام ﴿ قوله ﴾ ولا تؤمنوا (د) هو باسقاط
 النون فى كل الاصول وهى لغة معروفة ﴿ قلت ﴾ يريد انه من الحذف للتخفيف (ط) وثبتت فى
 بعضها ووجهه ان لا يبنى لانهى ﴿ قلت ﴾ يصح فيها النهى على ما تقدم لنا ﴿ قوله ﴾ أفشوا السلام (ع)
 مفتاح جلب المودة افشاؤه لتكبين الالفه وافشاؤه دليل التواضع وخلاف ما أئذره به من انه يكون فى
 آخر الزمان معرفة

﴿ حدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة حدثنا أبو معاوية
 وكيع عن الأعمش عن
 أبي صالح عن أبي هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا تدخلون الجنة حتى
 تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى
 تعابوا أولاً ذلكم على
 شيء إذا فعلتموه تعابتم
 أفشوا السلام بينكم ﴾
 وحدثني زهير بن حرب
 حدثنا جرير عن الأعمش
 بهذا الاسناد قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والذى نفسى بيده
 لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا
 بمثل حديث أبي معاوية
 وكيع ﴾

﴿ باب لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الى آخره ﴾

(ش) (ب) اللفظ يقتضي وقف دخول الجنة على التعاطب ضرورة أن الموقوف على الموقوف على
 شيء موقوف على ذلك الشيء فلا يدخل الجنة كاره ولا يقوله أهل السنة ﴿ أجاب ابن الصلاح بأن
 المراد لا يدخلها ابتداءً وأجاب السواوى بأن المعنى وقف كمال الايمان على التعاطب ووقف دخول الجنة على
 حقيقة الايمان فعلى الاول الايمان الثاني هو الاول والمراد بهما الكمال وعلى الثاني هو غيره ولا ارتباط
 بين الجملتين والاول أسعد بالسياق (ب) ويصح عندي وجه ثالث وهو أن يكون الايمان الثاني هو الاول
 والمراد به المطلق ولم يذكّر الثاني من حيث الوقف عليه بل من حيث النهى عن الاقتصار عليه فالمعنى
 لا تدخلون الجنة حتى تصدقوا ولا تقتصروا على التصديق بل حتى تضيفوا اليه التعاطب ﴿ فان قلت ﴾
 ان كان التعاطب من الجانبين كما تقتضيه المعاملة لزم التكليف بفعل الغير ولا يجوز وان كان من جهة
 لزم التكليف بالأمر الجلبى ﴿ قلت ﴾ فعل الغير ان كان سببه من المكلف صح التكليف به
 وينصرف الى سببه والسبب فشاء السلام ﴿ قلت ﴾ وحذف النون من ولا تؤمنوا على الاولين
 تخفيف وهى لغة معروفة وعلى الثالث للجزم ﴿ قوله ﴾ أفشوا السلام هو بقطع الهمزة

﴿ أحاديث الدين النصيحة ﴾

قوله في السند قال سفيان قلت لسهيل ان عمرا حدثنا عن القعقاع عن أبيك ورجوت أن يسقط عني رجلا فقال سمعته من الذي سمعته منه أبي (ع) فيه حرص الأئمة على علو السند ورجا أن يسقط عنه رجلا فأسقط عنه رجلين لانه ظن أن سهيلا سمعه من أبيه فاذا هو سمعه من شيخ أبيه (د) وليس لنميم الداري في مسلم غير هذا الحديث وليس له في البخاري شيء (قوله الدين) أي عماده (النصيحة) (د) كقوله الحج عرفة أي معظمه وقول بعضهم انه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الدين لا يصح بل هو وحده المدار وجعل الخطابي النصيحة في وجازة لفظها وجمعها كلفظ الفلاح الجامع خير الدنيا والآخرة (ع) وحد الصير في النصيحة بأنها فعل الشيء الذي به الإصلاح وحدها الخطابي بأنها كلام يراد به الخير للصالح (م) واشتقاقها من نصحت العسل اذا صفيته لان الناصح يصفى قوله من الغش ويحتمل أنه من نصحت الثوب اذا خطته لان الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب بالنصاح والمنصحة أي بالخطب والابرة (د) قال ابن بطل وهو فرض كفاية وشرط لزومها أمن الناصح على نفسه وعلمه أنه يقبل منه فان خشى الأذى فهو في سعة (قلت) وتقدم عدم اشتراط ذلك في تغيير المنكر فانظر الفرق (قوله لله وكتابه ورسوله) (ع) نصيحة الله تعالى الايمان به وبما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه والتزام تكاليفه والعمل بها على الوجه المطلوب من اخلاص وغيره (د) قال الخطابي نصيحة الله تعالى انما ترجع الى العبد لان الله تعالى غنى عن نصيح الناصحين (ع) ونصح كتابه التصديق بأنه من عند الله تعالى ومجزؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعمهم معانيه والوقوف عند حدوده وتلاوته على

﴿ باب الدين النصيحة الى آخره ﴾

﴿ قوله ورجوت أن يسقط عني رجلا ﴾ فيه حرص الأئمة على علو السند فانه رجلا يسقط عنه رجلا فأسقط عنه رجلين لانه ظن ان سهيلا سمعه من أبيه فاذا هو سمعه من شيخ أبيه (ح) وليس لنميم الداري في مسلم غير هذا الحديث وليس له في البخاري شيء (قوله الدين) أي عماده (النصيحة) (ح) وقول بعضهم انه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الدين لا يصح بل هو وحده المدار وجعل الخطابي النصيحة في وجازة لفظها وجمعها كلفظ الفلاح الجامع خير الدنيا والآخرة (ع) وحد الصير في النصيحة بأنها فعل الشيء الذي به الإصلاح وحدها الخطابي بأنها الكلام الذي يراد به الخير للصالح (م) واشتقاقها من نصحت العسل اذا صفيته لان الناصح يصفى قوله من الغش ويحتمل أنه من نصحت الثوب اذا خطته لان الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب بالنصاح والمنصحة أي بالخطب والابرة (ح) قال ابن بطل وهو فرض كفاية وشرط لزومها أمن الناصح على نفسه وعلمه أنه يقبل منه فان خشى الأذى فهو في سعة (ب) وتقدم عدم اشتراط ذلك في تغيير المنكر فانظر الفرق (قلت) أما الامن على النفس فشرط فهمها أو ما العلم بالقبول قلل الفرق بين اشتراطه في النصيحة دون تغيير المنكر فتحقق التلبس بالمفسدة في المنكر فلا يسع السكون عن تغييره باحتمال عدم القبول المحتمل للصدق والكذب بخلاف النصيحة فان المفسدة لم يقطع فيها الوقوع فكأن أخف والله تعالى أعلم (قوله لله وكتابه ورسوله) (ع) نصيحة الله تعالى الايمان به وبما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه والتزام تكاليفه والعمل بها على الوجه المطلوب من اخلاص وغيره (ح) قال الخطابي ونصيحة الله تعالى انما ترجع الى العبد لان الله سبحانه غنى عن نصيح الناصحين (ع) ونصح كتابه

حدثنا محمد بن عباد
المكي حدثنا سفيان
قال قلت لسهيل إن عمرا (١)
حدثنا عن القعقاع عن
أبيك قال (٢) ورجوت
أن يسقط عني رجلا قال
فقال سمعته من الذي
سمعه منه أبي كان صديقا
له بالشام ثم حدثنا سفيان
عن سهيل عن عطاء بن
يزيد عن نعيم الداري أن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال الدين النصيحة ثلاثا قلنا
لمن قال لله عز وجل
ولكتابته ورسوله

(١) أي ابن دينار
(٢) أي سفيان

(١) من الاغرار اهم صححه

ولا ثمة المسلمين وعامتهم * وحدثني محمد ابن حاتم حدثنا ابن مهدي حدثنا سفيان عن سهيل ابن أبي صالح عن عطاء ابن يزيد الليثي عن عيم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني أمية بن بسطام العيشي قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا روح وهو ابن القاسم قال حدثنا سهيل عن عطاء بن يزيد سمعه وهو يحدث أباصالح عن عيم الداري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله ابن عمر وأبو أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن عمير قالوا حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة سمع جرير بن عبد الله يقول بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على النصح لكل

الوجه الذي ينبغي والذب عنه بدفع شبه الرائيين وتحريف المبطلين * ونصح رسول الله صلى الله عليه وسلم التصديق برسالته والوقوف عند أمره ونهيه ونصرته حيا يبذل النفس والمال دونه وميتا بالذب عن السنة ونشرها والدعاء بها والخلق بأخلاقه الكريمة ومحبة آل بيته وأصحابه وتجنب من ابتدع في سنته (قوله ولا ثمة المسلمين وعامتهم) (ع) النصح للامة طاعتهم في الحق واعانتهم عليه وأمرهم به وتذكيرهم الله تعالى وإعلامهم بما لم يبلغهم من أمر المسلمين وتأليف القلوب لطاعتهم (د) والصلاة خلفهم والجهاد معهم ودفع الصدقة اليهم والدعاء لهم بالصلاح وأن لا يغروا (١) بالثناء الكاذب هذا إن أريد بالائمة الخلفاء ولاتهم وهو المشهور وإن أريد به العلماء فالنصح لهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم (ع) والنصح لعامة المسلمين ارشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وعونهم على ذلك وتعليم جاهلهم وتنبيه غافلهم والذب عنهم وعن أعراضهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وسد خللهم وترك حسدهم وغشهم وجلب النفع اليهم ودفع الضرر عنهم (د) وكان في السلف من تبلغ به النصيحة الى الاضرار بدنياه

حديث جرير

(قوله بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) قلت * بايعت معاولة من البيع وكانوا اذا بايعوا الامام قبضوا على يديه توكيدا للامر فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري فجاءت المعاولة في بايعت من ذلك * وأما البيعة فهي عرفا معاودة الامام على تسليم النظر في كل الامور اليه على وجه لا يتنازع (قوله على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعلى النصح لكل مسلم) (ع) انما تعددت بيعات الصحابة واختلفت ألفاظها لانها كانت بحسب ما يحتاج اليه في الحال من تجديد عهد أو تأكيد أمر فذكر في هذا الحديث انها كانت على الثلاث ولم يذكر الصوم وغيره من الشرائع لدخوله في مسمى الطاعة (د) التصديق بأنه من عند الله تعالى ومجزة رسوله صلى الله عليه وسلم وتفهم معانيه والوقوف عند حدوده وتلاوته على الوجه الذي ينبغي والذب عنه بدفع شبه الرائيين وتحريف المبطلين ونصح رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم التصديق برسالته والوقوف عند أمره ونهيه ونصرته حيا يبذل النفس والمال دونه وميتا بالذب عن سنته ونشرها والدعاء بها والخلق بأخلاقه الكريمة ومحبة آل بيته وأصحابه وتجنب من ابتدع في سنته صلى الله عليه وسلم (قوله ولا ثمة المسلمين وعامتهم) (ع) النصح للامة طاعتهم في الحق واعانتهم عليه وأمرهم به وتذكيرهم الله تعالى وإعلامهم بما لم يبلغهم من أمر المسلمين وتأليف القلوب لطاعتهم (ح) والصلاة خلفهم والجهاد معهم ودفع الصدقة اليهم والدعاء لهم بالصلاح وأن لا يغروا بالثناء الكاذب هذا إن أريد بالامة الخلفاء ولاتهم وهو المشهور وإن أريد به العلماء فالنصح لهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم (ع) والنصح لعامة المسلمين ارشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وعونهم على ذلك وتعليم جاهلهم وتنبيه غافلهم والذب عنهم وعن أعراضهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وسد خللهم وترك حسدهم وغشهم (قوله بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) بايعت معاولة من البيع وكانوا اذا بايعوا الامام قبضوا على يديه توكيدا للامر فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري * وأما البيعة فهي عرفا معاودة الامام على تسليم النظر في كل الامور اليه على وجه لا يتنازع (قوله على اقام الصلاة الى آخره) انما اختلفت بيعات الصحابة لانها كانت بحسب ما يحتاج اليه في الحال ولم يذكر الصوم وغيره من الشرائع لدخوله في مسمى الطاعة (ح) ذكر الطبري أن جريرا أمر مولاه أن يسري له فرسا فاشتراه بثلاثمائة درهم وجاء به لينقده فقال جرير لصاحب الفرس

ذكر الطبري أن جريرا أمر مولاة أن يشتري له فرسا فاشترته بثلاثمائة درهم وجاء به لينقده فقال جرير لصاحب الفرس انه خير من ثلثائة أقتنيه بأربعمائة قال ذلك لك يا أبا عبد الله فقال انه خير منها أقتنيه بخمسمائة فقال ذلك لك فما زال يقول له مثل ذلك حتى اشتراه بثمنامائة فقبل له في ذلك فقال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (قوله فلقتني فيما استطعت) (د) هو بفتح التاء وهو من شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته اذ لولم يقيد بذلك عم في كل الاحوال وقدي يجز في بعضها

﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن ﴾

(م) احتج به الخوارج على التكفير بالذنوب والمعتزلة على أن الفاسق لا يسمى مؤمنا (ع) ولنا في الرد على الجميع قوله في حديث أبي ذر الآتي وان زنى وان سرق لانه لا يدخل الجنة الا مؤمن وهذا الحديث عندنا مؤول (د) فيحمل على انه لنفي الكمال أى لا يزنى وهو كامل الايمان من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو لا علم الا مانع ولا مال الا ابل أو على المستحل وقيل المعنى وهو آمن من عقوبة الله تعالى (ع) وتأوله الحسن والطبري على انه لنفي اسم المدح أى وهو يقال له مؤمن بل زان أو شارب خمر وتأوله المهلب أنه لنفي البصيرة أى وهو ذو بصيرة وحله ابن عباس أنه لنفي النور أى وهو ذو نور وذكر في ذلك حديثا انه صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده اليه رده وقيل انه نهى لا خبر وهو بعيد لا يساعد اللفظ ولا الرواية وقال ابن شهاب انه من المتشابه فيترك تأويله الى الله تعالى وقال أجزوا هذه الاحاديث كما أجزاها من كان قبلكم فان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجزواها وأما من المشكل وذكر الطبري عن محمد بن زيد بن واقد بن عمر بن الخطاب انه أنكر الحديث وغلط الرواية قال وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزنى المؤمن ولا يسرق (د) وأحسن تأويل فيه الاول (ط) بل جعلها على المستحل

انه خير من ثلثائة أقتنيه بأربعمائة فقال ذلك لك يا أبا عبد الله فقال انه خير منها أقتنيه بخمسمائة فقال ذلك لك فما زال يقول له مثل ذلك حتى اشتراه بثمنامائة فقبل له في ذلك فقال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (قوله فلقتني فيما استطعت) بفتح التاء هذا من شفقتة صلى الله عليه وسلم (قوله وحديثنا أمة بن بسطام) بكسر الباء على المشهور وحكى قتها واختلف هل ينصرف أولا وزياد بن علاقة بكسر العين وبالقاف وسريج بن يونس بالسين المهملة وبالجم (قوله قال يعقوب في روايته حديثنا سيار) والمدلس اذا قال عن لا يصح به الا إن ثبت سماعه من جهة أخرى فبين برواية يعقوب اتصال رواية هشيم بسيار

﴿ باب لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن الى آخره ﴾

﴿ش﴾ احتج به الخوارج على التكفير بالذنوب والمعتزلة على ان الفاسق لا يسمى مؤمنا والحجة عليهم قوله في حديث أبي ذر وان زنى وان سرق لانه لا يدخل الجنة الا مؤمن وهذا الحديث عندنا مؤول فيحمل على أن المنفى كمال الايمان من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو لا علم الا مانع أو نور و قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده اليه رده أو يحمل على المستحل واستشكله الشيوخ بأنه لا يبيح لذكر الزنا فائدة لانه شأن كل ذنب يستحل وقيل المعنى وهو

مسلم * حدثنا سريج بن يونس ويعقوب الدورقي قالوا حدثنا هشيم عن سيار عن الشعبي عن جرير قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فلقتني فيما استطعت والنصح لكل مسلم * قال يعقوب في روايته قال حدثنا سيار حدثني حملة بن يحيى بن عبد الله ابن همران التجيبي قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب يقولان قال أبو هريرة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر

حين يشر بها وهو مؤمن قال ابن شهاب وأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة يلحق معهم ولا يتهب نبهة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن * وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن أبي هريرة أنه (١٦٦) قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لا يزني الزاني واقص الحديث بمثله مع ذكر النبهة ولم يذكر ذات شرف وقال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي بكر هذا إلا النبهة وحدثني محمد بن مهران الرازي أخبرني عيسى بن يونس حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة ابن عبد الرحمن وأبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحرث ابن هشام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث عقيل عن الزهري عن أبي بكر ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة وذكر النبهة ولم يقل ذات شرف * وحدثني حسن بن علي الحلواني حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا عبد العزيز بن المطالب عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار مولى ميمونة وحيد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن

﴿قلت﴾ لم يزل الشيوخ يستبدونه لأنه لا يبقى له ذكر الزنا فائدة لأنه شأن كل ذنب يستحل وما ذكر عن ابن زيد لا يدفع الحاجة إلى التأويل بل يتأكد بأن الزنا واقع وخبره صلى الله عليه وسلم واجب الصدق لأن يكون لا يزني المؤمن نهيا لا خبرا ويحتمل أن يكون المعنى وهو مستحضر الإيمان ويؤيده قول الفخر لا يزني الزاني وهو عاقل لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح بخلاف المعقول وتأوله بعضهم بأن المراد بالإيمان فيه الحياء أي وهو مستحي من الله تعالى والحياء شعبة من الإيمان كما تقدم وحده غيره على التشديد كقوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) (قوله) وكان أبو هريرة يلحق بهم (د) يعني رواية لا رأيا (ابن الصلاح) لأن أبا نعيم ذكر الحديث في مخرجه على مسلم من طريق همام بن منبه فيه والذي نفس محمد بيده ولا يتهب أحدكم نبهة وهذا تصريح برفعه وكذا ذكر البخاري الحديث من طريق الليث بسند مسلم معطوفا فيه ذكر النبهة دون فصل بقوله وكان أبو هريرة وهو مراد مسلم بقوله واقص الحديث يذكر مع ذكر النبهة وحذف الهاء اختصارا ويحتمل أن لا تكون محذوفة ويضبط الفعل فيها للفعل أو يكون في موضع الحال أي واقص الحديث مذكورا معه ذكر النبهة وإنما أفرد أبو بكر لأنه إنما بلغه أن غيره لا يرفعه كما ذكر مسلم من طريق ابن المسيب وأبي سلمة (قوله ذات شرف) (ع) أي يتشرف الناس بالنظر إليها ورواه الحرثي بالمهمل أي ذاب كثرة فيستعظمها الناس كنبهة الفساق في العتق الحادثة بخلاف ما لا خطر له كالتمرة والفلس قال بعضهم ونبه في هذا الحديث على جميع ضروب المخالفة فنبه بالزنا

آمن من عقوبة الله تعالى وتأوله الحسن والطبري على أنه لنفي اسم المدح أي إنما يقال له زان وشارب لا مؤمن وقيل أنه نهى لا خبر وهو بعيد لا يساعد اللفظ ولا الرواية وقال ابن شهاب أنه من المتشابه فيترك تأويله إلى الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى وهو مستحضر الإيمان ويؤيده قول الفخر لا يزني الزاني وهو عاقل لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمعقول ومنهم من تأول الإيمان بالحياء (قوله) وكان أبو هريرة يلحق بهم (ح) يعني رواية لا رأيا وأشار إليه مسلم بقوله واقص الحديث يذكر مع ذكر النبهة أي يدكره وحذف الهاء اختصارا ويحتمل أن لا تكون محذوفة ويضبط الفعل مبنيا للفعل ويكون في موضع الحال أي واقص الحديث مذكورا معه ذكر النبهة وإنما أفرد أبو بكر لأنه إنما بلغه أن غيره لا يرفعه كما ذكر مسلم من طريق ابن المسيب وأبي سلمة (قوله ذات شرف) (ع) أي يتشرف الناس بالنظر إليها ورواه الحرثي بالمهمل أي ذاب كثرة فيستعظمها الناس كنبهة الفساق في العتق الحادثة بخلاف ما لا خطر له كالتمرة والفلس قال بعضهم ونبه في هذا الحديث على جميع ضروب المخالفة فنبه بالزنا على جميع

النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدراودي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كل هؤلاء بمثل حديث الزهري غير أن العلاء وصفوان بن سليم ليس في حديثهما يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وفي حديث همام يرفع إليه المؤمنون أعينهم فيها وهو حين ينتهبها مؤمن وزاد ولا يفل أحدكم حين يفل وهو مؤمن فأياكم أياكم *

على جميع ما حرم من الشهوات وبالخر على جميع ما يشغل عن الله تعالى وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجه خفية وبالتهبة عن احتقار الناس وأخذ الشيء من غير وجه علانية ويغل بفتح الياء وضم الغين من الغلول وهي الحياينة في المغنم (قوله والتوبة معروضة) أي عرضها الله على العصاة رحمة منه لعلهم بضغفهم عن دفع هوى النفس والشيطان فجعل التوبة مخصصة من ذلك وهي واجبة (د) وأجمع المسلمون على قبولها وأركانها لا فلاح والسدم والغرم أن لا يعود فان تاب من ذنب ثم عاود لم تبطل الأولى وتصح من بعض الذنوب خلافا للمعتزلة في المسئلتين ﴿ملت﴾ بأني الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى

﴿ أحاديث خصال المناق ﴾

(قوله أربع منكن فيه) (د) أي وغلبن عليه لامن ندرن فيه ولا بد من تأويل الحديث لانه قد تجتمع في الواحد ولا يخرج ذلك عن الاسلام كما اجتمعت في اخوة يوسف وبعض السلف وبعض العلماء ﴿ملت﴾ لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون عليه هذا التمثيل وانه لا يليق بورعه مع انه لم تضق الحال في التمثيل والكلام أصله لعطاء الان عطاء ذكره في معرض الردبه وهو ذكره في معرض التمثيل ولم تضق الحال ﴿مجلس﴾ حضر بعض البصريين مجلس عطاء فقال البصري سمعت الحسن يقول من كانت فيه ثلاث لم تنحرج أن نسببه منافقا فقال عطاء للبصري اذارجعت فاقرأ الحسن السلام وقل له يقول لك عطاء ماتقول في اخوة يوسف أليس انهم حدثوا فأكذبوا وعدوا فأحلفوا وأؤتمنوا فآفأوا كانوا منافقين ثم نظر الى أصحابه وقال اداحدثتم عن العلماء فما كان صوابا فاقبلوه وما ليس بصواب فردوه وكأنه أنكر على الحسن وأنت تعرف ان هذا الانكار لا يتوجه على الحسن لانه تقدم ان المراد وغلبن عليه واخوة يوسف انما كانت منهم

ما حرم من الشهوات وبالخر على جميع ما يشغل عن الله تعالى وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجه خفية وبالتهبة عن احتقار الناس وأخذ الشيء من غير وجه علانية ويغل هو بفتح الياء وضم الغين من الغلول وهي الحياينة في المغنم (قوله والتوبة معروضة) أي عرضها الله سبحانه على العصاة رحمة منه لعلهم بضغفهم عن دفع هوى النفس والشيطان فجعل التوبة مخصصة من ذلك وهي واجبة على العوراجاعا ﴿وأما رجال الاسناد ففيه حمله التجبي وهو بضم التاء وفتحها وفيه عقيل بضم العين

﴿ باب ليس من الايمان أخلاق المنافقين الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله أربع من كن فيه) (ح) أي وغلبن عليه لامن ندرن فيه كاخوة يوسف (ب) لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون عليه هذا التمثيل وانه لا يليق بورعه والكلام أصله لعطاء الان عطاء ذكره في معرض الردبه وهو ذكره في معرض التمثيل ولم تضق الحال حضر بعض البصريين مجلس عطاء فقال البصري سمعت الحسن يقول من كانت فيه ثلاث لم تنحرج أن نسببه منافقا فقال عطاء للبصري اذارجعت فاقرأ الحسن السلام وقل له يقول لك عطاء ماتقول في اخوة يوسف أليس انهم حدثوا فأكذبوا وعدوا فأحلفوا وأؤتمنوا فآفأوا كانوا منافقين ثم نظر الى أصحابه وقال اداحدثتم عن العلماء فما كان صوابا فاقبلوه وما ليس بصواب فردوه وكأنه أنكر على الحسن وأنت تعرف ان هذا الانكار لا يتوجه على الحسن لانه تقدم ان المراد وغلبن عليه واخوة يوسف انما كانت

حدثنا محمد بن مثنى حدثنا
ابن أبي عدي عن شعبة عن
سليمان عن ذكوان عن
أبي هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يزني الزاني
حين يزني وهو مؤمن ولا
يسرق حين يسرق وهو
مؤمن ولا يشرب الخمر حين
يشربها وهو مؤمن والتوبة
معروضة بعده وحدثني محمد
ابن رافع ثنا عبد الرزاق
أخبرنا سفيان عن الأعمش
عن ذكوان عن أبي
هريرة برفعه قال لا يزني الزاني
ثم ذكر بمثل حديث شعبة
حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا عبد الله بن نعيم
ح وحدثنا ابن نعيم ثنا
أبي ثناء الأعمش ح وحدثني
زهير بن حرب ثنا وكيع
ثنا سفيان عن الأعمش
عن عبد الله بن مرة عن
مسروق عن عبد الله بن
عمرو قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أربع
من كن فيه

منهم نذرة ولم يصروا عليها (قوله كان منافقا) (م) هذه ذنوب ونحن لانكفر بها فيصل على انه أراد منافق زمنه لان أصحابه منزهون عنها فكأنها لا توجد الا في منافق حقيقة أو على من فعلها واتخذها عادة لها ونابا لدين أو انه أراد النفاق لغة لانه لغة اظهار خلاف الضمير ومن فيه هذه الخلال كذلك فالكاذب يظهر أنه صادق والمخلف يظهر انه يفي وكذا في بقيتها (ابن الانباري) وفي تسمية المنافق ثلاثة أقوال قيل انه من النفاق في الارض أي السرب فيها لانه يستتر بنفاقه كما يستتر الداخل في السرب وقيل من النفاق وهي إحدى جحري البر بوع لان له جحري يقال لأحدهما النفاق والآخر القاصعاء فاذا دخل عليه من احدهما خرج من الأخرى وكذا المنافق يخرج من الإيمان من غير الوجه الذي دخل فيه وقيل لشبهه بالبر بوع لكن من وجه آخر وهو أن البر بوع يخرق الارض من أسفل حتى اذا قارب وجهها أرف التراب فاذا رابه شيء دفع التراب برأسه وخرج فظاهر جحوره تراب وباطنه حفر وكذا المنافق ظاهره إيمان وباطنه كفر ﴿قلت﴾ القاصعاء هي التي يدخل منها من قصع اذا دخل والافقاء هي التي يخرج منها يقال نفاق البر بوع اذا خرج من نفاقه (ع) والظاهر في الحديث حمله على التشبيه أي كان شبه منافق لخلقهم بأخلاقهم ويكون معنى خالصا أنه خالص في هذه الخصال لا في النفاق حقيقة ويكون نفاقه على من حدثه واثقته وعاهده لاعلى الناس عموما وبجمله على منافق زمانه أخذ الحسن وابن المسيب وبه أخذ ابن عمر وابن عباس وذكر في ذلك أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما أهمهما من ذلك فضحك فقال «مالكما ولهذا انما خصصت بذلك المنافقين» ﴿قلت﴾ قال رجل لابن المسيب نقص على هذا الحديث عيشي لاني لأسلم من الأربع أو من واحدة فضحك وقال أهمني ما أهمك فسألت ابن عمر وابن عباس فقالا أهمنا ذلك فسأله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقدم (د) وذكر الخطابي وجه آخر وهو أن المراد بذلك التعذير من اعتياده ويمجر إلى الكفر لما جاء من أن المعاصي يريد الكفر (قوله واذا خاصم فجر) (م) أي مال عن الحق وقال الكذب (المروى) أصل الفجور الميل عن القصد والآلة العلامة والخلة بالفتح الخلة وبالضم

كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا وعد أخلف واذا خاصم فجر غير أن في حديث سفيان وإن كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة من النفاق ﴿حدثنا يحيى ابن أيوب وقتيبة بن سعيد

منهم نذرة ولم يصروا عليها انتهى ﴿قلت﴾ مع كونها كانت في الصغر وقبل البلوغ على ما ورد والله تعالى أعلم (قوله كان منافقا) أهل السنة لا يكفرون بذنوب سوى الكفر فيصل على أنه أراد منافق زمنه صلى الله عليه وسلم لان أصحابه منزهون عنها أو على من فعلها واتخذها عادة لها ونابا لدين أو انه أراد النفاق لغة وهو اضرار الضمير ومعنى كونه منافقا خالصا أي شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال أو يكون نفاقه خالصا في حق من حدثه وعده واثقته وخاصة وعاهده من الناس لانه منافق في الاسلام (ابن الانباري) في تسمية المنافق ثلاثة أقوال قيل انه من النفاق في الارض أي السرب فيها لانه يستتر بنفاقه كما يستتر الداخل في السرب وقيل من النفاق وهي إحدى جحري البر بوع لان له جحري يقال لأحدهما النفاق والآخر القاصعاء فاذا دخل عليه من احدهما خرج من الأخرى وقيل لشبهه بالبر بوع من وجه آخر وهو أن البر بوع يخرق الأرض من أسفل ويرق وجهها فاذا رابه شيء دفع التراب برأسه وخرج فظاهر جحوره تراب وباطنه حفر وكذا المنافق ظاهره إيمان وباطنه كفر (ع) القاصعاء هي التي يدخل منها من قصع اذا دخل والنفاق هي التي يخرج منها يقال نفاق البر بوع اذا خرج من نفاقه وبجمله الحديث على منافق أهل زمانه صلى الله عليه وسلم أخذ الحسن وابن المسيب وبه أخذ ابن عمر وابن عباس وذكر في ذلك أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما أهمهما من ذلك فضحك فقال «مالكما ولهذا انما خصصت بذلك المنافقين» (قوله واذا خاصم فجر) (م) أي مال

الصحة قول في الآخر (ثلاث) وتقدم في الأول أنها أربع وزاد في الثلاث واحدة ليست في الأربع (ط) فيصقل أنه استجد من العلم بصفات المنافقين ما لم يكن عنده إما بوحى أو برؤية ذلك فيهم ويجمع بين الحديثين بأن تكون الخصال خصال للمنافقين صفات غيرها كما قال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة) الآية ونخصت الخمس بهم لكونها فيهم أظهر ولأنهم يقصدون بها مفسدة المؤمنين

❦ أحاديث تكفير الرجل أخاه ❦

(قول) إذا كفر الرجل أخاه ❦ قلت ❦ تكفيره نسبت به إياه إلى الكفر بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر أو باعتقاد ذلك فيه كاعتقاد الخوارج تكفير المؤمنين بالذنوب وليس من ذلك تكفيرنا أهل الأهواء على أحد القولين (قول) فقد باءها أحدهما (م) أصل الباء اللزوم ومنه حديث أبو بكر بن عبيد الله بن أبي أوفى أنه قال تكفير الرجل أخاه يعني رجوع (ابن أبي زمنين) ولا تستعمل إلا في الشركاء بغضب فالمعنى رجوع بكلمة الكفر أحدهما ❦ قلت ❦ والجزم أنه لا بد أن يبوء بها أحد هما يئنه مازاد في الطريق الآخر بقوله أن كان كما قال والارجعت عليه وبهذه الزيادة كان الطريق الثاني أخص لأنه به في قوة منفصلة بين صدقها والطريق الأول في قوة منفصلة فقط أى المعنى فيها كل مكفر أخاه فداً ما أن يكفر القائل أو المقول له وبين صدق ذلك في الثاني بقوله أن كان كما قال والا كسر القائل (فان قلت) إذا لم يكن المقول له كذلك فغاية القائل أنه ساب أو كاذب أو قاذف ولا شيء من ذلك بكفر عندكم فالحديث حجة للكفر بالذنوب ❦ قلت ❦ وأولها الامام بحمله على مستعمل قول ذلك أو يجعل الضمير عائداً على السيئة المفهومة من السياق أى فقد باء بالسيئة أحدهما (ع) أو يجعل عائداً على تنقصه لآخيه أى فقد باء بالتنقص أحدهما وقيل المعنى رجوع عليه تكفيره لآخيه لا الكفر حقيقة لأنه لا كفر مسلماً فكأنه كفر نفسه وحمله ماله على أن المراد به الخوارج

عن الحق وقال الكذب (المروى) أصل الفجور الميل عن القصد والآية العلامة والخلة بالفتح النحلة وبالضم الصحة قول في الآخر (ثلاث) وتقدم في الأول أنها أربع وزاد في الثلاث واحدة ليست في الأربع (ط) فيصقل أنه استجد من العلم بصفات المنافقين ما لم يكن عنده إما بوحى وإما برؤية ذلك فيهم ويجمع بين الحديثين بأن تكون الخصال خصال للمنافقين صفات غيرها كما قال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة) الآية ونخصت الخمس لكونها فيهم أظهر ولأنهم يقصدون بها مفسدة المؤمنين ❦ وأما رجال أسناده فيهم العلاء بن عبد الرحمن مولى الحرقة بضم الحاء المهملة وفتح الراء وبالقاف وهم بطن من حمينة وعقبه بن مكرم بضم الميم واسكان الكاف وفتح الراء ❦ وأما العمى فبفتح العين وتشديد الميم المكسورة منسوب إلى بنى العم بطن من نعيم ❦ وأبو زكبر بضم الزاى وفتح الكاف واسكان الياء وبعدها راء قبل هو لقب له وكنيته أبو محمد ❦ وأبو نصر التمار بالصاد المهملة واسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن الحارث وهو ابن أخي بشر بن الحارث الحافى الزاهد رضى الله عنهما

❦ باب من قال لآخيه كافر إلى آخره ❦

❦ ش ❦ (قول) إذا كفر الرجل أخاه (ب) تكفيره نسبت به إياه إلى الكفر بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر أو باعتقاد ذلك فيه كاعتقاد الخوارج تكفير المؤمنين بالذنوب وليس من ذلك تكفيرنا أهل الأهواء على أحد القولين (قول) فقد باءها أحدهما (أصل البواء في اللغة اللزوم وهو هنا بمعنى رجوع أى رجوع بكلمة الكفر أحدهما (ب) والجزم أنه لا بد أن يبوء بها أحدهما يئنه مازاد

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان ❦ حدثنا أبو بكر بن اسحق أن ابن أبي مريم أنما محمد بن جعفر أنبأني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علامة المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان ❦ حدثنا عقبه بن مكرم العمى ثنا يحيى بن محمد بن قيس أبو زكير قال سمعت العلاء بن عبد الرحمن يحدث بهذا الإسناد قال آية

المنافق ثلاث وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم ❦ وحدثني أبو نصر القمار وعبد الأعلى بن حماد الترمي قال حدثنا حماد بن سلمة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى بن محمد عن العلاء وذكره وان صام وصلى وزعم أنه مسلم ❦ حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر وعبد الله بن نمير قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن

الذين يكفرون المؤمنين (د) وهذا ضعيف لاننا لا نكفر الخوارج وأهل الزيغ على الصحيح (قلت) فهم أن معنى قول مالك أن كان الخوارج كذلك والا كفر من كفرهم وليس الأمر كذلك فان هذا الجمل وقع في العتية قال أراه في الحرورية (ابن رشد) يعني أن الحرورية تبوء باثم تكفيرهم المؤمنين بالذنوب قال ويحتمل أن يريد أن الذي يكفر الحرورية أن كان كما قال والا كفر القائل والاول المشهور فالتضعيف انما هو على غير المشهور وحمل ابن رشد الحديث على أنه كفر حقيقة لكن فيمن كفر أخاه حقيقة لانه ان كان المقول له كافرا فقد صدق والا كفر القائل لان اعتقاده ما عليه المؤمن من الايمان كفره واعتقاده الايمان كفرا كفر قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وكان الشيخ يقول لا يمتنع حمل الحديث على ظاهره من تكفير القائل على القول بأن الداعي على غيره بالكفر كفر ولا يظهر لان الداعي انما كفر على القول بذلك من جهة أنه لما دعابا بالكفر كانه رضىه والرضا بالكفر كفر بخلاف هذا والحديث ظاهر في تحريم تكفير الرجل أخاه فان وقع فهو سبب وإذابة وقال مالك من آذى مسلما أدب **قوله** في الآخر (أيما رجل قال لأخيه كافر) (ط) ضبطه بعضهم بغير تنوين على أنه منادى وهو خطأ لأن حذف حرف النداء من النكرة قليل لا ينقاس والصواب تنوينه على الخبر أي هو كافر **قوله** في الآخر (أيما رجل ادعى لغير أبيه) أي انتسب وهو أيضا من نحو ما تقدم في الحاجة إلى التأويل لان انتسابه لغير أبيه قذف

* وحدثننا يحيى بن يحيى التميمي ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال يحيى بن يحيى أنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال وإلا رجعت عليه * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا أبي ثنا حسين المعلم عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر أن أبا الأسود وهو الدؤلى حدثه عن أبي ذر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه

(١) أي لم يبين صدقها اهـ

مصنفه

في الطريق الآخر من قوله ان كان كما قال والارحمت عليه وهذه الزيادة كان الطريق الثاني أخص لانه به في قوة منفصلة بين صدقها والطريق الأول في قوة منفصلة فقط (١) أي المعنى فيها كل مكفر أخاه فدأبما إما أن يكفر القائل أو المقول له وبين صدق ذلك في الثاني بأنه ان كان كما قال والا كفر القائل **فان قلت** اذالم يكن المقول له كذلك فباية القائل أنه سب أو كاذب أو قاذف ولا شيء من ذلك بكفر عندكم والحديث حجة للكفر بالذنوب **قلت** أو لها الامام بحمله على مستحل قول ذلك أو يجعل الضمير عائدا على السيئة المفهومة من السياق أي فقد باء بالسيئة أحدهما (ع) أو يجعل عائدا على تقصته لأخيه أي فقد باء بالتقصه أحدهما وقيل المعنى رجع عليه تكفيره لأخيه لا الكفر حقيقة لانه لما كفر مسلما فكانه كفر نفسه وحمله مالك على أن المراد به الخوارج الذين يكفرون المؤمنين (ح) وهذا ضعيف لاننا لا نكفر الخوارج وأهل الزيغ على الصحيح (ب) فهم أن معنى قول مالك أن كان الخوارج كذلك والا كفر مكفرهم وليس الأمر كذلك فان هذا الجمل وقع في العتية قال أراه في الحرورية (ابن رشد) يعني أن الحرورية تبوء باثم تكفيرهم المؤمنين بالذنوب قال ويحتمل أن يريد أن الذي يكفر الحرورية أن كان كما قال والا كفر والاول المشهور فالتضعيف انما هو على غير المشهور وحمل ابن رشد الحديث على أنه كفر حقيقة لكن فيمن كفر أخاه حقيقة لانه ان كان المقول له كافرا فقد صدق والا كفر القائل لان اعتقاده ما عليه المؤمن من الايمان كفره واعتقاده الايمان كفرا كفر قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وكان الشيخ ابن عرفة يقول لا يمتنع حمل الحديث على ظاهره من تكفير القائل على القول بأن الداعي على غيره بالكفر كفر ولا يظهر لان الداعي انما كفر على القول بذلك من جهة أنه لما دعابا بالكفر كانه رضىه والرضا بالكفر كفر بخلاف هذا والحديث ظاهر في تحريم تكفير الرجل أخاه فان وقع فهو سبب وإذابة * وقال مالك من آذى أدب **(قوله** قال لأخيه كافر) (ط) ضبطه بعضهم بغير تنوين على أنه منادى وهو خطأ لأن حذف حرف النداء من النكرة قليل لا ينقاس والصواب تنوينه على الخبر أي هو كافر **(قوله** ادعى لغير أبيه) أي انتسب وهو ما فذف أو كذب أو عقوق ولا شيء من ذلك بكفر فلان

أو كذب أو عقوق ولا شيء من ذلك بكفر فيحصل أيضا على المستحل أو أنه أراد كفر النعمة أي جحد حق أبيه (ط) أو أنه أطلق الكفر مجازا لشبهه بفعل أهل الكفر لأنهم كانوا يفعلونه في الجاهلية ﴿ قلت ﴾ انظروا انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصالح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم أو ليعطى هذا لا يظهر أنه يتناوله الوعيد ﴿ وانظروا انتسب لأبيه من زنا وكان الشيخ يقول أنه أخف لأنه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريح حيث قال الولد أبي الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه غير ولده فيحتمل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوي الخطط ربيب فكان يناديه يا ولدي فكان معاصره يعدونها من مجرحاته ومعنى (رغب عن أبيه) ترك الانتساب إليه أنفة عنه وانتسب إلى غيره يقال رغب عنه إذا تركه وكرهه ورغب فيه إذا أحبه (قول) ومن ادعى ما ليس له (د) يعني في كل شيء سواء تعلق به حق لغيره أم لا (قلت) فيتناول من يدعى علما لا يحسنه أو يرغب في خطه لا يستحقها وكل ذلك كان الشيوخ يعدونه جرحه (ع) وفيه أن حكم الحاكم لا يجعل الحرام كما قال في الحديث الآخر فمن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذه فإمّا أقطع له قطعة من نار قال أبو حنيفة أنه يحمله ويحتمل عليه الحديث ﴿ قلت ﴾ إنما يحمله لأنه إنما يغير الظاهر وأما الباطن فهو ما كان عليه قبل حكمه ويأتى الكلام على المسئلة إن شاء الله تعالى في كتاب الأقضية ومعنى (ليس منا) أي ليس على سنتنا ومعنى فليتبوا مقعده من النار يريد إلا أن يغفر الله سبحانه له (قول) أو قال عدوا لله ﴿ قلت ﴾ الحديث نص في أن نسبة الرجل لغيره إلى عداوة الله تعالى تكفير له وكذا نسبه نفسه إلى ذلك وهو دليل قوله تعالى (من كان عدوا لله

إلا كفر ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتبوا مقعده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدوا لله

من التأويل أيضا فيحصل على المستحل أو المراد كفر النعمة أي جحد حق أبيه (ط) أو أنه أطلق الكفر مجازا لشبهه بفعل أهل الكفر لأنهم كانوا يفعلونه في الجاهلية (ب) انظروا انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصالح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم أو يعطى هذا لا يظهر أنه يتناوله الوعيد ﴿ وانظروا انتسب لأبيه من زنا وكان الشيخ يقول أنه أخف لأنه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريح حيث قال الولد أبي الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه غير ولده فيحتمل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوي الخطط ربيب فكان يناديه يا ولدي فكان معاصره يعدونها من مجرحاته ومعنى (رغب عن أبيه) ترك الانتساب إليه أنفة عنه وانتسب إلى غيره (قول) ومن ادعى ما ليس له (ح) يعني في كل شيء سواء تعلق به حق لغيره أم لا (ب) فيتناول من يدعى علما لا يحسنه أو يرغب في خطه لا يستحقها وكل ذلك كان الشيوخ يعدونه جرحه ومعنى ليس منا أي ليس على سنتنا ومعنى فليتبوا مقعده من النار الآن يغفر الله سبحانه له (قول) أو قال عدوا لله (ب) الحديث نص في أن نسبة الرجل لغيره إلى عداوة الله تعالى تكفير له وكذا نسبه نفسه لذلك وهو دليل قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته) الآية وكانت نزلت (١) سنة أربع وعشرين وسبع مائة بتونس في رجل يدعى القبطان قال لرجل في أثناء تنازعهما أنا عدوك وعدو نبيك فعمل فيه مجلس عن أمر خليفة الوقت الامام الاكمل أبي العباس ابن الأُمراء الراشدين فأفتى الشيخ أبو عبد الله الغرياني بأنه مرتد يستتاب وأخذ كفره من الآية وهو أخذ حسن واستتابته من قوله تعالى (قل للذين كفروا) الآية وقال غيره من أهل المجلس إنما كفر

(١) أي نازلة اه مصدحه

وملائكته) الآية وكانت نزلت سنة أربع وثمانين وسبعمائة بتونس في رجل يدعى القبطان قال لرجل في أثناء تنازعهم أنا عدوك وعدو نبيك فعمل فيه مجلس عن أمر خليفة الوقت الامام الاكل أبي العباس ابن الامراء الراشدين فأفتى الشيخ أبو عبد الله الغرياني بأنه من تدبستاب وأخذ كفره من الآية وهو أحد حسن واستتابته من قوله تعالى (فل للذين كفر وا) الآية وقال غيره من أهل المجلس انما كفر كفر تنقيص فلا يستتاب واستدلوا بجزئيات يأتي ذكرها ولم يكن شيخ الوقت وظاهرة العصر أبو عبد الله بن عرفة حضر هذا المجلس لكن رفع اليه فرجح كونه منقضا وبلغه عن أبي رجحت كونه مرتدا وكنّا قرأنا عليه العام المحصل للفخر وبقيت منه أوراق فدخلت عليه أسأله قراءة الأوراق التي بقيت من المحصل فقال العلم اذا لم يجد نفعاً فالأحد بقراءة من حاجة وكنت أحسب أن عندي من يحيي دين الله بعدى قلت وما ذاك قال سمعت عنك أنك صوبت قول الغرياني فقلت لم أنتصب للترجيح ولكن لم يظهر لي أن الرجل منقص ولا وجه للجزئيات التي احتج بها عليه فدخل فأخرج الشفاء وناوله من قرأتك الجزئيات الثلاث (الاولى) حديث سبت امرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يكفيني عدوتي فقلت (الثانية) أن خالد بن الوليد قتل مالك بن نويرة لقوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبكم (الثالثة) فتيا ابن عتاب بقتل العشار الذي قال أد واشك الى نبيك وان سألت وجهات فقد سأل وجهل نبيك ثم قال لي فالجواب والحديث نص في القضية وقوله صاحبكم وقوله اشك الى نبيك كل منهما أخف من قوله أنا عدوك وعدو نبيك فقلت الحديث انما هو نص في أن كل سب عدو ولا شك فيه وانما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كفسها ولا يتضح أن قوله أنا عدوك وعدو نبيك تنقيص بل ربما أشعر بترفيح المقول له ذلك لاننا نجد الوضعا

كفر تنقيص فلا يستتاب واستدلوا بجزئيات يأتي ذكرها ولم يكن شيخ الوقت وظاهرة العصر أبو عبد الله بن عرفة حضر هذا المجلس لكن رفع اليه فرجح كونه منقضا وبلغه عن أبي رجحت كونه مرتدا وكنّا قرأنا عليه العام المحصل للفخر وبقيت منه أوراق فدخلت عليه أسأله قراءة الأوراق التي بقيت من المحصل فقال العلم اذا لم يجد نفعاً فالأحد بقراءة من حاجة وكنت أحسب أن عندي من يحيي دين الله من بعدى قلت وما ذاك قال سمعت عنك أنك صوبت قول الغرياني فقلت لم أنتصب للترجيح ولكن لم يظهر لي أن الرجل منقص ولا وجه للجزئيات التي احتج بها عليه فدخل فأخرج الشفاء وناوله من قرأتك الجزئيات الثلاث (الاولى) حديث سبت امرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يكفيني عدوتي فقلت (الثانية) أن خالد بن الوليد قتل مالك بن نويرة بقوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبكم (الثالثة) فتيا ابن عتاب بقتل العشار الذي قال أد واشك الى نبيك وان سألت وجهات فقد سأل وجهل نبيك له ثم قال لي فالجواب والحديث نص في القضية وقوله صاحبكم وقوله اشك الى نبيك كل منهما أخف من قوله أنا عدوك وعدو نبيك فقلت الحديث انما هو نص في أن كل سب عدو ولا شك فيه وانما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كفسها ولا يتضح أن قوله أنا عدوك تنقيص بل ربما أشعر بترفيح المقول له ذلك لاننا نجد الوضعا يجعلون لأنفسهم منزلة بذلك يقول الواحد منهم أنا عدو الأمير والأمير عدوي وما يقصد بذلك الرفع نفسه لانه في رتبة من يعادى الأمير أو ما قتل خالد مالك بن نويرة فذهب صحابي فلا يحتج به على الصحيح مع أن عمر ودي مالكا من بيت المال ورأى أن قتله غير صواب وأما فتيا ابن عتاب فأما أفتى بقتل من قال الكلمات الثلاث ولا شك في كون الأخيرتين تنقيصا والقبطان أنتم واقفتم على أنه ليس بزنديق ولم يتضح لي كونه منقضا فالمتحقق فيه

يجعلون لانفسهم منزلة بذلك يقول الواحد منهم أنا عدو الأمير والأمير عدو لي وما يقصد بذلك الارتفاع نفسه وأنه في نسبة من يعادى الأمير * وأما قتل خالد مالك بن نورية فذهب صحابي لا يحتاج به على الصحيح مع ان عمرو دى ما ساكن بيت المال ورأى أن قتله غير صواب * وأما قتل ابن عتاب فأما أفتى بقتل من قال الكلمات الثلاث ولا شك في كون الأخيرتين تنقيصا والقبطان أتم وافقتم على أنه ليس بزندق ولم يتضح لي كونه متنقضا فالمحقق فيه أنه مرتد فوافق على صحة الجواب عن الجزئيات المذكورات بما ذكر وقال ان يظهر لك ما قال غيرك فارجع اليه وان لم يظهر فلا يجعل لك أن ترجع فقلت لم يظهر لي الا ما قلت لكم وكان القاضي حكم بقتل القبطان فأعذر اليه فججز بقتل (د) ضبطا عدو الله بالنصب على انه منادى و بالرفع على الخبر أي هو عدو الله (قوله إلا حار عليه) أي رجع (د) والاستثناء قيل انه واقع على المعنى أي لا يدعوه أحد إلا حار عليه ويحتمل انه معطوف على ليس من رجل فيكون جاريا على اللفظ * قلت * إنما حمل في الوجه الاول على المعنى الذي هو النفي لان المقصود اثبات أن يرجع بها ولا يثبت ذلك الا بالنفي ليكون الاستثناء من النفي اثباتا ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك لان الاستثناء من الاثبات نفي عكس المطلوب (قوله في الآخر لما دعي زياد) (د) ضبطناه بضم الدال مبنيًا للفعل و وجدتها بخط العبد رى مفتوحة مبنيًا للفاعل

أنه مرتد فوافق على صحة الجواب عن الجزئيات المذكورات بما ذكر وقال ان يظهر لك ما قال غيرك فارجع اليه وان لم يظهر لك فلا يجعل لك أن ترجع فقلت لم يظهر لي الا ما قلت لكم وكان القاضي حكم بقتل القبطان فأعذر اليه فججز بقتل * قلت * لقد أحسن الشيخ الأبي في جوابه عن الجزئيات الثلاث بما يليق بمثله إلا أنه بقي أن يقال اذا سلم أن قتل المرأة في الجزئية الأولى إنما كان لسببها وتنقيصها لا لطلق كفرها والا لما قتل للنبي عن قتل النساء والشرع أو ما بترتيب طلب قتلها على كونها عدوة له إلى أن عداوتها بسبب في قتلها والا لم يكن لترتيب الحكم عليه فائدة فيلزم أن كونها عدوة نفس كونها سبابة أو لازماله مساو يا وحينئذ تنعكس القضية كنفسها عكسا اتفاقا فيصدق كل عدو فهو سبأ أو متقص فالمصرح اذا بان أنه عدو للرسول صلى الله عليه وسلم مقرر على نفسه بأنه متقص له فلزم قتله من غير استتابة * وقد يقال إن فائدة ترتيب الحكم على العداوة التنبيه على أنها الحاملة على التنقص والسبب في حق المرأة ولا يلزم من ثبوت العداوة في حق غيرها المواخذة بحكم التنقص الذي عنه بنشأ الآن يقع ذلك التنقص وأيضا فالعداوة من باب المشكك فليس كل مرتبة منها ملزوما للتنقص حتى يستدل بمطلقها عليه * والحق كان في مسئلة القبطان أن يسأل الشهود عن بساط مقاتته تلك فان ظهر منه أن مقصده بتلك المقالة احتقار شأن منازعه وشأن نبيه بحيث لا اهتبال له بعداوتها كما هو المقصود من مثل تلك المقالة لكثير من الناس فلا اشكال في أن كفره كفر تنقص وان ظهر من البساط أن مقصده المبالغة في هجران منازعه حتى إنه يهجر من أجله الدين الذي استند اليه كان كفره كفر ارتداد والله تعالى أعلم (ح) ضبطنا عدو الله بالنصب على أنه منادى و بالرفع على الخبر أي هو عدو الله (قوله إلا حار عليه) أي رجع (ح) الاستثناء قيل انه واقع على المعنى أي لا يدعوه أحد إلا حار عليه ويحتمل انه معطوف على ليس من رجل فيكون جاريا على اللفظ (ب) إنما حمل في الوجه الاول على المعنى الذي هو النفي لان المقصود اثبات أن يرجع بها ولا يثبت ذلك الا بالنفي ليكون الاستثناء من النفي اثباتا ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك لان الاستثناء من الاثبات نفي عكس المطلوب (قوله لما دعي زياد) (ح) ضبطناه بضم الدال مبنيًا للفعل و وجدتها بخط العبد رى مفتوحة

وليس كذلك إلا حار عليه
* حدثني هرون بن سعيد
الأيلي حدثنا ابن وهب قال
أخبرني عمرو عن جعفر
ابن ربيعة عن عراك بن
مالك أنه سمع أبا هريرة
يقول ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا ترغبوا
عن آبائكم فمن يرغب عن
أبيه فهو كفر * حدثني عمرو
الناقد حدثنا هشيم بن
بشير أنا خالد عن أبي عثمان
قال لما دعي زياد لقيت

ووجهه أن زيادا لما وافق معاوية فكأنه هو ادعى **قوله** لأبي بكره (ما هذا الذي صنعت) (د) أي ما هذا الذي جرى لأخيك لأنه أخو أبي بكره لأمه وكان يعرف بزياد بن أبي عبيد الثقفي وكان من أصحاب علي فادعاه معاوية وألحقه بأبيه فصار يقال زياد بن أبي سفيان ويقال أيضا زياد بن أبيه ويقال أيضا زياد بن سمية وأنكر الناس استلحاق معاوية له وكان أبو بكره أحد من أنكروا وحلف أن لا يكلم زيادا أبدا ففعل أباعثان لم يبلغه أنكار أبي بكره أو بلغه وعنى ما هذا الذي صنع أخوك **قلت** * وسبب استلحاق معاوية له فيما ذكره السياسي أن عليا كان ولي زيادا فارس فضبط أمرها بعد أن كان بين كورها اختلاف ثم ولاه إصطخر فلما قتل على وبويع الحسن بعث معاوية إلى زياد يتهدده فقام زياد خطيبا وقال إن ابن آكلة الأكباد وذكرا ألفاظا أخبر بعث يهددني وبينه وبينه ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين ألفا واضعين قبائح سيوفهم تحت أذقانهم لا يرون شيئا دون الموت أما والله لن أخلص إلى ليجدني أحد ضراب بالسيف فلما بايع الحسن معاوية وسلم إليه الخلافة دخل المغيرة بن شعبة على معاوية فأنشده معاوية

واذا بعت بسر فالي * ناصح يستره أو لاتج

فقال يا أمير المؤمنين إن استودعني تستودع ناصحا شقيقا وعاء وثيقا قال وما ذلك قال فكرت في أمر زياد واعتصامه بقلع فارس فلم أتم الليلة فقال المغيرة ليس زياد هناك يا أمير المؤمنين فقال معاوية بشئ الوطاء الحجز داهية العرب معه الأموال متحصن بقلع فارس يدبر الرأي ويربط الخيل وما يؤمنني أن يبايع لرجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في إتيانه قال نعم وتلطف فأناه فادار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشعر على الآن وأرم الغرض ودع الفضول فقال المغيرة في محض الرأي بشاعة ولا خبر في التصديق إنه لن يعد أحديده إلى هذا الأمر غير

أبا بكره فقتله ما هذا الذي صنعت اني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول

مبني للفاعل ووجهه أن زيادا لما وافق معاوية فكأنه هو ادعى **قوله** لأبي بكره ما هذا الذي صنعت (ح) أي ما هذا الذي جرى لأخيك لأنه أخو أبي بكره لأمه وكان يعرف بزياد بن أبي عبيد الثقفي وكان من أصحاب علي فادعاه معاوية وألحقه بأبيه فصار يقال زياد بن أبي سفيان ويقال أيضا زياد بن أبيه ويقال أيضا زياد بن سمية وأنكر الناس استلحاق معاوية له وكان أبو بكره أحد من أنكروا وحلف أن لا يكلم زيادا أبدا ففعل أباعثان لم يبلغه أنكار أبي بكره أو بلغه وعنى ما صنع أخوك (ب) وسبب استلحاق معاوية له فيما ذكره السياسي أن عليا رضي الله عنه كان ولي زيادا فارس فضبط أمرها بعد أن كان بين كورها اختلاف ثم ولاه إصطخر فلما قتل على وبويع الحسن رضي الله عنهما بعث معاوية إلى زياد يتهدده فقام زياد خطيبا وقال إن ابن آكلة الأكباد وذكرا ألفاظا أخبر بعث يهددني وبينه وبينه ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين ألفا واضعين قبائح سيوفهم تحت أذقانهم لا يرون شيئا دون الموت والله لن أخلص إلى ليجدني أحد ضراب بالسيف فلما بايع الحسن معاوية وسلم إليه الخلافة دخل المغيرة بن شعبة على معاوية فأنشده معاوية

واذا بعت بسر فالي * ناصح يستره أو لاتج

فقال يا أمير المؤمنين إن استودعني تستودع ناصحا شقيقا * وعاء وثيقا * وما ذاك قال فكرت في أمر زياد واعتصامه بقلع فارس فلم أتم الليلة فقال المغيرة ليس زياد هناك يا أمير المؤمنين فقال بشئ الوطاء الحجز داهية العرب معه الأموال متحصن بقلع فارس يدبر الرأي ويربط الخيل وما يؤمنني أن يبايع لرجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في إتيانه قال نعم وتلطف فأناه فادار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشعر على وأرم الغرض ودع

الحسن وقد بايع معاوية فخذ لنفسك قبل الوطء ويستغنى عنك وهو يريد أن يلحقك بأبيه فأرى أن
تتخص اليه وتلحق بأهلك وأهلكه وتغير الناس أذنا صماء فقال لا أغرس عودا في غير منبته * وكتب
معاوية إلى زياد علام تهلك نفسك أقدم إلى وأعلمي بما جيت وما خرج عنك وما بقي وأنت آمن ثم
إن شئت المقام عندي والارجعت إلى مأمنك فلم يزل به المغيرة حتى أقدمه فسأله معاوية عما صار إليه
من أموال فارس فأخبره بما بعث به إلى علي وبما أنفق في وجوه النفقة فصدقه وعرض عليه أن يلحقه
بأبيه أبي سفيان فأبى فأرسلت إليه جويرة بنت أبي سفيان فأتاها فأذنت له ونشرت شعرها بين يديه
وقالت له أنت أخي أخبرني بذلك أبي فاعترم على قبول الدعوة فأخرجته معاوية إلى الجامع وأحضر
الناس وأحضر زيادا وأربعة شهود أحدهم المنذر بن الزبير فشهد أنه سمع عليا يقول كنت عند عمر
ابن الخطاب فقدم زياد بكتاب أبي موسى الأشعري فتكلم زياد بكلام أعجب عمر فقال أ كنت قائلا هذا
للناس على المنبر فقال هم أهون علي منك يا أمير المؤمنين فقال أبو سفيان وكان حاضرا هو ابني فقلت
وما يمنعك فقال هذا العير الناهق ثم شهد آخر بذلك فقام أبو مريم السلولي فقال ما أدري ما شهادة علي
ولكني كنت خارا بالطائف فربي أبو سفيان في سفر فطعم وشرب ثم سألت بغيا فأتيته بسمية جارية
بني عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها ثم قال ما أصبت مثلها لقد سلت ماء ظهري استللا
تبيئت أثر الحل في عينا فقال له زياد مهلا يا أبا مريم انما بعثت شاهدا ولم تبعث شاعما فقال قلت الحق علي
ما كان ولو أعفيتوني لكان أحب إلى فقام زياد وقال أيها الناس هذا الشاهد قد ذكر ما سمعتم
ولست أدري حق ذلك من باطله وانما كان أبو عبيد أبا مبرورا وليا مشكورا والشهود أعلم بما قالوا
فقام يونس بن أبي عبيد الثقفي فقال يا معاوية قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش
والعاهر الحجر فعكست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعد فقلت الولد
للفراش والعاهر الحجر فعكست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت الولد للعاهر
والفراش الحجر فخالفت كتاب الله وسنة رسوله بشهادة أبي مريم علي زنا أبي سفيان فقال معاوية

لفضول فقال المغيرة في محض الرأي بشاعة ولا خير في التصديق إن لم يجد أحديده إلى هذا الأمر غير
الحسن وقد بايع معاوية فخذ لنفسك قبل الوطء ويستغنى عنك وهو يريد أن يلحقك بأبيه فأرى
أن تتخص اليه وتلحق بأهلك وأهلكه وتغير الناس أذنا صماء فقال لا أغرس عودا في غير منبته وكتب
معاوية إلى زياد علام تهلك نفسك أقبل إلى وأعلمي بما جيت وما خرج عنك وما بقي وأنت آمن ثم
إن شئت المقام عندي وإلا رجعت إلى مأمنك فلم يزل به المغيرة حتى أقدمه فسأله معاوية عما صار إليه
من أموال فارس فأخبره بما بعث به إلى علي وبما أنفق في وجوه النفقة فصدقه وعرض عليه أن يلحقه
بأبيه أبي سفيان فأبى فأرسلت إليه جويرة بنت أبي سفيان فأتاها فأذنت له ونشرت شعرها بين يديه
وقالت له أنت أخي أخبرني بذلك أبي فاعترم على قبول الدعوة فأخرجته معاوية إلى الجامع وأحضر
لناس وأحضر زيادا وأربعة شهود أحدهم المنذر بن الزبير فشهد أنه سمع عليا يقول كنت عند عمر
ابن الخطاب فقدم زياد بكتاب أبي موسى الأشعري فتكلم زياد بكلام أعجب عمر فقال أ كنت قائلا
للناس هذا على المنبر قال هم أهون علي منك يا أمير المؤمنين فقال أبو سفيان وكان حاضرا هو ابني فقلت
وما يمنعك قال هذا العير الناهق ثم شهد آخر بذلك فقام أبو مريم السلولي قال ما أدري ما شهادة علي
ولكني كنت خارا بالطائف فربي أبو سفيان في سفر فطعم وشرب ثم سألت بغيا فأتيته بسمية جارية
بني عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها ثم قال ما أصبت مثلها لقد سلت ماء ظهري
استللا تبيئت أثر الحل في عينا فقال له زياد مهلا يا أبا مريم انما بعثت شاهدا ولم تبعث شاعما فقال قلت

ياونس والله لتنتهين أو لأطيرن بك طيرا بطيا وقوعها فأنفد معاوية هذه الشهادة وأثبت زياد الأبي
سفيان وولاه البصرة وللورخين في ذلك حكايات وأشعار (قول سمع أذني) (ع) ضبطناه بسكون
الميم وفتح العين على المصدر وافراد الأذن كما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع سمع أذني
وضبطناه أيضا بضم العين وهو الوجه قال سيبويه والعرب تقول سمع أذني زيدا يقول كذا بالرفع وعن
القاضي أبي علي بكسر ها وفتح العين فعلا ماضيا والصواب ما تقدم (د) وليس إنكاره الثالث بشيء
والكل صحيح وكذا ضبطه ابن الصلاح وغيره وتحرير الجنته عليه على ما تقدم من التأويلات
﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق ﴾

(قول سباب) مصدر ساب كقتال مصدر قاتل ثم يحتمل أنه بمعنى سب والاضافة حينئذ يصح أن تكون
للمفاعل وأن تكون للمفعول على الخلاف في صحة بناء المصدر للمفعول ويحتمل أنه على بابه من المفاعلة
أي تشاتمهما فسق فيعارض حديث المتسابين ما قاله فعلى البادئ ما لم يعتد المظالم، لأنه نص في أن
إثم تشاتمهما إنما هو على البادئ ويجب أن حديث السباب محتمل في ذلك النص وإنما كان على
البادئ لأنه المتسبب والآخر إنما هو مكافئ ولهذا قال ما لم يعتد المظالم لأنه إذا اعتدى خرج عن حد
الحق كما كان ولو أعفيت ونى لكان أحب إلى فقام زياد وقال أيها الناس هذا الشاهد قد ذكر
ما سمعتم ولست أدري حق ذلك من باطله وإنما كان أبو عبيد أبا مبرور وراويا مشكورا والشهود
أعلم فقام يونس بن أبي عبيد الثقفي فقال يلما عاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الولد للفراش
والعاهر الحجر فذكرت أنت وخالعت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت الولد للعاهر والحجر فخالفت
كتاب الله وسترسوله بشهادة أبي هريرة على زنا أبي سفيان فقال معاوية يا يونس والله
لتنتهين أو لأطيرن بك طيرا بطيا وقوعها فأنفد معاوية هذه الشهادة وأثبت زياد الأبي سفيان وولاه
البصرة وللورخين في ذلك حكايات وأشعار (قول سمع أذني) (ع) ضبطناه بسكون الميم وفتح
العين على المصدر وافراد الأذن * وضبطناه أيضا بضم العين وهو الوجه * قال سيبويه والعرب تقول
سمع أذني زيدا يقول كذا بالرفع وعن القاضي أبي علي بكسر ها وفتح العين فعلا ماضيا والصواب
ما تقدم (ح) وليس إنكاره الثالث بشيء * والكل صحيح وكذا ضبطه ابن الصلاح وغيره * وتحرير
الجنته عليه على ما تقدم من التأويلات * وأما رجال الاسناد ففيه ابن بريده بضم الباء واسمه عبيد الله
وليس هو سليمان بن بريده أخوه وهما ثقتان تابعيان جليلان ولداني بطن في عهد عمر بن الخطاب
رضي الله عنه * ويحيى بن يعمر بفتح الميم وضمها * وأبو الأسود هو الدؤلي واسمه ظالم بن عمرو وقيل
اسمه عمرو بن ظالم وقيل عثمان بن عمرو وقيل عمر بن سعيان وهو بصري قاضيا وكان من عقلاء
الرجال تابعي جليل * وهو من الأيلي بالثناة وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء * وأبو عثمان
النهدي بفتح النون واسمه عبد الرحمن بن مل مثلث الميم ومشدد اللام * وأبو بكره اسمه نفيص بن
الحارث بن كعدة بفتح الكاف واللام وقيل له أبو بكره لأنه تدلى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حصن الطائف ببكرة ما بالبصرة سنة إحدى وقيل اثنتين وخمسين رضي الله تعالى عنه

﴿ باب سباب المسلم فسوق إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ سباب مصدر ساب كقتال مصدر قاتل ثم يحتمل أنه بمعنى سب والاضافة حينئذ تصح أن
تكون للمفاعل وأن تكون للمفعول ويحتمل أنه على بابه من المفاعلة أي تشاتمهما فسق فيعارض
حديث المتسابين ما قاله فعلى البادئ ما لم يعتد المظالم، لأنه نص في أن إثم تشاتمهما إنما هو على

سمع أذني من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو
يقول من ادعى أبافي
الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير
أبيه فالجنته عليه حرام فقال
أبو بكره وأنا سمعته من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا يحيى بن
زكريا بن أبي زائدة وأبو
معاوية عن عاصم عن أبي
عثمان عن سعد وأبي
بكرة كلاهما يقول سمعته
أذناي ووعاه قلبي محمد صلى
الله عليه وسلم يقول من
ادعى إلى غير أبيه وهو
يعلم أنه غير أبيه فالجنته عليه
حرام * حدثنا محمد بن بكر
ابن الريان وعون بن سلام
قالا حدثنا محمد بن طلحة
ح وحدثنا محمد بن مشني
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا سفيان ح وحدثنا
محمد بن مشني حدثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبه كلهم عن
زبيد عن أبي وائل عن
عبد الله بن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم سباب المسلم
فسوق

وقتاله كفر قال زيد فقلت لأبي وائل أنت (١٧٧) سمعته من عبد الله بن ربه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وليس في

حديث شعبة قول زيد
لأبي وائل * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ومحمد بن مني
عن محمد بن جعفر عن
شعبة عن منصور عن حدثنا
ابن غير حدثنا عفان حدثنا
شعبة عن الأعمش كلاهما
عن أبي وائل عن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم
بمثله * حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة ومحمد بن مني وابن
بشار جميعا عن محمد بن
جعفر عن شعبة ح وحدثنا
عبد الله بن معاذ واللفظ له
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن
علي بن مدرك سمع أبا
زرعة يحدث عن جده
جرير قال قال لي النبي صلى
الله عليه وسلم في حجة
الوداع استنصت الناس ثم
قال لا ترجعوا بعدي
كفارا يضرب بعضكم رقاب
بعض * حدثنا عبد الله
ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا
شعبة عن واقد بن محمد عن
أبيه عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم بمثله
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة وأبو بكر بن خلاد
الباهلي قالا حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن
واقد بن محمد بن زيد أنه سمع
أباه يحدث عن عبد الله بن
عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال في حجة الوداع
(١) أي المار بين يدي
المحلي اه مصححه

المكافأة وإثم المظالم إنما هو تقديرى والا فلا إثم أدم يعتد (ع) والفسوق لغة الخروج ومنه فسقت
الربة إذا خرجت عن قشرها وهو شرع الخروج عن الطاعة (د) ولا خلاف في حرمة سب المسلم بغير
حق وفسق فاعله * قلت * وعقوبته الأدب لانه إذا به وقال مالك من آذى مسلما أدب والمحكم
فيما هو سب العرف في المدونة ومن قال لرجل يا شارب الخمر أو يا آكل الربا أو يا خائن أو يا حمار
أو يا ثور أو يا خنزير أو يا فاسق أو يا فاجر أو يا ابن الفاجرة نكل وإن قال له يا فاجر يا فلانة حد الآن
يدعي مخرجا مثل أن يجعله حقا فيصطلف أنه أراد ذلك وينكل وجعل الشيخ الهجاء من السب ويستثنى
من السب ما كان للأدب وهو ما أشار إليه النووي بقوله بغير حق (قوله وقتاله كفر) (ع) هو أيضا
من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل فيحصل على المستعمل أو أنه فعل كفرا وأنه كفر نعمة أن الله
ألف بين المؤمنين وأنه الكفر لغة أي جحد حق أخيه أذ من حقه أن لا يقاتله وقدير بالقتال المشارة
والمدافعة كالمقاتلة في حديث المار (١)

* حديث قوله لا ترجعوا بعدي كفارا *

(قوله حجة الوداع) (د) المعروف بفتح الحاء والمسموع من العرب فيها الكسر (هروى) والقياس
الفتح لانها اسم المرة الواحدة لا الهيئة حتى تكسر وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس
وأوصاهم أن يبلغ الشاهد الغائب ومعنى استنصت أسكت (قوله لا ترجعوا بعدي كفارا) (م) تمسك
به الخوارج في التكفير بالذنوب لان المعنى لا تكفروا بعدي بضرب بعضكم رقاب بعض والمبتدعة
في أن الاجماع ليس بحجة قالوا لان نهى الأمة عن الكفر يدل على جوازهم لانه لو كان ممتنعاً لم
ينه عنه وإذا جاز أن يجتهدوا على الكفر فعلى الخطأ الاجتهاد أولى * والجواب عن الاول أن كفارا
معناه مكفرون أي مستترين بالسلاح يضرب بعضكم رقاب بعض وأصل الكفر الستر * (ع)

البادئ * ويجب أن حديث السباب محتمل في ذلك النص وإنما كان على البادئ لانه المتسبب
والآخر إنما هو مكافئ * ولهذا قال ما يعتد المظالم فيخرج حينئذ عن حد المكافأة (ح) ولا خلاف في حرمة
سب المسلم بغير حق وفسق فاعله (ب) وعقوبته الأدب لانه إذا به * وقال مالك من آذى مسلما أدب
والمحكم فيما هو سب العرف مثل يا خائن يا حمار يا ثور يا فاجر ما يقل بفلانة فانه يحد وجعل الشيخ
الهجاء من السب ويستثنى من السب ما كان للأدب وهو ما أشار إليه النووي بقوله بغير حق (قوله
وقتاله كفر) لا بد من التأويل فيحصل على المستعمل أو أنه فعل كفرا وأنه كفر نعمة أن الله
حق أخيه * وأما الاسناد ففيه محمد بن بكر بالباء المفتوحة والكاف المشددة ابن الريان بالراء المفتوحة
والياء المثناة من أسفل المشددة * وعون بن سلام بن شديد اللام عن زيد بن بضم الزاي المجمة وفتح
الباء الموحدة

* باب لا ترجعوا بعدي كفارا إلى آخره *

* (ش) حجة الوداع (ح) المعروف بفتح الحاء والمسموع من العرب فيها الكسر (هروى) والقياس
الفتح لانها اسم المرة الواحدة لا الهيئة وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس أو وصاهم
أن يبلغ الشاهد الغائب ومعنى استنصت أسكت (قوله لا ترجعوا بعدي كفارا) تمسك به الخوارج في
التكفير بالذنوب * وأجيب بأجوبة (الاول) ان كفارا معناه مكفرون أي مستترين بالسلاح يضرب
بعضكم رقاب بعض وأصل الكفر الستر (والثاني) حمله على التشبيه أي أشباه الكفار يضرب

والاولى حمله على التشبيه أى أشباه الكفار يضرب بعضهم رقاب بعض كقوله تعالى (كيف تكفرون بالله) الآية أى كيف تشبهون بالكفار نزلت في لبس الانصار السلاح بعضهم لبعض لسعى يهوديهم في ذلك * ويحتمل أن يعنى الكفر لغة أى لا تجدوا ما أعلمتم به من حرمة دماءكم لانه قاله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع إثر قوله ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام فهو شرح لما تقدم من تحريم بعضهم على بعض * أو يعنى كفر نعمة الله تعالى عليهم في أن ألف بين قلوبهم ويرجعون الى ضد ذلك * وقال الخطابي المعنى لا يكفر بعضهم بعضا فتستحلوا ذلك ضرب بعضهم رقاب بعض * وقيل المراد أهل الردة أى لا تردوا * وهذا كله على رواية رفع يضرب في موضع الحال * ورواه بعضهم بسكون الباء وهو يحيل المعنى لان النهى في الحقيقة انما هو عن الضرب وانما يستقيم مع الرفع وأما على الجزم فيصير النهى انما هو عن الكفر والضرب جواب وجزاء على ذلك * قلت * انما يحيل اللفظ بصرف النهى الى غير المنهى عنه لفظاً وأما المعنى فلا يحيله من هذا الوجه لانه اذا نهى عن الكفر لما يؤدى اليه من الضرب كان النهى عن الضرب بطريق الأولى وانما يحيله من ناحية أن الجزم في جواب النهى بتقدير شرط فينقلب النهى معه نفيًا فاذا قلت لا تضرب زيداً يكرمك فالتقدير لا تضربه يكرمك فان لم يحسن النفي وجب الرفع فتقول لا تدن من الأسد بأكثر من كلك بالرفع ولا يصح الجزم لانه يصير المعنى لا تدن من الأسد بأكثر من كلك وليس كذلك بل اذا لم تدن منه لم يأكلك والحديث وزان المثال فيصير المعنى على الجزم لا تكفر وايضرب بعضهم رقاب بعض وليس الامر كذلك بل اذا لم تكفروا لم يضرب بعضهم رقاب بعض ولولا انه أشار الى إحالة المعنى بالوجه الذي ذكر لقلت انما يعنى باحالة المعنى هذا الذي قلنا لان الحديث على الجزم كالمثال المذكور (م) وماتمسك مبتدعة به خطأ لان الامكان الذي يشترط في التكليف انما هو أن يكون الفعل ممكناً في نفسه وانما امتنع لغيره فاجاءهم على الخطأ وان جاز في نفسه فهو ممتنع لاخبار الشارع بأنه لا يقع والجائز في نفسه الممتنع لغيره يصح التكليف به وانما يمتنع التكليف بالمتنع لذاته على القول بأنه لا يجوز التكليف بما لا يطاق (قوله ويحكم أو قال ويلكم) (ع) قيل ليس المراد بهما الدعاء بالهلاك بل هما كلمتان استعملتهما العرب للتعجب والرحم قال سيوبه ويل لمن وقع في هلاك وويح زجر لمن أشرف عليه

ويحكم أو قال ويلكم

بعضكم رقاب بعض كقوله تعالى (كيف تكفرون بالله) أى كيف تشبهون بالكفار نزلت في لبس الانصار السلاح بعضهم لبعض لسعى يهوديهم في ذلك (والثالث) المراد الكفر اللغوي أى لا تجدوا ما أعلمتم من حرمة دماءكم * (الرابع) يعنى كفر نعمة الله تعالى عليهم في أن ألف بين قلوبهم * (والخامس) قال الخطابي المعنى لا يكفر بعضهم بعضا فتستحلوا لذلك ضرب بعضهم رقاب بعض * (والسادس) المراد أهل الردة أى لا تردوا وهذا كله على رواية الرفع في يضرب وهو في موضع الحال * ورواه بعضهم بسكون الباء وهو يحيل المعنى لان النهى في الحقيقة انما هو عن الضرب وانما يستقيم مع الرفع وأما على الجزم فيصير النهى انما هو عن الكفر والضرب جواب وجزاء على ذلك قاله (ع) وقال انما يحيل اللفظ بصرف النهى الى غير المنهى عنه لفظاً وأما المعنى فلا يحيله من هذا الوجه لانه اذا نهى عن الكفر لما يؤدى اليه من الضرب كان النهى عن الضرب بطريق الأولى وانما يحيله من ناحية أن الجزم في جواب النهى بتقدير شرط فينقلب النهى معه نفيًا فاذا قلت لا تضرب زيداً يكرمك فالتقدير لا تضربه يكرمك فان لم يحسن النفي وجب الرفع فتقول لا تدن من الأسد بأكثر من كلك بالرفع ادلأ يصح لا تدن من الأسد بأكثر من كلك والحديث وزان المثال ولولا انه أشار الى إحالة المعنى بالوجه الذي ذكر لقلت انما يعنى باحالة المعنى هذا الذي قلنا لان الحديث على الجزم

لا ترجعوا بعدي كفارا
يضرب بعضهم رقاب بعض
* وحدثنى حملة بن يحيى
ثنا عبد الله بن وهب قال
حدثني عمر بن محمد أن أباه
حدثه عن ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بمثل حديث شعبة عن
واقد * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا أبو معاوية
ح وحدثنى ابن نمير واللفظ
له قال ثنا أبي ومحمد بن عبيد
كلهم عن الأعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اثنان في الناس
هما هم كفر الطعن في
النسب والنياحة على الميت
* حدثني علي بن حجر
السعدي ثنا اسمعيل يعني
ابن علية عن منصور بن
عبد الرحمن عن الشعبي
عن جرير أنه سمعه يقول
أيما عبد أبى من مواله فقد
كفر حتى يرجع اليهم فقال
منصور قد والله روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم
ولكني أكره أن يروى
عني هنا بالبصرة * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
حفص بن غياث عن داود
عن الشعبي عن جرير قال
قال رسول الله صلى الله
وسلم أيما عبد أبى فقد
برئت منه الذمة *

وعنه أيضا نهما للترحم (الهروي) ويحتمل وقوع في هـ لا يستحقها فيترحم عليه وويل لمن وقع
فيها ويستحقها فلا يترحم عليه وعن ابن عباس الويل المشقة وقال الحرابي ويل للهالك (قوله بعدي)
(ع) قال الطبري يعني بعدموقفي هذا ويحتمل أن يريد بعدموقفي لعلمه أن ذلك لا يقع في حياته

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ اثنان في الناس هما بهم كفر ﴾

أي فيهم كفر هذا أيضا من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل (ع) فيحتمل أنه على حذف مضاف أي
أعمال كفر وأخلاق جاهلية * وقد كان صلى الله عليه وسلم يأخذ على النساء في بيعتهن أن لا ينعن قال
ليس منامن لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وكذا نهى عن السخريّة والنز والغيبة
والقذف لأن الجميع من أعمال الجاهلية وقال إن الله أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفخها بالانساب
ليس المؤمن تقي أو فاجر شقي ويحتمل أن يريد به كفر النعمة لأن الله تعالى قد أنعم بأن جعل
النسب سببا للتعارف والتواصل ووعدا بالثواب على الصبر على المصيبة فنقطع نسباً أو سخط قضاء فقد
كفر نعمة

﴿ أحاديث إباق العبد ﴾

(قوله إذا أبى العبد) (د) فتح الباء من أبى أفصح من الكسر ومعنى كفر جحد حق مواله
أو كفر حقيقة أن استحلّه وكره أن يحدث به بالبصرة لكثرة من بهامن المعتزلة والمكفرين بالذنوب
إدلم فيه متمسك ولم يكره أن يحدث به بمحضرة الخواص كما فعل (قوله في الآخر) برئت منه الذمة
(ع) يقال في هذا وفي الدين وغيرهما من الأشياء بكسر الراء ويهمز ويسهل وأما برى من المرض
كالتأليل المذكور (قوله بعدي) قال الطبري أي بعدموقفي هذا ويحتمل أن يريد بعدموقفي لعلمه أن
ذلك لا يقع في حياته * وأما الاسناد ففيه على بن مدرك بضم الميم واسكان الدال وكسر الراء وفه
واقدين محمد بالقاف (ح) وليس في الصحيحين وأفيد بالفاء

﴿ باب الطعن في الانساب إلى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله هما بهم كفر) أي فيهم الباء بمعنى في ولا بد من التأويل أيضا فيحتمل أنه على حذف
مضاف أي أعمال كفر وأخلاق جاهلية ويحتمل أن يريد به كفر النعمة لأن الله تعالى قد أنعم بأن جعل
النسب سببا للتعارف والتواصل ووعدا بالثواب على الصبر على المصيبة فنقطع نسباً أو سخط قضاء فقد
كفر نعمة

﴿ باب العبد إذا أبى فهو كفر إلى آخره ﴾

(ش) فتح الباء من أبى أفصح من الكسر ومعنى كفر جحد حق مواله أو كفر حقيقة أن استحلّه
وكره أن يحدث به بالبصرة لكثرة من بهامن المعتزلة والمكفرين بالذنوب إدلم فيه متمسك ولم يكره
أن يحدث به بمحضرة الخواص كما فعل (قوله عن جرير أنه سمعه) معناه أن منصوراً روى هذا
الحديث عن الشعبي عن جرير موقفاً عليه ثم قال منصور بعد حكايته إياه موقفاً والله أنه لم يرفع
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأعلموه أيها الخواص الحاضرون فانما أكره أن أصرح برفعه من لفظ
روايته فيشيع عني بالبصرة المملوءة بالمبتدعة (قوله برئت منه الذمة) يقال في هذا وفي الدين وغيرهما

فلغة الحجاز فيها الفتح ولغة تميم الكسر ويهمز ولا يهمز ومستقبله يبرأ على الوجهين وجاء في لغة
برؤ بالضم والمراد بالذمة عهد الايمان ويعنى انه خرج منه ويقتل ان فعله مستحلاً وفي الحديث من
صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة لله وذمة رسوله وقد يعنى بالذمة
ضمان الشرع وأمانه الذي جعله للمؤمنين من كفاية الأعداء من الجن والانس في بعض الاحيان ومنه
سمى أهل الذمة لأنهم في أمان المسلمين وضمانهم فالمعنى أنه كان في ضمان الشرع من عقوبة سيده له
فلما أبى خضر بباقة هذا الأمان والضمان أو يكون هذا في عبد كافر استحياء الامام فأبقى لدار الحرب
فأسقط بباقة ذمام الاسلام يحقن دمه وصار كاحد الحريين (د) وقال ابن الصلاح وقد تكون الذمة هنا
بمعنى الذمام وهو الاحترام أى لا احترام له **قوله** في الآخر (لن تقبل له صلاة) (م) أى عمل وكفى
بالصلاة عن غيرها وقد يكون ذكر الصلاة لمعنى خفي لان مامن موضع يصلى فيه الا وهو منهى عن البقاء
فيه لامره بالرجوع الى سيده فأشبه الصلاة في الدار المغصوبة أو يكون الحديث مجحولاً على المستحل
(د) وقال ابن الصلاح لا يحتاج الى تأويل لانه انما في القبول ويصح في عمل المسلم أن يكون صحيحاً غير
متقبل كالصلاة في الدار المغصوبة هي صحيحة أى مسقطه للقضاء غير متقبلة ادلائوب لها على الصحيح
وما قاله ظاهر لاشك في حسنه **قلت** تقدم البحث في ذلك أول الكتاب

﴿ أحاديث أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ﴾

قوله في السند (عن صالح عن عبيد الله) (م) قيل هو في نسخة ابن ماهان عن صالح عن الزهري عن
عبيد الله وادخل الزهري خطأ لأن صالحاً أسن منه وهو يرويه عن عبيد الله دون واسطة **(قوله**
بالحدبية) (ط) هي موضع على أميال من مكة وصله صلى الله عليه وسلم محرماً بعمرة ففسده المشركون

من الاشياء بكسر الراء ويهمز ويسهل وأما برأ من المرض فلغة الحجاز فيها الفتح ولغة تميم الكسر
ويهمز ولا يهمز (ع) والمراد بالذمة عهد الايمان يعنى أنه خرج منه ويقتل ان فعله مستحلاً وقد يعنى
بالذمة ضمان الشرع وأمانه الذي جعله للمؤمنين من كفاية الأعداء من الجن والانس في بعض الاحيان
ومنه سمي أهل الذمة لأنهم في أمان المسلمين وضمانهم فالمعنى أنه كان في ضمان الشرع من عقوبة
سيده له فلما أبى زال ذلك أو يكون هذا في عبد كافر استحياء الامام فأبقى لدار الحرب فأسقط ذمام
الاسلام يحقن دمه وصار كاحد الحريين (ح) وقال ابن الصلاح وقد تكون الذمة بمعنى الذمام وهو
الاحترام أى لا احترام له **(قوله** لن تقبل له صلاة) (ح) أى عمل وكفى بالصلاة عن غيرها وقد
يكون ذكر الصلاة لمعنى خفي لان مامن موضع يصلى فيه الا وهو منهى عن البقاء فيه لامره بالرجوع
الى سيده فأشبه الصلاة في الدار المغصوبة أو يكون الحديث مجحولاً على المستحل (ح) وقال ابن
الصلاح لا يحتاج الى تأويل لانه انما في القبول وهو أخص من الصحة

﴿ باب من قال مطرنا بالاثواء فهو كفر الى آخره ﴾

(ش) **قوله** في السند (عن صالح عن عبيد الله) (ح) قيل هو في نسخة ابن ماهان عن صالح عن
الزهري عن عبيد الله وادخل الزهري خطأ لأن صالحاً أسن منه وهو يرويه عن عبيد الله دون
واسطة **(قوله** بالحدبية) (ط) هي موضع على أميال من مكة وصله صلى الله عليه وسلم محرماً بعمرة
فسده المشركون فصالحهم ورجع ولم يدخل حتى العام المقبل (ع) الكسائي وأكثر الرواة وهي

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا
جرير عن المضيرة عن
الشعبي قال كان جرير
يحدث عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال اذا
أبى العبد لم تقبل له صلاة
حدثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن صالح
ابن كيسان عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن زيد
ابن خالد الجهني قال صلى
بنار رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة الصبح
بالحدبية

فصالحهم ورجع ولم يدخل مكة العام ودخلها العام المقبل (ع) الكسائي وأكثروا رواة وهي لغة الحجاز يشددون ياءها وحذاقهم والأصمعي وهي لغة العراق على تخفيفها وكذا اختلفوا في راء الجعرانة وياه المسيب فالحجازيون يشددون الراء ويكسرون الياء والعراقيون يخففونها ويقتضون الياء (قوله) أثر سماء أي مطر (د) وفي الأثر لغتان كسر الهمزة وسكون الناء وقصهما (ع) وجع سماء أسمية وسمي وسمي المطر سماء تسمية للشئ باسم محله لانه ينزل من السماء أي السحاب وسمي السحاب سماء كما سمي منزالان كل ماعلا وأطل فهو سماء وسماء كل شئ ما ارتفع منه (قوله) مطر نابوء كذا (ط) النوع مصدر ناء الرجل نوا إذا نهض متاقلا (د) ثم استعمل في ناء الكوكب إذا طلع وقيل إذا غرب ثم سمي الكوكب نوا فقالوا مطر نابوء كذا أي بنجم كذا من تسمية الفاعل بالمصدر وأما نسبت العرب المطر الى النجوم لان ثمانية وعشرين كوكبا معروفة المطالع في السنة وهي المسماة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة كوكب عند طلوع الفجر ويظهر نظيره فكانت العرب إذا حدث عند ذلك مطر نسبت الى الغارب ومنهم من ينسبه الى الطالع نسبة إيجاد وتأثير ويطلقون القول المدكور في الحديث فنهى الشرع عن ذلك خوف أن يعتقد أحد اعتقادهم (قوله) مؤمن بي أي مصدق بأن المطر من فعلي أرجم به من أشياء من خلق (قوله) فذلك كافر (م) قائل مطر نابوء كذا كافر إذا جعل المطر من فعل الكوكب كما يقوله بعض الفلاسفة أن الله سبحانه لم يخلق الا واحدا هو العقل الأول ثم كان عن هذا العقل غيره الى أن انتهى ذلك الى الأمطار والنبات في تخليط لهم ليس هذا موضع ذكره وان نسب الفعل الى الله تعالى وجعل اتصالات الكواكب علامة على خلق الله تعالى المطر عندها وهو الظن بمن يقوله من العوام فهذا ليس بكافر إذا عبر عن ذلك بلفظ غير موهم لا ينكره الشرع وقد أشار في الموطن الى هذا التفصيل فذكر هذا الحديث في المعنى الاول وذكر حديث إذا نشأت بعرة ثم تشاءت فتلك عين غديقه في المعنى الثاني لانه أشار الى الرابط العادي وأما أن يقول بنوء كذا فلا وان لم يعتقد التأثير لانه يشبه قول معتقده وقد نهى الله سبحانه عن التشبه بالكفار فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا راعنا) اد كانت راعنا كلمة اليهودي عرضون بها

إثر سماء كانت من الليل
فلما انصرف أقبل على
الناس فقال هل تدرون
ماذا قال ربكم قالوا الله
ورسوله أعلم قال قال أصبح
من عبادي مؤمن بي وكافر
فأما من قال مطر نابوء
الله ورجته فذلك مؤمن بي
كافر بالكوكب وأما من
قال مطر نابوء كذا وكذا
فذلك كافر بي مؤمن
بالكوكب

لغة الحجاز يشددون ياءها وحذاقهم والأصمعي وهي لغة العراق على تخفيفها وكذا اختلفوا في الجعرانة فالحجازيون يشددون الراء والعراقيون يخففونها (قوله) أثر سماء أي مطر (قوله) فذلك كافر (م) قائل مطر نابوء كذا كافر إذا جعل المطر من فعل الكوكب كما يقوله بعض الفلاسفة أن الله سبحانه لم يخلق الا واحدا هو العقل الأول ثم كان عن هذا العقل غيره الى أن انتهى ذلك الى الأمطار والنبات في تخليط لهم ليس هذا موضع ذكره وان نسب الفعل الى الله تعالى وجعل اتصالات الكواكب علامة على خلق الله تعالى المطر عندها وهو الظن بمن يقوله من العوام فهذا ليس بكافر إذا عبر بلفظ غير موهم أما

(١) قلت تقدم له ضبطه
بالوجهين اللذين ضبط بهما
الآي اللهم الآن يدعي أن
الرواية ما ذكر وهو بعيد
كتبه مصححه

(١) قوله مدبرة الاولى
بفتح الباء والثانية بكسر ها
كتبه مصححه

حدثنا حرمله بن يحيى
وعمر بن سواد العامري
ومحمد بن سلمه المرادي قال
المرادي ثنا عبد الله
ابن وهب عن يونس
وقال الآخران اخبرنا ابن
وهب قال اخبرني يونس
عن ابن شهاب حدثني
عبيد الله بن عبد الله بن
عتبة ان ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ألم تر والي ما قال ربكم
قال ما أنعمت على عبادي
من نعمة الا أصبح فريق
منهم بها كافرين يقولون
الكواكب والكواكب
يحدثني محمد بن سلمة
المرادي ثنا عبد الله بن
وهب عن عمرو بن الحارث
حدثني عمرو بن سواد
انا عبد الله بن وهب انا
عمرو بن الحارث ان ابا
يونس مولى أبي هريرة حدثه
عن أبي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ما أنزل الله من السماء من
بركة الا أصبح فريق من
الناس بها كافرين يربل الله
الغيث فيقولون كذا كذا
كذا وكذا وفي حديث
المرادي بكوكب كذا وكذا

(ع) والكفر المدكور كفر نعمة بدليل أنه في الحديث الآخر قابل كافر ابنا كره واقوله في الآخر
ما أنعمت على عبادي من نعمة الحديث وكان كفر نعمة لانه لم يضعه الى ربه واعتبر عادات غير مؤثرة
والآلات مدبرة غير مدبرة (١) وانما يجوز ذلك على معنى الوقت والآلة كما قال عمر بن الخطاب
الثر يا وكما قال صلى الله عليه وسلم اذا نشأت بحرية الحديث وقال الحرابي انما جاءت الآثار بالنسب لان
العرب كانت تزعم أن المطر من فعل الكوكب وأما من يسند الفعل الى الله ويجعل الكوكب وقتا
كأوقاب الليل والنهار فواسع كما قال أبو هريرة سقانا الله ولم يسقنا الكوكب ﴿قلت﴾ تعدم
الكلام في التكفير بذلك في حديث جابر بل عليه السلام ﴿وتحليل الفلاسفة هو أن إرسطو ومن
تابعه من فلاسفة الاسلام كالفارابي وابن سينا قالوا ان الباري تعالى من حيث انه واجب الوجود
يحب أن يكون واحدا ومن حيث انه واحد يجب أن لا يتخلق الا واحدا اذ لو خلق اثنين لكان ذلك
باعتراف أمرين مختلفين في ذاته وتلك كثرة تنافي ما رجب له من الوحدة وذلك الواحد المأدور هو
العقل الاول ثم صدر عن ذلك العقل أربعة جواهر عقل ونفس وفلك مركب من جوهر بن هامة
وصورة ثم صدر عن العقل الثاني أربعة جواهر أيضا هم هكذا على الترتيب الى أن كانت عشرة عقول
وتسع أنفس وتسعة أفلاك ثم تحركت الافلاك فحدثت العناصر الأربعة التي هي الماء والهواء
والنار والتراب ثم تمازجت هذه العناصر فحدث العالم السفلي وهو ماتحت مقعر القمر عالم الكون
والفساد وسموه بذلك لان الاجسام العالوية أعني الافلاك العارضة عن العناصر تركبت من المادة
والصورة تركيبا لا يقبل الحرق والانحلال والعالم السفلي تركب من العناصر الأربعة تركيبا يقبل
الانحلال فسموا ذلك التركيب والانحلال كونافسادا ثم تركيب الموجودات في عالم الكون والفساد
من آثار طبائع العناصر وهيولى عالم الكون والفساد قابلة لاختلاف الاشكال والصور والآثار
التي في العالم العالوي متناسبة غير قابلة لاختلاف الصور فالشمس لا تقبل أن تكون على غير تلك
الصورة وما يجري في العالم هو من آثار نفوس الافلاك وعقولها وأصلهم في الموجودات الاول سبحانه أن
لا يتخلق شيئا باختيار فاجاد العقل الاول انما هو بالذات ايجاب العلة معلولها فالعالم العالوي والسفلي
لا مفتتح لوجودهما عندهم لان العلة والمعلول موجودان معا وتقدم العلة على المعلول انما هو بالذات
لا بالوجود في هذين وتحليل كثير ليس هذا موضع استيفائه ولا مستند لهم فيه على طريق البرهان
واذا ضويفوا في المطالبة به قالوا لا يدرك بالبرهان فيه وانما يدرك بالرياضيات فمن أحكمها علم ما قلناه
ضرورة قال المحققون وهذا سخر فان الرياضيات هي الهندسة والحساب والهيئة والموسيقى وهذه
لا ارتباط بينها وبين المطالب فان الهندسة انما هي النظر في هيئة الجسم المتصل والحساب النظر في
الكم المنفصل والهيئة النظر في كيفية الاجسام والموسيقى النظر في ترتيب الالمان وتقطيعها على وجه
مخصوص ثم لهم رضوا في القطعيات بما لا يعيد الاشبه الظن (ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور)
والموجود الاول فاعل بالاختيار بالذات فهو تعالى فاعل الكل والى قدرته ينتسب الجميع خالق كل
شيء لا إله الا هو الواحد القهار ربنا لا تزغ فلو بنا بعد اذهبتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت
الوهاب (قوله في الآخر ما أنعمت على عبادي من نعمة) وفي الآخر (ما أنزلت من بركة) ﴿قلت﴾

الموهم نحو مطر نابتوه كذا فلا يجوز وان لم يعتد التأثير لانه يشبه قول معتقده (قوله ما أنعمت على
عبادي من نعمة) وفي الآخر (ما أنزلت من بركة) (ب) يعني بالنعمة والبركة المطر لا هو من نعم ثم يحتمل
أن هذه المقالة كانت منهم فيما قبل واستمر ويحتمل أنها كانت فيما قبل الاخبار بهذا الحديث

وحدثني عباس بن عبد العظيم العبدي ثنا النضر بن محمد ثنا عكرمة وهو ابن جابر ثنا أبو زميل حدثني ابن عباس قال مطر الناس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح (١٨٣) من الناس شاكروهم كافر قالوا هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد

صدق نوء كذا وكذا قال فزلت

هذه الآية فلا أقسم بمواقع
لنجوم حتى بلغ وتبعوا
رزقكم أنكم تكذبون *
حدثنا محمد بن مني ثنا عبد
الرحمن بن مهدي عن شعبة
عن عبد الله بن عبد الله بن
حبر قال سمعت أنس قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم آية المنافق بغض
الأنصار وآية المؤمن حب
الأنصار * حدثنا يحيى بن
حبيب الحارثي ثنا خالد
بغوي ابن الحرب ثنا شعبة
عن عبد الله بن عبد الله
ابن حبر عن أنس عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال
حب الأنصار آية الإيمان
وبغضهم آية الفراق *
وحدثني زهير بن حرب
قال حدثني معاذ بن معاذ
ح وحدثنا عبيد الله بن
معاذ واللفظ له قال ثنا
شعبة عن عدي بن ثابت
قال سمعت البراء يحدث
عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال في الأنصار
لا يحبهم المؤمن ولا
يبغضهم المنافق من
أحبهم أحبه الله ومن
أبغضهم أبغضه الله قال
شعبة قلت لعدي سمعته من
البراء قال إياي حدث *
حاشا قتيبة بن سعيد ثنا
بمعوب يعني ابن عبد

يعني بالنعمة والبركة المطر لا عموم النعم ثم يحتمل أن هذه المقالة منهم كانت فيما قبل واستمررت ويحتمل
إنها إنما كانت فيما قبل الأخبار بهذا الحديث **قوله** في سند حديث ابن عباس (العبدي) (ع)
وعند العذري العبدي وهو تصحيف **قوله** فزلت فلا أقسم بمواقع النجوم (ع) يعني بالنجوم نجوم
السماء ومواقعها مطالعها أو مغاربها أو انكدارها وانتشارها في القيامة على اختلاف المفسرين في
ذلك رقبيل المراد بمواقع النجوم منازل القرآن لانه نزل فجوما و قيل مواقع النجوم محكم القرآن واختلاف
أيضا في الرزق المذكور فقال ابن عباس (تجعلون رزقكم) أي شكركم تقولون طربنا بنوء كذا

﴿ أحاديث حب الانصار ﴾

(**قوله** آية المنافق الى آخره) ﴿ قلت ﴾ الأنصار لغة جمع ناصر وهم في العرف اسم لأنصاره صلى
الله عليه وسلم من الأوس والخزرج ولم يكن الأنصار اسم لهم في الجاهلية حتى سماهم به الله سبحانه في
القرآن والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوهما الحارث بن ثعلبة وأمهما قبيلة بنت كاهل بن عذرة
قضاعية وقيل هي ابنة جفنة بن عمرو بن عامر وهم أعني الأنصار من ولد يمين بن قحطان لامن
ذرية اسمعيل عليه السلام * ثم قد علمت أن الحكم في القضية تارة يكون بحسب العنوان نحو الكاتب
متحرك وتارة بحسب الموضوع نحو الانسان كاتب والحكم في الحديث من القسم الاول فان الأنصار
من علمت سابقتهم في إعزاز الدين وبذلهم النفس والمال في نصرته صلى الله عليه وسلم فن أحبهم من
هذه الخبيثة فهو مؤمن ومن أبغضهم مناهف وكافر فلا يتناول الحديث من أحبهم أو أبغضهم لذواتهم أو
لأسباب آخر نعم هو في بعضهم عاص فليجتهد في رد ذلك عن نفسه بأن يتذكر ما لهم من السابقة والمثلة

(**قوله** فزلت د فلا أقسم بمواقع النجوم) (ع) يعني بالنجوم نجوم السماء ومواقعها مطالعها
أو مغاربها أو انكدارها وانتشارها في القيامة على اختلاف المفسرين في ذلك وقيل المراد بمواقع
النجوم منازل القرآن وقيل مواقع النجوم محكم القرآن لانه نزل كذلك واختلاف أيضا في الرزق
المذكور فقال ابن عباس (تجعلون رزقكم) أي شكركم تقول مطربنا بنوء كذا * وأما لاسناد وفيه عمرو
ابن سواد بتشديد الواو وآخره دال ومنهم من يخفف الواو ومنهم من يقوله بتشديد الواو والراء (١) وفيه
عباس بن العبدي وعند العذري العبدي وهو تصحيف * وفيه أبو زميل بضم الزاي وفتح الميم واسمه
سمال ابن الوليد الخنفي البجلي قال ابن عبد البر أجمعوا على أنه ثقة

﴿ باب حب الانصار من الايمان الى آخره ﴾

(ش) الأنصار في اللغة جمع ناصر وغلب في العرف على أنصاره صلى الله عليه وسلم من الأوس
والخزرج ولم يكن الأنصار اسم لهم في الجاهلية حتى سماهم الله به في القرآن * والأوس والخزرج أخوان
شقيقان أبوهما الحارث بن ثعلبة وأمهما قبيلة بنت كاهل بن عذرة قضاعية وقيل ابنة جفنة بن عمرو وهم
أعني الأنصار من ولد يمين بن قحطان لامن ذرية اسمعيل عليه السلام (**قوله** آية المنافق الى آخره)
(ب) قد علمت أن الحكم في القضية تارة يكون بحسب العنوان نحو الكاتب متحرك والاصابع وتارة
بحسب الموضوع نحو الانسان كاتب والحكم في الحديث من القسم الاول فن أحب الأنصار من
(١) قلت هذا الضبط الاخير لم يذكره أحد ممن صنف في الرجال فلهذا تعرف ممن يقوله قاله مصححه

الرحمن العاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغض الانصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر

من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فان قلت ﴾ والمهاجر ون أيضا لهم هذه الحيشة فلم خص الانصار ﴿ قلت ﴾ قد جاء ما يشير الى أنهم مثلهم وهو قوله في حديث البزار في كل الصحابة فبعضي أحبهم وبيغضى أبغضهم أو يقال إنما خصهم لان المناهقين كانوا يتر بصون بالموثنين الدوائر ويرون أن الحامي لهم منها انماهم الانصار لمنعتهم ودارهم فكانوا يبغضونهم لذلك جعل صلى الله عليه وسلم ذلك آية المناق (قوله فلق الحبة) أى شقها بالنبات وهى بفتح الحاء اسم لما يزرع من الحبوب وبكسر ها اسم لما ينبت بنفسه منها ومعنى برأ خلقه والنسمة قيل النفس وقيل الانسان وقيل كل ذى روح وقيل كل ذى نفس بفتح الميم (قوله فى الآخر) إنه لم يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره ﴿ قلت ﴾ يوجه بنحو ما تقدم فى الانصار فان عليا بمن علمت سابقته ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أحبه من هذه الحيشة فهو مؤمن ومن أبغضه منها فهو منافق وفى الصفوة رثى يزيد بن هرورون فى النوم فقيل ما فعل الله بك قال غفر وعاتب قيل فىم عاتبك قال قال يازيد تروى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خيرا قال يازيد انه كان يبغض أبا الحسن على بن أبى طالب والفقهاء يذكرون على سبيل الفرض أن العبد اذا روى حديثا يتضمن عتقه قبل ولا يذكرون فى ذلك نص حديث وأحسن ما يمثل به ذلك الأصل هذا الحديث وحديث أبى قتادة فى تفصيل القاتل بالسلب المذكور فى كتاب الجهاد

وحدثنا عثمان بن محمد بن
أبى شيبة قال ثنا جريح
وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة
ثنا أبو أسامة كلاهما عن
الأعمش عن أبى صالح عن
أبى سعيد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يبغض
الانصار رجل يؤمن بالله
واليوم الآخر حدثنا أبو بكر
ابن أبى شيبة ثنا وكيع وأبو
معاوية عن الأعمش ح
وحدثنا يحيى بن يحيى
واللفظ له قال أنا أبو معاوية
عن الأعمش عن عدى بن
نابت عن زر قال قال على
والذى فلق الحبة وبرأ
النسمة إنه لم يدر النبي الامى
صلى الله عليه وسلم الى أن
لا يحببنى إلا مؤمن ولا
يبغضنى إلا منافق

حيشة نصرتهم للنبي صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن ومن أبغضهم منها فهو كافر فلا يتناول الحديث من أحبهم أو أبغضهم لذواتهم أو لأسباب أخر نعم هو فى بغضهم عاص فلا يجتهد فى درء ذلك عن نفسه بان يتذكر ما لهم من السابقة والمزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فان قلت ﴾ والمهاجر ون لهم أيضا هذه الحيشة فلم خص الانصار ﴿ قلت ﴾ قد جاء ما يشير الى أنهم مثلهم وهو قوله فى حديث البزار فى كل الصحابة فبعضي أحبهم وبيغضى أبغضهم أو يقال إنما خصهم لان المناهقين كانوا يتر بصون بالموثنين الدوائر ويرون أن الحامي لهم منها انماهم الانصار لمنعتهم ودارهم فكانوا يبغضونهم لذلك جعل صلى الله عليه وسلم ذلك آية المناق (قوله فلق الحبة) هو بالفتح للحاء اسم لما يزرع من الحبوب وبكسر ها اسم لما ينبت بنفسه منها ولفقها شقها بالنبات ومعنى برأ خلقه والنسمة قيل النفس وقيل الانسان وقيل كل ذى روح وقيل كل ذى نفس بفتح الميم (قوله فى الآخر) إنه لم يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره (ب) يوجه بنحو ما سبق فى الانصار فان عليا بمن علمت سابقته ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى الصفوة رثى يزيد بن هرورون فى النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر وعاتب قيل فىم عاتبك قال يازيد تروى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خيرا قال يازيد انه كان يبغض أبا الحسن على بن أبى طالب والفقهاء يذكرون على سبيل الفرض أن العبد اذا روى حديثا يتضمن عتقه قبل ولا يذكرون فى ذلك نص حديث وأحسن ما يمثل به ذلك الأصل هذا الحديث وحديث أبى قتادة فى تفصيل القاتل بالسلب المذكور فى كتاب الجهاد واما الاسناد ففيه عبد الله بن جبر فعيد مكبر فى اسمه واسم أبيه وجبر بفتح الجيم واسكان الباء ويقال أيضا فيه جابر وفيه البراء بن عازب بالمد وهو المعروف وحكى فيه ابن الصلاح القصير وفيه يعقوب بن عبد الرحمن القارى بتشديد الياء منسوب الى القارة قبيلة معروف وفيه زر بكسر الزاى وتشديد الراء ابن حبيش بضم الحاء المهملة مصغرا وآخره شين معجمة وهو من المعمرين أدرك الجاهلية وما بسنة اثنتين وثمانين وهو ابن مائة وعشرين وقيل اثنتين وعشرين وقيل سبع وعشرين سنة

﴿ أحاديث ما في النساء من قلة العقل ﴾

(قوله يا معشر النساء) (د) المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالإنسان معشر والجن معشر والنساء معشر والشياطين معشر (ط) ويعني بالصدقة غير الواجبة لا الواجبة لقوله في بعض الطرق ولومن حليكن اذلاز كاه في الحلي والاستغفار طلب المغفرة وقد يكتفي بها عن التوبة لانه انما يكون عن ندم وهو دون توبة جدير بالرد وتكثير للوزر لانها حالة المناق المستهزئ ﴿قلت﴾ الاستغفار انما هو طلب المغفرة فكما يجوز طلبها باللفظ الاستغفار مع التلبس بالخالفه يجوز طلبها باللفظ الاستغفار كما تدل عليه الآي والأحاديث (قوله رأيتهن) أي رأيتهن صنفكن لا المخاطبات وأكثريتهن هو السبب في أمرهن بالاكثر ﴿فان قلت﴾ أكثريتهن مع قوله في حديث أهل الجنة لكل واحد منكم زوجتان تدل أن صنف النساء أكثر من صنف الرجال ﴿قلت﴾ أكثريتهن حيث لا تستلزم أكثريتهن دائما أو يقال الزوجتان انما هما بعد الخروج من النار وانهما ليستا بآدميتين وهو دليل قوله تعالى (وزوجناهم بحور عين) (قوله جزلة) أي ذات عقل (ع) قال ابن دريد الجزلة العقل وفي كتاب العين امرأة جزلة أي ذات عجيذة عظيمة والجزل العظيم من كل شيء ومنه عطاء جزل ﴿قلت﴾ ومن جزلتها أنهم تسأل الاعن السبب لتعترز منه (قوله تكثرن اللعن) (ع) اللعن لغة الطرد وشرعا الطرد عن رحمة الله تعالى ففيه أن اللعن وكفران العشير من الذنوب (د) كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار وأما اللعن فمن المعاصي الصغائر لانه كبيرة لقوله وتكثرن اللعن والصغيرة اذا كثرت صارت كبيرة واتفقوا أنه لا يجوز لعن المعين وان كان كافرا لان اللعن ابعاد عن رحمة الله تعالى ولا يبعد عنها من لا تعرف خاتمة الا أن يعلم بنص أنه مات أو يموت كافرا كأبي لهب وابليس وأما اللعن بصفة كالحالقة وآكل الربا والظالم فجائز لوروده (ط) وكثرة اللعن كانت عادة نساء العرب ثم غلبت في الرجال حتى كانوا اذا استحسنوا شيئا لعنوه فيقولون ما أشعره لعنه الله ولذا كانت قصيدة ابن دريد تسمى الملعونة لحسنها كانوا اذا سمعوها قالوا ذلك (قوله وتكفرن العشير) (ع) العشير الزوج والزوجة لانه من المعاشرة وكل منهما معاشر الآخر والعشير أيضا الخليط والصاحب قال الباجي ويحتمل أن

﴿ باب ما في النساء من نقص العقل والدين الى آخره ﴾

(قوله يا معشر النساء) (ح) المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالإنسان معشر والجن معشر والنساء معشر والشياطين معشر (ط) ويعني بالصدقة غير الواجبة لقوله في بعض الطرق ولومن حليكن والاستغفار طلب المغفرة وقد يكتفي به عن التوبة لانه انما يكون عن ندم وهو دون توبة جدير بالرد وتكثير للوزر لانها حالة المناق المستهزئ (ب) الاستغفار انما هو طلب المغفرة فكما يجوز طلبها باللفظ الاستغفار مع التلبس بالخالفه يجوز طلبها باللفظ الاستغفار كما تدل عليه الآي والأحاديث (قوله رأيتهن) أي صنفكن (قوله جزلة) أي ذات عقل (ب) ومن جزلتها أنهم تسأل الاعن السبب لتعترز منه (قوله تكثرن اللعن) (ع) اللعن لغة الطرد وشرعا الطرد عن رحمة الله تعالى ففيه أن اللعن وكفران العشير من الذنوب (ح) كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار وأما اللعن فانه من المعاصي لانه كبيرة لقوله تكثرن اللعن والصغيرة اذا كثرت صارت كبيرة واتفقوا أنه لا يجوز لعن المعين وان كان كافرا الا أن يعلم بنص أنه مات أو يموت كافرا كأبي لهب وابليس وأما اللعن بصفة كالحالقة وآكل الربا والظالم فجائز لوروده (قوله وتكفرن العشير) العشير الزوج والزوجة

حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر
المصري أنا الليث عن
الماد عن عبد الله بن دينار
عن عبد الله بن عمر عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال يا معشر النساء
تصدقن وأكثرن الاستغفار
فاني رأيتهن أكثر أهل
النار فقالت امرأة منهن
جزلة ومالنسا رسول الله
أكثر أهل النار قال
تكثرن اللعن وتكفرن
العشير ما رأيته

يريد به في الحديث الزوج خاصة ويحتمل أن يريد به كل من عاشرته والحديث يدل على خلاف ما قال
لأنه شرحه بما يرجع إلى معنى الزوج وأيضاً استحقاقهن النار يدل أنه الزوج لعظم حقه عليهن دون
غيره (ع) كفران العشير من الذنوب وقال الداودي كفران النعمة من أكبر المعاصي قال ولو كان كفراً
حقيقة لم يمكن منها الزوج ولم يتوارثا (د) بل كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار (قوله من ناقص
عقل) (ط) هو صفة لمحذوف أي ما رأيت أحداً من ناقص وأغلب تعجب من الرجال كيف يغلبهم من
قصرن درجته عنهم * (قلت) * الرجال في معنى المفعولين ولا يجوز التعجب من فعل المفعول
والصواب أنه تعجب من كثرة غلبتهن (ع) ومن معنى الحديث في غلبتهن الرجال قول الأعشى «وهن
تمر غالب لمن غلب» وقول معاوية يغلبن السكرام ويغلبن اللثام وقول صاحبة أم زرع وأغلبه والناس
يغلب * (قلت) * ذكر الغزالي أن ابن المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقي
أربعين سنة لا يرى إلا من داره إلى المسجد ومع هذا فكان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء
واللب العقل الخالص من لباب الشيء وهو خالصه أي إنك مع ما فيك من الرذيلتين خلقتن سالبات
لنهي الرجال ذوى العقل (قوله أمان نقصان عقلها) (م) نقصان شهادتهن لا يستقل دليلاً على نقصان
عقلهن حتى يتم بما نبه الله سبحانه عليه من عدم ضبطهن بقوله تعالى (فتذكر أحداً منهن الأخرى) وقد
اختلف في العقل فتيل هو العلم وقيل هو بعض العلوم الضرورية وقيل قوة بفرقها بين حقائق
الأشياء المعاونة فالأول تبع فيه اللغة إذ لا فرق بين علمته وعقلته فنقص عقلهن عليه حقيقة لأن الضبط
من العلم فنقصه نقص عقل وعلى أنه قوة فنقص الضبط يدل على نقص تلك القوة * (قلت) * القائل
بالأول القاضي وبالتالي أبو المعالي وبالتالي المجاصي (د) قال أصحابنا المتكلمون محل العقل القلب
وقال بعض العلماء محله الدماغ (قوله وأما نقصان دينها) (١) إلى آخره (م) نقص دينها بذلك صحيح إذا
قلنا العبادات الدين لأن من نقص عبادة نقص ديناً ولا يمتنع أن يقال أنه يقصر ولا يقال أنه
ناقص الدين لأن تركه الصلاة إنما هو تنزيه لله تعالى أن يعبدنه مستقذراً بخلاف المسافر فجاء النقص
فيهن من هذا الوجه وأيضاً النقص للمسافر غير لازم لأن لا يسافر فلا يسقط عنه وهو لمن لازم إذ
ليس لمن أن لا يحضن وقد لا يحتاج إلى هذا لأن المسافر إنما يغير العدد من ترك الصلاة بجملة * (ع)

ويطلق أيضاً على الخليلط والصاحب (قوله من ناقص عقل) (ط) صفة لمحذوف أي ما رأيت أحداً من
ناقص وأغلب تعجب من الرجال كيف يغلبهم من قصر درجته عنهم (ب) الرجال في معنى المفعولين
ولا يجوز التعجب من فعل المفعول فالصواب أنه تعجب من كثرة غلبتهن الرجال * وذكر الغزالي أن ابن
المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقي أربعين سنة لا يرى إلا من داره إلى المسجد
ومع هذا كان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء واللب العقل الخالص من لباب الشيء
وهو خالصه (قوله وأما نقصان دينها) لا يعترض بالمسافر فإنه يقصر ولا يقال أنه ناقص دين لأن
تركه الصلاة إنما هو تنزيه لله تعالى أن يعبدنه مستقذراً بخلاف المسافر وأيضاً النقص للمسافر غير
لازم إذ لا يسافر وقد لا يحتاج إلى هذا لأن المسافر إنما يغير العدد ومن يترك الصلاة بجملة (ب)
فرقه الثاني ينتج له العكس لأن الذي وقعت به المعارضة إنما هو مسافر قصر فإذ قصر وكان له أن لا
يسافر فهو أولى بالنقص والصواب الفرق بأن المسافر إنما يغير العدد (ح) والحديث بين في أن
الحائض لا تناب على تركها الصلاة وقالوا في المسافر والمريض يتركان النوافل لعذرهما إنما يكتب
لهما ثواب ذلك الذي كان في الصحة والحضر وفرق بأنه كانت نيتهما الدوام لولا العذر والحائض لم تكن

من ناقصات عقل ودين
أغلب لدى لب منسكن
قالت يا رسول الله وما
نقصان العقل والدين قال
أما نقصان العقل فشهادة
أمرأتين تعدل شهادة
رجل فهذا نقصان العقل
ونقصت الليالي ما تصلى
وتعطر في رمضان فهذا
نقصان الدين * وحدثني أبو
الطاهر أخبرنا ابن وهب
عن بكير بن منصور عن
ابن الهادي هذا الإسناد مثله *

(١) لعله رواية في هذا
الحديث نصها وأما نقصان
دينها فإنها تمكن الخ كما
في البخاري أو هو متصل
بالمعنى كما هو غالب عادة
هؤلاء الشراح كتبته
مصممه

ينسكس فرقه الأول بأنه قد أيج لهن الذكر والتلاوة وهو من معنى الصلاة وفعل المناسك الا الطواف والمعكفة تفعل ما كانت تفعله الا الصلاة والبقاء في المسجد على أحد القولين عندنا * (قلت) لا ينسكس بذلك لان الامام لم يفرق بأنهما منعت من كل العبادات حتى يجاب بأنه قد أيج لها كثير منها وانما فرق بأنهما منعت من الصلاة التي هي أشرف العبادات وان العبد أقرب ما يكون من الله سبحانه وبها وفرق الامام الثاني ينتج له العكس لان الذي وقعت فيه المعارضة انما هو مسافر قصر فاذا قصر وكان له أن لا يسافر فهو أولى بالنقص والصواب الفرق بأن المسافر انما غير العدد (د) والحديث بين في ان الحائض لا تناب على تركها الصلاة وقالوا في المسافر والمرضى يتركها نوافل الصلاة لعدم رعايتها يكتب لهما نواب ما كما ينتفلان به في الصحة والحضر وفرق بأنهما كانت نيتهما الدوام لولا العذر والحائض لم تكن نيتهما الدوام وانما نظير الحائض من كان يتنفل مرة ويترك أخرى فهذا لا يكتب له لانه لم تكن نيته الدوام **قوله** في سند الطريق الاخر من رواية اسمعيل (عن عمرو بن أبي عمرو عن المقبري) (ع) قال الدمشقي المقبري هنا هو أبو سعيد والد سعيد قال الدارقطني ورواه سليمان بن بلال عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد قال وقول سليمان أصح (د) وفي بابه المقبري القتيح وهو نسب الى المقبرة وفي بابه المقبرة الحركاب الثلاث وقيل في نسبه الى المقبرة انه كان ينزل الى المقابر وقيل ان منزله كان عندها وقيل ان عمر وكله بحضرها

حديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة *

أي وسجدها (قلت) والظاهر في الشيطان أنه ابليس لقوله فعصيت ولم يبك ندما بل حسدا أن دخل الجنة بالسبب الذي عصى هو به ولا يمتنع أن يكون بكاه حقيفة لانه جسم ولا يتفق له هذا دائما لان اذا ليست من العاط العموم والويل الهلاك وتقدم انها كلمة تقال عند الوقوع في الهلاك والألف في ويلناه للندبة **(قوله أمر ابن آدم بالسجود)** (ع) السجود لغة الميل ووضع الجبهة في الارض والخضوع والمطأ طأة سجدت النخلة مالت وسجدت الناقة طأطأت رأسها ويقال سجدت ثلاثيا في الاربعة

نيتهما الدوام وانما نظير الحائض من كان يتهل مرة ويترك أخرى فهذا لا يكتب له لانه لم تكن نيته الدوام * وأما الاسناد ففيه ابن الهادي واسمه يزيد بن عبد الله بن أسامة وأسامة هو الهادي لانه كان يوقد نار الهمدي بها الأضياف ومن سلك الطريق (ح) وهكذا يقوله المحدثون بغيره وهو صحيح على لغة واختار الهادي بالياء وفيه بكر بن مضر بفتح الباء من بكر وضم الميم من مضر

باب من يسجد لله فله الجنة الى آخره *

(ش) (قوله اذا قرأ ابن آدم السجدة) أي وسجدها (ب) والظاهر في الشيطان أنه ابليس لقوله فعصيت ولم يبك ندما بل حسدا أن دخل الجنة بالسبب الذي عصى هو به ولا يمتنع أن يكون بكاه حقيفة لانه جسم ولا يتفق له هذا دائما لان اذا ليست من ألفاظ العموم والويل الهلاك والألف في ويلناه للندبة **(قوله أمر ابن آدم بالسجود)** (ع) السجود لغة الميل ووضع الجبهة في الارض والخضوع والمطأ طأة (ط) انما السجود الخضوع استعمال في الثلاثة الباقية لانها لازمة الخضوع (ب) فيكون فيها مجازا لانه خير من الاشتراك الذي هو ظاهر الاول واحتجت به الحنفية على وجوب سجود التلاوة قالوا لانه شبهه بما هو واجب بدليل الدم على تركه * وأجيب بأنه شبهه به في الصورة لافي الحكم رآه فذكر ما سلف له (ط) وأيضا لم يذم على ترك السجود فقط بل وعلى استكباره وتسفيهه

وحدثني الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن اسحق قالنا ابن أبي مريم أنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو عن المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معنى حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب محمد بن العلاء قالنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله وفي رواية أبي كريب يابوسلى أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت في النار * وحدثنا زهير بن حبيب ثنا وكيع عن الاعمش بهذا الاسناد مثله غير أنه قال فعصيت في النار *

(ط) إنما السجود الممنوع واستعمل في الثلاثة الباقية لأنها لازمة الممنوع (قلت) فيكون فيها مجازاً وظاهر الأول أنه فيها حقيقة فيتعارض المجاز والاشتراك والمجاز خير من الاشتراك (ع) وأما أسجد الرباعي فقال يعقوب أسجد اذا طأ طأ وقال ابن دريد اذا أدام الاطراق الى الارض (م) واحتجبت به الحنفية على وجوب سجود التلاوة قالوا لأنه شبهه بالسجود الذي أمر به والذي أمر به واجب لأنه ذم على تركه ويجب بأنه انما شبهه به في الصورة لا في الحكم رآه فذكر ما سلف له (ط) وأيضاً لم يذم على تركه السجود فقط بل وعلى استكباره وتسفيهه أمر به سبحانه حيث قال (أنا خير منه) وبه كفر لا بتركه السجود (م) ولو احتجوا بقوله أمر ابن آدم لصح على مذهب الاشعرى في أن المندوب غير مأور به (ع) الخلاف في أن المندوب مأور به انما هو في أمر الشارع والتعبير هنا من لفظ ابليس فعله أخطأ في التعبير بالأمر كما أخطأ في قوله (أنا خير منه) (فان قيل) قد أقره صلى الله عليه وسلم بتركه الانكار عليه قيل قد ترك كثير من مقال الكفار ولم يكن ذلك اقراراً لها وكذلك ليس في قوله فله الجنة دليل على وجوبها لأنه ليس كل ما يدخل به الجنة واجبا قال المفسرون وكان سجود الملائكة لآدم عليه السلام تحية له لعبادة لآدم عليه السلام وقيل ان سجود التحية مباح كسجود إخوة يوسف في قوله تعالى (ونحو واله سجداً)

﴿ أحاديث التكفير بترك الصلاة ﴾

(قول بين الرجل والكفر ترك الصلاة) (ع) أي بين المسلم وبين أن يتسم بسمة الكفر ترك الصلاة وقد يكون معنى الحديث أن بالصلاة يميز المسلم من الكافر فاذا تركها دخل في أهل الكفر * (قلت) * معنى الأول ترك الصلاة صفة أهل الكفر فاذا تركها اتصف بصفتهم ولا فرق بين الوجهين في المعنى لأن كلاهما يرجع الى كون الترك سبباً في الكفر * ويتضح ذلك بأن تعرف ان السكأن بين أمرين أمر به وبه كفر لا بتركه السجود (م) ولو احتجوا بقوله أمر ابن آدم لصح على مذهب الاشعرى في أن المندوب غير مأور به (ع) الخلاف في أن المندوب مأور به انما هو في أمر الشارع والتعبير هنا بالأمر من لفظ ابليس فعله أخطأ كما أخطأ في قوله (أنا خير منه)

﴿ باب التكفير بترك الصلاة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ (قول بين المسلم والكافر ترك الصلاة) (م) أي بين المسلم وبين أن يتسم بسمة الكفر ترك الصلاة وقد يكون المعنى أن بالصلاة يميز المسلم من الكافر فاذا تركها دخل في أهل الكفر (ب) معنى الأول ترك الصلاة صفة أهل الكفر فاذا تركها اتصف بصفتهم ولا فرق بين الوجهين في المعنى لأن كلاهما يرجع الى كون الترك سبباً في الكفر * ويتضح ذلك بأن تعرف أن السكأن بين الأمرين في مثل هذا التركيب تارة يكون سبباً في حصول ما بعده لما قبله نحو بيني وبين رؤية الهلال أن أنظر اليه وتارة يكون مانعاً من حصوله له نحو بيني وبين رؤية هذا الجبل والحديث من القسم الأول ويشكل جعله من الثاني لأن الأصل في المانع اذا أزيل حصل الممنوع وترك الصلاة ليس كذلك وجعله (ح) منه وأخذت كلف الجواب فقال يتخرج على حذف مضاف تقديره بين الرجل والكفر عدم ترك الصلاة وأنت تعرف أن ما ذكرناه أبين وأقرب * (قلت) * قال الطيبي ترك الصلاة مبتدأ والظرف خبره ومتعلقه محذوف قدم ليفيد الاختصاص ويؤيده حديث كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة وظاهر الحديث نظير قوله تعالى (ومن يبتغنا وبينك حجاب) وقوله جل وعز (وجعل بين البعيرين حاجزاً) فاذا ذهب الى

حدثنا يحيى بن يحيى
القيسي وعثمان بن أبي
شبة كلاهما عن جرير
قال يحيى أخبرنا جرير
عن الاعمش عن أبي
سفيان قال سمعت جابراً
يقول سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول ان
بين الرجل وبين الشرك
والكفر ترك الصلاة *

في هذا التركيب تارة يكون سببا في حصول ما بعد ما قبله نحو بين وبين رؤية الهلال أن أنظر اليه وتارة يكون مانعا من حصوله له نحو بين وبين رؤيته هذا الجبل والحديث من القسم الاول ويشكل جعله من الثاني لان الاصل في المانع أنه اذا أزيل حصل الممنوع وترك الصلاة انما يزيل بفعلها وفعلها لا يكون موجبا للكفر وجعله (د) منه وأخذت كلف الجواب فقال يتخرج على حذف مضاف فقال التقدير بين الرجل وبين الكفر عدم ترك الصلاة وعدم تركها انما يرتفع بالترك وترك الصلاة كفر وأنت تعرف ان ما ذكرناه أبين وأقرب (ع) وأجمعوا على كفر من جحد وجوب الصلاة (قلت) ولما نقل هذا الاجماع في درس شيخنا أبي عبد الله بن عرفة عارضته بقول ابن الحاجب في كتابه الأصلي «وفي منكر حكم الاجماع ثالثا ان كان نحو العبادان الخمس كفر» فخاض الشيخ وأهل مجلسه في التماس الجواب ولم يتوصل من جوابهم ما يحسن كنهه وأقرب ما يجاب به أن يعمل الخلاف المذكور على منكر حكمه متأولا كحال مانعي الزكاة أيام أبي بكر على ان المأزري في شرح أقضية التلقين لم يحك خلافا في عدم كفرهم وقال انه مذهب أهل السنة ولكن الخلاف في كفرهم موجود في العصر الاول (ع) واختلف فيمن أقرب وجوبها وأبي ولم يفعل ولم يعد أن يفعل فقال الكوفي والمزني لا يقتل ويعزر حتى يصلي واختاره بعض شيو خنا وقال جماعة من السلف وابن حبيب يقتل كفرا ولا يستتاب عند ابن حبيب محتجين بالحديث وقال الكافة يقتل حدا محتجين باجماع الصدر الاول على مواريثهم ودقهم في مقابر المسلمين واختلف في استتابتهم قال ابن القصار ومن لم يستتبهم جعله من الحدود التي لا يسقطها التوبة والصحيح ما ذهب اليه الكافة من عدم الكفر لقوله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به) الآية والقتل لقوله تعالى (فان تابوا) الآية (قلت) خرج ابن رشد على قتله حدا أو كفرا الارث وعدمه (ع) وان وعد أن يصلي ولم يفعل فاختلف فيه وفي استتابته وتأخيريه ومذهب مالك أنه يؤخر حتى يخرج الوقت فان خرج ولم يصل قتل (قلت) الخلاف الذي فيه هو أن مالك قال يقتل وقال ابن حبيب

هذا المعنى وجب خلاف المقصود ولذلك قيل فيه وجوه (أحدها) أن ترك الصلاة معبر به عن فعل ضده لان فعل الصلاة هو الحائز بين الايمان والكفر فادا ارتفع رفع المانع (وثانيها) قول القاضي يحتمل أن يؤول ترك الصلاة بالحد الواقع بينهما فن تركها دخل الحد وحام حول الكفر ودنا منه ﴿قلت﴾ وعلى هذا لا يؤخذ من الحديث كفر تارك الصلاة (وثالثها) متعلق الطرف محذوف تقديره ترك الصلاة وصلته بين العبد والكفر والمعنى بوصله اليه قال الطيبي وأمتن الوجوه وأقواها الثاني ثم الوجوه الثلاثة من باب التغليظ أي المؤمن لا يتركها نحو قوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) ﴿قلت﴾ انما يحتاج الى هذا في الاول والثالث وأما الثاني فلا دليل فيه على الكفر كما أشرنا اليه فيما سبق وقال ويمكن أن يقال إن الكلام مصوب (١) على غير مقتضى الظاهر لان الظاهر أن يقال بين الايمان والكفر ترك الصلاة أو بين المؤمن والكافر تركها فوضع موضع المؤمن العبد وموضع الكافر الكفر فجعله نفس الكفر مبالغة وإشعارا بان حقيقة العبودية أن يخضع لمعبوده ويشكر نعمه الظاهرة والباطنة وحقيقة من اتصف بالكفر أن يستكف عن عبوديته ويسترحق نعمه ويعمسه (٢) وأظهر الشكروا كماله وعموده وقوامه أداء الصلاة وإقامتها كانه قيل المعروف بين المؤمن والكافر ترك أداء شكر المنعم الحقيقي فن أقامه فهو مؤمن ومن تركه فهو كافر فعلى هذا الكفر بمعنى كهران النعمة والعبودية اظهار التذلل ولا يستحقها الا لمن له غاية الافضال وهو الله تعالى (ع) وأجمعوا على كفر من جحد وجوب الصلاة (ب) ولما نقل هذا الاجماع في درس شيخنا

(١) أي عمال به صوب
أي ناحية غير مقتضى
الظاهر أي مخرج عليه
كتبه مصححه

(٢) بالصاد أي يحقره
ولا يشكره اه مصححه

لا يقتل بل يوجع أدبا والذي في تأخيريه هو أنه يؤخر في المشهور إلى آخر الوقت الضروري وقال ابن خوير مندد إلى آخر الاختياري وأما أنه يؤخر حتى يخرج الوقت جملة كما ذكر فلم أره مع أنه الذي يقتضيه النظر لأن يخرج الوقت يتحقق الترك أو يعني بآخر وقت الضرورة خروجه والدماء أحق ما احتيط لها وفي قتله بالسيف أو نخصا قولان لا شبه وبعض المتأخرين (ع) واختلف في ترك غيرهما من المرائض كالزكاة والصوم والحج والوضوء والغسل فقال مالك من قال لا أتوضأ أولا أصوم يستتاب فإن تاب ولا قتل وإن قال لا أركى أخذت منه كرها فإن أبي قوتل وإن قال لا أحج لم يجبر لأنه على التراخي وقال ابن حبيب من قال لا أتوضأ ولا أغتسل أولا أصوم أو ترك الزكاة أو الحج فهو كافر وقاله الحكم وجماعة من السلف وقال غيرهم لا يكفر إلا بجد الوجوب واحتجوا بإجماع الصدر الأول على مواريثه ودفنه في مقابر المسلمين وهكذا في الزكاة إذا امتنع منها ولم يصرح

﴿أحاديث تفضيل بعض الأعمال على بعض﴾

(قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل) قلت ﴿السائل أبو ذر وإنما سأل عنه ليلتزمه كعادتهم في الحرص على الخير ويصح لغة إطلاق أن بعض الأعمال أفضل وأقبح من بعض واختلف في إطلاق أوجب وأحل وأحرم فنهى الباقلاني وتوقف فيه السيوري وعبد الحميد والمنع مقتضى العريية لأن أفضل التفضيل لا يبنى إلا بما يقبل الزيادة والنقص كالتعجب وهذه الصفات لا تقبلها إذ لا يقال واجب جدا وكذا في بقيتها وصحة اقتدار لفظة جدا بصفة هي معيار ما يقبل الزيادة والنقص وما وقع في المدونة في كتاب الصلاة من قوله وكان أولاها بالقضاء أرجب ما عند الله وفي كتاب الجمل قلت فإن ضرب أجلا قال ذلك أحرم وفي كتاب المساقاة ولا بأس أن يلغى البياض

أبي عبد الله بن عرفة عارضته بقول ابن الحاجب في كتابه الأصلي دوفي منكر حكم الإجماع ثالثا إن كان نحو العبادات الخمس كمرء نفاض الشيخ وأهل مجلسه في التماس الجواب ولم يحصل من جوابهم ما يحسن كتمه وأقرب ما يجاب به أن يجعل الخلاف المذكور في منكر حكمه متأولا كحال مانعي الزكاة أيام أبي بكر على أن المازري في شرح أقضية التقيين لم يجعل خلافا في عدم كفرهم وقال أنه مذهب أهل السنة ولكن الخلاف في كفرهم موجود في العصر الأول (ع) إن وعد أن يصلي ولم يفعل فاختلف فيه وفي استتابته وتأخيريه ومذهب مالك أنه يؤخر حتى يخرج الوقت فإن خرج ولم يصل قتل (ب) الخلاف فيه هو أن مالك قال يقتل وقال ابن حبيب لا يقتل بل يوجع أدبا والذي في تأخيريه هو أنه يؤخر في المشهور إلى آخر الوقت الضروري وقال ابن خوير مندد إلى آخر الاختياري وأما أنه يؤخر حتى يخرج الوقت جملة كما ذكر فلم أره مع أنه الذي يقتضيه النظر لأن يخرج الوقت يتحقق الترك أو يعني بآخر وقت الضرورة خروجه والدماء أحق ما احتيط لها وفي قتله بالسيف أو نخصا قولان لا شبه وبعض المتأخرين (قوله بين الرجل والشرك والكفر) (ح) هكذا في جميع الأصول بالواو وهو من عطف العام على الخاص لأن الكفر أعم من الشرك

﴿باب أفضل الأعمال الإيمان بالله إلى آخره﴾

(قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل) (ب) السائل أبو ذر وإنما سأل عنه ليلتزمه كعادتهم في الحرص على الخير ويصح لغة إطلاق أن بعض الأعمال أفضل وأقبح من بعض واختلف في إطلاق أوجب وأحل وأحرم فنهى الباقلاني وتوقف فيه السيوري وعبد الحميد والمنع مقتضى

وحدثنا أبو غسان المسمى ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة ﴿حدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا إبراهيم بن سعد وحدثني محمد بن جعفر ابن زيادنا إبراهيم يعني ابن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال

للعامل وهو أحله فقول بأوجب لانه أكثر ثواباً وأحرم لانه أكثر إثمًا وأحل لانه أوضح أدلة (قوله إيمان بالله) (ع) جعل الإيمان هنا عملاً وهو غيره عند المتكلمين لانه عندهم التصديق وعليه يدل حديث جبريل عليه السلام لانه جعله فيه عمل قلب وجعل الاسلام عمل جوارح وتقدم لنا نحن أنه التصديق والنطق وأن تمامه العمل وأجمعوا انه لا يكون مؤمناً تام الايمان الا بعد قول وعمل وهذا الايمان هو الذي ينجي من النار رأساً ويعصم الدم والمال ولهذا الارتباط الذي بين الثلاثة صح إطلاق الايمان على مجموعها وعلى كل واحد منها وكان أفضل الاعمال لانه شرط في كلها وقد يحتل أن يريد بالايمان المجمعول أفضل الذكر الخفي من تعظيم حق الله تعالى وحق رسوله عليه الصلاة والسلام وإدامة الذكر وتدبر آيات كتاب الله تعالى وهي من أعمال القلب كما جاء أفضل الذكر الخفي (ط) وقد يوجه كون الايمان أفضل بأن شرف الصفة بشرف متعلقها ومتعلق الايمان الله ورسوله وكتابه (قوله الجهاد) (ع) اختلفت الطرق في ثاني الايمان فجعله هنا الجهاد ولم يذكر الصلاة والزكاة وجعله في حديث ابن مسعود الصلاة ثم بر الوالدين ثم الجهاد وفي طريق آخر من حديثه بدأ بالصلاة لأول ميقاتها ثم ذكر الحج والجهاد ولم يذكر الحج في حديث أبي ذر وتقدم في حديث أي الاسلام خير قال أن تطعم الطعام فقيل إنما اختلف جوابه في ذلك لاختلاف حال السائل فأجاب كلا بما هو الاكثر في حقه (د) قال القفال فحديث يكون السائل ذائبة فالجهاد في حق هذا أفضل وقد يكون له والدان لو خرج للجهاد ضاعا فالبر في حق هذا أفضل كما ورد أن رجلاً سأله عن الجهاد فقال ألك والدان قال نعم قال فهما مجاهدون وقد يختلف جوابه بحسب ما يراه أليق بالزمان كما لو نزل العدو وخيف استنصاه وكما كان في صدر الاسلام حين كان المراد إغزاز الدين ويشهد لصحة هذه الاعتدالات حديث ابن عباس حجة لمن لم يصح خبر من أربعين غزوة وغزوة لمن حج خير من أربعين حجة * قال وقد يجمع بأن يكون الكلام على تقدير من أي من أفضل الأعمال كذا فيكون الايمان أفضله وتستوى هي في كونها من أفضل ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدليل آخر قال ولا يمنع من هذا كونه في بعض الطرق عطف به لان ثم قد تكون للترتيب في الذكر لافي الحكم قال صاحب التحرير وألا تكون للترتيب وهو بعيد

إيمان بالله قيل ثم ماذا قال
الجهاد في سبيل الله قيل ثم

العربية لان أفضل التفضيل لا يبنى الا بما يقبل الزيادة والنقص كالتعجب وهذه الصفات لا تقبلها اذا لا يقال واجب جداً وكذا في بقيتها وحجة اقتران لفظه جداً بصفة هي معيار ما يقبل الزيادة والنقص * وما وقع في المدونة في كتاب الصلاة من قوله وكان أولاهما بالقضاء أو جبهما عند الله وفي كتاب الجعل قلت فان ضرب أجل قال ذلك أحرم وفي كتاب المساقاة ولا بأس أن يلغى البياض للعامل وهو أحله فقول بأوجب لانه أكثر ثواباً وأحرم لانه أكثر إثمًا وأحل لانه أوضح أدلة (قوله إيمان بالله) إنما كان أفضل الاعمال لانه شرط في جميعها (ط) وقد يوجه كونه أفضل بان شرف الصفة بشرف متعلقها ومتعلق الايمان الله ورسوله وكتابه (ع) وقد يحتل أن يريد بالايمان المجمعول أفضل الذكر الخفي من تعظيم حق الله تعالى وحق رسوله صلى الله عليه وسلم وإدامة الذكر وتدبر آيات كتاب الله تعالى وهي من أعمال القلب كما جاء أفضل الذكر الخفي (قوله الجهاد) جعله هنا ثانياً وفي طريق آخر جعل فيها الترتيب على غير هذا فقيل إنما اختلف جوابه في ذلك لاختلاف حال السائل فأجاب كلا بما هو الاكثر في حقه (ح) قال القفال قد يكون السائل ذائبة فالجهاد في حقه أفضل وقد يكون له والدان لو خرج للجهاد ضاعا فالبر في حقه أفضل وقد يختلف جوابه بحسب ما يراه أليق بالزمان كما لو نزل العدو وخيف استنصاه وكما كان في صدر الاسلام حين كان المراد إغزاز الدين ويشهد لصحة هذه

(قول حج مبرور) (ع) قال شمر هو السالم من الاثم ومنه برى يمينه ويبيع اذا سلم من الاثم والخديعة وقال الحر بنى هو المتقبل أى المثاب عليه وقيل هو المبذول فيه النوال لقوله وقد قيل يارسول الله ما بر الحج قال إطعام الطعام وطيب الكلام من البر الذى هو فعل الجليل وقد يكون من البر بمعنى الصدق فيكون الحج المبرور الصادق الخالص فيه (د) تفسيره بالمتقبل مشكل لانه لا يعلم المتقبل الا أن يقال يعلم بالامارات كما يقال من علاماته ازدياد الخير (قلت) وكان الشيخ يقول بحتمل أن يفسر بالواجب (قول وأعلاها ثمننا) (قلت) هو من عطف التفسير وكانت أفضل لانها ترجع لكثرة المتصدق به اذا الصدقة بيدنا رايست كالصدقة بألف وأخذ اللخمى بظاهر الحديث فقال عتق الكافر الاكثر ثمننا أفضل من عتق المسلم ودونه وقال الشافعى عتق رقبتين بقرن الأنفس أفضل بخلاف الاضحية فان رأسها أفضل من رأسين لان القصد منها طيب اللحم ومن العتق الاستخلاص من ذل الرق واستخلاص رقبتين أفضل ومقتضى الحديث لافرق بين الذكر والانثى ومن شيوخنا من كان يرجح عتق الذكر لما يخشى من الفساد على الانثى ولا يبعد أن يكون فك الأسير أفضل من العتق لانه واجب وأيضا فان الاستخلاص من ذل الكفر كدمنه من ذل الرق (قول تعين ضايعا أو تصنع لآخر) (ع) ضايح هنا والضايح فى الآخر رويناهما من جميع الطرفين عن هشام بالصاد المجمة والياء المثناة من أسفل الامن طريق عبد الغافر فانها فيه بالصاد المهملة والنون وهو الصواب لمقابله بأخرق وهو الذى لا صنعة له (م) رجل أخرق وامرأة أخرقاء فان حذافى الصنعة قيل فى الرجل صنع بفتح النون والصاد وفى المرأة صناع بألف بعد النون قال أبو ذؤيب فى الرجل

وعليهما مسرودتان قضاهما * داود أو صنع السوابغ تباع

وقال آخر فى المرأة

صناع باشفاها حسان لفرجها * جواد بقوب البطن والعرض واقر

(ع) وهو بالمجمة أيضا صحيح لكن الزهرى وابن المدينى والدارقطنى يقولون انه تصحيف من هشام

الاعتداد ارا حديث ابن عباس حجة لمن لم يحج خبير من أربعين غزوة وغزوة لمن حج خبير من أربعين حجة قال وقد يجمع بان يكون الكلام على تقدير من أى من أفضل الاعمال كذا فيكون الايمان افضلها وتستوى هى فى كونها من افضل ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدليل آخر ولا يجمع من هذا العطف فى بعض الطرق ثم لانها قد تكون للترتيب فى الذكر (قول حج مبرور) قيل هو السالم من الاثم وقيل هو المتقبل وقيل هو المبذول فيه النوال (ح) تفسيره بالمتقبل مشكل لانه لا يعلم الا ان يقال يعلم بالامارات كما يقال من علاماته ازدياد الخير (ب) وكان الشيخ يقول بحتمل أن يفسر بالواجب (قول وأعلاها ثمننا) (ب) هو من عطف التفسير وكانت أفضل لانها ترجع لكثرة المتصدق به وأخذ اللخمى بظاهر الحديث فقال عتق الكافر الاكثر ثمننا أفضل من عتق المسلم ودونه وقال الشافعى عتق رقبتين بقرن الأنفس أفضل بخلاف الاضحية فان رأسها أفضل من رأسين لان القصد منها طيب اللحم ومن العتق الاستخلاص من ذل الرق ومقتضى الحديث لافرق بين الذكر والانثى ومن شيوخنا من رجح عتق الذكر لما يخشى من الفساد على الانثى ولا يبعد أن يكون فك الأسير أفضل من العتق لانه واجب وأيضا فان الاستخلاص من ذل الكفر كدمنه من ذل الرق (قول تعين صانعا أو تصنع لآخر) (ع) رويناه بالصاد المجمة والياء المثناة من أسفل الامن طريق عبد الغافر فانه فيه بالصاد المهملة والنون وهو الصواب لمقابله بأخرق وهو الذى لا صنعة له (م) يقال رجل أخرق وامرأة

ماذا قال حج مبرور * وفى رواية محمد بن جعفر قال ايمان بالله ورسوله * وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن جيد عن عبد الرزاق انا معمر عن الزهرى بهذا الاسناد مثله * حدثنى أبو الربيع الزهرانى ثنا حماد بن زيد حدثنا هشام بن عروة ح وحدثننا خلف بن هشام واللفظ له ثنا حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي مرواح الليثى عن أبي ذر قال قلت يارسول الله أى الأعمال أفضل قال الايمان بالله والجهاد فى سبيله قال قلت أى الرقاب أفضل قال أنفسها عند أهلها وأكثرها ثمننا قال قلت فان لم أفعل قال تعين صانعا أو تصنع لآخرق قال قلت يارسول الله أرايت ان ضعفت عن بعض العمل

قال تكف شرك عن الناس فانها صدقة منك على نفسك. وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد الله بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن الزهري عن حبيب بن عروة بن الزبير عن عروة بن الزبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه غير أنه قال فعين الصانع أو تصنع لآخر. وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن سعد بن أياس عن أبي عمر والشيباني عن (١٩٣) عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال

وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة لوقتها قال قلت ثم أي قال بر الوالدين قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فارتكت أستزيده الإيعاء عليه. وحدثنا محمد بن أبي عمر المكي حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا أبو يعفور عن الوليد بن العيزار عن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا نبي الله أي الأعمال أقرب إلى الجنة قال الصلاة على مواقيتها قلت وماذا يا نبي الله قال بر الوالدين قلت وماذا يا نبي الله قال الجهاد في سبيل الله. وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي ثنا شعبة عن الوليد بن العيزار أنه سمع أبا عمرو الشيباني قال حدثني صاحب هذه الدار وأشار إلى دار عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قال قلت ثم أي قال ثم بر الوالدين

(قوله تكف شرك عن الناس) (ط) فيه أن الكف تكليف يثاب عليه بشرط النية فلو كف غفلة لم يشب وقيل لا يتعلق به تكليف لانه نفي محض (قوله الصلاة لوقتها) (ط) اللام للتوقيت كقوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس) ورواه الدارقطني من طريق صحيح لاول ميقاتها وهو ظاهر في أنها أفضل الاعمال وفيه تفصيل يأتي (قوله بر الوالدين) (د) هو فعل ما يسرهما والاحسان إلى صديقهما الحديث أن من البر إكرام الرجل أهل وداييه (ط) والترحم عليهما وإيصال ما يمكن من الخير اليهما (قلت) كان بين يدي الشيخ أبي اسحق الجبيني أن يجاخص فجعل انسان يطيل النظر اليه فقال له الشيخ لو أهدى إليك طبق منه ما كنت تصنع به قال آكل وأطعم والدتي قال وأبوك قال انه قد مات قال اذا مات أين تقطع به ما كنت تصنع به حيا تصدق به عليه تصل اليه بركته في قبره (قوله إيعاء عليه) أي إبقاء لئلا أخرج في رعايته الأب مع العلماء

خرقاء فان حذا في الصنعة فيل في الرجل صنع بعنح النون والصاد وفي المرأة صناع بالالف بعد النون (قوله تكف شرك عن الناس) (ط) فيه أن الكف تكليف يثاب عليه بشرط النية فلو كف غفلة لم يشب وقيل لا يتعلق به تكليف لانه نفي محض (قوله الصلاة لوقتها) (ط) اللام للتوقيت كقوله تعالى (لدلوك الشمس) ورواه الدارقطني من طريق صحيح لاول ميقاتها وهو ظاهر في أنها أفضل الاعمال وفيه تفصيل يأتي (قوله بر الوالدين) (ح) هو فعل ما يسرهما والاحسان إلى صديقهما الحديث أن من البر إكرام الرجل أهل وداييه (ط) والترحم عليهما وإيصال ما يمكن من الخير اليهما (ب) كان بين يدي الشيخ أبي اسحق الجبيني أن يجاخص فجعل انسان يطيل النظر اليه فقال له الشيخ لو أهدى إليك طبق منه ما كنت تصنع به قال آكل وأطعم والدتي قال وأبوك قال انه قد مات قال اذا مات أين تقطع به ما كنت تصنع به حيا تصدق به عليه تصل اليه بركته في قبره (قوله أستزيده) (ح) الرواية باسقاط أن وهي مرادة (قوله إيعاء عليه) أي إبقاء عليه ورفقه لئلا أخرج في رعايته الأدب مع العلماء وترك التشجيل عليهم (قلت) وهو أمر قد ترك اعتباره في أعمارنا الردية ولا حول ولا قوة الا بالله. وأما الاسناد ففيه أبو هريرة واسمه عبد الرحمن بن ضرر على الصحيح وفيه أبو ذر واسمه جندب بضم الدال وقصها ابن جنادة بضم الجيم وقيل غير ذلك وفيه منصور بن أبي مزاحم بالخاء والراي وفيه ابن شهاب واسمه محمد بن مسلم والريبع الزهراني اسمه سليمان بن داود وأبو عمرو بضم الميم وبالراء والخاء المهملة والواو مكسورة. وأما الشيباني الراوي عن الوليد بن العيزار فهو أبو اسحق سليمان بن فيروز الكوفي. وأما أبو يعفور فبالعين المهملة والعاء والراء واسمه عبد الرحمن ابن عبيد بن نسطاس بكسر النون وبالسین المهملة ونسطاس غير منصرف. وأما الوليد بن العيزار فبالعين المهملة المفتوحة وبالراي قبل الالف والراء بعدها وعلى بن مسهر بضم الميم وكسر الهاء

(٢٥ - شرح الابي والسنوسي - ل) قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن ولو استزدته لزدني. وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله وزاد وأشار إلى دار عبد الله وما سماه لنا. وحدثنا عفان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن أبي عمرو والشيباني عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الاعمال أو العمل الصلاة

﴿ أحاديث الكبار ﴾

(قوله أي الذنوب أعظم) أي أشدها عقوبة (قلت) لا يقال السؤال عن أفضل الأعمال وجهه ما تقدم وأما أعظم الذنوب فترك السؤال عنه أرجح ليقع الكف عن الجميع ويشهد لذلك حديث إن الله أخفى ثلاثاً في ثلاث لأن هذا وجهه أيضاً ليكون التحرز منه أكثر (قوله ندا) (م) الند المثل (قلت) بل هو أخص لأنه المثل المماوى من ند إذا نعر وخالف (فان قلت) يلزم أن يكون غير المماوى غير منهي عنه لأنه لا يلزم من النهي عن الأخص النهي عن الاعم والمثل منهي عن اتحاذه خالف أولم يخالف (قلت) هو كقوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) (قوله وهو خلقك) قلت هو بيان للعرق وتبعج للجعل ويحتج به الأشعرى في أن أخص وصفه تعالى القدرة (قوله ثم أي) يعنى أي شيء أعظم (قلت) فالتنوين فيه للعوض وليست ثم للترتيب في الزمان ادلائتصور فيه ولا في الرتبة لأن شرطه كون المعطوف أعظم كقوله * يرى غمراب الموت ثم يزورها *

وهو ما العكس هي للترتيب في الاحبار (قوله أن تقتل ولدك) (قلت) الولد قيد في كون القتل أقبح لافي كونه كبيرة لأنه ضد ما حبلت عليه الآباء من الرقة فلا يقع الامن جافي الطبع لاسيا وقد قيل انهم كانوا يدفونونه حيا (قوله مخافة أن يطعم معك) (ع) هو اشارة لما في القرآن الكريم من قوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) وفي الأخرى (من إملاق) فالأولى نهى للاغنياء أن يقتلوا خوفاً الفقر الآتي والثانية للعقراء أن يقتلوا تخفيفاً للعيال والعرب انما كانت تفعله في البنات لتخفيف المؤنة ولعسرط العيرة لما يمرض من فضيحة النساء ويحملون ذلك في الذكركر لما يرجون فيه من حياية الجانب وتكثير العشيرة بخلاف الباب * قلت * قال السهيلي وما ذكر أنهم يفعلونه خشية الاملاق أصح وهو المؤودة في قوله (وإذا المؤودة سئلت) (قوله أن تزاني حليلة جارك)

﴿ باب أي الذنوب أعظم الى آخره ﴾

(قوله أي الذنوب أعظم) أي أشدها عقوبة (ب) لا يقال السؤال عن أفضل الأعمال وجهه ما تقدم وأما أعظم الذنوب فترك السؤال عنه أفضل وأرجح ليقع الكف عن الجميع ويشهد لذلك حديث إن الله أخفى ثلاثاً في ثلاث لأن هذا وجهه أيضاً ليكون التحرز منه أكثر (قوله ندا) (م) الند المثل (ب) بل هو أخص لأنه المثل المماوى من ند إذا نعر وخالف * فان قلت * يلزم أن يكون غير المماوى غير منهي عنه * قلت * هو كقوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) (قوله وهو خلقك) (ب) هو بيان للعرق وتبعج للجعل ويحتج به الأشعرى في أن أخص وصفه تعالى القدرة (قوله ثم أي) التنوين فيه للعوض أي أي شيء * قال العا كها في شرح العمدة ولأولى قراءته بالسكون لأنه اسم معرب فيوقف عليه رسا وحعضا بالسكون كغيره من المعربات ونمها للترتيب في الاحبار (قوله ان تقتل ولدك) قيد في أنه أكبر الكبار لافي كونه كبيرة لأنه ضد ما حبلت عليه الآباء من الرقة فلا يقع الامن تنهاى في حياء الطبع لاسيا وقد قيل انهم كانوا يدفونونه حيا (قوله مخافة أن يطعم معك) جامع لمضمون ما في الآتين وهو قوله تعالى (خشية إملاق) و (من إملاق) فالأولى نهى للاغنياء أن يقتلوا خوفاً الفقر والعقر والثانية نهى للعقراء أن يقتلوا تخفيفاً للعيال وأكثرما كانت الجاهلية تفعله في الاماات وتحملون مؤنة الذكر لما يرجون فيه من حياية الجانب وكثرة العشيرة (قوله ان تزاني حليلة جارك) أي من يحل له وطؤها من حرة أو أمة أو ذكر الحليلة تخرج مخرج العالب فلا مفهوم له وأما العظ

لوقها وبر الوالدين * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا جرير وقال عثمان حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قال قلت له إن ذلك لعظيم قال قلت ثم أي قال ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قال قلت ثم أي قال ثم أن تزاني حليلة جارك

(ع) 'خص حليلة الجار لان الغالب أن الرجل انما يزاني من قرب مكانه وأمكن لقاءه ونبه بالحليلة على عظم حق الجار وأنه يجب أن ينفار على حليلة جاره من الفاحشة مثل ما ينفار على حليلة نفسه وخص الدلالة بالدلالة كراعي العباد العرب لها في الجاهلية **قلت** قد علمت أن الخارج مخرج الغالب لا مفهوم له وهو هنا العظ الحليلة لان الغالب في الجارة أن تكون حليلة أي متزوجة فلا مفهوم له إلا لفرق بين قبح الزنا بالجارة متزوجة كانت أو غربة وأما العظ الجارة فلم يخرج مخرج الغالب بل مخرج شدة قبح الزنا بها لانه زنا واطال لحق الجوار * وفي حديث المقداد لاني زني أحد عشر نسوة أيسر عليه من أن يزني بأمرأة جاره وكانت العرب تقدم بصون حرم الجار قال عنثرة

واغض طرفي ما بدت لي جارتني * حتى يوارى جارتني مأواها

ومن معنى ما ذكر أن الزنا بالجارة أيسر ما روي أن ابنة بعض الكبراء زنت بعبد لها أو عبد أبيها ف قيل لها أبا لعبد وأنت في نسبك وأنت (١) فقالت قرب الوساد وطول السناد أفضى بي إلى العساد وتعنى بالسناد طول الحديث وقرب المكان **قوله** في الآخر (ألا أنبشكم بأكبر الكبائر) (د) ولما كان قبح المعاصي يختلف انقسمت عند الجمهور إلى كبائر وصغائر وقال ابن عباس لا صغائر لعظم من يعصى بها وأنكره الغزالي وقال انكار الصغائر لا يليق بالعقبة لصحة الاحاديث بأن من الذنوب ما يكفره الوضوء والصلاة واجتنب الكبائر وذلك دليل على الانقسام (ع) وبقول ابن عباس ان كل ما عصى الله به كبيرة قال المحققون * (د) ثم اذا انقسمت فالشرع وصف مخالطها بأبها كبائر ومخالطها بأبها صغائر لا على معنى الحصر فباعين من القسمين وبقيت مخالطها لم يصعبها واحتلوا فقال الأكثر الاولى تفسير الكبيرة ليكون التحريم منها أكثر وقال الواحدى الاولى عدم التفسير ليقع الكف عن الجميع خوف الوقوع فيها هو كبيرة ويكون شبه احواء ليلة القدر وساعة الاجابة في الجمعة واسم الله الاعظم * ثم اختلف القائلون بالتفسير فقال ابن عباس الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه قيل أهى سبع قال هى إلى السبعين أقرب ويروى إلى السبع مائة * وعنه أيضا أنها ما توعده الله سبحانه عليه بعداد أو قرن بغضب أو لعنة ونحوه عن الحسن وقيل هى ما توعده عليه بعداد أو ترتب عليه حد وقال الغزالي هى ما فعل دون استئثار خوف ولا اعتقاب ندم ينقص الدعة لان الموقع للذنوب دون أحد هما مجترئ متهاون وما وقع مع أحدهما صغيرة * وقال ابن الصلاح الكبيرة ما عظم من الذنوب بحيث يصح أن يقال عليه عظيم كبير ولذلك أمارات ترتب الحد والتوعد بالدار والاقتراح بلعنة أو غضب أو بتسمية فاعلها فاسقا وقال عز الدين ويعرف العرق بأن تعرض معصية الذنوب فان نعتت عن معصية أول الكبائر المنصوص عليها فهى صغيرة وان ساوتها أو كانت أعظم فهى كبيرة فالشرك كبيرة بالنص وتلطخ الكعبة بالقذرو إلقاء المصحف فيه مساو لذلك والزنا والقتل كبيرتان أيضا بالنص وحبس امرأة لمن يزني بها أو يقتلها لم ينص عليه ولكنه أعظم معصية من كل مال اليتيم المنصوص عليه والعرار يوم الزحف كبيرة بالنص والدلالة على عوراب المسلمين مع العلم بأنهم يسبون أموالهم لم ينص عليه ولكنه أعظم من العرار وكذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها بخلاف كذبة يثوبها ثمرة فهذه صغيرة (ع) وألحق العلماء بالكبائر الاصرار على الصغائر فمن ابن عباس لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار يعنى أن الكبيرة بمحوها الاستغفار والصغيرة كبيرة مع الاصرار (د) واختلف

الجار فلم يخرج الغالب بل مخرج شدة القبح للزنا لما فيه من ابطال حق الجار * وفي حديث المقداد لاني زني أحد عشر نسوة أيسر عليه من أن يزني بأمرأة جاره ولأن التمكن منه أقرب * روى أن ابنة لبعض الكبراء زنت بعبد لها أو عبد أبيها ف قيل لها أبا لعبد وأنت في نسبك وأنت فقالت قرب

(١) أى كذا وكذا حذفه لدلالة الحال عليه كتبه مصححه

* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم جميعا عن جري قال عثمان حدثنا جري عن الامش عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله أى الذنب أكبر عند الله قال أن تدعوا لله ندا وهو خلقك قال ثم أى قال أن تقتل ولدك خافة أن يطعم منك قال قلت ثم أى قال أن تزاني حليلة جارك فأمر الله عز وجل تصديقها (والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يعمل ذلك يلقى أنا ما) * حدثني عمرو بن محمد بن بكير بن محمد الناقد حدثنا اسمعيل بن عليه عن سعيد الجريرى حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه أنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبشكم بأكبر الكبائر ثلاثا

في حد الاصرار فقال عز الدين هو تكرار الصغيرة تكرار يشعر بقله المبالاة اشعار الكبيرة بذلك أو فعل صغائر من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك وقال ابن الصلاح هو ادامة الفعل والعزم على ادامته ادامة يصح معها اطلاق وصف العظم عليه وليس بشيء (قوله الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقول الزور) (ع) معنى أكبر أشد عقوبة ولا خفاء بأن الشرك أكبرها واختلفت الطرق فيما يليه في هذا العقوق وفي المتقدم القتل وفي الآتي أكبر الكبائر شهادة الزور ولا يدل ما جعل تاليه في طريق أنه لا أكبر منه بعد الشرك لمعارضته ما في الآخرة ووجه الجمع انه انما اختلف جوابه في ذلك لان جوابه كان بحسب ما الحاجة الى بيانه حينئذ أمس إما الكثرة ارتكابه أو خوف موافقته كما تقدم في تسمية أفضل الأعمال ووجه الطحاوي بأن قال يضم ما جعل ثاني الشرك في طريق الى ما جعل ثانيًا في الأخرى ويجعلان في درجة واحدة من الأسم وكذلك فيما جعل ثالثًا وجمع بعضهم بأن قال القتل والزنا مقدمان على العقوق والغموس فالطريق الذي جعل العقوق فيها ثانيًا انما هو لعدم حفظ الراوي واليه مال بعض من لقيناه وليس بسديد لان تحميل الراوي مالم يرو وتعليطه في راوي باب لوقع دخل على الشريعة منه خطب وكذلك ما تضمنته الاحاديث من عدالكبائر لا يقتضي أنه لا كبيرة الا ذلك فان اللواط أكبر من الزنا ولم يذكره في الاحاديث الآن يقال نبه على ما هو من جنسه في المعصية وان اختلفا في القبح فنبه بالزنا بالجارية عليه بالاجنية وعلى اللواط وفعل النساء بالنساء كما نبه بقتل الولد خشية الاملاق على قتل غيره وان كان قتل الولد أقبح ويعضد هذا الوجه قوله فأمر الله تصديق ذلك (والذين لا يدعون) الآية فدخل تحت عموم لفظه الزنا بالجارية لتأ كد حرمها وحرمة زوجها قلت * ويدل على ان اللواط أقبح مالمسكى في القون قال يقال بهت العرش وينضب الرحمن لقتل نفس بغير حق وغشيان الذكركر والذكر والاتي الاثنى قال وفي خبره لو اغتسل اللوطى بماء البحر ما غسله (١) قوله في الآخر (وعقوق الوالدين) (ع) هو قطع ما يجب لمامن البر (د) وقال عز الدين لم أقف فيه على ضابط أعقده فانه لا يجب طاعتهما في كل شيء وقد حرم على الولد أن يغزو دون ادنهما لانها ميثان بياصبيه من جرح أو قتل وقال ابن الصلاح هو فعل ما يثان بياصبيه مع كونه ليس من الواجبات وقيل هو مخالفتها فيما ليس بمعصية وطاعتهما عند هذا القائل واجبة فيما ليس بمعصية وقد أوجب كثير طاعتهما في الشبهات واجازة بعضهم سفره للتجرب بغير ادنهما ليس بخلاف لما ذكرناه لانه كلام مطلق وما ذكرناه تفسيره (قوله وقول الزور) (ط) هي الشهادة بالكذب قلت * ليست هي كذلك وانما هي أن يشهد بما لم يعلم عمدا وان طابقت الواقع كمن شهد أن زيدا قتل عمرا وهو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق وان شهدوا بجملة ثم قدم حيا فان

(١) في موضوعات القاري وتميز الطبيب من الخبيث نقلا عن السخاوي أنه وكل ما في معناه باطل كتبه مصححه

الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس فزال يكررها

الوساد وطول السناد أفضى الى الفساد وتعنى بالسناد طول الحديث (قوله وعقوق الوالدين) (ح) وقال عز الدين لم أقف فيه على ضابط أعقده فانه لا يجب طاعتهما في كل شيء وقد حرم على الولد أن يغزو دون ادنهما لانها ميثان بياصبيه من جرح أو قتل وقال ابن الصلاح هو فعل ما يثان بياصبيه مع كونه ليس من الواجبات وقيل هو مخالفتها فيما ليس بمعصية وطاعتهما عند هذا القائل واجبة فيما ليس بمعصية وقد أوجب كثير طاعتهما في الشبهات واجازة بعضهم سفره للتجارة بغير ادنهما ليس بخلاف لما ذكرناه لانه كلام مطلق وما ذكرناه تفسيره (قوله وقول الزور) (ط) هي الشهادة بالكذب (ب) ليست هي كذلك وانما هي أن يشهد بما لم يعلم عمدا وان طابقت الواقع كمن شهد أن زيدا قتل عمرا وهو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق

حتى قلنا ليتة سكت
 وحديثي يحيى بن حبيب
 الحارثي ثنا خالد وهو ابن
 الحرث ثنا شعبة أخبرنا
 عبيد الله بن أبي بكر عن
 أنس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في الكبائر
 قال الشرك بالله وعقوق
 الوالدين وقتل النفس
 وقول الزور * حدثنا
 محمد بن الوليد بن عبد
 الحميد ثنا محمد بن جعفر
 ثنا شعبة حدثني عبيد الله
 ابن أبي بكر قال سمعت
 أنس بن مالك قال ذكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكبائر أو سئل عن
 الكبائر فقال الشرك
 بالله وقتل النفس وعقوق
 الوالدين وقال ألا أنبئكم
 بأكبر الكبائر قال قول
 الزور أو قال شهادة الزور
 قال شعبة وأكبر ظني أنه
 قال شهادة الزور *
 حدثني هرون بن سعيد
 الأيلي حدثنا ابن وهب
 أخبرني سليمان بن بلال عن
 ثور بن زيد عن أبي الغيث
 عن أبي هريرة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال اجتنبوا السبع
 الموبقات قيل يا رسول الله
 وما هن قال الشرك بالله
 والسحر وقتل النفس التي
 حرم الله الألباق وأكل الربا

ذكر وعذرا كرؤيهم إياه صريعا في القتلى وقد طعن فظنوا أنه مات فليست بزور والافهي زور
 وظاهر كلام الباجي أن غير العائد شاهد زور لانه قال ومن ثبت أنه شهد بزور فان كان نسيانا أو غفلة
 فلا شيء عليه وان كثر منه ردت شهادته ولم يحكم بنفسه (ط) وكان من أكبر الكبائر لانها يتوصل بها
 الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك أعظم منها (د) القتل أعظم منها
 وظاهر الحديث حتى لو أتلف بها اليسير وقال عز الدين انما ذلك اذا أتلف بها خطيرا وقد يضبط
 بنصاب السرقة فان نقص عنه احقل أن يكون كبيرة سدا للباب كما جعل شرب نقطة من الخمر كبيرة
 وانكاره صلى الله عليه وسلم وتكراره تعظيما للامر **قوله** في الآخر (اجتنبوا) أي ابعدوا وهو أبلغ من
 انزكوا (ع) والموبقات المهلكات من وبق بالفتح يبق ووبق بضم الواو اذا هلك ومنه قوله تعالى
 (وجعلنا بينهم موبقا) أي من العذاب وقيل موعدا وقيل محبسا (ط) وهو جمع وابقت الكبائر أكثر
 من سبع وانما خص هذه لانه استجد العلم بها الآن لأن الأحكام كانت تتجدد أولانها التي سئل عنها أولانها
 التي دعت الحاجة الى ذكرها حينئذ **قلت** * ولذا لا يمتنع به لالغاء مفهوم العدد لان السبع انما
 ذكرت لوجه مما ذكر **(قوله والسحر)** **قلت** * يأتي الكلام على حقيقته وعلمه ان شاء الله
 تعالى (د) والجمهور أن تعلمه وتعلمه كبيرة وأجاز بعض أصحابنا تعلمه ليبطل على مدعيه وليفرق بينه
 وبين المجزأة وحل الحديث على الفعل **(قوله وقتل النفس)** قد تقدم ما جاء به تزعزح الرحمن
 ويغضب الله للثلاث واختلف في توبة القاتل وعن ابن عباس أنه غلغل في النار **(قوله وأكل الربا)** قلت
 يعني كسبه والعمل به اقتناه أو صرفه في أكل أو غيره وانما خص الأكل لانه معظم ما يكسبه
 والربا حقيقة وعادة انما يستعمل في ربا الفضل والنساء وفيهما جاء التشديد في الآي والأحاديث وهما
 المراد في الحديث واطلاقه على كل حرام مجاز فلا يحمل الحديث عليه اذا لا يصدق على كل حرام أنه كبيرة
 وان شهدوا بموته ثم قدم حيا فان ذكر وعذرا كرؤيهم إياه صريعا في القتلى وقد طعن فظنوا أنه
 مات فليست بزور والافهي زور وظاهر كلام الباجي أن غير العائد شاهد زور لانه قال ومن ثبت أنه
 شهد بزور فان كان نسيانا أو غفلة فلا شيء عليه وان كثر منه ردت شهادته ولم يحكم بنفسه (ط) وكان من
 أكبر الكبائر لانها يتوصل بها الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك
 أعظم منها (ح) القتل أعظم منها وظاهر الحديث حتى لو أتلف بها اليسير وقال عز الدين انما ذلك اذا أتلف
 بها خطيرا وقد يضبط بنصاب السرقة فان نقص عنه احقل أن يكون كبيرة سدا للباب كما جعل شرب
 نقطة من الخمر كبيرة **(قوله ليتة سكت)** انما تمنوه شفقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرامة
 لما يزعمه ويغضبه **قوله** في الآخر (اجتنبوا) أي ابعدوا وهو أبلغ من انزكوا (ع) والموبقات المهلكات
 من وبق بالفتح يبق ووبق بضم الواو اذا هلك ومنه (ط) والكبائر أكثر من سبع
 وانما خص هذه لانه استجد العلم بها الآن لأن الأحكام كانت تتجدد أولانها التي سئل عنها أولانها التي
 دعت الحاجة الى ذكرها حينئذ (ب) ولذا لا يمتنع به لالغاء مفهوم العدد لان السبع انما ذكر لوجه
 مما ذكر **(قوله والسحر)** (ب) يأتي الكلام على حقيقته وعلمه ان شاء الله تعالى (ح) والجمهور أن
 تعلمه وتعلمه كبيرة وأجاز بعض أصحابنا تعلمه ليبطل على مدعيه وليفرق بينه وبين المجزأة وحل
 الحديث على الفعل **(قوله وقتل النفس)** اختلف في توبة القاتل وعن ابن عباس أنه غلغل في النار
(قوله وأكل الربا) (ب) يعني كسبه والعمل به اقتناه أو صرفه في أكل أو غيره وانما خص الأكل

(قوله وأكل مال اليتيم) (قلت) كان كبيرة لعدم الناظر له ولما يؤدى اليه من ضياعه واليتيم لغة الانفراد واليتيم في الاناسى من فقد أباه وفي البهائم من فقد أمه (ابن عطية) بشرط الصغر فيهما (الزمخشري) ولا يشترط لوجود الانفراد في الكبير الا انه غلب استعماله في الصغير قال وحديث دلائم بعد بلوغ «تعليم شريعة لا تعليم لغة» قال وقول قریش في رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أبي طالب يحتمل أنه على الاصل أو أنه حكاية ما مضى لانه ربي في حجره * والحديث نص في منع الأكل حتى الولي وقال به قوم وأجاز الاكثر للولي أن يأكل بالمعروف لقوله تعالى (فليأكل بالمعروف) وأجاب المانع بأنه أمر للولي أن يأكل من مال نفسه بالمعروف ولا يبذر خوف أن يحتاج فيمديه الى مال اليتيم أو انه أمر للولي أن يقتصر على اليتيم خوف أن يحتاج أو انه الاكل على وجه السلف كما قال عمر أنزلت نفسي في مال الله منزلة ولي يتيم إن استغنيت استغففت وإن احتجت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت * والمذهب أنه ان خدم المال وقام به أكل بقدر الحاجة تغنيا كان أو فقيرا (ابن رشد) وأجاز بعض العلماء الفقير خاصة أن يكتسب بقدر الحاجة وان لم يخدم المال وانما يتفقده ويتصرف عليه فان كان فقيرا أكل ما لا يئمن له كاللبن والفاكهة واختلف في الغني فقيل كالفقير وقيل لا لقوله (ومن كان غنيا فليستعفف) * وأما خلط الولي طعام اليتيم معه في العتيبة ان نال اليتيم من ذلك أكثر من حظه فلا بأس به والالم يعجبنى (قوله والتولى يوم الزحف) (ع) يرد قول الحسن انه ليس بكبيرة وان الآية خاصة بأهل بدر أى ومن يولهم يوم بدر وقول من زعم أنها منسوخة بقوله تعالى (ان يكن منكم عشرون) الآية ثم نسخت هذه بقوله (فان يكن منكم مائة) والصواب انها محكمة لكن خفف ما فيها بما في الاخرى * قلت * قال ابن التماسى يجوز نسخ الأثقل الى الأخف فقد نص على ان التخفيف

وأكل مال اليتيم والتولى
يوم الزحف

لانه معظم ما يكسبه له والربا حقيقة وعادة انما يستعمل في ربا الفضل والنساء وفيه ما جاء التشديد في الآي والاحاديث وهما المراد في الحديث أو اطلاقه على كل حرام مجاز فلا يحمل الحديث عليه اذ لا يصدق على كل حرام أنه كبيرة (قوله وأكل مال اليتيم) (ب) كان كبيرة لعدم الناظر له ولما يؤدى اليه من ضياعه واليتيم لغة الانفراد واليتيم في الاناسى من فقد أباه وفي البهائم من فقد أمه (ابن عطية) بشرط الصغر فيهما (الزمخشري) لا يشترط لوجود الانفراد في الكبير الا انه غلب استعماله في الصغير قال وحديث دلائم بعد البلوغ «تعليم شريعة لا تعليم لغة» وقول قریش في رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أبي طالب يحتمل أنه على الاصل أو انه حكاية ما مضى * والحديث نص في منع الأكل حتى للولي وقال به قوم وأجاز الاكثر للولي أن يأكل بالمعروف لقوله تعالى (فليأكل بالمعروف) وأجاب المانع بأنه أمر للولي أن يأكل من مال نفسه بالمعروف خوف أن يحتاج فيمديه الى مال اليتيم أو انه أمر للولي أن يقتصر على اليتيم خوف أن يحتاج أو انه الاكل على وجه السلف كما قال عمر أنزلت نفسي في مال الله منزلة ولي يتيم إن استغنيت استغففت وإن احتجت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت * والمذهب أنه ان خدم المال وقام به أكل بقدر الحاجة غنيا كان أو فقيرا (ابن رشد) وأجاز بعض العلماء الفقير خاصة أن يكتسب بقدر الحاجة وان لم يخدم المال وانما يتفقده ويتصرف عليه فان كان فقيرا أكل ما لا يئمن له كاللبن والفاكهة واختلف في الغني فقيل كالفقير وقيل لا لقوله تعالى (ومن كان غنيا فليستعفف) * وأما خلط الولي طعام اليتيم معه في العتيبة ان نال اليتيم من ذلك أكثر من حظه فلا بأس به والالم يعجبنى (قوله والتولى يوم الزحف) (ع) يرد قول الحسن أنه ليس بكبيرة وان الآية خاصة بأهل بدر ويرد قول من زعم أنها منسوخة بقوله تعالى (ان يكن منكم عشرون) الآية ثم

نسخ والتولى الذى هو الكبيرة هو التولى من الضعف * ويوم الزحف قال ابن العربي هو ساعة القتال وقال ابن منير هو الادراب (١) فى أرض العدو فالتولى بعده وقبل القتال كبيرة عليه لا على الاول والتوبة منه كغيره * وكان الشيخ يقول لا تصح توبته الا بان يحضر زحفا آخر ويثبت ولا يخفى عليك ما فيه (ابن المنير) حضر ابن العربي بعض زحوف الأندلس ففر فمناولى القضاء لم يجد حصاده ما يجرحونه به الا ذلك فكان سبب تمكنهم من اذايته وتأخيرهم (قوله) وقذف الحصنات) وكذلك قذف الحصنين فهو كقوله من أعتق شركا له فى عبد (قوله فى الآخر) (من الكبائر) (ط) يعنى من أكبر لانه يتسبب فى شتمها وشتمها عقوق من أكبر الكبائر (ط) ولأن شتم الاجنبى كبيرة وشتم الاب أقبح منه فيكون من أكبر الكبائر * (قلت) لم يقصد شتم أبيه وليس فعل السبب كفعل المسبب على كل حال فالصواب كونه كبيرة كما جعله فى الحديث لا من أكبر (قوله) قالوا كيف يشتم الرجل أباه) استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل ما كانوا عليه من جيد الاخلاق والافهوب بعدهم كثير (قوله) يسب الرجل أباه (الرجل) (م) جعل فعل السبب كفعل المسبب فيحتج به لمنع أحد القولين بيع ثياب الحرير لمن لا يحل له لبسها والعنب لمن يعصرها خرا والمذهب فى هذا سد الذرائع كقوله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله الآية)

نسخت هذه بقوله (فان يكن منكم مائة) الآية والصواب أنها محكمة لكن خفف ما فيها بالأخرى (ب) قال ابن التماسى يجوز نسخ الأثقل الى الأخف فقد نص على أن التخييف نسخ والتولى الذى هو الكبيرة هو التولى من الضعف ويوم الزحف هو ساعة القتال قاله ابن العربي وقال ابن منير هو الادراب فى أرض العدو * فالتولى بعده وقبل القتال كبيرة عليه لا على الاول والتوبة منه كغيره وقال الشيخ يقول لا تصح توبته الا بان يحضر زحفا آخر ويثبت ولا يخفى عليك ما فيه (ابن المنير) حضر ابن العربي بعض زحوف الأندلس ففر فمناولى القضاء لم يجد حصاده ما يجرحونه به الا ذلك فكان سبب تمكنهم من اذايته وتأخيرهم (قوله) وقذف الحصنات) وكذلك قذف الحصنين فهو كقوله من أعتق شركا له فى عبد * (قلت) وقد يكون مسمى الحصنات مقصودا لان المعرة فى حقهم أكثر وأثقل والحصنات هنا العفاف (قوله فى الآخر) (من الكبائر) (ع) يعنى من أكبر الكبائر لانه يتسبب فى شتمها وشتمها عقوق من أكبر الكبائر (ط) ولأن شتم الاجنبى كبيرة وشتم الاب أقبح منه فيكون من أكبر الكبائر (ب) لم يقصد شتم أبيه وليس فعل السبب كفعل المسبب على كل حال فالصواب كونه كبيرة كما جعله فى الحديث لا من أكبر (قوله) كيف يشتم) استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل على ما كانوا عليه من جيد الاخلاق والافهوب بعدهم كثير (قوله) يسب الرجل أباه (الرجل) جعل فعل السبب كفعل المسبب فيحتج به لاحد القولين لمنع بيع ثياب الحرير لمن لا يحل له لبسها والعنب لمن يعصرها خرا والمذهب فى هذا سد الذرائع * وأما الاسناد ففيه أبو بكره بفتح الباء وفيه عبدة الله بن أبى بكره هو أبو بكر بن أنس بن مالك فعبدة الله روى عن جده (قوله) وأبى بكر بنى هو بالياء الموحدة * وأبى الغيث اسمه سالم (قوله فى أول الباب) (عن سعيد الجريرى) بضم الجيم منسوب الى جرير مصغرا وهو جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء بطن من بكر بن وائل وهو سعيد بن اياس أبو مسعود البصرى

(١) أى الدخول فيها كتيبه
مصحه

وقذف الحصنات الغافلات
المؤمنات * حدثنا قتيبة
ابن سعيد ثنا الليث عن
ابن الهاد عن سعد بن ابراهيم
عن حميد بن عبد الرحمن
عن عبد الله بن عمرو
ابن العاص أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من
الكبائر شتم الرجل والديه
قالوا يا رسول الله وهل
يشتم الرجل والديه قال
نعم يسب أباه يسب أمه فيسب
أباه ويسب أمه فيسب أمه
* حدثنا أبو بكر بن أبى
شبة ومحمد بن مثنى ومحمد
ابن بشار جميعا عن محمد
ابن جعفر عن شعبة ح
وحدثني محمد بن حاتم ثنا
يحيى بن سعيد ثنا سفيان
كلاهما عن سعد بن ابراهيم
هذا الاسناد مثله *

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ﴾
 (ع) أوله الخطابي بأنه يعني الكبر عن الإيمان لقوله ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من إيمان
 فعابل الإيمان بالكبر قال ويحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة كقوله تعالى (وزعنا ما في
 صدورهم من غل) الآية وهذا الوجه بعيد من اللفظ ويحتمل أن يريد أنه لا يدخلها ابتداء بل حتى
 يجازي (د) والوجه الأول أيضا بعيد من السياق وإنما يعني الكبر عرفا فالصواب ما ذكره عياض
 (قوله قال رجل) (ع) هو مالك بن مرارة الرهاوي (د) مرارة بضم الميم والرهاوي بفتح الراء ونسبه إلى
 رها بضمها حتى من مدحج وذكروا الحافظ ابن بشكوال في اسم الرجل أقوالا كثيرة وقيل هو عبد الله
 ابن عمرو بن العاصي (قوله يحب أن يكون) قلت هذه المحبة وإن كانت بالطبع فهي بعذر ودور وهذا
 الحديث شريعة فستحب العمل بجميع ما تضمنه لأن ما يحبه الشرع مطلوب وتوهم الرجل أن ذلك
 من الكبر فأجيب بأنه ليس منه (قوله إن الله جميل يحب الجمال) (ع) لا يسمى الله تعالى إلا بما توارى
 وانعقد عليه الاجماع واختلف هل يسمى بما ورد من طريق الآحاد * واحتج المانع بأن التسمية
 ترجع إلى اعتقاد ما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والمطلوب في ذلك القطع والآحاد لا تفيد
 واحتج المجيز بأن الدعاء بالاسم والذكر به عمل والعمل يكفي في طريقه الظن والصواب الجواز لما
 احتج به المجيز لقوله تعالى (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها) ﴿ قلت ﴾ الذكر بالاسم والدعاء به
 فرع اعتقاد معناه والمطلوب فيه القطع فالصواب المانع (ع) واختلف في تسميته تعالى ووصفه بصفة
 كمال لم يرد فيها إذن ولا منع فأجيز ومنع ﴿ قلت ﴾ قال المقترح القول بالمنع مدحول لأن المنع حكم
 شرعي والفرض أنه لم يرد فيه شيء ﴿ قلت ﴾ والجواز أيضا حكم شرعي فالصواب الوقف وهو مذهب
 الامام * وانفقوا أنه لا يجوز القياس في أسمائه تعالى (ع) وحجة التسمية بجميل في هذا الحديث
 وورد أيضا في حديث تعيين الأسماء من رواية عبد العزيز بن عبد الرحمن وهو ضعيف ﴿ قلت ﴾

حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن
 بشار وإبراهيم بن دينار جميعا
 عن يحيى بن حماد قال ابن
 مثنى حدثني يحيى بن
 حماد أخبرنا شعبة عن
 أبان بن تغلب عن فضيل
 العقيمي عن إبراهيم
 النضبي عن علقمة عن عبد الله
 ابن مسعود عن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم قال
 لا يدخل الجنة من كان في
 قلبه مثقال ذرة من كبر
 قال رجل إن الرجل يحب
 أن يكون ثوبه حسنا وعلقه
 حسنة قال إن الله عز وجل
 جميل يحب الجمال

﴿ باب لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر إلى آخره ﴾

(ش) الخطابي يعني الكبر عن الإيمان لقوله ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من إيمان فتقابل
 الإيمان بالكبر الباء لا بالهاء أخت القاف ويحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة كقوله
 تعالى (وزعنا ما في صدورهم من غل) وهو بعيد من اللفظ ويحتمل أن يريد لا يدخلها ابتداء بل
 حتى يجازي وهذا أقرب لبقاء الكبر به على مدلوله المعروف (قوله قال رجل) (ع) هو مالك بن
 مرارة الرهاوي (ح) مرارة بضم الميم والرهاوي بفتح الراء ونسبه إلى رها بضمها حتى من مدحج
 (قوله يحب أن يكون) (ب) هذه المحبة وإن كانت بالطبع فهي بعذر ودور وهذا الحديث شريعة
 فستحب العمل بجميع ما تضمنه لأن ما يحبه الشرع مطلوب وتوهم الرجل أن ذلك من الكبر
 فأجيب بأنه ليس منه (قوله إن الله جميل يحب الجمال) (ع) اختلف هل يسمى سبحانه بما ورد من
 طريق الآحاد واحتج المانع بأن التسمية ترجع إلى اعتقاد ما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه
 والمطلوب في ذلك القطع * واحتج المجيز بأن الدعاء بالاسم والذكر به عمل والعمل يكفي في طريقه الظن
 والصواب الجواز لما احتج به المجيز لقوله تعالى (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها) (ب) الذكر بالاسم
 والدعاء به فرع اعتقاد معناه والمطلوب فيه القطع فالصواب المنع ﴿ قلت ﴾ وقد يقال العقل يستقل في
 الاعتقاد فلم يبق إلا العمل فالصواب الجواز (ع) واختلف في تسميته تعالى ووصفه بصفة كمال لم يرد

حديث انها تسعة وتسعون دون تعيين اتفق عليه الصحيحان وحديث تعيينها ذكره الترمذي وقال فيه إنه حسن ولم يذكر فيه جيلا واختلف في معناه (م) هو من أسماء التزيه لان الجليل منها هو الحسن الصورة وحسنها يستلزم السلامة من النقص ويحتمل أنه بمعنى مجمل أي محسن (ع) وقال القشيري انه بمعنى جليل * وحكى الخطابي أنه بمعنى ذى النور والبهجة أي خالقهما * وقال أبو بكر الصوفي ان معناه جميل العمال فكيف يكلف ويعين ويجزل الثواب قال ومعنى (يحب الجمال) أي يحب منكم التجميل في أن لا تظهروا الحاجة الى غيره * قلت * هذا خلاف ما يدل عليه السياق من انه التجميل في الهيئة (قوله الكبر بطر الحق وغمط الناس) (م) بطر الحق إبطاله من قولهم ذهب دمه بطرا أي باطلا * وقال الزجاج هو التكبر عن الحق فلا يقبله * وقال الاصمعي هو الحيدة عن الحق فلا يراه حقا (ط) أي الكبر العظمة فغنى تكبر تعاظم وحديث العظمة ردائي والكبرياء إزارى يقتضى انهما خلافا فيكون الفرق ان الكبر اضافي يقتضى متكبرا عليه ولذا فسرته في الحديث بغمط الناس والعظمة لا تقتضيه لان الانسان يتعاظم في نفسه أي يحتال وهذا المعنى هو التجب وأما الكبر عرفا فقد فسرته في الحديث * (م) وغمط الناس بالصاد والطاء المهملة احتقارهم * (ع) رواية الصاد لم تقع في الصحيحين وهي في الترمذي وأبو داود

﴿ أحاديث من مات وهو لا يشرك ﴾

قوله في السند (قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نمير سمعت) (د) قول الصحابي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم متصل واختلف في قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاكثر هو متصل وقيل مرسل * ثم الاكثر أن مرسل الصحابي حجة بخلاف مرسل غيره وهذا الحديث

فيها إذن ولا منع فأجيز ومنع (ب) قال المعترض القول بالمع مدخول لان المنع حكم شرعى والفرض أنه لم يرد فيه شيء (ب) والجواز أيضا حكم شرعى فالصواب الوقف وهو مذهب الامام * واتفقوا أنه لا يجوز القياس في اسمائه تعالى (م) الجليل من أسماء التزيه لان الجليل منها هو الحسن الصورة وحسنها يستلزم السلامة من النقص ويحتمل أنه بمعنى مجمل أي محسن (قوله يحب الجمال) قيل معناه يحب منكم التجميل في أن لا تظهروا الحاجة الى غيره (ب) هذا خلاف ما دل عليه السياق أنه التجميل في الهيئة (قوله الكبر بطر الحق وغمط الناس) (م) بطر الحق إبطاله من قولهم ذهب دمه بطرا أي باطلا * وقال الزجاج هو التكبر عن الحق فلا يقبله * وقال الاصمعي هو الحيدة عن الحق فلا يراه حقا (ط) الكبر العظمة فغنى تكبر تعاظم وحديث العظمة ردائي والكبرياء إزارى يقتضى أنهم ما خلا فان فيكون الفرق أن الكبر اضافي يقتضى متكبرا عليه ولذا فسرته في الحديث بغمط الناس والعظمة لا تقتضيه لان الانسان يتعاظم في نفسه أي يحتال وهذا المعنى هو التجب وأما الكبر عرفا فقد فسرته في الحديث (م) وغمط الناس بالصاد والطاء المهملتين احتقارهم (ع) رواية الصاد لم تقع في الصحيحين وهي في الترمذي وأبو داود * وأما الاسناد ففيه أبان بجوز صرفه وعدم صرفه والصرف أفصح * وتعلب بالعين المججمة وكسر اللام * والعقبي بضم الفاء وقع القاف * ومنجاب بكسر الميم واسكان النون وبالجم وآخره ماء واحدة * ومسهري بضم الميم وكسر الهاء

﴿ باب من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة الى آخره ﴾

﴿ش﴾ قوله في السند (قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نمير سمعت) هذا من

الكبر بطر الحق وغمط الناس * حدثنا منجاب بن الحارث التميمي وسويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر قال منجاب أخبرنا ابن مسهر عن الأعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة خردل من كبرياء * حدثنا محمد بن بشار ثنا أبو داود ثنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ووكيع عن الأعشى عن شقيق عن عبد الله قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نمير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات بشارك

أنا ومن مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة * (٢٠٢) "وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب

مرسل ومتصل وفي الاحتجاج بهذا النوع خلاف والصحيح صحة تغليب الاتصال وقيل الحكم للارسال وقيل للاكثر رواة وقيل للاحفظ منهم (قوله) قلت أنا (ع) يريد أنه لم يسمعه وإنما قاله لأنه دليل القرآن ومعلوم قوله من مات مشركا دخل النار وأخذ بعضهم منه القول بدليل الخطاب وهو أخذ من لم يعرف دليل الخطاب فان دليل الخطاب إنما يفيد أنه لا يدخل النار وابن مسعود لم يقل أنه يدخل الجنة من دليل الخطاب بل من جهة أنه ليس ثم إلاجنة أو نار فإذا انتفت أحدهما وجبت الأخرى * قلت * يريد أن دليل الخطاب المسمى بمفهوم المخالفة هو إثبات نقيض الحكم المنطوق للسكون عنه والمسكوب من مات يؤمن بالله واليوم الآخر ونقيض الحكم المذكور الثابت له أن لا يدخل النار وهو أعم من دخول الجنة فإن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة بالمفهوم بل بواسطة ما ذكر والمفهوم لا يتوقف على واسطة فتعفى النعم السائمة الزكاة فهو أنه المعسوفة لازكاة فيها دون وقف على شيء (د) والاحسن أنه سمعه لثبوته في حديث جابر لكن نسيه حين التحديث فنسبه إلى ما ذكر (قوله في الآخر ما الموحبتان) يعني موجبة الجنة وموجبة النار (قوله) وان زنى وان سرق قلت قال ابن مالك لا بد من تقدير أداة الاستعظام فالتقدير أو أن زنى دخل الجنة وقدره غيره أي يدخل الجنة وان زنى وتكون الجملة حالا وترك ذكر الجواب تنبيه المعنى الانكار (ع) هذا على ما تقدم من أن المعاصي في المشيئة وأنه ان بعد فيه الوعيد لا بد له من دخول الجنة وما يقتضيه الحديث من أمن العصاة مؤول بما تقدم البخاري وغيره * قلت * وفيه أن الكبار لا يحبط الاعمال لان القائل بالاحباط يحيل دخول الجنة لمن هذه صفته

احتياط مسلم رضى الله عنه في أن أحد الصحابين وهو ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اشكال في أنه قال الآخر وهو وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاكثر هو متصل وقيل مرسل * ثم الاكثران مرسل الصحابي حجة بخلاف مرسل غيره وهذا الحديث مرسل ومتصل وفي الاحتجاج بهذا النوع خلاف والصحيح صحة تغليب الاتصال وقيل الحكم للارسال وقيل للاكثر رواة وقيل للاحفظ منهم * وأبو سفيان الراوى عن جابر اسمه طلحة بن نافع * وأبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس * وأما قره فهو ابن خالد * وأما المعروف فهو ويقع الميم واسكان العين المهملة وبراء مهملة مكررة * قال الأعمش رأيت المعروف وهو ابن مائة وعشرين سنة أسود الرأس واللحية * واحمد بن حراش بالخاء المعجمة المكسورة (قوله) قلت أنا أي لم يسمعه وإنما قاله لأنه دليل القرآن ومفهوم قوله من مات مشركا دخل النار وأحد منه القول بدليل الخطاب وهو أخذ من لم يعرفه فان دليل الخطاب إنما يفيد أنه لا يدخل النار وابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة من دليل الخطاب بل من جهة أنه ليس ثم إلاجنة ونار فإذا انتفت أحدهما وجبت الأخرى (ب) يريد أن دليل الخطاب المسمى بمفهوم المخالفة إنما ثبت فيه للسكون نقيض الحكم المنطوق والمسكوب من مات يؤمن بالله واليوم الآخر ونقيض الحكم الثابت له أن لا يدخل النار وهو أعم من دخول الجنة فإن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة بالمفهوم بل بواسطة ما ذكر والمفهوم لا يتوقف على واسطة (ح) والاحسن أنه سمعه لثبوته في حديث جابر لكنه نسيه حين التحديث فنسبه إلى ما ذكر (قوله في الآخرة) (ما الموحبتان) أي موجبة الجنة وموجبة النار (قوله) وان زنى وان سرق (ب) قال ابن مالك لا بد من تقدير أداة الاستعظام أي أو أن زنى يدخل الجنة وقدره غيره أي يدخل الجنة وان زنى وتكون الجملة

من أمسك لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق *

بالله شيأ دخل النار وقلت قالنا أنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ما الموحبتان فقال من مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيأ دخل النار * حدثني أبو أيوب الغيلاني سليمان بن عبيد الله وحجاج بن أساعر قالنا عبد الملك بن عمرو ثنا قره عن أبي الزبير قال ثنا جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لقي الله لا يشرك به شيأ دخل الجنة ومن لقي الله يشرك به شيأ دخل النار قال أبو أيوب قال أبو الزبير عن جابر وحديثي اسحق بن منصور أخبرنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله * وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قال ابن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن واصل الأحذب عن المعروف بن سويد قال سمعت أباذر محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أتاني جبريل عليه السلام فبشرني أنه من مات

يسأل فان قيل نزلت أجاب وإلا أمسك عن الجواب ويقول بلغني أن المسئلة إذا نزلت أعين عليها المتكلم وإلا خذل المتكلم ولذا كان أصل مذهبه أنما هي أجوبة لامسائل مرتبة ومن ثم صعب مذهبه ﴿قلت﴾ وزاده صعوبة ما اتسع فيه أهل مذهبه من التفريعات والفروض حتى أنهم فرضوا ما يستحيل وقوعه عادة فقالوا ولو وطئ الخنثى نفسه فولد له هل يرث بالأبوة أو بالأبوة وأنه لو زايده ولد من ظهره وآخر من بطنه لم يتوارثا لأنهم لم يجتمعا في ظهر ولا بطن وفرضوا مسئلة الستة جلاء واجتماع عييد وكسوف مع أنه يستحيل عادة واعتذر بعضهم عن ذلك بأنهم إنما فرضوا ما يقتضيه الفقه بتقدير الوقوع وورده المازرى لأنه ليس من شأن الفقهاء تقدير خوارق العادات (قوله فقال أسلمت) أي دخلت في الاسلام (ط) التعبير بأسلمت يحتمل أنه من راوى قول المقداد لقول المقداد في الطريق الثاني فقال لا اله الا الله ويحتمل أنه من تعبير المقداد فيحتج به للدخول في الاسلام بكل ما يدل على الدخول فيه من قول أو فعل مما ينزل منزلة الانطق بالشهادتين وقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم باسلام بنى جذيمة الذين قتلهم خالد وهم يقولون صبأنا صبأنا ولم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه الى السماء وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم وداهم صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول كلمة أسلمت إنما توجب الكف عن القتل ثم يستفهم بعد ذلك وهو خلاف ما دل عليه الحديث (قوله أفاقتله) ﴿قلت﴾ سألت لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الحكم على الظاهر وقال لا تقتله لان كلمته أوجبت اسلامه وعصمت دمه ولعل المقداد لم يكن سمع حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله (قوله فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال) (ع) قال

ثم لاذ مني بشجرة فقال أسلمت لله أفاقتله يا رسول الله بعد أن قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله قال فقلت يا رسول الله إنه قد قطع يدي ثم قال ذلك بعد أن قطعها أفاقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال *

عادة فقالوا ولو وطئ الخنثى نفسه فولد له هل يرث بالأبوة أو بالأبوة وأنه لو زايده ولد من ظهره وآخر من بطنه لم يتوارثا لأنهم لم يجتمعا في ظهر ولا بطن وفرضوا مسئلة الستة جلاء واجتماع عييد وكسوف واعتذر بعضهم عن ذلك بأنهم إنما فرضوا ما يقتضيه الفقه بتقدير الوقوع وورده المازرى بأن تقدير الخوارق ليس من شأن الفقهاء ﴿قلت﴾ ولو اشتغل الانسان بما يخصه من واجب ونحوه ويتعلم أمراض قلبه وأدويةها واتقان عقائده والتفقه في معنى القرآن والحديث لكان أذكى لعمله وأضوأ لقلبه لكن النفوس الردية واخوتها من شياطين الانس والجن لم تترك العقل أن ينعزل لوجه مصلحة ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اشغلنا بك عما سواك واقطع عنا كل قاطع يقطعنا عنك يا أرحم الراحمين (قوله لاذ مني بشجرة) أي اعتمدت مني وهو معنى قوله قالها متعوذا أي معتمدا وهو بكسر الواو (قوله فقال أسلمت) أي دخلت في الاسلام (ط) والتعبير به يحتمل أنه من راوى قول المقداد لقول المقداد في الطريق الثاني فقال لا اله الا الله ويحتمل أنه من تعبير المقداد فيحتج به للدخول في الاسلام بكل ما يدل عليه من قول أو فعل وقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم باسلام بنى جذيمة الذين قتلهم خالد وهم يقولون صبأنا صبأنا ولم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه الى السماء وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم وداهم صلى الله عليه وسلم (ب) وكان الشيخ يقول كلمة أسلمت إنما توجب الكف عن القتل ثم يستفهم بعد ذلك وهو خلاف ما دل عليه الحديث (قوله أفاقتله) سألت لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الحكم على الظاهر ولعل المقداد لم يكن سمع حديث أمرت أن أقاتل الناس (قوله فانه بمنزلة قبل أن تقتله الى آخره) قيل معناه قتلت مؤمنا مثلك لان الكلمة عصمت دمه وأنت بمنزلة اذ لعله كان يخفي

بعضهم معناه قتل مؤمنائك لان الكلمة عظمت دمه وانت بمنزلة اذ لعله كان يخفى ايمانه من قوم كفار واخرج كرها وقطع يدك متأولا جواز ذلك في الدفع عن نفسه كما كنت أنت بمكة تخفى ايمانك واخرج أهل مكة من معهم من المسلمين كرها وتأولت جواز قتله بعد أن قال كلمته * ويشهد لهذا التأويل ما في البخاري من زيادة وقال النبي صلى الله عليه وسلم للقنادل اذ كان يخفى ايمانه بين قوم كفار فأظهر ايمانه فقتلته كذلك كنت أنت بمكة تخفى ايمانك بين قوم كفار * وقال ابن القصار معناه فان قتله قتل من هو بمنزلة في عصمة الدم وانت في اباحة دمك بالقصاص له لولا التأويل بمنزلة في اباحة دمه قبل أن يقول كلمته * وقيل المعنى فان قتله فأنت مثله قبل أن يقول كلمته في مخالفة الحق وان اختلف وجه المخالفة فخالفته كفر ومخالفتك عصيان (ط) جعل ابن القصار المقداد معرضا للقصاص لا يصح لانه متأول والقصاص يسقط بالتأويل بخلاف الاثم والمطالبة في الآخرة لقوله لأسامة كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاء يوم القيامة ولم يستغفر له مع سؤال أسامة ذلك والمقداد نظيره وقلنا يا ثمان لخطئهما في الاجتهاد وعلى هذا يكون قوله وانت بمنزلة قبل أن يقول كلمته تشبيها في استحقاق طلق الاثم وان اختلف سببه هو في المقداد اثم مقصر في الاجتهاد وفي الرجل اثم كافر * قلت لم يجعل ابن القصار المقداد معرضا للقصاص الا في عدم التأويل وحكمه بتأنيهما يأتى تعقبه والجواب عن احتجاجه بقوله كيف تصنع بلاله الا الله قوله في السند الآخر (الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن ابن شهاب عن عطاء عن عبيد الله أن المقداد) (ع) قال الدهشقي ليس عطاء بمعروف في سند الوليد ثم اختلف فيه عن الأوزاعي وعن الوليد أما عن الأوزاعي فرواه الفرزاري وغيره من أصحاب الأوزاعي عن ابراهيم بن مرة عن الزهري عن عبيد الله بن زياد ابراهيم واسقاط عطاء * وأما الذي عن الوليد بن مسلم فرواه الوليد الفرشي عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن الزهري عن عبيد الله بأسقاط ابراهيم وعطاء ورواه عيسى بن مساور عن الوليد عن الأوزاعي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبيد الله بأسقاط ابراهيم وجعل حميد مكان عطاء ورواه الفرزاري عن الأوزاعي عن ابراهيم عن الزهري عن المقداد مرسل * قال الجبائي والصحيح في سند هذا الحديث ما ذكره مسلم وأما من طريق الليث (د) واذا صح منها فلا يضر ما وقع فيه من الاضطراب من طريق الوليد عن الأوزاعي وأيضا فإنه أعاد كره في الاتباع وتقدم له أنه يصح أن يذكر في الاتباع ما فيه بعض ضعف وأكثر استدراكات الدارقطني إنما هي من هذا الصواب إنما استدرك عليه

ايمانه واخرج كرها وقطع يدك متأولا جواز ذلك في الدفع عن نفسه كما كنت أنت بمكة تخفى ايمانك واخرج أهل مكة من معهم من المسلمين كرها وتأولت جواز قتله بعد أن قال كلمته * ويؤيده زيادة البخاري لمعناه في هذا الحديث * وقال ابن القصار معناه فان قتله قتل من هو بمنزلة في عصمة الدم وانت في اباحة دمك بالقصاص له لولا التأويل بمنزلة في اباحة دمه قبل أن يقول كلمته * وقيل المعنى ان قتله فأنت مثله قبل أن يقول كلمته في مخالفة الحق وان اختلف وجه المخالفة فخالفته كفر ومخالفتك عصيان (ط) جعل ابن القصار المقداد معرضا للقصاص لا يصح لانه متأول والقصاص يسقط بالتأويل بخلاف الاثم والمطالبة في الآخرة لقوله لأسامة كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاء يوم القيامة ولم يستغفر له مع سؤال أسامة ذلك والمقداد نظيره وقلنا يا ثمان لخطئهما في الاجتهاد وعلى هذا يكون قوله وانت بمنزلة قبل أن يقول كلمته تشبيها في استحقاق طلق الاثم وان اختلف سببه في المقداد لثمة مقصية في الاجتهاد وفي الرجل لكفره (ب) لم يجعل ابن القصار المقداد معرضا للقصاص الا في عدم التأويل وحكمه بتأنيهما يأتى تعقبه والجواب عن احتجاجه بقوله كيف تصنع بلاله الا الله (قوله أما الأوزاعي وابن جريج في

وحدثنا اسحق بن ابراهيم
وعبد بن حميد قال ثنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر
ح وحدثنا اسحق بن
موسى الانصاري ثنا
الوليد بن مسلم عن
الأوزاعي ح وحدثنا
محمد بن رافع ثنا عبد
الرزاق ثنا ابن جريج
جميعا عن الزهري بهذا
الاسناد أما الأوزاعي
وابن جريج ففي حديثهما
قال أسلمت لله كما قال
الليث في حديثه وأما معمر

ما صح من غير تلك الطريق التي استدرك (قوله فلما أهويت) (م) قال الخليل أهوى اليه بيده (ابن القوطية) هو بيت اليه بالسيف والشيء وأهويته أملت (أبو زيد) (أهواء التناول باليد والضرب) (قوله ان المقداد بن عمرو ابن الاسود الكندي) (ع) الاسود قرشي لانه الاسود بن عبد يغوث الزهري والمقداد هو ابن عمرو البهراني كان الاسود تنبأه في الجاهلية فلما نهى الله سبحانه عن التنبؤ انتسب لابييه عمرو فيصرأ بالتنبؤ ويكتب ابن الاسود بالالف ويتبع في اعرابه المقداد صعة أو بدلا لا عمرو (د) فيكون المقداد ووصف بأنه ابن لهما كما قال المقداد بن عمرو الذي يقال له ابن الاسود فان ابن الاسود أغلب عليه وأشهر فيه وفائدة وصفه بأنه ابن لهما تكميل للتعريف لانه قد يكون أحد وعرفه بأحد الاسمين دون الآخر ولهذا المعنى نظائر (قوله الكندي) (ع) كذا البخاري وهو وهم وإنما عمرو وبهراني باتفاق أهل النسب وفي تاريخ البخاري والطبري البهراني الكندي وهو أيضا وهم لان بهرامن قضاة لانه بهر بن الحاف بن قضاة وبهر وكدة لا ترجع احدهما الى الأخرى وإنما يجتمعان في جبر عند من يجعل قضاة من جبر وفيما فوق ذلك عند من يجعلهما من معد ولعله كندی بالحلف أو بالجوار وإنما الكندي حقيقة من الصحابة المقدام بالميم ابن معدى كرب (د) وذو كرا الحافظ ابن صالح صاحب الليث بن سعد أن المقداد كان حالف في كدة فنسب اليها وروى عن سفيان بن صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف الهاء وبالباء الموحدة قال كنت صاحباً للمقداد في الجاهلية وكان من بهر فأصاب فيهم دما فهرب الى كدة وحالف فيها فأصاب فيهم دما أيضا فهرب الى مكة فخالف الاسود وذو كرا أبو عمرو أن الاسود حالفه وتبناه فنسب اليه بهر بالاصل والى كدة وزهرة بالحلف ﴿قلت﴾ تقدم الخلاف في قضاة هل هو ابن معد أو ابن مالك بن جبر وأن العرب عربان يمن واسماعيلية وان يمتا هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام فيعني بما فوق ذلك ما فوق يمن الى سام بن نوح لانهما لوان اجتماعا في تحت يمن كانت العرب كلها يمتا وليس كذلك وإنما الخلاف هل هي كلها من ذرية اسمعيل عليه السلام أو منقسمة الى يمن واسماعيلية وهو الصحيح

ففي حديثه فلما أهويت
لأقته قال لا اله الا الله *
وحدثني حرمله بن يحيى
أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال حدثني عطاء بن
يزيد الليثي ثم الجسدي
أن عبيد الله بن عدي بن
انليار أخبره أن المقداد بن
عمرو ابن الاسود الكندي
وكان حليفا لابي زهرة
وكان ممن شهد بدر مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال يا رسول الله
أرأيت ان لقيت رجلا من
الكفار ثم ذكر بمثل
حديث الليث *

حدثهما) هكذا هو في أكثر الاصول بقاء واحدة واسقاط الفاء في جواب أما وهو جائز مع حذف القول
أى فقالا في حديثهما وفي كثير من الاصول بد كفاء الجواب (قوله فلما أهويت) (م) قال الخليل
أهوى اليه بيده (ابن القوطية) هو بيت اليه بالسيف والشيء وأهويته اذا أملت (أبو زيد) (أهواء
التناول باليد والضرب) (قوله ان المقداد بن عمرو ابن الاسود) المقداد هو ابن عمرو بن ثعلبة هذا نسبه
الحقيقي وكان الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف قد تنبأه في الجاهلية فنسب اليه وصار به
أشهر وأعرف فقوله ثانيا ان المقداد بن عمرو ابن الاسود قد يغلط في ضبطه وقراءته والصواب فيه أن
يفرأ عمرو ومجروا مونا وابن الاسود بصب النون ويكتب بالالف لانه صعة للمقداد أو بدل كانه قال
المقداد بن عمرو الذي يقال له ابن الاسود أيضا وفائدة وصفه بأنه ابن لهما تكميل للتعريف لانه قد يكون
أحد يعرفه بأحد الاسمين دون الآخر ولهذا المعنى نظائر (قوله الكندي) (ع) كذا البخاري وهو
وهم وإنما عمرو وبهراني باتفاق أهل النسب (ح) وذو كرا الحافظ ابن صالح صاحب الليث بن سعد أن
المقداد كان حالف في كدة فنسب اليها وروى عن سفيان بن صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف
الهاء وبالباء الموحدة قال كنت صاحباً للمقداد في الجاهلية وكان من بهر فأصاب فيهم دما فهرب
الى كدة وحالف فيها فأصاب فيهم دما أيضا فهرب الى مكة فخالف الاسود وذو كرا أبو عمرو أن الاسود حالفه
وتبناه فنسب اليه بهر بالاصل والى كدة وزهرة بالحلف (قوله ان المقداد) الى قوله (انه قال يا رسول

﴿ أحاديث أسامة ﴾

(قوله الحرقان) (ط) هو موضع من بلاد جهينة والتسمية به كالسمية بعرفات وأذرعان وفي راءه الضم والفتح (قوله أقال لاله إلا الله وقتلته) ﴿ قلت ﴾ ذكر الزنجشري وغيره أن الرجل هو مرداس ابن نهيك من أهل فذل أسلم ولم يسلم قومه فلما أدركوه في سرية كان أميرها غالب بن فضالة فرقوه وبقي مرداس لتبته في أسلامه فلما رأى الخليل لجأ إلى عاقول من الجبل فلما تلا حقت به الخليل نزل وكبر وتشهد بالشهادتين وقال السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فوجد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجداً شديداً وقال أقتلوه لما معه قال أسامة استغفر لي فقال كيف تصنع بل لا إله إلا الله فقال أسامة استغفر لي وقال أعتق رقبة (ع) وإنما قتله لظنه أن الأسلام خوف السيف لا ينفع كما لا ينفع عند الاحتضار (م) ولهذا التأويل سقط عنه القصص والحديث حجة لأحدى الروايتين بسقوط الدية في خطأ الإمام وفيمن أذن له بالشئ فأتلفه غلطاً كالاجير والخان (ع) إنما يسقط بالتأويل المصاص وأما الدية فلا وإنما سقطت لأن الرجل كان من قوم عدو وليس له ولي مسلم تكون له دية فأتا فيه الكفارة لقوله تعالى (فإن كان من قوم عدو لكم) وهو تأويل ابن عباس في الآية أي أنها في المؤمن يقتل خطأ وقومه كفار وليس له ولي مسلم فأتا فيه الكفارة وعن مالك أنها في قوم معاهدين والمشهور عنه أنها فيمن لم يهاجم من المسلمين أقوله تعالى (مالك من ولايتهم من سى) الآية والحديث حجة للتأويل الثلاث وقد يكون سقوطها لأن القتل إنما ثبت بقول أسامة والعاقلة لا تحمل اعترافاً ولم يكن عند أسامة مال يدفع منه أو أنه علم أن الرجل لم يقلها صدقاً من قلبه وإنما قالها خوفاً من سيفه فهو كافر وشدد الانكار

الله) أعادانه لطول الكلام * وعدى بن الخيار بكسر الهمزة * والجندى بضم الجيم وفتح الدال وتضم جندع بطن من ليث فلما قال الليث ثم الجندى بدأ بالعام ثم الخاص ولوعكس لكان خطأ * وابن ظبيان بفتح الظاء المججمة وكسرها وليس عند أهل اللغة إلا المصحح * وأحد ابن خراش بكسر الخاء المججمة * وخالد بن الأتي بفتح الهمزة وباء ثلثة ساكنة ثم باء موحدة معقوطة ثم جيم * والاتي العريض الشج وهو ما بين الكاهل والظهر * وصغوان بن محرز باسكان الحاء المهملة وبراى وزاى * وجندب بضم الدال وفتحها * وعسه من بن سلامة بعينين مهملتين معقوحتين والسين بينهما ساكنة وسلامة بفتح السين وتخفيف اللام (قوله الحرقان) (ط) هو موضع من بلاد جهينة والتسمية به كالسمية بعرفات وأذرعان وفي راءه الضم والفتح والحاء مضمومة في الوجهين (قوله أقال لاله إلا الله وقتلته) (ب) ذكر الزنجشري وغيره أن الرجل هو مرداس بن نهيك من أهل فذل أسلم ولم يسلم قومه فلما أدركوه في سرية كان أميرها غالب بن فضالة فرقوه وبقي هو وثقة بأسلامه فلما رأى الخليل لجأ إلى عاقول من الجبل فلما تلا حقت به الخليل نزل وكبر وتشهد بالشهادتين وقال السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فوجد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجداً شديداً وقال أقتلوه لما معه قال أسامة فقتل استغفر لي فقال كيف تصنع بل لا إله إلا الله فقال أسامة استغفر لي وقال أعتق رقبة (ع) وإنما قتله لظنه أن الأسلام خوف السيف لا ينفع كما لا ينفع عند الاحتضار (م) ولهذا التأويل سقط عنه القصص والحديث حجة لأحدى الروايتين بسقوط الدية في خطأ الإمام وفيمن أذن له في شئ فأتلفه غلطاً كالاجير والخان (ع) إنما يسقط بالتأويل للقصص أما الدية فلا وإنما سقطت لأن الرجل كان من قوم عدو وليس له ولي مسلم تكون له دية

حدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا
أبو خالد الأجرح وحدثنا
أبو كريب واسحق بن
إبراهيم عن أبي معاوية
كلاهما عن الأعمش عن
أبي ظبيان عن أسامة بن
زيد وهذا حديث ابن أبي
شبة قال بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم
في سرية فصعد الحرقان
من جهينة فأدركت رجلاً
فقال لاله إلا الله فطعنته
فوقع في نفسي من ذلك
فذكرته لأبي صلى الله عليه
وسلم فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أقال
لاه إلا الله وقتلته قال قلت
بارسول الله إنما قالها خوفاً
من السلاح

على أسامة خوف أن يقع ثانية على من يقول لها صدقاً ولذا حلف أسامة أن لا يقاتل مسلماً ولذا تخلف عن نصرته على بن أبي طالب * (ط) وهذه الأجوبة لا تسلم من اعتراض فالأولى أن يجاب بأن الدية لم تكن شرعت والجواب بأنها أدبت ولم تنقل بعيداً ولو كان لم يخف ولم أر من اعتذر عن سقوط الكفارة فلعلها أيضاً لم تكن شرعت والتأويل وإن أسقط القصاص لم يسقط التوبيخ كما وقع ولا العقوبة في الآخرة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة أي فبم تجيب اذا قيل لم قتلت من قال لا اله الا الله ولذا لم يقبل عذره * (ق) تأمل اعتذار الثلاثة عن سقوط الدية والكفارة يقتضي عندهم ان القتل خطأ والحديث وقع في جامع العتبية وتكلم عليه ابن رشد فقال قتل أسامة الرجل ليس من العمد الذي فيه الاثم ولا من الخطأ الذي فيه الدية والكفارة وإنما هو عن اجتهاد تبين خطؤه ففيه لأسامة أجر واحد ولو أصاب لكان له أجران وإنما عففه النبي صلى الله عليه وسلم لتركه الاحتياط فان الاحوط عدم قتله * قال ولا يعترض على هذا بانه صلى الله عليه وسلم أدى دية الخنعميين الذين قتلهم خالد وقد اعتصموا بالسجود ولا بقوله حين قتل خالد أيضاً بنى جديدة وهم يقولون صبأنا صبأنا اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد لان خالد اجتهد وأخطأ كأسامة وإنما أدى النبي صلى الله عليه وسلم الدية تفضلاً واستئلاً للغيره وعنف بذلك القول خالد ابتزك الاحوط أيضاً فان الاحوط أن يقف حتى يعلم ما معني صبأنا * وما ذكر القرطبي من أنه لم يستغفر له وأنه لم ير أحداً اعتذر عن سقوط الكفارة قد سمعت ما قال فيه ابن رشد وما تقدم للزمخشري وغيره من أن أسامة قال فاستغفري وقال أعنتي رقية * وذكر ابن عطية عند قوله تعالى (وان نكثوا أيمانهم) الآية أنه اختلف فيمن فعل اليوم مثل

فانما فيه الكفارة لقوله تعالى (وان كان من قوم عدو لكم) الآية وهو تأويل ابن عباس فيها إلى إنها في المؤمن يقتل خطأ وقومه كفار وليس له ولي مسلم * وعن مالك أنها في قوم معاهدين والمشهور عنه انها فيمن لم يهاجر من المسلمين لقوله تعالى (مالك من ولايتهم من شيء) الآية والحديث حجة للتأويل الثالث * وقد يكون سقوطها لان القتل انما ثبت بقول أسامة والعاقلة لا تحمل اعتذاراً ولم يكن عند أسامة مال يدفع منه أو أنه علم أن الرجل لم يقل صدقاً من قلبه وإنما شدد على أسامة خوف أن يقع ثانية فيمن قالها صدقاً ولذا حلف أسامة أن لا يقاتل مسلماً ولذا تخلف عن نصرته على بن أبي طالب (ط) وهذه الأجوبة لا تسلم من اعتراض فالأولى أن يجاب بأن الدية لم تكن شرعت والجواب بأنها أدبت ولم تنقل بعيداً ولو كان لم يخف ولم أر من اعتذر عن سقوط الكفارة فلعلها أيضاً لم تكن شرعت والتأويل وإن أسقط القصاص لم يسقط التوبيخ كما وقع ولا العقوبة في الآخرة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة فاجيب اذا قيل لم قتلت من قال لا اله الا الله دخل الجنة ولذا لم يقبل عذره (ب) تأمل اعتذار الثلاثة عن سقوط الدية والكفارة يقتضي عندهم أنه من القتل خطأ والحديث وقع في جامع العتبية وتكلم عليه ابن رشد فقال قتل أسامة ليس من العمد الذي فيه الاثم ولا من الخطأ الذي فيه الدية والكفارة وإنما هو عن اجتهاد تبين خطؤه ففيه لأسامة أجر واحد وإنما عفى الله عليه وسلم لتركه الاحتياط * قال ولا يعترض على هذا بأنه صلى الله عليه وسلم رأى دية الخنعميين الذين قتلهم خالد وقد اعتصموا بالسجود لان النبي صلى الله عليه وسلم انما رأى الدية تفضلاً واستئلاً للغيره * وما ذكر القرطبي من أنه لم يستغفر له وأنه لم ير أحداً اعتذر عن سقوط الكفارة قد سمعت ما قال فيه ابن رشد وما تقدم للزمخشري وغيره من أن أسامة قال فاستغفري وقال أعنتي رقية * وذكر ابن عطية عند قوله تعالى (وان نكثوا أيمانهم) الآية اختلف في من فعل اليوم مثل ما فعل

قال أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقاله أم لا قال يكررها على حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ قال فقال سعد وأنا والله لا أقتل مسلما حتى يقتله ذوالبطين يعني أسامة قال قال رجل ألم يقل الله عز وجل (وقاتلوهم حتى لا تكون قنته ويكون الدين كله لله) فقال سعد قد قاتلنا حتى لا تكون قنته وأنت وأصحابك تريدون أن تقتلوا حتى تكون قنته حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا هشيم أخبرنا حصين حدثنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد بن حارثة يحدث قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرقمة من جهينة فصبعنا القوم فجزمناهم قال ولحقنا أنا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشيناه قال لا اله الا الله قال فكف عنه الانصاري فطعنته برمحى حتى قتله قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان متعوذا قال فقال أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال فما زال يكررها على حتى تمنيت أني لم أكن أسامة قبل ذلك اليوم

ما فعل أسامة هل يقتل أو تغلظ عليه الدية أو يعذر بالتأويل (قوله أفلا شققت عن قلبه لتعلم هل قالها صدقا) (ط) وفيه اثبات لكلام النفس (ع) وفيه أن الأحكام اعتناط بالظاهر لان الباطن لا يوصل اليه وان من أسلم في هذه الحالة يقبل منه ويحرم قتله (قلت) كان الشيخ يقول الآن يكون القتل قد وجب عليه كما لو تعرض كافر لجناب النبي صلى الله عليه وسلم بما وجب قتله فلما قرب للقتل أسلم فلا يقبل منه في رفع ما وجب عليه من القتل كما لا تسقط توبة المحارب ما وجب عليه من القصاص (قوله فما زال يكررها) (ط) أي يكررها أفلا شققت وفي الآخر انه كرر كيف تصنع بلاله الا الله فيحتمل أنه كرر الامر بن فنقل راو واحدة ونقل الآخر أخرى (قوله حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ) (ط) تمنيه ذلك ليسلم من تلك الجناية وكأنه استصغر ما تقدم له من اسلامه وعمله الصالح في جنب تلك الجناية لشدة ما رأى من انكاره صلى الله عليه وسلم (د) تمنيه أن يسلم الآن ليحب ما قبله (قلت) فهما أنه تمنى حقيقة ولا يصح اذ لا يجوز تمنى البقاء على الكفر وانما هو مجاز وتمناه في الخوف (قوله حتى يقتله ذوالبطين) (ع) كان أسامة حلف أن لا يقتل مسلما اتفق في هذه القضية فاعتدى به سعد وعذره ما في ذلك بسطناه في كتاب الفتن آخر الكتاب وسعى ذوالبطين لانه كانت له بطن (قلت) ولا يريد سعد أنه ان قاتل قاتلت وانما هو من الوقف على الممتنع وقوعه (قوله قال لا اله الا الله) كناية عن الشهادتين لانها التي تمنع من القتل ولا يبعد أن تكون كلمة التوحيد وحدها مانعة من القتل لاسيما من مشرك (قوله فقال لي أقتلته) وفي الطريق الآخر (فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ويجمع بين الطريقين بأن يكون صلى الله عليه وسلم سأله فقال له أسامة ذلك (قوله

أسامة هل يقتل أو تغلظ فيه الدية أو يعذر بالتأويل (قوله أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقاله) (ح) التفاعل في قالها هو القلب ومعناه أنك انما كلفت من العمل بما ظهر باللسان وأماما في القاب فاست بقادر على معرفته (ط) فيه ان من أسلم في هذه الحالة يقبل منه ويحرم قتله (ب) كان الشيخ يقول الا أن يكون القتل قد وجب عليه كما لو تعرض كافر لجناب النبي صلى الله عليه وسلم بما وجب قتله فلما قرب للقتل أسلم يسقط القتل عنه كما لا تسقط توبة المحارب ما وجب عليه من القصاص (قوله فما زال يكررها) (ط) أي يكررها أفلا شققت وفي الآخر انه كرر كيف تصنع بلاله الا الله فيحتمل أنه كرر الامر بن (قوله حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ) (ط) تمنيه ذلك ليسلم من تلك الجناية وكأنه استصغر ما تقدم له من اسلامه وعمله الصالح في جنب تلك الجناية لشدة ما رأى من انكاره صلى الله عليه وسلم (ح) تمنى أن يسلم الآن ليحب ما قبله (ب) فهما أنه تمنى حقيقة ولا يصح اذ لا يجوز تمنى البقاء على الكفر وانما هو مجاز وتمناه في الخوف (قلت) ولعل المجاز مراد الأولين فعند الاول تمنى لازم الاسلام الآن وهو السلامة من تلك الجناية وعند الثاني هدرها أما البقاء على الكفر من حيث هو فالقطع انه لا يمتنع مؤمن (قوله حتى يقتله ذوالبطين) اقتداء من سعد بن أبي وقاص بأسامة رضي الله عنهما والمراد أنه لا يقتل مسلما كما أن أسامة كذلك لما سبق أنه حلف أن لا يقتل مسلما فهو من الوقف على الممتنع وقوعه لا أن مقصوده التقليد وان أسامة ان قاتل قاتل معه وسعى أسامة ذوالبطين لانه كان له بطن (قوله قال لا اله الا الله) كناية عن الشهادتين لانها التي تمنع من القتل ولا يبعد أن تكون كلمة التوحيد وحدها مانعة من القتل لاسيما من مشرك (قوله فقال لي أقتلته) وفي الطريق الآخر (فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ويجمع بين الطريقين بأن يكون صلى الله عليه وسلم سأله فقال له أسامة

حدثنا أحمد بن الحسن بن خرواش ثنا عمرو بن عاصم ثنا معتمر قال سمعت أبي يعقوب بن خالد الأصبغي عن صفوان بن عمرو حدث عن صفوان بن عمرو أنه حدثه أن جندب بن عبد الله البجلي بعث إلى عيس بن سلامة زمن قتلة ابن الزبير فقال اجع لي نفر من اخوانك حتى أحدثهم فبعث رسولاً إليهم فاجتمعوا جاء جندب وعليه برنس أصفر فقال تعدثوا بما كنتم تعدثون به حتى دار الحديث إليه فلما دار الحديث إليه حسر البرنس عن رأسه فقال اني أتيتكم ولا أريد أن أخبركم عن نبيكم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بثمان من المسلمين إلى قوم من المشركين وإيهم التقوا فكان رجل من المشركين إذا شاء أن يقصد إلى رجل من المسلمين فصله فقتله وإن رجلاً من المسلمين قصد غفلة قال وكان يحدث أنه أسامة بن زيد فلما رجع عليه السيف قال لا اله الا الله فقتله فجاء البشير إلى أبي صلى الله عليه وسلم فسأله فأخبره حتى آخره (٢١٠) خبر الرجل كيف صنع فدعا فسأله فقال لم يقتله فقال

يارسول الله أوجع في المسلمين وقتل فلان وفلان وسمى له نفرا وإني حملت عليه فلما رأى السيف قال لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتله قال نعم قال فكيف تصنع بلا اله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال يارسول الله استغفر لي قال فكيف تصنع بلا اله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال لجعل لا يزيد على ان يقول كيف نصنع بلا اله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ﴿ حدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قالنا ثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وابن نمير كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللعظ له قال قرأت على

في الآخر (اجع لي نفر من أصحابك أحدثهم) فيه انه ينبغي للرجل الكبير أن يعطو يسكن عند نزول العتق (قوله ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم) (د) يشكل مع قوله اجع لي نفر من أصحابك أحدثهم وبجواب أن لازائدة كما هي في (ما منعك ألا تسجد) ويصح أن لا تكون زائدة ويكون المعنى ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم بل أعظمكم بكلامي ولكن أزيدكم الآن على ما كنت نويت * والبرنس بضم الباء والنون كل ثوب رأسه منه دراعة كان أروجة أو غيرها

﴿ أحاديث من فعل كذا وكذا فليس منا ﴾

(قوله من حمل علينا السلاح فليس منا) (ط) حملها عليه صلى الله عليه وسلم وكفر وحملها على غيره من المسلمين وهو المراد هادئ ونحن لا نكفر بالذنب فيحمل على المستحل أو يعني على سنتنا وهدينا ﴿ قلت ﴾ وكان هذا جواباً لأن هديه أخص من مطلق اتباعه فلا يلزم من كونه أيسر على هديه أن لا يكون من أئمة فلا يلزم من نفي الأخص نفي الاعم (د) كان ابن عيينة يكره تأويل الحديث لأن عدم التأويل أزجر ﴿ قلت ﴾ ويعني يحمل السلاح حملها لا يبحق وإن لم يقاتل كالحارب يحملها ولم يقاتل

ذلك (قوله ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم) (ح) يشكل مع قوله اجع لي نفر من أصحابك بأن لازائدة كما هي في ما منعك أن لا تسجد ويصح أن لا تكون زائدة والمعنى ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم بل أعظمكم بكلامي وليسكن أزيدكم الآن على ما كنت نويت * والبرنس بضم الباء والنون كل ثوب رأسه منه دراعة كانت أروجة أو غيرها (قوله وكان يحدث أنه أسامة) هو بضم النون وفتح الدال (قوله فلما رجع عليه السيف) يروى بالجيم والعاء والسيف منصوب فيه ما لأن رجع يستعمل متعدياً ومنه (فان رجعت الله)

﴿ باب من حمل علينا السلاح فليس منا إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) حملها عليه صلى الله عليه وسلم وكفر وحملها على غيره من المسلمين ذنب ونحن لا نكفر بالذنب فيحمل على المستحل أو يعني على سنتنا وهدينا (ب) وكان هذا جواباً لأن الهدى أخص من مطلق اتباعه ولا يلزم من نفي الأخص نفي الاعم (ح) كان ابن عيينة يكره التأويل لأن عدمه أزجر

مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالنا ثنا مصعب وهو ابن المقدم ثنا عكرمة بن عمار عن إياس بن سلمة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سل علينا السيف فليس منا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براد الأشعري وأبو كريب قالوا ثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري ح وحدثنا أبو حوصم محمد بن حيان حدثنا ابن أبي حازم كلاهما عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشا فليس منا *

فلا يتناول حلها النصره من تجب نصرته من المسلمين (قوله مر على صبرة) قات الاظهر في مروره أنه بقصد إمالته فقد أمور المسلمين أو ليشتري ما يحتاج اليه في الأولى كما طلب مثله من الأئمة أو يقبضون لذلك وعلى الثاني ففيه رجحان دخول أهل الفضل السوق لما يحتاجون اليه لأنه صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الراجح الآن يقال إنما فعله ليدل على الجواز فيكون دليلاً على الجواز (ابن رشد) ولا خلاف في عدم كراهته * وفي العتية قال مالك وكان من شأن الناس الخروج إلى الأسواق والجلوس بها * كان ابن عمر بما أتى السوق وجلس فيه حتى قال يحيى بن سعيد ما أخذ كثير من حديث ابن المسيب وسالم الأفي السوق حيث يجلسون منه * والصبرة الطعام المصبور من الصبر وهو الحبس لأنها حبست للبيع (قوله أفلا جعلته فوق الطعام) * فدل على أنه صبرها ليبيعه جاهله دون كيل أو كل قهيز بكذا لأنه الذي يتأتى فيه الغش ومن هذا النمط بيع التين ولعب سلا ويجعل الجيد في الأعلى وهو ما ينبغي التقدم فيه وللاشتري القيام (١) إذا قوى الخلاف بين الأعلى والأسفل لأنه من الغش وان لم يقو فلا قيام له إذا ليس من الغش لأنه من الغرر اليسير الذي لا تخلو منه البياعات فصار كالدخول عليه وأما ما يتفق في المقاطع من جعل طاقة التقلب أحسن فليس من الغش لأن المشتري لا يقتصر على تقلبها نعم هو غش إن كان المشتري ممن يجهل ذلك كالبدوي ولم يأب في الحديث أنه أدبه ولا أخرجه من السوق فلهذا ممن لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول * وتحصيل القول في ذلك أن المغشوش إن تعذر تخليص الغش منه كالحبز الناقص واللبن بالماء ولثوب الخفيف النسج والجلد الذي لا يبيغ فن كان ذلك بيده يريده لنفسه ترك له وان كان ليبيعه ولم يقصده به الغش كمن اشراه ليبيعه أو كان من صنعه وغلبته الصنعة أو ذكر وجهها يذره يبيع عليه بعد البيان ممن يستعمله لنفسه أو يوضع عند أمين ليعا على ذلك * وان قصده به الغش فقال ابن عتاب يؤدب ويخرج من السوق ليرناح المسامون منه وقال أيضاً هو وابن القطن بحرف الثياب والجلد واحتلاف في

(١) أي الرجوع على
البائع اهـ صححه

وحدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة وابن حجر جميعاً عن
اسماعيل بن جعفر قال ابن
أيوب ثنا اسماعيل قال
أخبرني العلاء عن أبيه
عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم مر
على صبرة طعام فأدخل
يده فيها فنالت أصابعه بلال
فقال ما هذا يا صاحب
الطعام فقال أصابته السماء
يا رسول الله قال أفلا جعلته
فوق الطعام كي يراه الناس
من غش فليس مسني

(ب) ويعنى بحمل السلاح حملها لا بحق وان لم يقتاتل كالحارب فلا يتناول حلها النصره من تجب نصرته (قوله مر على صبرة) (ب) الاظهر انه بقصد إمالته فقد أمور المسلمين فيتم كد طلب مثله من الأئمة أو ليشتري ما يحتاج اليه ففيه رجحان دخول أهل الفضل السوق لما يحتاجون اليه لأنه صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الراجح الآن يقال إنما فعله ليدل على الجواز (ابن رشد) ولا خلاف في عدم كراهته * وفي العتية قال مالك وكان من شأن الناس الخروج إلى الأسواق والجلوس بها * كان ابن عمر بما أتى السوق وجلس فيها قال يحيى بن سعيد ما أخذت كثير من حديث ابن المسيب وسالم الأفي السوق حيث يجلسون منه انتهى * فدل على أنه صبرها ليبيعه جاهله دون كيل أو كل قهيز بكذا لأنه الذي يتأتى فيه الغش ومن هذا النمط بيع التين والعنب سلا ويجعل الجيد في الأعلى وهو ما ينبغي التقدم فيه وللاشتري القيام إذا قوى الخلاف بين الأعلى والأسفل لأنه من الغش وان لم يقو فلا قيام له إذا ليس من الغش لأنه من الغرر اليسير الذي لا تخلو منه البياعات فصار كالدخول عليه وأما ما يتفق في المقاطع من جعل طاقة التقلب أحسن فليس من الغش لأن المشتري لا يقتصر على تقلبها نعم هو غش إن كان المشتري ممن يجهل ذلك كالبدوي ولم يأب في الحديث أنه أدبه ولا أخرجه من السوق فلهذا ممن لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول * وتحصيل القول في ذلك أن

الخبر الناقص فقال ابن عتاب يتصدق به بعد الكسر لاستحلالهم أموال الناس وقال ابن القطان لا يتصدق به اذ لا يحل مال مسلم الا باذنه واختار ابن المناصف أن يحسب ما غش به من نقص كيل أو وزن أو غير ذلك من نوع الغش ويتصدق به عن أربابه لأنه لغير معين ويؤدب بقدر اجتهاد الحاكم كالتعاصب والمختلس يردان ما أخذ الا أن يكون لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول * ويشهد لابن عتاب قول مالك في سماع ابن القاسم ويتصدق بالدين المغشوش ويشهد لابن القطان قوله في غير هذا السماع لا يحل ذنب من الذنوب مال مسلم **قوله** في الآخر (ليس من من ضرب الخ) ضرب الخلد لطمه وشق الجيب تقطيع الثوب ودعوى الجاهلية رفع الصوت عند المصيبة بياحة أو غيرها (د) وفي حاء الحجر الفتح والكسر **(قوله أنابري)** (ع) يعني من تصويب فعلهن أو مما يستوجب على ذلك من العقوبة أو مما لم يمتنع من بيان حكمه وأصل البراءة الانفصال ومنه براء الرجل امرأته أي فارقتها * والصالقة قال الهروي الرافعة صوتها عند المصيبة من الصلق بالصاد والسين وهو الصوت الشديد ومنه قوله تعالى (سلوكم) الآية وقال أبو زيد السلق الولولة بشدة (ابن الاعرابي) هو ضرب الوجه * (ع) وبدل أنه الصوت الشديد قوله في نفس الحديث فأقبلت امرأته تصيح برنة فقال لها ذلك القول * والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة * والرنة رفع الصوت عند المصيبة (ع) وقال صاحب المطالع هي ترجيع الصوت بالبكاء ويقال أرنت فهي مرنة ولا يقال رنت وحديث «لعنت الرانة» من تغيير النقلة ويرد ما ذكر أن الجوهرى وغيره قال يقال أرنت ورنت قال والرنة

المغشوش إن تعذر تخليص الغش منه كالحزن الناقص والدين بالماء والثوب الخفيف النسيج والجلد الذي دبغ فا كان من ذلك يديه يده لنفسه تركله وان كان ليبيعه ولم يقصده الغش كمن اشتراه ليبيعه أو كان من صنعه وغلبته الصنعة أو ذكر وجهها يعذر به يبيع عليه بعد البيان ممن يستعمله لنفسه أو يوضع عند أمين لباع على ذلك وان قصده الغش فقال ابن عتاب يؤدب ويخرج من السوق ليرتاح المساعون منه وقال أيضا هو وابن القطان يعرف الثياب والجلد واختلعا في الخبر الناقص فقال ابن عتاب يتصدق به بعد الكسر لاستحلالهم أموال الناس وقال ابن القطان لا يتصدق به اذ لا يحل مال مسلم الا باذنه واختار ابن المناصف أن يحسب ما غش به من نقص كيل أو وزن أو غير ذلك من نوع الغش ويتصدق به عن أربابه لأنه لغير معين ويؤدب بقدر اجتهاد الحاكم كالتعاصب ويشهد لابن عتاب قول مالك في سماع ابن القاسم ويتصدق بالدين المغشوش * ويشهد لابن القطان قوله في غير هذا السماع لا يحل ذنب من الذنوب مال مسلم **قوله** في الآخر (ليس من من ضرب الخ) ضرب الخلد لطمه وشق الجيب تقطيع الثوب ودعوى الجاهلية رفع الصوت عند المصيبة بياحة أو غيرها (ح) وفي حاء الحجر الفتح والكسر **(قوله أنابري)** (ع) يعني من تصويب فعلهن أو مما يستوجب على ذلك من العقوبة أو مما لم يمتنع من بيان حكمه وأصل البراءة الانفصال * والصالقة قال الهروي الرافعة صوتها عند المصيبة من الصلق بالصاد والسين وهو الصوت الشديد ومنه قوله تعالى (سلوكم بالسنة) وقال أبو زيد السلق الولولة بشدة (ابن الاعرابي) هو ضرب الوجه والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة * والرنة بفتح الراء وتشديد النون رفع الصوت عند المصيبة (ع) وقال صاحب المطالع هي ترجيع الصوت بالبكاء يقال أرنت فهي مرنة ولا يقال رنت وحديث لعنت الرانة من تغيير النقلة ويرد ما ذكر أن الجوهرى وغيره قال يقال أرنت ورنت قال والرانة والرنة والرنين والارنان بمعنى * وأما الاسناد ففيه براد بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وآخره دال * ويرد بضم الموحدة * ويعقوب بن عبد الرحمن القاري بتشديد الياء منسوب الى

حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي جميعا عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من من ضرب الخلدود أو شق الجيوب أو دعا بدعوى الجاهلية هذا حديث يحيى وأما ابن نمير وأبو بكر فقالا وشق ودعا غير ألف * وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير ح وحدثنا اسحق ابن ابراهيم وعلى بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس جميعا عن الأعمش بهذا الاسناد وقالوا وشق ودعا * حدثنا الحكم بن موسى القطراني ثنا يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن القاسم ابن مخيمرة حدثه قال حدثني أبو بردة بن أبي موسى قال وجع أبو موسى وجعا غشى عليه ورأسه في حجر امرأة من أهله فصاحت امرأة من أهله فلم يستطع أن يرد عليها شيئا فلما أفاق قال أنا بريء مما برئ منه رسول

الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من الصالحات والحقائق والبركات
منصور قال أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى قال سمعت أبا بصيرة يذكر عن عبد الرحمن بن يزيد وأبي بردة بن أبي موسى
قالا أنمى على أبي موسى فأقبلت امرأته أم عبد الله (٢١٣) تصيح برنة قال لا تم أفاق فقال ألم تعلمى وكان يحدثها أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال أنا يرى
من خلق وسلق ونزق
وحدثني عبد الله بن مطيع
حدثنا هشيم عن حصين
عن عياض الأشعري عن
امرأة أبي موسى عن أبي
موسى عن النبي صلى الله
عليه وسلم ح وحدثني
عجاج بن الشاعر حدثنا
عبد الصمد قال ثنا أبي
حدثنا داود يعني ابن أبي
هند ثنا عاصم الاحول
عن صفوان بن محرز
عن أبي موسى عن النبي
صلى الله عليه وسلم ح
وحدثني الحسن بن علي
الحلواني ثنا عبد الصمد
حدثنا شعبة عن عبد الملك
ابن عمار عن ربيع بن حراش
عن أبي موسى عن النبي صلى
الله عليه وسلم بهذا الحديث
غير أن في حديث عياض
الأشعري قال ليس منا ولم
يقبل برى * وحدثنا شيبان
بن فروخ وعبد الله بن محمد
بن أسماء الضبي قال ثنا مهدي
وهو ابن ميمون ثنا واصل
الأحلب عن أبي وائل عن
حذيفة أنه بلغه أن رجلا من
الحديث فقال حذيفة سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لا يدخل الجنة
نمام * حدثنا علي بن حجر
السعدي واسحق بن ابراهيم

والزبن والارنان بمعنى قوله في سند الآخر (عن عبد الصمد عن شعبة) (ع) قال الدارقطني غير عبد
الصمد من أصحاب شعبة أنما يرى به عن شعبة موقوفا (د) وهذا لا يضر لأن الصحيح فيما رفع ووقف أن
الحكم للرفع وقيل للوقف وقيل للاضطراب رواة وقيل للاكثر رواة على أن مسلما إنما ذكره في
الاتباع وكذلك الخلاف أيضا فيما وصل وأرسل

حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نمام

وفي الآخر فتان وهما بمعنى (د) نمنم بضم النون وكسر هاء فهو نمام ونم وقت يقت بضم القاف لا غير (ع)
هو من قنت الحديث اذا سمعته وجهته وكذلك فعل النمام (د) والنجمة عرفا نقل كلام الرجل الى غيره
لفصد الافساد بينهما (الغزالي) ولا يقتصر بها على ذلك بل هي كشف ما يكره كشفه من قول أو فعل
كرهه المنقول عنه أو اليه أو نالت وقلنا أو فعل ليدخل فيه من أخبر بخبيثة انسان لانه من افشاء
السر * قال وعلى من نقل اليه أن لا يصدق الناقل لأنه فاسق وأن ينهه لانه من النصيحة وأن يبغضه
لأنه مبغض عند الله تعالى ويجب بعض من يبغضه الله سبحانه ولا يظن بالمقول عنه شر ولا يحمله ما نقل
اليه عنه على التجسس عليه ولا يحكى ما نقل اليه لانه يصير نماما وحكمها الحرمة الا أن تتضمن مصلحة
شرعية فلا تمنع كاخبار الامام عن يريده أن يوقع فسادا وكاخبار الرجل عن يريده أن يقتل به
القارة قبيلة * وأبو الاحوص محمد بن حيان بالياء المثناة * وعلى بن خشرم بفتح الخاء واسكان الشين
المجتمتين وفتح الراء وفوله القنطري بفتح القاف والطاء منسوب الى قنطرة بردان بفتح الباء والراء جسر
ببغداد * والعاسم بن مخيمرة بضم الميم الأولى وفتح الخاء المحجمة وكسر الميم الثانية * وأبو عيسى بضم
العين وبالسين المهملتين وأبو صخرة وقع هنا بالهاء آخره ويقال أيضا أبو صخر واسمه جامع بن شداد قوله
في الآخر (عبد الصمد عن شعبة) (ع) قال الدارقطني غير عبد الصمد من أصحاب شعبة أنما يرى به عن
شعبة موقوفا (ح) وهذا لا يضر لأن الصحيح فيما رفع ووقف أن الحكم للرفع وقيل للوقف وقيل للاضطراب
رواة وقيل للاكثر رواة على أن مسلما إنما ذكره في الاتباع وكذا الخلاف أيضا فيما وصل وأرسل

باب لا يدخل الجنة نمام الى آخره

وفي الآخر فتان وهما بمعنى نمنم بضم النون وكسر هاء فهو نمام ونم وقت يقت بضم القاف لا غير (ع)
هو من تقنت الحديث اذا سمعته وجهته وكذلك فعل النمام (ح) والنجمة عرفا نقل كلام الانسان الى غيره
لفصد الافساد بينهما (الغزالي) ولا يقتصر بها على ذلك بل هي كشف ما يكره كشفه من قول أو فعل
كرهه المنقول عنه أو اليه أو نالت وقلنا أو فعل ليدخل فيه من أخبر بخبيثة انسان لانه من افشاء
السر * قال وعلى من نقل اليه أن لا يصدق الناقل لأنه فاسق وأن ينهه لانه من النصيحة وأن يبغضه لانه
مبغض عند الله تعالى ولا يحمله ما نقل اليه عنه على التجسس عليه ولا يحكى ما نقل اليه لانه يصير نماما أيضا
وحكمها الحرمة الا أن تتضمن مصلحة شرعية فلا تمنع كاخبار الامام عن يريده أن يوقع فسادا
وكاخبار الرجل عن يريده أن يقتل به أو بأهله أو ماله وقد تجب وذلك بحسب المواطن (قوله لا يدخل
الجنة) يحمل على المستحل أو لا يدخلها ابتداء * وأما الاسناد فنيه شيبان بن فروخ بفتح الفاء وتشديد

قال اسحق أخبرنا جعفر بن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال كان رجل ينقل الحديث الى الامير فكانا جالسا في المسجد فقال القوم
هذا ممن ينقل الحديث الى الامير قال فجاء حتى جلس اليه فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة فتان

أوباهله أو بماله وقد تجب وذلك بحسب المواطن * والحديث من نحو ما تقدم في الحاجة إلى التأويل
فيحصل على المستحل أو أنه لا يدخلها ابتداء

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ﴾

(ع) قيل معنى لا يكلمهم أي دون واسطة وقيل كلام رضا بل كلام سخط (ط) كقوله تعالى
(احسبوا) وكما في البخاري لمن منع فضل الماء «اليوم أمنعك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمله
يداك» وقيل هو كناية عن الاعراض والغضب * ومعنى لا ينظر إليهم لا يرجعهم لان نظره تعالى
إلى عباده رحمة لهم * ومعنى ولا يزكهم لا يظهرهم من ذنوبهم لعظم جرمهم وقيل لا يثنى عليهم
ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه * قلت * لا يكلمهم ولا يزكهم لا يتعين فيهما التأويل لصحة
الذي فيهما ويتعين في لا ينظر إليهم لانه تعالى يرى كل موجود (قوله المسبل إزاره) أي الجار
خيلاء أي كبرا * قلت * الأزار ما يتخزم به وكانت العرب لا تعرف السراويلات وإنما تعرف
الأزر * ذكر ابن عسدر به أن اعرابيا وجد سراويل فأخرج يديه من ساقيه وجعل
يلتمس من أين يخرج رأسه فلم يجد فرمى به وقال انه لقميص شيطان (ع) وإنما خص الأزار لانه
أكثر لباس العرب ويشهد لذلك قوله في الآخر جثوبه فعم وقد وقع في أبي داود ومفسرا فذكر
القميص والأزار والعمامة * قلت * ومعنى فعم جمع ما يلبس وجعل بحسبه فجر السراويل
والقميص اطلتهما أسفل من الكعبين واطالة كم القميص * ففي العتية رأى عمر رجلا أطال كفيه
فقطعهما عليه على أطراف أصابعه * وسئل الشيخ عن البرنس اذا أطلق ينزل إلى تحت الكعب فقال
الراء المضمومة وبالهاء المجمة آخره حيث وقع في الاسماء * ومحمد بن أسماء الضبي بضم الصاد المجمة
وفتح الباء الموحدة * وعلى بن حجر بالحاء المهملة مضمومة أوله والجيم الساكنة ثانية * ومنجاب بكسر
الميم ومسهر بضم الميم وكسر الهاء

﴿ باب ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ قيل لا يكلمهم دون واسطة وقيل كلام رضا بل كلام سخط * ومعنى لا ينظر إليهم لا يرجعهم
ومعنى لا يزكهم لا يظهرهم من ذنوبهم لعظم جرمهم وقيل لا يثنى عليهم ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه
(ب) لا يتعين التأويل في الأولين لصحة نفهموا ويتعين في لا ينظر لانه تعالى يرى كل موجود * قلت *
فان قيل وكذلك الكلام يتعلق بكل معلوم فهو أعم من الوجود * قيل معنى تسكلمه تعالى لشخص خلق
ادراك له يتعلق بصفة كلامه القديم لا أن معناه أنه مجدد له كلاما لم يكن * تعالى أن يتصف بالحوادث
فصح إذا أن لا يكلم شخصا بمعنى لا يخلق له ادراكا يتعلق بكلامه ولا ينفق ذلك عموم يتعلق بكلامه القديم
بخلاف ادراك البصر لولم يتعلق بوجوده بالذات ضد له استعماله عرو والذات القابلة لصفة
عنها وعن ضدها * فان قيل * القدرة القديمة تتعلق بالممكنات ولم يلزم من عدم تعلقها بإيجاد ممكن
أن بغوم بالذات ضدها * قلت * الفرق أن القدرة صفة يتأتى بها إيجاد الممكنات واعدادها
والثاني ثابت لها تعلقت بإيجاد الممكن واعدادها * ولم يتعلق بخلاف البصر فليس معناه صفة يتأتى
بها ادراك الموجود ادراكا خاصا بل صفة يدركها الموجود ادراكا خاصا وهذا يتعلق بنفسه
لها فاذا انعدم انعدم الصفة وجاء ضدها * والحاصل ان قولك لا ينظر الله إلى كذا اذا أراد به
الحقيقة هو في الاستحالة كقولك لا يعلم الله كذا اذا النظر ادراك خاص (قوله المسبل إزاره) أي
الجار خيلاء أي كبرا (ب) الأزار ما يتخزم به وكانت العرب لا تعرف السراويل (ع) وخص

* وحدثننا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا أبو معاوية
وكيع عن الأعشى ح
وحدثنا منجاب بن الحرث
القيمي واللفظ له حدثنا
علي بن مسهر عن الأعشى
عن إبراهيم عن همام بن
الحرث قال كذا جالوسا
مع حذيفة في المسجد فجاء
رجل حتى جلس بيننا
فقيل لحذيفة إن هذا يرفع
إلى السلطان أشياء فقال
حذيفة إرادة أن يسمعه
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يدخل
الجنة قتات * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبه ومحمد
ابن مثنى وابن بشار قالوا
حدثنا محمد بن جعفر عن
شعبة عن علي بن مدرك
عن أبي زرعة عن خروشة
ابن الحر عن أبي ذر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
القيامة ولا ينظر إليهم ولا
يزكهم ولهم عذاب أليم
قال فقرأه رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاث مرات
فقال أبو ذر خابوا وخسروا
من هم يارسول الله قال
المسبل

ان كان يرفع على العاتق وانما ينزل اذا أطلق فليس من اللباس الى تحت السكب * قلت * لان المعتاد لبسه وهو كذلك أن يرفع على العاتق والوعيد المرتب على الجر خيلاء انما هو على الجر بالفعل لا على الجر بالا مكان وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم الحد الحسن والجائز والمنوع في النساء وأبي داود قال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقه قال ولا جناح عليه فيها بينه وبين السكب وما أسفل من ذلك في الباز (ع) وتقييده الجر بالخيلاء يدل أن جره لغيرها لا بضر * كان أبو بكر رضى الله عنه لا يثبت إزاره على عاتقه فلما سمع الحديث قال يا رسول الله إن جانب إزارى يسترخى قال لست منهم * قلت * ذكره البخارى (قوله والمنان) * (قلت) * منان صيغة مبالغة من المن ولذا فسر في الآخر بأنه الذى لا يعطى شيئاً إلا من به فلا يتناول الوعيد المذكور إلا من كثر منه وهو في ذلك بخلاف إبطاله الصدقة وما جاء في بعض طرق الحديث البخل المنان لدس بأخص مما في الأم حتى يقال لا يتناول الوعيد إلا من أضاف الى كثرة المن البخل لان المن يستلزم البخل لأن المنان لا يمن إلا بما عظم في عينه وشح باخراجه والجواد لا يستعظم فلا يمن ويدل على أنه يستلزمه قول الأول

وإن امرأ أهدي الى صنعة * وذكرناها مرة لبخل

وإذا كان التذكير بالنعمة يستلزم البخل فكيف بالمن الذى هو أخص منه وانما كان أخص منه لأنه تقرير النعمة على من أسديت اليه (قوله والمنفق سلعة باليمن الكاذبة) (ع) جمعت هذه اليمين الكذب والغرور وأخذ المال بغير حق والاستخفاف بحق الله تعالى * قلت * فالثلاث كباير لترتيب الوعيد عليها (قوله في الآخر (شج زان) (ع) لا يقتضى الحديث أن غير الثلاثة معذور

الازار لانه أكثر لباس العرب ويشهد لذلك قوله في الآخر جر ثوبه فم (ب) معنى عم جمع ما يلبس وحرك بحسبه فجر السراويل والقميص اطالهم الأسفل من الكعابين واطالة الكم * في العتية رأى عمر رجلاً طال كفيه فمطعم ما عليه على أطراف أصابعه * وسئل الشيخ عن البرنس اذا أطلق نزل تحت السكب فقال ان كان يرفع على العاتق وانما ينزل اذا أطلق فليس من اللباس الى تحت السكب * قلت * يعنى لان المعتاد في لبسه وهو كذلك أن يرفع على العاتق والوعيد المرتب على الجر خيلاء انما هو على الجر بالفعل لا على الجر بالا مكان (ب) وقد بين صلى الله عليه وسلم الحد الحسن والجائز والمنوع في النساء وأبي داود قال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقه ولا جناح عليه فيها بينه وبين السكب وما أسفل من ذلك في الباز (ع) وتقييده الجر بالخيلاء يدل أن جره لغيرها لا يضر كما في حق أبي بكر (قوله والمنان) (ب) منان صيغة مبالغة من المن ولذا فسر في الآخر بأنه الذى لا يعطى شيئاً إلا من به فلا يتناول الوعيد المذكور إلا من كثر منه وهو في ذلك بخلاف إبطال الصدقة وما جاء في بعض طرق الحديث البخل المنان لبس أخص مما في الام لان المن يستلزم البخل لأن المنان لا يمن إلا بما عظم في عينه وشح باخراجه والجواد لا يستعظم فلا يمن ويدل على أنه يستلزمه قول الأول

وإن امرأ أهدي إلى صنعة * وذكرناها مرة لبخل

وإذا كان التذكير بالنعمة يستلزم البخل فكيف بالمن الذى هو أخص لأنه تقرير النعمة على من أسديت اليه (قوله والمنفق سلعة باليمن الكاذبة) (ع) جمعت هذه اليمين الكذب والغرور وأخذ المال بغير حق والاستخفاف بحق الله تعالى (قوله في الآخر (شج زان) اشتدت العقوبة في حق هؤلاء

والمنان والمنفق سلعة بالخلاف الكاذب * حدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي ثنا يحيى وهو القطان ثنا سفيان ثنا سليمان الاعمش عن سليمان ابن مسهر عن خروشة بن الحر عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة المنان الذى لا يعطى شيئاً إلا من به والمنفق سلعة بالخلاف العاجز والمسبل إزاره * وحدثني بشر ابن خالد أخبرنا محمد يعنى ابن جعفر عن شعبة قال سمعت سليمان بهذا الاسناد وقال ثلثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع وبومعاوية عن الاعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم قال أبو معاوية ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان ومالك كذاب وعائل

لأنها إنما ذكر لي بيان أن العقوبة عليها أشد وكانت أشد لأن المعصية مع وجود الصارف عنها يدل على الاستعفاف بحق المعبود والمعادنة فالصارف للشيخ عن الزنا انكسار حادثة وكمال عقله وطول إعدار الله اليه والصارف للملك عن الكذب قدرته على نيل اختياره دون كذب ادلايحتشى أحدا والصارف للعائل عن الاستكبار فقره لأن الاستكبار إنما هو بالدنيا وليست عنده فاستكباره عناد ﴿قلت﴾ فان وجد من الشيوخ من لم تنكسر حادثة فلا يكون مساويا للشاب لأن التعليل بالوصف لا يضره تخلف الحكمة في بعض الصور كالمالك المسافر يقصر وان لم تلحقه المشقة فان احتاج الملك الى الكذب في مداينة بعض المفسدين لم يلحقه الوعيد لأنه أحد المواضع التي استثنى فيها جواز الكذب ويلحق بالثلاثة من شركهم في المعنى الموجب كسرقة الغني فانها ليست كسرقة المحتاج ولا يبعد أن يكون المدح في أضداد هذه الأنواع أيضا يتفاوت فالعفة من الشاب أمدح منها من الشيخ والصدق من غير الملك أمدح منه من الملك والتواضع من الغني أمدح منه من العقير ويدل على ذلك حديث «سبعة يظلمهم الله فذكر فيهم شاب في عبادة الله تعالى» **قوله في الآخر** (و رجل على فضل الماء بغلاة يمنع من ابن السبيل) ﴿قلت﴾ حل الشراح هذا الماء على أنه غير مملوك الأصل فهو من نوع ما قبله فالصارف لهذا أيضا كونه لا يملك أصله وقد أخذ حاجته فغنى عنه ككذب الملك مع ما فيه من تعريض مسلم للتلذذ (ع) وهو في تعريضه إياه كذلك شبهة قاتله ولذا قال مالك يقتل به ان هلك ﴿قلت﴾ لم يرل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون حكاية هذا عن مالك ويقولون أنه خلاف المدونة لأنه نص فيها على أنه انما فيه وجيع الادب وفي انكارهم نظرا لان نصها في حريم البئر «ومن حضر بئر في غير ملكه لما شئته أو زرع فلا يمنع فضله فان منه محل قتاله فان لم يقو المسافرون على دفعه حتى ماتوا عطشا فدياتهم على عاقلة وعليه هو الكفارة مع وجيع الادب» قال بعضهم انما جعل فيهم الدية لانه يمنعهم إياهم متأول أنه أحق بالفضل ولو علم أنه لا يحمل له منهم ففسد قتلهم لا ينبغي أن يقتل * قال وقد اختلف فيمن قصد بشهادة زور قتل انسان فقتل به اهل يقتص منه

مستكبر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا حديث أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا تكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء بالعلاة يمنعه من ابن السبيل

لأن المعصية مع وجود الصارف عنها يدل على الاستعفاف بحق المعبود والمعادنة فالصارف للشيخ عن الزنا انكسار حادثة وكمال عقله وطول إعدار الله اليه والصارف للملك عن الكذب قدرته على نيل اختياره دون كذب ادلايحتشى أحدا والصارف للعائل عن الاستكبار فقره لأن الاستكبار إنما هو بالدنيا وليست عنده فاستكباره عناد (ب) فان وجد من لم تنكسر حادثة فلا يكون مساويا للشاب لأن التعليل بالوصف لا يضره تخلف الحكمة فان احتاج الملك الى الكذب في مداينة بعض المفسدين لم يلحقه الوعيد * ويلحق بالثلاثة من شركهم في المعنى كسرقة الغني ولا يبعد أن يكون المدح في أضداد هذه الأنواع يتعاون فالعفة من الشاب أمدح منها من الشيخ والصدق من غير الملك أمدح منه من الملك والتواضع من الغني أمدح منه من العقير ويدل على ذلك حديث «سبعة يظلمهم الله فذكر فيهم شاب نشأ في عبادة الله تعالى» **قوله في الآخر** (و رجل على فضل الماء بغلاة يمنع من ابن السبيل) (ب) حل الشراح هذا الماء على أنه غير مملوك الأصل فهو من نوع ما قبله لان استغنائه عنه مع عدم ملكه صارف مع ما فيه من تعريض مسلم للتلذذ (ع) وهو في تعريضه إياه كذلك شبهة قاتله ولذا قال مالك يقتل به ان هلك (ب) لم يرل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون حكاية هذا عن مالك ويقولون إنه خلاف المدونة لأنه نص فيها على أنه انما فيه وجيع الادب وفيه نظرا لان بعضهم قال في قولها في حريم البئر «فان لم يقو المسافرون على دفعه حتى ماتوا عطشا فدياتهم على عاقلة وعليه هو

ورجل بايع امامه لا يبايعه
 الا الدنيا فان اعطاه منها
 وفي وان لم يعطه منها لم يف
 * وحدثنى زهير بن
 حرب حدثنا جرير عن
 وحدثننا سعيد بن عمرو
 الاشعثي انا عيسى بن كلاب
 عن الاعمش بهذا الاسناد
 مثله غير ان في حديث
 جرير ورجل ساوم رجلا
 بسلة * وحدثنى عمرو
 الناقد ثنا سفيان عن
 عمرو وعنه ابي صالح عن
 ابي هريرة قال اراه من فروع
 قال ثلاثة لا يكلمهم الله ولا
 ينظر اليهم ولم عذاب اليم
 رجل حلف على يمين بعد
 صلاة العصر على مال
 مسلم فاقطعه وبقى
 حديثه نحو حديث
 الاعمش * حدثنا ابو
 بكر بن ابي شيبة وابو
 سعيد الاشعث قالا حدثنا
 وكيع عن الاعمش عن
 ابي صالح عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من قتل نفسه
 بحديدة فحديده في يده
 يتوجأ بها في بطنه في نار
 جهنم خالد بن خالد فيها ابدا
 ومن شرب سماً فقتل نفسه
 فهو يتعصاه في نار جهنم
 خالد بن خالد فيها ابدا ومن
 تردى من جبل فقتل نفسه
 فهو يتردى في نار جهنم
 خالد بن خالد فيها ابدا *

ومذهب المدونة انه لا يقتص * قال ولم يختلف انه لو منع المارة بقتال وقتل أحدهم انه يقتص منه
 ففعل القاضي فوى عنده ما قال هذا البعض وحمل المدونة على انه متأول (قوله ورجل بايع رجلا
 بسلة) هو أياضاً من نوع ما تقدم (ع) الصارف للحالف بعد العصر عامه بأنه الوقت الذي يجتمع فيه
 ملائكة الليل والنهار فخلعه على الكذب وهم شهود يدل على استغفاه بحق ربه (ط) لو كان التشديد
 لحضور الملائكة عليهم السلام لم يقتص بالعصر لحديث ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة العجر
 وأيضاً فالملائكة انما يجتمعون عند فعل الصلاة لقوله في الحديث الآخر أتيناكم وهم يصلون
 وتركناهم وهم يصلون فهم لا يشهدون غير ذلك من فعل العباد وانما الوجه في تخصيصها كونها
 الوسطى على ما يأتي ان شاء الله فلهما من الخصوصية ما يؤكده على مصلحتها أن يظهر عليه من التحفظ لدينه
 والتعزير بما نهى أكثر ما يظهر عليه عقيب غيرها * قلت * الأحسن أن لا يجعل بعد العصر قيداً
 في الوعيد المذكور لان القصد التحذير عن انفاق السلعة باليمين الكاذبة فترك التشديد بالزمان أزجر
 ولذا لم يقيد بذلك في الحديث السابق لا يقال ذلك مطلقاً فيرد الى هذا المقيد الاخص لان هذا انما هو
 اخص باعتبار اللفظ وأما باعتبار المعنى فذلك اخص لانه كلما ثبت الوعيد على انفاقها بالحلف الكذب
 مطلقاً ثبت على انفاقها به بعد العصر دون عكس واذا كان اخص انبغى الرادليه (قوله ورجل بايع
 اماماً) قلت تقدمت حقيقة البيعة والمبايعة في حديث جابر (ع) استحق ذلك لغشه الامام والمسلمين
 لانه يظن أنه انما بايع ديانه وهو قصد ذلك مع ما يثير من العاقبة لاسيما ان كان متبوعاً

﴿ أحاديث من قتل نفسه ﴾

(قوله يتوجأ) أي يطعن وهو مهموز وبسهل (قوله خالد بن خالد) (ع) يحمل على المستحل أو
 الكفارة مع وجوب الادب * انما جعل فيهم الدية لانه بمنه إياهم متأول أنه أحق بالفضل ولو علم أنه لا يعمل
 له منهم وهو صدقتهم لا ينبغي أن يقتل * قال وقد اختلفا فيمن قصد بشهادة زور قتل انسان فقتلها
 هل يقتص منه ومذهب المدونة أنه لا يقتص * قال ولم يختلف أنه لو منع المارة بقتال وقتل أحدهم أنه
 يقتص منه ففعل القاضي قوى عنده ما قال البعض وحمل المدونة على أنه متأول (قوله ورجل بايع
 رجلاً بسلة) (ع) الصارف للحالف بعد العصر عامه بأنه الوقت الذي يجتمع فيه ملائكة الليل والنهار
 فخلعه على الكذب وهم شهود يدل على استغفاه بحق ربه (ط) لو كان التشديد لحضور الملائكة
 عليهم السلام لم يقتص بالعصر لشاركة العجزة وأيضاً فالملائكة انما يجتمعون عند فعل الصلاة لقوله
 في الحديث أتيناكم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون فهم لا يشهدون غير ذلك من فعل العباد وانما
 الوجه في تخصيصها كونها الوسطى (ب) الأحسن أن لا يجعل بعد العصر قيداً في الوعيد المذكور
 ولذا لم يقيد بذلك في الحديث السابق لا يقال ذلك مطلقاً فيرد الى هذا المقيد الاخص لان هذا انما هو
 اخص باعتبار اللفظ وأما باعتبار المعنى فذلك اخص لانه كلما ثبت الوعيد على انفاقها بالحلف الكاذب
 مطلقاً ثبت على انفاقها به بعد العصر دون العكس واذا كان اخص انبغى الرادليه * وأما الاسناد
 ففيه على بن مدرك بضم الميم وكسر الراء وفيه خرشة بن الحر بخاء معجمة ثم راء مفتوحة ثم شين
 ابن الحر بضم الحاء المهملة * وفيه سعيد بن عمرو الاشعثي بالشين المعجمة والعين المهملة والناء المثلثة
 منسوب الى جده الأشعث بن قيس * وفيه عبثر بفتح العين المهملة فباء موحدة سا كنه فناء مثلثة

﴿ باب من قتل نفسه الى آخره ﴾

﴿ شرح ﴾ (قوله يتوجأ) أي يطعن وهو مهموز وبسهل (قوله خالد بن خالد) يحمل على المستحل

وولم الى التلرف كالمش المسلمين ان (٢٧١) يرتاب فيمنهم حتى ذلك اذ قيل انهم يمت

ولم يكن به جراح سبيل
فلما كان من الليل لم يصبر
على الجراح فقتل نفسه
فأخبر النبي صلى الله عليه
وسلم بذلك فقال الله أكبر
أشهد أني عبد الله ورسوله
ثم أمر بلالاً فإدى في الناس
أنه لا يدخل الجنة الا نفس
مسلمة وأن الله يؤيد هذا الدين
بالرجل العابر * حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب
وهو ابن عبد الرحمن
القاري عن من العرب عن
أبي حازم عن سهل بن سعد
الساعدي أن النبي صلى
الله عليه وسلم التقى هو
والمشركون فاقبلوا فلما
مال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى عسكره
ومال الآخرون الى
عسكرهم وفي أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجل لا يدع لهم شاذة
ولا فاذة إلا اتبعها يضربها
بسيفه فقالوا ما أجزأنا
اليوم أحدكم أجزأ فلان
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أما انه من أهل
النار فقال رجل من القوم
(١) قبله كما في اللسان
في ج ز أ و ج د ع
لقد آليت أغدر في جداع *
* وان منيت أمات الرباع *
أي حلفت أن لا أغدر في
السنة الشديدة التي لشدها
كما أنها تجدد كل شيء
كتبه مصححه

لا يستثبت وانما هو سؤال عن كونه من أهل النار مع ما ظهر منه من نصرة الدين وتكبيره صلى الله
عليه وسلم لازيادة إيمانه بل تجب بالنسبة الى مخاطبين عند ظهور المطابقة لاسيما مع قوله فكاد بعض
المسلمين يرتاب * وكان الشيخ يقول انما هو لازيادة إيمانه ويحتاج به لازيادة الايمان وما ذكرناه أليق
(قوله فكاد بعض المسلمين أن يرتاب) (د) دخول أن في خبر كاد جازع على قلبه وهي المقاربة الفعل
وقال الواحدى فيها إيجاب وإيجابها في فكاد يقوم معناه قارب القيام ولم يعم وما كاد يقوم قام بعد
بطء (ط) وأمر بلال بالنداء اعلام بأن الاسلام دون تصديق وان نفع في الدنيا لم ينفع في الآخرة
الاعم التصديق والاخلاص ويدل أن الرجل كان مرثيا منافقا لاسيما مع قوله بالرجل العابر
الكافر قوله في سند الآخر (القاري) هو منسوب الى القارة قبيلة معروفة من تقيف (قوله لا يدع لهم
شاذة ولا فاذة) الشاذ الخارج عن الجماعة والعاذ المنفرد وأنت الكلمتين على معنى التسعة أو على
التشبيه بشاذة الغنم وفاذتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية عن شجاعته أي لا ينجو
منه فار (ابن الاعرابي) يقال فلان لا يدع شاذة ولا فاذة اذا كان شجاعا لا يلقاه أحد الا قتله * وفيه
جواز التغالى في الكلام والتعبير بالعموم عن الكثرة مبالغة كقوله لا يضع عصاه عن عاتقه (قوله
ما أجزأ) (ع) كذا روينا به باعيا بالهمز أي ما كفى كهافته وما أغنى غناه (م) وجزى الثلاثي همز ولا
همز فهو بالهمز بمعنى الكفاية (أبو عبيد) يقال جزأت بالشئ وأجزبت أي اكفيت وأنشد (١)
فان الغدر بالأقوام عار * وان المرء ينجز بالكراع

الخليل والعرب تقول جزأت الابل بالرطب عن الماء أي اكفيت به عنه وهو بدون همز بمعنى
القضاء جزى عن أي قضى ومنه حديث لا تجزى عن أحد بعلك أي لا تقضى وقولهم جزاه الله خيرا
أي قضاه ويكون أيضا بمعنى الكفاية (الخليل) يقال جزيت عن كذا اكفيت عنه وجزيته كافيته
* قلت * ومن غير المهموز بمعنى القضاء قوله تعالى (لا تجزى نفس) الآية * فان قلت قولهم
ما أجزأ أحد شهادة له فيعارض حديث أنتم شهداء الله في أرضه في أنتم عليه خيرا فهو من أهل الجنة
* قلت * حديث أنتم خرج مخرج الغالب وقد يتفق في بعض أن لا يكون كذلك كهذا الرجل

* ويحتمل أن الجواب محذوف أي لني الله وهو عليه غضبان كما في الحديث * وبين الصبر هي اليمين
التي ألزم بها الخالف عند الحاكم ونحوه * وأصل الصبر الحبس والامساك ويخرج بالحديث أن يمين قطع
الحقوق على نية الطالب فلا تنفع فيها المعاريض * واختلف عندنا اذا حلف لعيره تطوعا (قوله عن
شعبة عن أيوب عن أبي قلابة (ح) قديقال هذا تطويل وكان حقه أن يقتصر أو لا على أبي قلابة ثم
يسوق الطريق الآخر اليه فاما ذكر ثابت فلا حاجة اليه أولا * وجوابه أن في الرواية الأولى روايه شعبة
عن أيوب نسب ثابت بن الضحاك فقال الأنصاري وفي رواية الثوري عن خالد بن سببه فلم يكن له بد
عن فعل ما فعل * ويعقوب القاري بتشديد الياء (قوله في الآخر (حينئذ) (ع) كذا العبد الرزاق
وعند الزبيدي خير وهو الصواب (قوله إن الرجل الذي قلت إنه من أهل النار قاتل اليوم قتالا)
(ب) سؤال تجب لاسيما اذا المعلوم الصدق لا يستثبت وتجب من كونه من أهل النار مع ما ظهر منه
من نصرة الدين وتكبيره صلى الله عليه وسلم لازيادة إيمانه بل تجب للمخاطبين عند ظهور المطابقة
لاسيما مع قوله فكاد بعض المسلمين يرتاب * وكان الشيخ يقول انما هو لازيادة إيمانه ويحتاج به لازيادة
الايمان وما ذكرناه أليق (ط) وأمر بلال بالنداء اعلام بأن الاسلام دون تصديق وان نفع في الدنيا لم

أنا صاحب أبدأ قال نخرج معه كما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع نصل أسيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه (٢٢٢) فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال أشهد أنك رسول الله فقال وما ذاك قال الرجل الذي ذكر أنفاً أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه حتى جرح جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن الرجل لعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل لعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا محمد بن رافع ثنا الزبير بن الزبير محمد بن عبد الله بن الزبير ثنا شيبان قال سمعت الحسن يقول إن رجلاً ممن كان قبلكم خرجت به قرحة فلما آذته انتزع سهماً من كنانته فنكأها فلم يرقأ الدم حتى مات فقال ربكم قد حرمت عليه الجنة ثم مديده إلى المسجد فقال إني والله لقد حدثني بهذا الحديث جنس من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المسجد * وحدثنا محمد بن أبي بكر المديني ثنا وهب بن

(قوله أنا صاحبه) (ع) أي أزمه حتى أعلم السبب في سوء خاتمة لصدق خبره صلى الله عليه وسلم (ط) وفعله ليزداد يقيناً ولذلك كرر الشهادة * ونصل السيف حديثه وهو هنا طرفه الأسفل المسمى قبيصة وذبابه طرفه الأعلى المهلل وغرباً به حذاء وصدره من مقبضه إلى مضر به ومضر به موضع الضرب منه وهو مادون الذباب بشير (د) والتدوى بفتح التاء والأفصح فيه التذكير وتأنيثه لغة (الجوهري) ويستعمل في الذكر والأنثى وخصه ابن فارس بالأنثى ويقال لذلك المحل من الذكور تدوة بفتح التاء دون همز وتدوة بالضم مع الهمز وإعظامهم ذلك تعجب باعتبار طاهر حال الرجل (قوله ان الرجل) (د) قال الخطيب أنه كان منافقاً وكان اسمه قزمان * قلت * إن صح نفاقه فن خارج لا من الحديث والسياق يدل أنه ليس الرجل المذكور في الحديث قبله ودل الحديث على أن الأعمال بخواتمها ويحتمل أن هذا التحامل ممن ارتد (قوله في الآخر) (كان فمين كان قبلكم) * قلت * هو وإن كان فمين قبلنا فالقصد به التحذير أن يقع أحد في مثله (ع) ونحريم الجنة عليه يدل أنه فعله مستحلاً أو يعني أنه لا يدخلها ابتداء حتى يجازى أو حتى يحبس في الأعراف ويطال حبسه (د) أو يكون من شرع أهل ذلك العصر التكبير بالذنوب (قوله غديده) تأكيدي في ثبوت السماع

ينفع في الآخرة الامع التصديق والاحلاص * ويدل أن الرجل كان مرئياً منافقاً لا سماع قوله بالرجل العاجز أي الكافر (قوله لا بدع لهم شاذة ولا هادة) الشاذ الخارج عن الجماعة والفاذ المنفرد وأنت على معنى النسعة أو التشبيه بشاذة الغنم وفادتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية عن شجاعته أي لا ينجونه فار * وفيه جواز التغل في الكلام نحو لا يضع عصاه عن عاتقه (قوله ما أجزأ) أي ما كفي كفايته وما أغنى غناه * فان قلت * يعارضه حديث أتم شهادة الله في أرضه (ب) * قلت * حديث أتم خرج مخرج الغالب وقد يتفق في بعض أن لا يكون كذلك كهذا الرجل * قلت * لا يحتاج إلى ذلك لأن حديث أتم شهادة الله إنما ورد فيما يعرف به حال الإنسان في الآخرة فتكون هذه الشهادة بعد الموت إذا المعبر من الأعمال نفسها فلا تدل على حاله في الآخرة لعدم تحقق البقاء على الحالين إلى الموت والمعتبر من العمل كما سبق خاتمه نسأله سبحانه حسن الخاتمة بفضله (قوله أنا صاحبه) أي أزمه حتى أعلم السبب في سوء خاتمة لصدق خبره صلى الله عليه وسلم (ط) وفعله ليزداد يقيناً ولذلك كرر الشهادة * ونصل السيف حديثه وهما طرفه الأسفل المسمى قبيصة وذبابه طرفه الأعلى المهلل وغرباً به حذاء وصدره من مقبضه إلى مضر به ومضر به موضع الضرب منه وهو مادون الذباب بشير (ح) والتدوى بفتح التاء والأفصح فيه التذكير وتأنيثه لغة (الجوهري) ويستعمل في الذكر والأنثى وخصه ابن فارس بالأنثى ويقال لذلك المحل من الذكور تدوة بفتح التاء دون همز وتدوة بالضم مع الهمز (قوله ان الرجل) (ح) قال ابن الخطيب كان منافقاً وكان اسمه قزمان (ب) إن صح نفاقه فن خارج لا من الحديث والسياق يدل أنه ليس الرجل الأول (قوله كان فمين كان قبلكم) (ب) هو وإن كان فمين قبلنا فالقصد به التحذير أن يقع أحد في مثله والقرحة بفتح القاف واسكان الراء والكنانة بكسر الكاف جعبة الشباب سميت به لأنها تكن السهام أي تسترها ومعنى نكأها قشرها وخرقها وقصها وهو هموز * ومعنى لم يرقأ الدم لم ينقطع وهو هموز يقال رقا الدم يرقأ رقاؤاً كركع

بحرير ثنا أبي قال سمعت الحسن يقول ثنا جندب بن عبد الله البجلي في هذا المسجد فأنسينا وما نخشى أن يكون جنس من علي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج برجل فمين كان قبلكم فذكر نحوه

حدثني زهير بن حرب

ثنا هاشم بن القاسم ثنا

عكرمة بن عمار قال حدثني

سماك الحنفي أبو زميل

قال حدثني عبد الله بن

عباس قال حدثني عمر بن

الخطاب قال لما كان يوم

خير أقبل نعر من صحابة

النبي صلى الله عليه وسلم

فقالوا فلان شهيد وفلان

شهيد حتى مر واعي

رجل فقالوا فلان شهيد

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم كلا إني رأيته في

النار في بردة غلبا أو عباءة

ثم قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يا ابن الخطاب

أذهب فتاد في الناس أنه

لا يدخل الجنة إلا المؤمنون

قال فخرجت فتأديت ألا

إنه لا يدخل الجنة إلا

المؤمنون * حدثني أبو

الطاهر أخبرني ابن وهب

عن مالك بن أنس عن ثور

ابن زيد الديلي عن سالم

أبي الغيث مولى ابن

مطيع عن أبي هريرة ح

وحدثنا قتيبة بن سعيد

وهذا حديثه قال حدثنا

عبد العزيز بن عيسى بن محمد

عن ثور عن أبي الغيث

عن أبي هريرة قال خرجنا

مع النبي صلى الله عليه وسلم

إلى خير ففتح الله علينا فلم

نغنم ذهباً ولا ورقاً فغنمنا

المتاع والطعام والثياب ثم

انطلقنا إلى الوادي ومع

أحاديث تحريم الغلول

(قوله إلى خير) (ع) رواه بعضهم إلى حنين والصواب خير (قوله فر واعي رجل) فسر في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم والبردة كساء صغير أسود مربوع وقيل هي الشملة مخططة والعباءة بالمد الكساء (قوله غلبا) (م) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم خاصة (د) وقيل الخيانة في كل شيء (ع) قال أبو عبيدة وأصله من الغلل وهو الماء الجاري بين الأشجار لأن الغال يدخل المغلول على أثناء رحله (د) ويقال في الفعل منه غل يغل بضم الغين في المضارع وقرئ (وما كان لنبي أن يغفل) بفتح الياء مبني للفاعل أي وما صح له أن يخون وبضمها مبني للفعل وله معنيان أي وما صح له أن يخان في مغنم أو وما صح أن ينسب إلى الغلول * وأما يغفل بفتح الياء وكسر الغين فن الحقد ومنه حديث ثلاثة لا يغفل عليها قلب المؤمن قال أبو عبيد ولم أر من قرأها وأما الأغلال ومنه حديث لا أغلال ولا أسلال فالأغلال الخيانة والأسلال السرقة يقال رجل مغفل مسل أي خائن سارق * قلت * فن غل الثلاثي حديث من بعثاه على عمل فعل شيئاً جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ومن أغفل الرابعي حديث لا أغلال المذكور وحديث ليس على المستعير غير المغل ضمان (قوله في سند الآخر) (ع) عن ثور (الدولي) (ع) ضبطناه عن أبي بحر بضم الدال وسكون الواو وعن غيره بكسر الدال وهو المعول عليه وقال بعض أهل الشأن الدول بضم الدال وسكون الواو في بني حنيفة والازد والباب والنسب إليه دولي على لفظه والديلي بكسر الدال في إياد وعلب وضبة وعبد القيس والازد أيضاً والنسب إليه ديلي على لفظه ودث بضم الدال وكسر الهمز بعدها في الهون من جذيمة واختلف في الذين من كنانة وهو الذي ينسب إليه أبو الأسود كثيراً أهل النسب يقول الديلي بالكسر والنسب إليه دثلي على لفظه وأهل العربية يقولونه كالذي في الهون وينسبون إليه دثلي بضم الدال وفتح الهمز وبعضهم ينسب إليه بضم الدال وكسر الهمز وأنكره النحاة وسائر من ينسب إلى هذا البطن غير أبي الأسود فأما يقال فيه

يركع ركوعاً إذا سكن وانقطع * والخراج بضم الخاء المججمة وتخفيف الراء وهي القرحة (ع) وتحريم الجنة عليه لأنه فعله مستحلاً أو يعني أنه لا يدخلها ابتداء (ح) أو يكون من شرع أهل ذلك العصر التكفير بالذنوب وهذا إذا كان الفعل على غير طريق المداواة التي يظن نفعها (قوله فديده إلى آخره) تأكيد في ثبوت السماع (قوله فأنسينا وما نخشى) هو من معنى ما قبله من الأعلام بصيغة ونفي تطرق الخلل إليه * وأما الإسناد فقوله عن الأعمش عن أبي صالح تقدم أن الأعمش مدلس فلا يحتج به إلا إذا ثبت السماع من جهة أخرى وقد ثبت هنا في الطريق الآخر من رواية شعبة

باب تحريم الغلول إلى آخره

* ش * سماك بكسر السين وتخفيف الميم * وأبو زميل بضم الزاي وتخفيف الميم المعتوحة * وثور بن زيد الديلي هو في أكثر الأصول بكسر الدال واسكان الياء وفي بعضها الدثلي بضم الدال وبالهزة بعدها التي تكتب صورته أو واو وذكر القاضي أنه ضبطه عن أبي بحر بضم الدال وواو ساكنة (قوله فر واعي رجل) فسر في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم والبردة كساء صغير أسود مربوع وقيل هي الشملة مخططة والعباءة بفتح العين وبالمد الكساء (قوله في بردة) أي من أجلبها (قوله غلبا) (ح) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم خاصة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه لرجل من جنات يدي (٣٧٤) **باب في ما يكره من أفعال**

(قوله يحل رحله) دولى أو ديلي بالواو والياء (د) وذكر النساء أن ثورا هذا من بطن رطل أبي الأسود فتكون فيه الوجوه المتقدمة (قوله عبده) (ع) عينه في الموطأ بأنه مدغم عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل غير مدغم وجاء في حديث أن اسمه كركرة ذكره البخاري (د) مدغم هو بكسر الميم وسكون الدال وقع العين المهملتين وفي الكاف الأولى من كركرة الفتح والكسر وليس في الثانية إلا الكسر (قوله وهبه له) (ع) قبل صلى الله عليه وسلم الهدية من المشركين كما قبلها من المقوقس وردها على بعضهم وقال لا تقبل رطله مشرك وكرها في حديث ابن التبتة وقال هدايا الامراء غلول واختلف في الأمير اليوم فقيل لا يقبلها من مسلم ولا كافر وقبولها كان خاصا به صلى الله عليه وسلم وقيل لا يقبلها من في عمله ويقبلها من المشركين الآن يكون في قبولها توهين لأمر المسلمين وصدهم عن الظهور وتأتي المسئلة أن شاء الله تعالى (قوله ان الشعلة لتلتب عليه نارا) وفي الآخر (شراك أو شرا كان من نار) (ع) يحفل أنهم صار نارا عليه نارا حقيقة ويحتمل أنهم سبب تعذيبه بالنار ويحتج به لاحدى الروايتين عن مالك بمنع أخذ المحتاج اليه من غير الطعام الآن يقال أنه أخذه لغير حاجة بدليل أنها أخرجت من الرجل ولو أخذت للحاجة لاستعملت ولم تستر أو أنه أخذها للحاجة ولم يردّها إلى الغنمية بعد قضاء حاجته (د) والحديث يدل أن القليل والكثير من الغلول سواء وأنه لا يحرق متاع الغال إذا لم يذكر ذلك وحديث من غل فأحرق قوامه ضعيف

حديث الذي قطع براجم نفسه

(قوله هل لك في حصن) أي قصر (ع) والمنعة بفتح النون جمع مانع أي جماعة تمنعك (الخليل) ويقال بسكونها أي في حال يمنعك قال أبو حاتم والعامه تسكنها وبعضهم يكسر الميم وذلك غلط (قوله وهاجر معه رجل من قومه فاجتوى فجزع فأخذ) (م) كذا العبد الغافر بالافراد في الجميع وعند غيره في ذلك تخليط فقال رجل من قومه فاجتو وأباجع في هاتين خاصة والاول الصواب قال أبو عبيد اجتويت البلدة كرهت المقام بها وان وافقتك في بدنك واستوتبته إذا أحببتها وان لم توافقك في بدنك ومنه بيت ابن دريد

في كل يوم منزل مستوبل * يشنف ماء مهجتي أو مجتوى

هو بالخاء وهو مركب الرجل على البعير (قوله فكان فيه حفته) هو بفتح الخاء واسكان المثناة فوق أي موته (قوله فقال يا رسول الله أصبت يوم خير) فيه حذف المفعول أي أصبت هذا (قوله ان الشعلة لتلتب عليه نارا) (ع) يحتمل الحقيقة وأنها سبب تعذيبه بالنار ويحتج به لاحدى الروايتين عن مالك بمنع أخذ المحتاج اليه من غير الطعام الآن يقال أنه أخذه لغير حاجة بدليل أنها أخرجت من الرجل ولو أخذت للحاجة لاستعملت أو أنه أخذها للحاجة ولم يردّها إلى الغنمية بعد قضاء حاجته

باب الدليل على أن المؤمن القاتل لنفسه لا يكفر الى آخره

(ش) (قوله هل لك في حصن) أي في قصر والمنعة بفتح النون جمع مانع أي جماعة تمنعك (الخليل) ويقال بسكونها أي في حال يمنعك * قال أبو حاتم والعامه تسكنها وبعضهم يكسر الميم وهو غلط (قوله وهاجر معه رجل من قومه فاجتوى فجزع فأخذ) (ط) كذا العبد الغافر بالافراد في الجميع وعند غيره في ذلك تخليط فقال فاجتو وأباجع والاول الصواب (ح) قال أبو عبيد اجتويت البلد كرهت المقام به وان وافقتك في بدنك واستوتبته إذا أحببتها وان لم توافقك (ع) وقال الخطابي الاجتواء

لو أدى قام عبدا رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل رحله فرى بسهم فكان فيه حفته فقلنا هنأ له الشهادة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفس محمد بيده إن الشعلة لتلتب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خير لم تصبها المفاسم قال فزع الناس فجاء رجل بشراك أو شراكين فقال يا رسول الله أصبت هذا يوم خير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراك من نار أو شرا كان من نار حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم جميعا عن سليمان قال أبو بكر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن حجاج الصواف عن أبي الزبير عن جابر أن الطفيل بن عمرو الدوسي أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل لك في حصن حصين ومنعة قال الحصن كان لدوس في الجاهلية فأبى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم للذي ذكر الله للأئصار فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة هاجر إليه الطفيل بن عمرو وهاجر معه رجل من قومه فاجتوا المدينة فغرض فجزع

(ع) وقال الخطابي الاجتواء استيبال المكان وكرهاته المقام به لضرر لحق من الجوى وهو داء يصيب البطن (قوله فأخذ مشاقص) (ع) واحداها مشقص (الخليل) وهو سهم عريض النصل وقيل طويل النصل غير عريضه ويشهد للاول قطعه به اذ لا يتأنى القطع الا بالعرض وقال الداودي هو السكين ولا يصح (م) وقال أبو عبيد الرواجب والبراجم مفاصل الاصابع (ابن الاعرابي) الرواجب رؤس العظام في ظهر الكف * والبراجم المفاصل التي تحتها * وشخصت يدها أي سال دمه (ابن دريد) كل شيء سال فقد شخب والشخب بالضم والفتح ما يخرج من الضرع من لبن وكأنه الدفقة منه ومنه المثل شخب في الارض وشخب في الاناء وكأنه سمي بذلك من صوت وقعه في الاناء (قوله غفر لي بهجرتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) حجة لنا في جواز العفو وعلى المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي وعلى الخوارج في تكفيرهم بالذنوب وعلى المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان شيء * قلت * لا يقال كيف يصح به لجواز المغفرة وهو قد عوقب في يده لان عدم العفو عند القاتل به موجب لدخول النار وهذا لم يدخلها (ط) والظاهر قبول دعوته صلى الله عليه وسلم وأنه غفر لجميعه فغنى لن نصلح منك ما أفسدت ما لم يدع لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

حديث بعث الريح

قوله في السند (عن عبيد الله بن سلمان عن أبيه) (ع) قال البخاري في باب عبيد الله بالتصغير عبيد الله ابن سلمان الا غرمولى جهنمة وروى عنه مالك وابن عجلان وسليمان بن بلال قال ويقال عبد الله مكبرا وقال في باب عبد الله بن سلمان أخو عبيد الله بن سلمان الا غرمولى (قوله يبعث ريحا من اليمن) (د) يأتي في كتاب الفتن أنه يبعث من الشام فيقتل انهما ريحان احدهما من اليمن والأخرى من الشام أو أنهما ريح واحدة تهب من أحد هما وتصل الى الآخر (قوله ألين من الحرير) (د) لينت رفقاهم واكرامهم * قلت * هذا من السياق والافليس التسهيل دليل على التكرمة ولا التصعيب دليل على الشقاء فكم شق على سعيد وسهل على شقي فعن زيد بن أسلم عن أبيه اذا بقى على المؤمن شيء

استيبال المكان وكرهاته المقام به لضرر لحق من الجوى وهو داء يصيب البطن (قوله فأخذ مشاقص) بفتح الميم جمع مشقص بكسر الميم وفتح القاف (الخليل) هو سهم عريض النصل وقيل طويله ويشهد للاول قطعه به اذ لا يتأنى القطع الا بالعرض * وقال الداودي هو السكين ولا يصح * والبراجم بفتح الباء جمع برجة بضمها وضم الجيم مفاصل الأصابع (قوله فشخصت) بفتح الشين والحاء المجتئين أي سال دمه ما وقيل سال بقوة (قوله غفر لي) (ع) حجة لنا في جواز العفو وعلى المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي وعلى الخوارج في تكفيرهم بالذنوب وعلى المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان شيء (ب) لا يقال هاهو قد عوقب في يده لان عدم العفو عند القاتل به موجب لدخول النار وهذا لم يدخلها

باب تبعث ريح من اليمن الى آخره

ش * احمد بن عبيدة باسكان الباء * وأبو علقمة الفري بفتح الفاء وسكون الراء (قوله تبعث ريح من اليمن) (ح) يأتي في كتاب الفتن أنها من الشام فيقتل انهما ريحان أو ريح واحدة تهب من احدهما وتصل الى الآخر (قوله ألين من الحرير) (ح) رفقاهم واكرامهم (ب) هذا من السياق

فأخذ مشاقص له فقطع بها
براجمه فشخصت يدها حتى
مات فرآه الطفيل بن عمرو
في منامه فرآه وهيئته
حسنة ورآه مغطيا بديه
فقال له ما صنع بك ربك
فقال غفر لي بهجرتي الى
نبيه صلى الله عليه وسلم
فقال له ما لي أراك مغطيا
يديك قال قبل لي لن نصلح
منك ما أفسدت فقصها
الطفيل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم وليديه فاغفر
* حدثنا أحمد بن عبيدة
الضبي حدثنا عبد العزيز
ابن محمد وأبو علقمة
الفري قالوا حدثنا

صفوان بن سليم عن عبد الله
ابن سلمان عن أبيه عن
أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن
الله يبعث ريحا من اليمن
ألين من الحرير فلا تدع
أحدا في قلبه قال أبو
علقمة مثقال حبة وقال
عبد العزيز مثقال ذرة من

من درجاته لم يبلغه من عمله شدد الله سبحانه عليه الموت ليبلغ بكرمه درجته في الآخرة وإذا كان
للكافر معروف لم يجز به في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب معروفه ليصير إلى النار *
وعن عائشة لا أغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت إن للموت لسكرات
فقال فاطمة حينئذوا كرباه لكربك يا أبتاه فقال لا كرب لانيك بعد اليوم ونزع معاذ نزعاً لم ينزعه
أحد فكان كلما أفاق قال رب احنق خنقك فوعزتك لتعلم أن قلبي يحبك وفي خبر موت الفجأة راحة
المؤمن وأسفة العاجز (قوله الإقبضته) قلت زاد في كتاب العين حتى لو أن أجدهم دخل في كبد
جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع وهو من معنى حديث
لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله وكل معارض بحديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين
إلى قيام الساعة * ويجاب بأنه على حذف مضاف أي إلى قرب قيام الساعة وتبقى تلك على ظاهرها

﴿ حديث قوله بادروا بالأعمال إلى آخره ﴾

(ع) فائده الحض على العمل قبل ظهور المانع ﴿ قلت ﴾ ومن معناه حجوا قبل أن يمنع البر
جانبه وحديث اغتمت خسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك
وحياتك قبل موتك وغناك قبل فقرك وحديث كان إذا خطب وذكر الساعة رفع صوته واحمرت
وجنتاه كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم وحديث من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل إلا إن
سلعة الله غالية إلا إن سلعة الله الجنة * وعن السلف في ذلك آثار اجتهد أبو موسى الأشعري قبل
موته فقيل لورفتك بعض الرفق فقال الخليل إذا وافت رأس المجري أخرجت ما عندها والذي بقي
من أجلى أقل وقال سحيم مولى بني تميم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم
أقبل وقال أرحني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فقامت عنه وقام إلى صلاته وسأل

إيمان الإقبضته * حدثني
يحيى بن أيوب وفتيبة بن
سعيد وابن حجر جميعاً عن
اسماعيل بن جعفر قال ابن
أيوب حدثنا اسمعيل قال
أخبرني العلاء عن أبيه عن
أبي هريرة أن رسول الله
عليه وسلم قال بادروا
بالأعمال فتنا كقطع الليل

والأفليس التسهيل دليل على التكرمة ولا التصعيب دليل على الشقاء فكشق على سعيد وسهل على
شقي فمن زيد بن أسلم عن أبيه إذا بقي على المؤمن شيء من درجاته لم يبلغه من عمله شدد الله سبحانه عليه
الموت ليبلغ بكرمه درجته في الآخرة وإذا كان للكافر معروف لم يجز به في الدنيا سهل الله عليه الموت
لdestكمل ثواب معروفه ليصير إلى النار * وعن عائشة لا تغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت
من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم
سهل على الموت إن للموت لسكرات فقامت فاطمة حينئذوا كرباه لكربك يا أبتاه فقال لا كرب لانيك بعد اليوم ونزع معاذ نزعاً لم ينزعه
أحد فكان كلما أفاق قال رب احنق خنقك فوعزتك لتعلم أن قلبي يحبك وفي خبر موت الفجأة راحة
المؤمن وأسفة العاجز (قوله الإقبضته) قديقال إنه معارض لحديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين إلى قيام الساعة ويجاب بأنه على حذف
مضاف أي إلى قرب قيام الساعة

﴿ باب بادروا بالأعمال إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ فائده الحض على العمل قبل ظهور المانع (ب) ومن معناه حديث حجوا قبل أن يمنع
البرجانبه وحديث اغتمت خسا وقال سحيم مولى بني تميم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز

المعلم يصيح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا أو يمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة**
حدثنا الحسن بن موسى حدثنا حماد بن (٢٢٧) **سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أنه قال لما نزلت هذه الآية (يا أيها**
الذين آمنوا لا ترفعوا

أصواتكم فوق صوت النبي)
 إلى آخر الآية جلس ثابت
 ابن قيس في بيته وقال أنا من
 أهل النار واحتبس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فسأل النبي صلى الله عليه
 وسلم سعد بن معاذ فقال
 يا أبا عمرو ما شأن ثابت
 أشتكى فقال سعد إنه لجارى
 وماعت له شكوى قال
 سعد فذكر له قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال ثابت
 أنزلت هذه الآية ولقد علمتم
 أي من أرفعكم صوتا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأنا من أهل النار فذكر ذلك

سعد للنبي صلى الله عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بل هو من أهل
 الجنة **وحدثنا قطن بن**
نسير حدثنا جعفر بن
سليمان حدثنا ثابت عن
أنس بن مالك قال كان
ثابت بن قيس بن شعاس
خطيب الانصار فلما نزلت
هذه الآية بنحو حديث
حماد وليس في حديثه
ذكر سعد بن معاذ
وحدثني أحمد بن سعيد بن
صخر الداري حدثنا
حبان حدثنا سليمان بن
المغيرة عن ثابت عن أنس
قال لما نزلت لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت

رجل داود الطائي عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي (قوله يصيح الرجل فيها مؤمنا)
 (ط) لا يمنع حمل الحديث على ظاهره لان القائل اذا تراكت أفسدت القلوب وأورثتها القسوة
 والنغلة التي هي الشقاء (قوله يبيع دينه بعرض الدنيا) (ط) فيه التمسك بالدين عند عروض
 مطامع الدنيا * وعرض هنا بفتح الراء وهو يسكونها ضد الطول ويسكون الراء وكسر العين
 نسب الرجل

﴿أحاديث لا ترفعوا أصواتكم﴾

(قوله احتبس ثابت بن قيس) (ع) كان خطيب الأنصار وكان جهير الصوت فلذلك اشتد خوفه
 أكثر من غيره حتى آمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزلت الآية وقيل في أبي بكر وعمر لمراجعة
 جرت لهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم علت فيها أصواتهما فكانا بعد كلامانه كاخى
 السرار وقيل نزلت في وفد بني تميم وقيل في غيرهم **﴿قلت﴾** لم يحتبس ولا خشى أنه من أهل النار
 لرفع صوته فباتقدم لعدم النهي حينئذ ولكن لكونه جهير الصوت وأنه اذا حضر لا بد أن يتكلم وقد
 نزلت الآية تخاف واحتاط وان كان لما سبق فاما ذلك لغلبة الخوف وليست الشهادة له بالجنة بالتي
 تيسر له رفع الصوت (د) ونسب الذي في السند الآخر هو بضم النون وفتح السين المهملة وليس في
 الصحيح نسبه غيره وأنكر بعضهم رواية مسلم عنه وتقدم الجواب عن ذلك

في صلاته ثم أقبل وقال أرحني بما جئتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فتمت عنه وقام الى
 صلاته وسأل رجل داود الطائي عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي (قوله يصيح الرجل
 فيها مؤمنا) (ط) لا يمنع حمله على ظاهره لان القائل اذا تراكت أفسدت القلوب وأورثتها القسوة
 والنغلة التي هي سبب الشقاء (قوله يبيع دينه بعرض الدنيا) (ط) فيه التمسك بالدين عند عروض
 مطامع الدنيا * وعرض هنا بفتح الراء انتهى

﴿باب لا ترفعوا أصواتكم الى آخره﴾

(ش) قطن بفتح القاف والطاء المهملة وبالنون * ونسب بنون مضمومة فسبب مهمة مفتوحة فثناه من
 تحت ساكنة فراء وليس في الصحيح غيره * وجبان بفتح الحاء وبالباء الموحدة وهو ابن هلال * وهريم
 بضم الهاء وفتح الراء واسكان الباء (قوله احتبس ثابت بن قيس) (ع) كان خطيب الانصار وكان
 جهير الصوت فلذلك اشتد خوفه أكثر من غيره حتى آمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزلت الآية
 وقيل في أبي بكر وعمر لمراجعة جرت بينهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) لم يحتبس
 ولا خشى أنه من أهل النار لرفع صوته فباتقدم لعدم النهي حينئذ ولكن لكونه جهير الصوت خاف
 واحتاط للمستقبل وليست الشهادة له بالتي تيسر له رفع الصوت **﴿قلت﴾** يعني بل فيهما الدلالة على
 حفظه مما يخاف وتيسيره لعمل أهل الجنة

النبي ولم يذكر سعد بن معاذ في الحديث **وحدثنا هريرة بن عبد الأعلى الاسدي حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يذكر عن ثابت**
عن أنس قال لما نزلت هذه الآية واقتصر الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ وزاد قال فسكننا نراه يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة *

حدثنا جرير عن منصور عن
 أبي وائل عن عبد الله قال
 قال أناس لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم يا رسول الله
 أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية
 قال أما من أحسن منكم في
 الإسلام فلا يؤاخذ بها ومن
 أساء أخذ بعمله في الجاهلية
 والإسلام * حدثنا محمد بن
 عبد الله بن نعيم حدثنا أبي
 وكيع قال حدثنا الأعمش
 ح وحدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة واللفظ له حدثنا وكيع
 عن الأعمش عن أبي وائل
 عن عبد الله قال قلنا يا رسول
 الله أنؤاخذ بما عملنا في
 الجاهلية فقال من أحسن في
 الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في
 الجاهلية ومن أساء في
 الإسلام أخذ بالأول
 والآخر * حدثنا منجاب بن
 الحارث التميمي أن علي بن
 مسهر عن الأعمش بهذا
 الإسناد مثله * حدثنا
 محمد بن مني العنزي
 وأبو معن الرقاشي واسحق
 ابن منصور كلهم عن أبي عاصم
 واللفظ لابن المنني حدثنا
 الضحاك يعني أبا عاصم
 أنا حيوة بن شريح قال
 حدثني يزيد بن أبي حبيب
 عن ابن شعاسة المهري
 قال حضرنا عمرو بن
 العاص وهو في سياقة
 الموت فبكي طويلا
 وحول وجهه إلى الجدار

﴿ حديث أنؤاخذ بأعمالنا ﴾

الانظر في السائل أنه حديث عهد بالإسلام لأن جب الإسلام ما قبله كان من معالم الدين التي لا تتجهل
 (ع) ومعنى أحسن في الإسلام أحسن بالإسلام لأنه جب ما قبله (م) ومعنى أساء فيه ارتد * أخذ
 بكفره الأول والثاني * قلت * في أخذه بالأول نظر لأن الإسلام قد جبه وأصل الأشعرية أن الرجوع
 إلى الذنب بعد التوبة منه لا يبطل التوبة الأولى منه * فإن قلت * إذا ارتد حبطت أعماله ومن
 جعلها إسلامه السابق وإذا بطل أخذ بكفره الأول * قلت * لا يلزم من إبطالها الإسلام إبطالها الجب
 والاحسن تفسير النورى الاحسان فيه بالاخلاص والاساءة فيه بعدمه لأنه إذا لم يخلص فيه لم يصح
 فيؤخذ بالجميع ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخالفه لأنه لا يجب أن يكون جب
 الإسلام ما قبله موقوفا على الطاعة وعدم الخالفه في المستقبل وليس الأمر كذلك

﴿ حديث وفاة عمرو بن العاص ﴾

(قوله وهو في سياقة الموت) قلت قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولما كان عمر بن
 الخطاب إذا خاطب رجلا ولم يفهم يقول سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاصي وولى مصر عشر
 سنين وثلاثة أشهر أربعة لعمر وأربعة لعثمان وستين وثلاثة أشهر لمعاوية * وتوفي سنة ثلاث
 وأربعين وهو ابن تسعين سنة وقيل غير ذلك * وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة
 وعشرين ألف دينار ومن الورق ألفي ألف درهم وغلة ألفي ألف دينار وضيعة المعروفة بالرهط
 وقيمة عشرة آلاف درهم * ولما حضرته الوفاة نظر إلى ماله فقال ليتني لم أعمر ولا ليتني مت في
 غزوة ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما حقي فيها عند الله أصحلت لمعاوية ديناه
 وأفسدت آخرتي عني عن رشدي حتى حضر أجلى لكان في بهوى مالى وأساء خلقي في أهلى * ثم

﴿ باب هل يؤاخذ بأعمال أهل الجاهلية إلى آخره ﴾

(ش) رجال أسانيد هذا الباب الثلاثة كلهم كوفيون وعبد الله هو ابن مسعود * ومنجاب بكسر الميم *
 ومسهر بضم الميم وكسر الهاء (ب) الانظر في السائل أنه حديث عهد بالإسلام لأن جب الإسلام ما قبله
 كان من معالم الدين التي لا تتجهل (ع) ومعنى أحسن في الإسلام أحسن بالإسلام لأنه جب ما قبله (م)
 ومعنى أساء فيه ارتد * أخذ بكفره الأول والثاني (ب) في أخذه بالأول نظر لأن الإسلام قد جبه وأصل
 الأشعرية أن الرجوع إلى الذنب بعد التوبة منه لا يبطل التوبة الأولى * فإن قلت * إذا ارتد حبطت
 أعماله ومن جعلها إسلامه السابق وإذا بطل أخذ بكفره الأول * قلت * لا يلزم من إبطالها الإسلام
 إبطالها الجب * قلت * وفيه نظر لأن جبه كحصول الثواب عليه فيبطل بطلان الإسلام ولا معنى
 للانتفاع بالإسلام باطل كأنه لم يكن * ثم قال الأبي والاحسن تفسير النورى الاحسان فيه بالاخلاص
 والاساءة فيه بعدمه لأنه إذا لم يخلص فيه لم يصح ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخالفه

﴿ باب الإسلام يهدم ما قبله إلى آخره ﴾

(ش) (قوله وهو في سياقة الموت) (ب) قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولما كان
 كان عمر بن الخطاب إذا خاطب رجلا ولم يفهم قال سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاصي وولى
 مصر عشر سنين وثلاثة أشهر أربعة لعمر وأربعة لعثمان وستين وثلاثة أشهر لمعاوية وتوفي سنة ثلاث
 وأربعين وهو ابن تسعين سنة وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة وعشرين ألف دينار

قال لابنه ائتني بجامعة فشد يدي الى عنقي ففعل ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم انك أمرتني
فصيت ونهيتني فجاوزت واستعزيت فأتصبر ولا برياً فأعذر ولكني أشهد أن لا اله الا انت وأن
محمداً عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه في فيه كالمفكر المتندم حتى مات وقال له ابنه عبد الله يا أبت كنت
تقول ليتني أحضر رجلاً عاقلاً قد نزل به الموت يحدثني بما يجود قد نزل بك فحدثني بما تجود * قال يا بني
لكاني في طخت (١) ولكاني أنففس من سم الخياط ولكاني غصن شوك جرم قدي الى هامتي
(قوله) فجعل يقول له يا أبت اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا (ع) فيه ترجية المحتضر
بذكر أحاديث الرجاء وصالح عمله لموت وقد غلب عليه الرجاء (قلت) واستعبه وفعله كثير قال المعتز
لابنه يا بني حدثني بالرخص لعلني ألقى الله وأنا أحسن الظن به ومثله عن ابن حنبل وسليمان التيمي
وغلب الخوف على آخرين فلم يطمئنوا * قيل للداراني وقد احتضر أبشرك فانك تقدم على رب غفور
رحيم قال أفلا تقولون احذر فانك تقدم على رب يجازي على الصغيرة ويؤاخذ بالكبيرة والاول
أرجح فان الرجاء يجلب محبة الله تعالى التي هي غاية السعادة ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ولذا
قال صلى الله عليه وسلم « لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى » وفي حديث آخر أنا عند
ظن عبيد بن فيلظن بي ما شاء (قوله) ان أفضل مانعه شهادة أن لا اله الا الله قلت قد تقدم انها
أفضل الاعمال والأطباق الاحوال وأنت ثلاثاً تصدق التاء على معنى المنزلة وتقدمت حقيقة البيعة في
حديث جابر (ط) واللام في لأبايعك يصح أن تكون للامر فنجزم العين أو للعله فتنبص (قلت) *
على انها للامر فهي لازمة لان امر المتكلم نفسه انما يكون باللام كما في امر الغائب ومنه حديث فوموا
فلأصل لكم (قوله) تشترط بماذا (د) الباء زائدة أو يضمن تشترط معنى ما يعدي بها أي تحتاط
بماذا (قلت) * زيادتها في غير خبر ما وليس وفاعل كفي ومفعوله وأفعل به ضرورة عند البصريين
فالتضمنين أقرب وان كان فيه خلاف بين الاندلسيين وعلى أنها زائدة فامفعوله وصح ذلك لان
ومن الورق ألقي ألف درهم وضييعته المعروفة بالرهط وقيمتها عشرة آلاف ألف درهم والاحضرته
الوفاة نظر الى ماله فقال ليتك بعراو ليتني مت في غزوة ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما
سجتي فيها عند الله تعالى أصلحت لمعاوية ديناه وأفسدت آخرتي عمي عن رشدي حتى حضر أجلى
لكاني به حوى مالي وأساء خلافتي في أهلي ثم قال لابنه ائتني بجامعة فشد يدي الى عنقي ففعل ثم رفع
رأسه الى السماء وقال اللهم انك أمرتني فصيت ونهيتني فجاوزت ولست عزيزاً فأنتصر ولا برياً فأعذر
ولكني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه في فيه كالمفكر المتندم حتى
مات وقال له ابنه عبد الله يا أبت كنت تقول ليتني أحضر رجلاً عاقلاً قد نزل به الموت يحدثني بما يجود قد
نزل بك فحدثني بما تجود قال يا بني لكاني في طخت ولكاني أنففس من سم الخياط ولكاني غصن
شوك جرم قدي الى هامتي (قوله) اما بشرك فيه ترجية المحتضر لموت وقد غلب عليه الرجاء (ب)
استعبه وفعله كثير وغلب الخوف على آخرين فلم يطمئنوا والاول أرجح فان الرجاء توجب محبة الله
تعالى التي هي غاية السعادة ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (قوله) ان أفضل مانعه (بضم النون
والأطباق الاحوال وأنت ثلاثاً على معنى المنزلة (ط) واللام في لأبايعك يصح أن تكون للامر فنجزم
العين والعله فتنبص (قوله) تشترط بماذا (ح) الباء زائدة أو يضمن تشترط معنى تحتاط (ب)
زيادتها في غير خبر ما وليس وفاعل كفي ومفعوله وأفعل به ضرورة عند البصريين فالتضمنين أقرب
وان كان فيه خلاف بين الاندلسيين وعلى أنها زائدة فامفعوله وصح لأن الاستفهام اذا فصد به

(١) كذا بالاصول ولم تجد
هذه اللفظة في كتب اللغة
فلعلها في ضفت بالضاد والذين
المجتمعين وهو اللسوك
بالأنياب والنواجذ كما في
اللسان والله أعلم كتبه
مصحه

فجعل ابنه يقول يا أبتاه
أما بشرك رسول الله
صلى الله عليه وسلم بكذا أما
بشرك رسول الله صلى الله
عليه وسلم بكذا قال فأقبل
بوجهه فقال إن أفضل
مانعه شهادة أن لا اله الا الله
وأن محمداً رسول الله اني
قد كنت على أطباق ثلاث
لقد رأيته وما أحد أشد
بغضاً لرسول الله صلى الله
عليه وسلم مني ولا أحب
الى أن أكون قد
استمكنت منه فقتلته
فلو مت على تلك الحال
لكنت من أهل النار فلما
جعل الله عز وجل
الاسلام في قلبي أتيت النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت
ابسط يمينك فلا يبيعك
فبسط يمينه قال فقبضت
يدي قال مالك يا عمر و قال
قلت اني أردت أن أشتري
قال تشترط بماذا قلت أن
يفسر لي قال أما علمت

الاستفهام اذا قصد به الاستنباط صح أن يعمل فيه ما قبله (**قوله يهدم**) (ط) الهدم هنا استعارة لعدم المؤاحدة والاسلام يهدم ما قبله من حق الله تعالى أو حق البشر فلا يقتص من أسلم ولا يضمن ما استهلك لمسلم واحتلف فيما أسلم وهو بيده من ذلك فقال مالك يبقى له لهذا الحديث ولأن لهم شبهة الملك لقوله تعالى (فلا نجيبك أموالهم) وقال الشافعي يرادى ربه لأنه كالغاصب ويلزمه أن يضمن ما استهلك وهو خلاف الاجماع * واتفقوا على نزع ما أسلم عليه من أسرى المسلمين لأن الحر لا يملك فهدا حكم الحرب وأما الذي فلا يسقط اسلامه ما وجب عليه من دم أو مال أو غيرهما لأن حكم الاسلام جار عليه وأما الهجرة والحج فلا يهدمان إلا الصغائر وفي هدمهما الكبراء ينظر يأتي في الطهارة أن شاء الله تعالى * قلت * الأنظر هدمهما ذلك والالم يكن لذكرهما مزية لأن الموضوع يهدم الصغائر ويشهد لذلك الحج المبرور ليس له جزء إلا الجنة وحديث من حج هذا البيت ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (**قوله** وما كنت أطيق أن أملا عيني منه) (ع) فيه ما كانوا عليه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم كما أمر وفي قوله تعالى (وتغزروه) الآية (**قوله** ثم ولينا أمورا) هي ولايته المقدمة وما اتفق له فيها (**قوله** فلا تصحبنى نائحة ولا نار) (ع) امتثال للنهي عن ذلك والنهي في السياحة على التحريم وفي النار على الكراهة وعلله ابن حبيب بحوف التعاؤل بالمصير إلى النار وقيل انه من فعل الجاهليين كانوا يعجلونه تعالى وشرعت مخالفتهم وأوصت أسماء بنت أبي بكر أن لا تتبع جنازتها ببار (**قوله** فشنوا على الراب) (ع) السن والشن الصب وقيل هو بالمهمل الصب بسهولة وبالمججمة التفريق وهذه سنة في صب التراب على الميت وكره مالك في العتية الترصيص على القبر بالحجارة والطين والطوب * قلت * سن التراب في القبر صبه فيه دون الخديع من وصوله إلى الكفن فان عني بكونه سنة السنة عرفا لم يرد فيه الا وصية عمر وهذه وغايتها أنه مذهب صحابي * وقدير يد بالسن أن يصب التراب فوق اللحد لأن يعقد القبر كله بناء ويؤيده ما ذكر عن العتية من كراهية الترصيص

الاستنباط صح أن يعمل فيه ما قبله (**قوله يهدم**) (ط) الهدم استعارة لعدم المؤاحدة وذلك في حق الله تعالى وحق الأدنى فلا يضمن ما استهلك لمسلم واحتلف فيما أسلم وهو بيده فقال مالك يبقى له عملا بهذا الحديث وقال الشافعي يرادى ربه لأنه كالغاصب ويلزمه أن يضمن ما استهلك وهو خلاف الاجماع واتفقوا على نزع ما أسلم عليه من أسرى المسلمين لأن الحر لا يملك فهدا حكم الحرب وأما الذي فلا يسقط اسلامه ما وجب من دم أو مال أو غيرهما لأن حكم الاسلام جار عليه وأما الهجرة والحج فلا يهدمان إلا الصغائر وفي هدمهما الكبراء ينظر (ب) الأنظر هدمهما ذلك والالم يكن لذكرهما مزية لأن الموضوع يهدم الصغائر ويشهد لذلك الحج المبرور وليس له جزء إلا الجنة وحديث من حج هذا البيت فلم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (**قوله** أملا عيني) بتشديد الباء (**قوله** فلا تصحبنى نائحة ولا نار) (ع) النهي في السياحة على التحريم وفي النار على الكراهة (**قوله** فشنوا على الراب) بالمججمة وبالمهمل وهو الصب (ع) وقيل هو بالمهمل الصب بسهولة وبالمججمة التفريق وهذه سنة في صب التراب على الميت وكره مالك في العتية الترصيص على القبر بالحجارة والطين والطوب (ب) سن التراب في القبر صبه فيه دون الخديع من وصوله إلى الكفن فان عني بكونه سنة السنة عرفا لم يرد فيه الا وصية عمر وهذه وغايتها أنهم مذهب صحابي وقدير يد بالسن أن يصب التراب فوق اللحد لأن يعقد القبر كله بناء ويؤيده ما ذكر عن العتية من كراهة الترصيص الآن يرد بالترصيص رفع الباء فوق القبر وهو بعيد * وفي طر ابن عاب قال بعض الصالحين ما جني الابن أحق بالتراب من

يا عمر وأن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وما كان أحد أحب إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملا عيني منه اجلالا له ولو شئت أن أصفه ما أطق لاني لم أكن أملا عيني منه ولومت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة ثم وليا أسياء ما أدري ما حالى فيها فاذا أمانت فلا تصحبنى نائحة ولا نار فاذا دفنتموني فشنوا على التراب شنائم أقموا حول قبري فدر

الآن يريد بالتريص رفع البناء فوق القبر وهو بعيد وفي طر را بن عات قال بعض الصالحين ما جني
الابن أحق بالتراب من جني الایسر وأوصى أن يحنى عليه التراب دون غطاء وفي العتية ولا أكره
بناء اللحد باللبن (ابن رشد) قال ابن حبيب أفضل اللحد اللبن ثم الألواح ثم القراميد ثم القصب ثم السن
(قوله جزور) (ع) هو بفتح الجيم من الابل والجزر من غيرها وفي كتاب العين الجزر من الضأن
والمعز خاصة (قوله حتى أستأنس بكم) (ع) حجة لفتنة القبر وأن الميت يحيا فيه للسؤال ويسمع ويعلم
وآية (انك لا تسمع الموتى) مؤولة بصحة الآثار في الفتنة أو انها في غير هذا الوقت ﴿قلت﴾ كان حجة
لأنه لا يقوله الابتوفيف وإنما طلب الاستئناس لأنه أثبت له في المراجعة وأحده بعضهم منه القراءة على
القبر لأنه إذا استأنس بهم فبالقرآن أولى وتأتى المسئلة وكذا يأتي الكلام على نكير الميت وقتنة
القبر (د) وفيه استحباب أن يقام عند القبر لحظة لما ذكره وفيه قسم اللحم تحرياً وانما فيه تعصيل

حديث النفر الذين سألوا لما عملوا كفارة ﴿﴾

(د) قصد مسلم بذكره أن جب الاسلام لما قبله جاء به القرآن كما جاءت به السنة ﴿قلت﴾ لم يتكلم
عليه الشارحون باكثر من هذا ويظهر من الحديث أنهم كانوا كفاراً وهونص في غير مسلم قال ابن
عباس لما نزل قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) الى (مها) قال ناس من المشركين كيف
لما بالدخول في الاسلام وقد فعلنا جميع هذا فنزل قوله تعالى (إلا من تاب) وهذا نص في أنهم كفار
واستحسانهم لا يثبت به اسلامهم نعم يدل على قربهم منه ولم يكونوا عالمين بان الاسلام يجب ما قبله ولذا
سألوا واختلف في الاستثناء المذكور فقيل يرجع الى الجميع فانتزع من الآية صحة توبة القاتل وقيل
يرجع الى الشرك والزنا فلا تنتزع وقال ابن عباس انما رجع الى الشرك وما تند كل قاتل قرائن
وفي هذا الأصل في أصول الفقه خلاف وهي مسئلة الاستثناء المتعقب بجملة معطوفة بالواو هل يرجع
الى الجميع أو الى الأخيرة وقيل بالوقف وهذا الخلاف انما هو عند عدم الفرائض ولوان كانت شرطية
فالجواب محذوف أى لأسامنا وان كانت للثني فلا يحتاج

جني الایسر وأوصى أن يحنى عليه التراب دون غطاء وفي العتية ولا أكره بناء اللحد باللبن (ابن
رشد) قال ابن حبيب أفضل اللحد اللبن ثم الألواح ثم القراميد ثم القصب ثم السن (قوله جزور) هو
بفتح الجيم من الابل والجزر من غيرها وفي كتاب العين الجزر من الضأن والمعز خاصة (قوله حتى
أستأنس بكم) (ع) حجة لفتنة القبر وأن الميت يحيا للسؤال ويسمع ويعلم وآية (انك لا تسمع الموتى)
مؤولة بصحة الآثار في الفتنة أو انها في غير هذا الوقت (ب) انما كان حجة لأنه لا يقوله الابتوفيف
وإنما طلب الاستئناس لأنه أثبت له في المراجعة وأخدمه بعضهم القراءة على القبر لأنه إذا استأنس بهم
فبالقرآن أولى وسيأتى (ح) وفيه استحباب أن يقام عند القبر لحظة لما ذكره وأما الاستناد فمحمدين
الثنى العنزي بفتح العين والنون * وأبو معن الرقاشي بفتح الراء وتصحيف القاف * وابن شماس بفتح
الشين المعجمة وضمها والميم مخففة وآخره سين مهملة المهري بفتح الميم واسكان الهاء وبالراء واسمه
عبد الرحمن بن شماس بن ذئب

باب والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى اخره ﴿﴾

﴿ش﴾ (ح) قصد مسلم بذكر حديث ابن عباس أن جب الاسلام ما قبله جاء به القرآن كما جاء
به السنة (قوله لو تخبرنا) ان كانت شرطية فالجواب محذوف أى لأسامنا وان كانت للثني فلا يحتاج

ما تنحصر جزور ويقسم
لها حتى أستأنس بكم
وأنظر ماذا أراجع به
رسلي ربي * حدثنا محمد بن
حاتم بن ميمون وإبراهيم بن
دينار واللفظ لإبراهيم قال
حدثنا حجاج وهو ابن محمد عن
ابن جريج قال أخبرني يعلى
ابن مسلم أنه سمع سعيد بن
جبيرة يحدث عن ابن
عباس أن ناساً من أهل
الشرك فتلوا فأكثروا
وزنوا فأكثرناهم أتوا محمداً
صلى الله عليه وسلم فقالوا
إن الذي تقول وتدعو إليه
لحسن ولو تخبرنا أن ملا عملنا
كمارة فنزلت (والذين
لا يدعون مع الله الها آخر
ولا يفتنون النفس التي
حرم الله الا بالحق ولا
يزنون ومن يفعل ذلك
يلق أناماً) ونزل (يا عبادي
الذين أسرفوا على أنفسهم
لا تعنطوا من رحمة الله) الآية

﴿ أحاديث من عمل خيراً في الجاهلية ثم أسلم ﴾

(قوله حكيم بن حزام) (د) ولد في الكعبة وهي فضيلة لم تتفق لغيره وأسلم عام الفتح وعاش ستين في الاسلام وستين في الجاهلية (قوله اتخنت بها) (ع) قد فسرت في الأم اتخنت فقال واتخنت التعبد (م) قال الثعلبي تخنت وتحوب وتخرج وتهجد وتبجس اذا فعل ما يزيل به الخنت والحوب والخرج والهجوود والتجاسة عن نفسه (المروى) وكذلك تأثم وأنشد

تخنت اتيان الخبيث تأثماً * ألا ان هجران الحبيب هو الاثم

وامرأة قد ورثت الأقدار وفرس ربيض ادا المريض ﴿قلت﴾ تقدم الكلام على ذلك مستوفى في حديث معاذ (قوله أسلمت على ما أسلمت) (م) يقتضى أن من أسلم وقد فعل الخير في الجاهلية أنه يثاب على ذلك الخير والقواعد تردده لأن شرط الثواب نية التقرب ولا تصح من الكافر لجهله بالتقرب اليه كالناظر في دليل الايمان فانه لا يثاب لجهله بالتقرب اليه وان كان مطيعاً بالنظر في قول الحديث بأن يكون معناه أسلمت وقد تعودت فعل الخير في الجاهلية وسيدوم لك ذلك في الاسلام لأنك تعودته أو أسلمت وقد اكتسبت به ثناء في الجاهلية وهو باق عليك في الاسلام أو يعني أنه زاد في تضعيف حسناته التي اكتسبها في الاسلام بسبب ما فعل من خير في الجاهلية وقد قالوا في الكافر يفعل الخير انه يخفف عنه بسبب ذلك واذا صح التخفيف صححت الزيادة (ع) وقيل على السبب أي أسلمت ببركة ما أسلمت وقال الحربي المعنى ما سلف لك من خير فهو لك كما يقال أسلمت على ألف أحرزتها وهي بيدي ﴿قلت﴾ يحمل الحديث على ظاهره من اثابة الكافر (د) واليه ذهب ابن بطلال واحتج بحديث خرجه الدارقطني من سبع طرق ثبتت كلها عن أبي سعيد قال قال رسول الله

﴿ باب حكم عمل الكافر اذا أسلم بعده الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة وبالزاي المجمة (ح) ولد في الكعبة وهي فضيلة لم تتفق لغيره وأسلم عام الفتح وعاش ستين في الاسلام وستين في الجاهلية (قوله اتخنت) أي اتعبد (قوله أسلمت على ما أسلمت) (م) يقتضى أن من أسلم وقد فعل الخير في الجاهلية أنه يثاب على ذلك الخير والقواعد تردده في قول الحديث بأن المعنى أسلمت وقد تعودت فعل الخير في الجاهلية وسيدوم لك ذلك في الاسلام لأنك تعودته أو أسلمت وقد اكتسبت به ثناء في الجاهلية وهو باق عليك في الاسلام أو يعني أنه زاد في تضعيف حسناته التي اكتسبها في الاسلام بسبب ما فعل من خير في الجاهلية وقد قالوا في الكافر يفعل الخير إنه يخفف عنه بسبب ذلك واذا صح التخفيف صححت الزيادة (ع) وقيل إنه على السبب أي أسلمت ببركة ما أسلمت * وقال الحربي المعنى ما سلف لك من خير فهو لك كما يقال أسلمت على ألف أحرزتها وهي بيدي (ب) يحمل الحديث على ظاهره من اثابة الكافر (ح) واليه ذهب ابن بطلال * واحتج بحديث خرجه الدارقطني من سبع طرق ثبتت كلها عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أسلم الكافر وحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة أسلفها ومحا عنه كل سيئة عملها (ب) الحديث نص في الفضية وهو تفسير لما في الام وتصح نية التقرب من الكافر وما عللوا به من الجهل ان عنوانه أنه يجهل مطلقاً منع لانه لا ينكر الصانع وان عنوانه يجهل من وجه فهو استدلال بحل النزاع لان محل النزاع الجاهل بالله سبحانه من وجه هل تصح منه نية التقرب أم لا ثم الذي يقتضى بصحة النية منه اتعاظهم على التخفيف * وقول الفقهاء لا يعتد

حدثنا حرمله بن يحيى
أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني عروة
ابن الزبير أن حكيم بن
حزام أخبره أنه قال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
أرأيت أموراً كنت أتخنت
بها في الجاهلية هل لي فيها
من شيء فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم أسلمت
على ما أسلمت من خير
واتخنت التعبد *

حدثنا حسن الحلواني وعبد بن حميد قال الحلواني حدثنا وقال عبد حدثني يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعدنا أبي عن صالح بن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي رسول الله أرايت أمورا كنت أتحنت بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم أفيا أجز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألت على ما أسألت من خير * حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد (٢٣٣) قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد وحديثنا

اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو معاوية ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن حكيم ابن حزام قال قلت يا رسول الله أشياء كنت أفعلها في الجاهلية قال هشام يعني كنت أتبرر بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألت على ما أسألت لك من الخير فقلت فوالله لأدع شيئا صنعته في الجاهلية إلا فعلت في الاسلام مثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه أن حكيم بن حزام أعتق في الجاهلية مائة رقبة وجل على مائة بعيره ثم أعتق في الاسلام مائة رقبة وجل على مائة بعير ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديثهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس وأبو معاوية ووكيع عن الامش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم

صلى الله عليه وسلم اذا أسلم الكافر وحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة أسلفها ومحا عنه كل سيئة عملها * قلت * الحديث نص في القضية وهو تفسير لما في الام وتصح نية التقرب من الكافر وما عللوا به من الجهل ان عنوانه انه يجعله مطلقا منع لانه لا ينكر الصانع وان عنوانه انه يجعله من وجه فهو استدلال بمحل النزاع لان محل النزاع الجاهل بالله من وجه هل يصح منه نية التقرب أم لا ثم الذي يقضى بمسحة النية منه اتفاقهم على التخفيف لانه لو لا صحة النية لم يصح التخفيف وقول الفقهاء لا يعتد بعمل الكافر معناه في أحكام الدنيا ولا يمتنع أن يثاب بالظاهر في دليل الايمان اذا اهتدى للحق أو يفرق بأن الظاهر لم ينو التقرب والكفر نواه * وأبضا فالقياس يقتضيه فان الاسلام اذا جاب السيئات صحح الحسنات واثابة الكافر بتخفيف العذاب لا يمتنع وانما الممتنع اثابته بالخروج من النار * أحاديث نزول قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم *

(ع) الظلم في العتوة وضع الشيء في غير محله ظلمت الارض والطريق والسقاء اذا حفر في غير محل الحفر أو مشيت على غير الجادة أو سقيت من السقاء قبل اخراج زبده وهو في الشرع كذلك فالكافر ظالم لانه وضع العبادة في غير محلها وكذلك العاصي لانه وضع المعصية موضع الطاعة (قوله شق ذلك الخ) (م) شق عليهم لانهم عمموا الظلم في نوعيه ظلم الكفر وظلم المخالفة حتى خصصه صلى الله عليه وسلم بقصره على ظلم الكفر فأحدمه أنهم كانوا يقولون بالعموم وفيه أيضا تأخير البيان الى وقت الحاجة (ع) لم يشق عليهم من هذا الوجه بل من جهة حملهم على ما غلب استعماله فيه بعمل الكافر معناه في أحكام الدنيا وأيضا فالقياس يقتضيه فان الاسلام اذا جاب السيئات صحح الحسنات واثابة الكافر بتخفيف العذاب لا يمتنع وانما الممتنع اثابته بالخروج من النار

باب قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الى اخره *

(قوله شق ذلك الخ) (م) شق عليهم لانهم عمموا الظلم في نوعيه ظلم الكفر وظلم المخالفة حتى خصصه صلى الله عليه وسلم بقصره على ظلم الكفر فأحدمه القول بالعموم وفيه أيضا تأخير البيان الى وقت الحاجة (ع) لم يشق عليهم من هذا الوجه بل من جهة حملهم على ما غلب استعماله فيه وهو ظلم المخالفة حتى فسر لهم بأن المراد ظلم الكفر وليس فيه أيضا تأخير البيان لان الآية ليس فيها تكليف بعمل وانما فيها التكليف باعتقاد صدق الخبر وذلك يلزم بأول وروده فأين الحاجة التي يؤخر البيان اليها (ب) ظلم المخالفة يتنوع الى كبار وصغار لا تنحصر وانما يشق عليهم اذا عمم الظلم في جميعها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في نوعيه كما حكى الامام أو من تعميم النوع في أفراده كما ذكر القاضي وبعد تسليم العموم ففيه أيضا أنهم كانوا يعملون بالعالم قبل البحث عن التخصيص وفيه

(٣٠ - شرح الابي والسنوسي - ل) بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أين لا يظلم نفسه

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه (يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) * حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم قال أخبرنا عيسى وهو ابن بونس ح وحدثنا معجب بن الحرث التميمي أخبرنا ابن مسهر ح وحدثنا أبو كريب أخبرنا ابن ادريس كلهم عن الامش بهذا الاسناد وقال أبو كريب قال ابن ادريس

حدثني أولاً أبي عن أبيان بن ثعلب عن الأعمش ثم سمعته منه * حدثني محمد بن أنس بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله مافي السموات ومافي الأرض وان تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) قال فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب فقالوا أي رسول الله كفنا من الأعمال ما نطبق من الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد (٢٣٤) أنزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أنريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير قالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما اقترأها القوم ذلت بها ألسنتهم فأنزل الله عز وجل في أثرها (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير) فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فأنزل الله تبارك وتعالى (لا يكلف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال نعم (ربنا ولا تحمّل علينا إصراً كما حمّلت على الذين من قبلنا) قال نعم (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) قال نعم (واعف عنا واغفر لنا)

وهو ظلم المخالفة حتى فسر لهم بأن المراد ظلم الكفر وليس فيه أيضاً تأخير البيان لان الآية ليس فيها تكليف بعمل وانما فيها التكليف باعتقاد صدق الخبر بأن المؤمنين الأمن والتصديق بذلك يلزم لأول وروده فأين الحاجة التي يؤخر البيان اليها * قلت * ظلم المخالفة يتنوع الى كباثر وصغائر لا تنحصر وانما يشق عليهم جملة على ظلم المخالفة اذا عمم في جميع صورها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في نوعيه كما حكى الامام أو من تعميم النوع في أفراده كما ذكر القاضي وبعد تسليم العموم ففيه أيضاً أنهم كانوا يعملون بالعالم قبل البحث عن التخصيص وفيها في الأصول خلاف والجواب عن الثاني أن الآية وان كانت خبراً فهي في معنى النهي عن لبس الايمان بالظلم فهي عملية من هذا الوجه ثم لا يعلم أن أحداً فرق في تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية وأدلتهم في المسئلة تدل على عدم الفرق * أحاديث المؤاخذة بما في النفس *

(قوله) اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) اشتد عليهم لظنهم أنهم كفوا بالتعظيم من الخطر والتكليف بذلك من تكليف ما لا يطاق لان الخطرات لا يقدر على دفعها فان كان هذا المراد فالحديث يدل على أنهم كفوا بما لا يطاق وهو عندنا جائز وانما اختلف في وقوعه (قوله نسخها الله) (م) في تسهية رفع ذلك نسخاً نظراً لأن النسخ انما يكون عند التعارض

في الأصول خلاف * والجواب عن الثاني ان الآية وان كانت خبراً فهي في معنى النهي عن لبس الايمان بالظلم فهي عملية من هذا الوجه * ثم لا نعلم أحداً فرق في تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية وأدلتهم في المسئلة تدل على عدم الفرق * وأما الاسناد ففيه على بن خنيس يفتح الخاء واسكان الشين المجهتين وفتح الراء وفيه منجيب بكسر الميم واسكان النون وبالجم وبآخره موحدة (قوله) ثم سمعته منه (هذا تنبيه منه على علو اسناده هنا فانه نقص عنه رجلاً وسمعه من الأعمش * وتغاب بكسر اللام غير مصروق وفيه لقمان الحكيم (ح) اختلف العلماء في نبوته قال الامام أبو اسحق الثعلبي اتفق العلماء انه كان حكماً ولم يذب الا عكرمة فانه قال هو نبى * وأما ابن لقمان الذي قال له لا تشرك فقيل اسمه أنعم والله أعلم

* باب قوله تعالى أن تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه الى آخره *

* (ش) أمية بن بسطام بكسر الباء على المشهور * وحكى صاحب المطالع قطعها أيضاً والعيشى بالشين المجهمة (قوله نسخها الله) (م) في تسهية رفع ذلك نسخاً نظراً لان النسخ انما يكون عند التعارض وعدم امكان الجمع والجمع هنا يمكن بأن تكون الآية الثانية مخصصة للعموم الأولى الا أن يكونوا فهموا

وارجنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) قال نعم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم واللفظ لأبي بكر قال اسحق أخبرنا وقال الآحران ثنا وكيع عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبيرة يحدث عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية (وان تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) قال دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسلامنا قال فأتى الله الايمان في قلوبهم فأنزل الله تعالى (لا يكلف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال قد فعلت (ربنا ولا تحمّل علينا إصراً كما حمّلت على الذين من قبلنا)

وعدم إمكان الجمع والجمع هنا يمكن بأن تكون الآية الثانية مخصصة لعموم الأولى الآن يكونوا فهموا التكليف بالخطرات بقدرية الحال فيثبت يكون نسخاً لأنه رفع ثابت مستقر **﴿قلت﴾** كان نسخاً على ذلك التقدير لأن النسخ والتخصيص يشتركان في أن كلاهما يشترط مخالفاً ما أشعر به اللفظ ويفترقان في أن التخصيص رفع متوهم الثبوت والنسخ رفع محققه فاذا فهموه بالقرائن والقرائن تفيد العلم فيرجع إلى أنه رفع محقق الثبوت فيكون نسخاً **﴿ع﴾** قد فهموا التكليف بالخطرات وأقروا عليه بقوله **﴿قالوا سمعنا وأطعنا﴾** فلا وجه لانكار النسخ لاسيما وراوى القضية نص عليه والنسخ يعرف بالخبر عنه وبالتاريخ وهما معا هنا لكن الذى نص عليه صحابي واختلف في قول الصحابي نسخ كذا هل يثبت به النسخ لأنه لا يقوله إلا عن توقيف أو لا يثبت لاحتمال أن يقوله عن اجتهاد وأكثر المفسرين على أن الآية ناسخة وبعده **﴿١﴾** بعضهم بأنه خبر والخبر لا ينسخ ولم يحصل ما قال فانه وإن كان خبراً فهو خبر عن تكليف ومواخذة بما في النفس وتعبداً بأمره صلى الله عليه وسلم في قوله قولوا سمعنا وأطعنا ورأى بعضهم أن النسخ هنا مجاز وانما هو ازالة ما وقع في نفوسهم وذلك أنهم خافوا أن يكون ما كفوا به من التحفظ من الخطرات من تكليف ما لا يطاق فأزيل ذلك الخوف وقيل ليس هو منه لأن الله تعالى قال **﴿لا يكلف الله نفساً الا وسعها﴾** وانما غاية التحفظ منها أنه تكليف بما يشق فعلي هذا ليس في الآية دليل على تكليف ما لا يطاق وأخذ بعضهم جوازه من قوله تعالى **﴿ربنا ولا تحملنا﴾** الآية لأنه لا يستعاذ الا بما يجوز التكليف به * وأجيب بأن المعنى ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به الا بمشقة وقيل ان الآية محكمة في المؤمنين والكافرين يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين **﴿د﴾** قال الواحدى وهو مذهب المحققين **﴿قوله في الآخر﴾** **﴿ان الله تجاوز زلأمتي﴾** **﴿قلت﴾** ليس في الحديث ما يقتضى أن هذا التجاوز خاص بالامة ويأتى لابن رشد ما يقتضيه في العتية قال رجل من أصحاب عيسى لعيسى عليه السلام انك تمشى على الماء فقال له عيسى عليه السلام وأنت ان كنت لم تخط تمشى على الماء فقال لم أخط خطية قط فقال له عيسى عليه السلام فامش على الماء فشئ ذاهباً فارجع غرق ببعض الطريق فدعا عيسى عليه السلام فأخرج فقال عيسى عليه السلام ألم تزعم أنك لم تخط فقال لم أخط قط ولكن وقع في نفسي أنى مثلك **﴿ابن رشد﴾** هذا الذى عوقب به صاحب عيسى عليه السلام تجاوز الله سبحانه لهذه الامة عنه وكذا نص غيره على انه خاص بهذه الامة **﴿قوله ما حدثت به أنفسها﴾**

التكليف بالخطرات بقدرية الحال فيثبت يكون نسخاً **﴿ع﴾** قد فهموا التكليف بالخطرات وأقروا عليه بقوله **﴿قالوا سمعنا وأطعنا﴾** فلا وجه لانكار النسخ لاسيما وراوى القضية نص عليه والنسخ يعرف بالخبر عنه وبالتاريخ وهما معا هنا لكن الذى نص عليه صحابي وفي ثبوت النسخ بقوله نسخ كذا خلاف وأكثر المفسرين أن الآية ناسخة وبعده بعضهم بأنه خبر ولم يحصل ما قال فانه وإن كان خبراً فهو خبر عن تكليف ومواخذة بما في النفس * ورأى بعضهم أن النسخ هنا مجاز وانما هو ازالة ما وقع في نفوسهم وذلك أنهم خافوا أن يكون ما كفوا به من التحفظ من الخطرات من تكليف ما لا يطاق فأزيل ذلك الخوف وقيل ليس هو منه لقوله تعالى **﴿لا يكلف الله نفساً الا وسعها﴾** وانما غاية التحفظ منها انه تكليف بما يشق فعلي هذا ليس في الآية دليل على تكليف ما لا يطاق وأخذ بعضهم جوازه من قوله تعالى **﴿ربنا ولا تحملنا﴾** الآية لأنه لا يستعاذ الا بما يجوز التكليف به * وأجيب بأن المعنى ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به الا بمشقة وقيل ان الآية محكمة في المؤمنين والكافرين يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين **﴿د﴾** قال الواحدى وهو مذهب المحققين **﴿قوله في الآخر﴾** **﴿ان الله تجاوز زلأمتي﴾** **﴿قلت﴾** ليس في الحديث ما يقتضى أن هذا التجاوز خاص بالامة * ولا بن رشد في البيان في قضية صاحب عيسى عليه السلام الذى غرق في البحر بعد ما كان عيسى على مائه لأنه خطر له أنه مثل عيسى عليه السلام ما يقتضى التخصيص قال هذا الذى عوقب به صاحب عيسى عليه السلام تجاوز الله سبحانه لهذه الامة عنه وكذا نص غيره على أنه خاص بهذه الامة **﴿قوله ما حدثت به أنفسها﴾** **﴿ع﴾** الرواية بالنصب وأهل اللغة يضمنونها **﴿ب﴾** **﴿ابن رشد﴾**

(١) بشد العين من التباعد

اه مصححه

قال قد فعلت (واعف عنا

واغفر لنا وارحنا أنت

مولانا) قال قد فعلت * حدثنا

سعيد بن منصور وقتيبة

ابن سعيد ومحمد بن عبيد

الغبرى واللفظ لسعيد قالوا

ثنا أبو عوانة عن قتادة

عن زارة بن أوفى عن

أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان

الله تجاوز لامتى ما حدثت

به أنفسها ما لم يتكلموا أو

يعملوا به * حدثني عمرو

الناقد وزهير بن حرب قال

ثنا اسمعيل بن ابراهيم ح

وحدثنا أبو بكر بن أبي

شيبة ثنا علي بن مسهر

وعبد بن سليمان ح

وحدثنا يحيى بن مثني وابن

بشار قال ثنا ابن أبي عدي

كلهم عن سعيد بن أبي

عسروبة عن قتادة عن

زاردة عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الله عز وجل

تجاوز لامتى عما حدثت به

أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به

(ع) الرواية بالنصب وأهل اللغة يضعونها **قلت** (ع) قال (ابن رشد) روى الحديث بالوجهين فعنى الرفع ما وقع من الخطرات دون قصد ومعنى النصب ما حدثت به أنفسها أن تفعله ولم تفعله ويؤيد هذا لفظ التجاوز لانه إنما يكون عما اكتسب **قلت** وفقه أحاديث الباب أن في النفس ثلاث خطرات خطرات لا تغد ولا تندفع ولا تستغروهم وعزم فالخطرات خاف الصحابة أن يكونوا كفوا بالتحفظ منها ثم رفع ذلك الخوف وهل ذلك الرفع نسخ أو تخصيص أو إزالة فيه ما تقدم * وأما المم وهو حديث النفس اختياراً أن تفعل ما يوافيها فغير مؤاخذ به لحديث إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها * وأما العزم وهو التصميم وتوطين النفس على الفعل (م) فقال كثيرانه غير مؤاخذ به لظاهر هذه الأحاديث * وقال القاضي أنه مؤاخذ به * واحتج له بحديث إذا اصطفت المسلمين بسيفيهما فاقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل قاتل المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه فأثم بالحرص وأجيب بأن اللقاء وإشهار السلاح فعل وهو المراد بالحرص (ع) بقول القاضي قال عامة السلف من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين لكثرة الأحاديث الدالة على المؤاخذة بعمل القلب وجلوا أحاديث عدم المؤاخذة على المم * قيل للثوري أن مؤاخذة بالهمة قال إذا كتبت عزماً لكم قالوا إنما يؤاخذ بسيئة العزم لأنها معصية لا بسيئة المعزوم عليه لأنها لم تفعل فان فعلت كتبت سيئة ثانية وان كف عنها كتبت حسنة لحديث إنما تركها من جرائ * وان تركها خوف الناس فقال بعض المتكلمين تكتب له حسنة لانه جلّه على تركها الحياء وهذا الوجه له (د) تظاهرت النصوص بالمؤاخذة بالعزم كقوله تعالى (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة) الآية وقوله تعالى (اجتنبوا كثيراً من الظن) وقد أجمع العلماء على حرمة الحسد واحتقار الناس وإرادة المكروه بهم **قلت** العزم يختلف فيه ماله صورة في الخارج كالزنا وشرب الخمر وأما ماله صورة في الخارج كالاتقادات وخبايا النفس من الحسد ونحوه فليس هو من صور محل الخلاف فلا يصحح بالاجماع الذي فيه لان النهي عنه في نفسه ووقع التكليف به (م) وأما غيبة يوسف عليه السلام فالواقع منه هم وهو غير مؤاخذ به ان كان شرعه كشرعنا وان كان عزماً فهو وصغيرة وهي جائزة على الأنبياء عليهم السلام على أحد القولين (ع) قد أشبعنا الكلام على ذلك في الشفاو بعدنا القول بالجواز وأحسن تأويل في الآية قول أي حاتم إن في الآية تقديماً وخيراً والتقدير ولقد همت به ولولا أن رأي برهان ربه لم بها فلم يقع منه هم **قلت** رده الزجاج بأنه لا يجوز تقديم جواب لولا * وأيضاً فاما يستعمل مقرر وبالللام كقوله تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين) الآية وقد تقدم من كلام ابن رشد ما يدل أن عدم المؤاخذة بالمهم من خصائص هذه الأمة **قوله في الآخر** (إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها) معناه عند القاضي إذا لم يعزم ومعناه عند غيره إذا عزم **قوله** فاكذبوها له حسنة (ع) قال الطبري فيه أن أعمال القلوب تكتب وقيل لا تكتب * روى الحديث بالوجهين فعنى الرفع ما وقع من الخطرات دون قصد ومعنى النصب ما حدثت به أنفسها أن تفعله ولم تفعله ويؤيد هذا لفظ التجاوز لانه إنما يكون عما اكتسب (ب) وفقه أحاديث الباب أن في النفس ثلاث خطرات خطرات لا تغد ولا تندفع ولا تستغروهم وعزم فالخطرات خاف الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أن يكونوا كفوا بالتحفظ منها ثم رفع ذلك الخوف وهل ذلك الرفع نسخ أو تخصيص أو إزالة فيه ما تقدم * وأما المم وهو حديث النفس اختياراً أن تفعل ما يوافيها فغير مؤاخذ به لحديث إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها * وأما العزم وهو التصميم وتوطين النفس على الفعل قال كثيرانه غير مؤاخذ به لظاهر هذه الأحاديث * وقال القاضي إنه مؤاخذ به واحتج بحديث إذا التقي المسلمان بسيفيهما فأثم فيه بالحرص * وأجيب بأن اللقاء وإشهار السلاح فعل وهو المراد بالحرص (ع) بقول القاضي قال عامة السلف من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين **قوله** فاكذبوها له حسنة (ع)

* حدثني زهير بن سوب ثنا وكيع ثنا مسعر وهشام وحديثنا اسحق ابن منصور أخبرنا الحسين ابن علي عن زائدة عن شيبان جميعاً عن قتادة بهذا الاسناد مثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ لأبي بكر قال اسحق أخبرنا سفيان وقال الآخرون ثنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فاكذبوها سيئة وإذا هم بحسنة فلم يعملها فاكذبوها حسنة فان عملها فاكذبوها عشرًا * حدثنا يحيى بن أيوب وقيية وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كذبناها حسنة فان عملها كذبناها عشر حسان الى سبع مائة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم اكذبها عليه فان عملها كذبناها واحدة *

وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل إذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل فاذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها فأنا أكتبها عليه بمثلها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان عملها فاكتبوها له بمثلها وان تركها (٢٣٧) فاكتبوها له حسنة انما تركها من جرائي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقي الله عز وجل * وحدثنا أبو كريب ثنا أبو خالد

ومعنى من جرائي (م) أى من أجلى وهو بتشديد الراء وفتح الياء وفيه أيضا المد والقصر ومن القصر حديث ان امرأه دخلت النار من جواهره (قوله الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة) (د) حجة المختار أن التضعيف لا يقف على السبعمائة وقيل لا يتجاوزها وهو غلط لهذا الحديث (قوله ولن يهلك على الله الا هالك) (ع) لانه تعالى كثر الحسنات فكتب بترك السيئة حسنة وكتب لهم بالحسنة حسنة وان عملها كتب عشر الى سبعمائة ضعف وأكثر وقل السيئات فلم يكتب لهم بالسنة وكتبها ان فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الا من حقت عليه الكلمة

﴿ أحاديث الوسوسة ﴾

قال الطبري فيه ان أعمال القلوب تكتب وقيل لا تكتب (قوله من جرائي) بتشديد الراء وفتح الياء وجراي بالمد والمقصر أى من أجلى (قوله الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة) (ح) حجة للمختار أن التضعيف لا يقف على السبعمائة وقيل لا يتجاوزها وهو غلط لهذا الحديث (قوله ولن يهلك على الله الا هالك) ﴿ قات ﴾ الظاهر أن على بمعنى مع على حذف مضاف أى مع فضل الله الالهالك ونكتة التعبير على التنبيه على ضعف العباد وأنهم لا يستطيعون لأنفسهم النهوض الى شئ لكنه تعالى تفضل بالهداية واكمال العقل ودفع الموانع أولا ثم تفضل مع ذلك بتضعيف الثواب والمن على الدرجات ثانيا فتدخل بفضله المون كلها في ذلك وبالع في رفقه بالسبر بالعباد في مرآشدهم بحيث لا يهلك على هذا الفضل المركوب الهني السهل بحسب الظاهر الا هالك وجعل هذا الفضل مركو بالكل عاقل لركوبه على أسبابه العادية من العقل وغيره من أسباب الهدايات وتمكنه منها ثم مع ذلك يسقط على ظهرها ويهلك من سبق عليه من الله جل وعلا الشقاء فكانه سلبس بالهلاك حينئذ والهلاك الواقع لا يمكن رفعه وهذا نكتة التعبير باسم الفاعل الذي هو هالك للبالغة في جعله ملتبس بالهلاك ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم الطف بنا بفضلك في الدنيا والآخرة يا أرحم الراحمين (قوله ولن يهلك على الله الا هالك) (ع) لانه تعالى كثر الحسنات فكتب بترك السيئة حسنة وكتب لهم بالحسنة حسنة وان عملها كتب عشر الى سبعمائة ضعف وأكثر وقل السيئات فلم يكتب لهم بالسنة وكتبها ان فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الا من حقت عليه الكلمة

﴿ باب الوسوسة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ ابن أبي رواد بفتح الراء والواو المشددة وآخره دال * وأبو الجواب بفتح الجيم وتشديد الواو

يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة وان هم بسبئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الاسناد بمعنى حديث عبد الوارث وزاد أو محها الله ولا يهلك على الله الا هالك * حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه إننا نجد في أنفسنا

(١) أي قسّطت

ما يتعاطم أحدنا أن يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الإيمان * وحدّثنا محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن محمد بن عمرو بن جبلة بن أبي رواد وأبو بكر بن اسحق قالوا ثنا أبو الجواب عن عمار بن رزيق كلاهما عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث * حدّثنا يوسف بن يعقوب الصفار حدّثني علي بن عثمان عن سعيد بن الحسن عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الإيمان * حدّثنا هرون بن معروف ومحمد بن عباد واللفظ له هرون قالوا أخبرنا سفيان عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال

(قوله ما يتعاطم أحدنا أن يتكلم به) أي يجد أحدنا التكلم به عظيماً لا يستحاله في حقّه تعالى كمن خلق الله المذكور في الحديث الآتي وكيف هو ومن أي شيء هو وغير ذلك بما تستلزم الوسوسة فيه الاعتراف بوجود الصانع واستقبحا ذلك لعلمهم أنه سبحانه وتعالى لا يليق به شيء من ذلك ليس كمثل شيء وهو السميع البصير والرواية هي برفع أحد * ووجدت في النسخة العتيقة التي كانت تقرأ على الشيخ كانت بالرفع وبشرب (١) وضبطت بالنصب فاستشكل الشيخ وأهل المجلس نصها ثم قال الشيخ من الغد وجدت في الصحاح ما يدل على جواز النصب * قلت * وقال شارح المصابيح الرواية بالرفع ويجوز فيها النصب على معنى ما يشق على أحدنا أن يتكلم به وليس ماد كمن الجواز بصحيح لأن حاصله أنه منصوب على إسقاط الجار والنصب على إسقاطه إنما هو في ضرورة الشعر (قوله وقد وجدتموه) (ط) صحّت الرواية أنه بالواو دون همز والمعنى على الاستفهام الذي القصد به التجب فيحتمل أن الهمزة محذوفة والواو عاطفة على مقدر أي أحصل وقد وجدتموه ويحتمل أن الواو بدل منها كقراءة قبل عن ابن كثير (قال فرعون وآمنتم به) أي آمنتهم وضمير وجدتموه عائدة على الاستعظام المفهوم أي أوجدتم استعظام النطق بذلك استعظامه أنما يحتمل عليه الإيمان وانتفاء الشكوك (م) هو عائدة على خوف العقوبة المفهوم من السياق أي أوجدتم خوف العقوبة على ذلك خوف العقوبة عليه محض الإيمان وترجم على الحديث في بعض النسخ بباب الوسوسة صريح الإيمان أي خالصه وهو غلط لأن الإيمان يقين والوسوسة شك فلا تكون نفس الإيمان (ع) لم تقع هذه الترجمة في كتبنا وهي في الام من قوله صلى الله عليه وسلم وتأويلها ما ذكره الآين حديث عبد الله من جملة أحاديث الباب وليس فيه لفظ التعاطم حتى يستقر فيه التأويل المفهوم وطريق رده إليه أن يجعل مقتطعاً منه أو يطلب له تأويل آخر ويشمل الأحاديث كلها وهو ما أشار إليه بعضهم فقال إن الشيطان إذا نيس من كفر من صح إيمانه قصده بالوسوسة ليشغل سره بحديث النفس ويكدر عليه أفعاله ويؤذيه باستعماله فإذا سبب الوسوسة أنما هو محض الإيمان وأما الكافر والشاك وضعيف الإيمان فإنه يأتيه من حيث شاء ويتلاعب به ويؤيده هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة * قلت * هو حديث أبي داود * قال ابن عباس قيل يا رسول الله إن الرجل من أجد الشيء لأن يكون كتمه أحب وآخره باء موحدة * ورزين بتقديم الراء المضمومة على الزاي * وعلي بن عثمان بفتح العين المهملة والثاء الموحدة المشددة وآخره ميم * وسعيد بن جهم السين المهملة وسكون الياء ابن الحسن بكسر الخاء الموحدة وسكون الميم * وجعفر بن برقان بضم الباء الموحدة وبالقف (قوله ما يتعاطم أحدنا أن يتكلم به) أي يجد أحدنا التكلم به عظيماً لا يستحاله في حقّه تعالى كمن خلق الله تعالى المذكور في الحديث الآتي وكيف هو ومن أي شيء هو وغير ذلك بما تستلزم الاعتراف بوجود الصانع واستقبحا ذلك لعلمهم أنه سبحانه وتعالى لا يليق به شيء من ذلك ليس كمثل شيء وهو السميع البصير (قوله وقد وجدتموه) (ط) صحّت الرواية بالواو دون همز والمعنى على الاستفهام والمقصود به التجب فيحتمل أن الهمزة محذوفة والواو عاطفة على مقدر أي أحصل وقد وجدتموه ويحتمل أن الواو بدل منها كقراءة قبل عن فرعون (وآمنتم به) أي آمنتهم وضمير وجدتموه عائدة على الاستعظام المفهوم أي أوجدتم استعظام النطق بذلك استعظامه أنما يحتمل عليه الإيمان وانتفاء الشكوك (م) هو عائدة على خوف العقوبة المفهوم من السياق أي أوجدتم خوف العقوبة على ذلك خوف العقوبة عليه محض الإيمان وترجم على الحديث في بعض النسخ الوسوسة صريح الإيمان أي خالصه وهو غلط لأن الإيمان يقين والوسوسة

اليه من أن يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدر منكم الاعلى الوسوسة أو الذي رد أمره إلى الوسوسة
قوله في الآخر (يتساءلون) * (قلت) * التساؤل تراجع السؤال وهو مفاعلة فيصقل أنها بين
 رجلين أو بين رجل والشیطان والمعنى يجري السؤال في كل نوع حتى يصل إلى أن يقال كذا
قلت * والمقام مقام الفاعل اسم الإشارة وصح ذلك فيه وهو مفرد لأنه يؤدي معنى الجملة التي بعده
 لأنها المشار إليها والقول كما يحكى به الجملة يحكى به المفرد المؤدى معناها نحو قلت خطبة لأن خطبة في
 معنى الكلام الذي خطب به * ويصح في اسم الإشارة أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي هذا معلوم
 والجملة من المبتدأ والخبر هي المقامة مقام الفاعل والله خلق الخلق بيان ذلك **(قوله فليقل آمنت بالله)**
(م) الأمر بالأعراض والدفع بالرجوع إلى كلمة التوحيد إنما هو في الخطرات التي ترد لأعن شبهة
 المسماة بالوسوسة لأنها لما طرأت عن غير أصل دفعت بغير نظر في دليل الإبطال وعلى هذا يحمل
 الحديث وأما الخطرات التي تجلبها الشبهة وتستقر فأنما تدفع بالاستدلال على إبطالها والأصل في ذلك
 حديث فن أعدى الأول فإنه صلى الله عليه وسلم لما قال لا عدوى وقال الأعرابي فبال الأبل تكون
 في الرمل كأنها الظباء فيدخلها البعير الأجرب فتجرب رأى أنه قد انقذت في نفسه شبهة العدوى فأزالها
 بقوله فن أعدى الأول أي إن جربت لهذا الداخل فالداخل ان جرب لأنه عدا إليه جرب بغير آخر
 تسلسل لا إلى نهاية والتسلسل باطل وإن كان لأن الله أجرب به فكذلك تلك الأبل * وهذا النوع من
 الاستدلال الذي أشار إليه صلى الله عليه وسلم هو عمدة المتكلمين في الرد على من جوز من الملحدة
 حوادث لا أول لها لأنه يقال لو لم يوجد شيء إلا من شيء تسلسل لا إلى نهاية وأيضاً يلزم أن لا يوجد ما نحن
 فيه **قلت *** الوسوسة لغة الصوت الخفي ومنه وسوسة الحلي وهي عرفا حديث النفس بالمرجوح
 ويعني بالملحدة القائلين بالقدم * ومعنى حوادث لا أول لها أن كل ولد مسبوق بولد وكل زرع مسبوق
 ببذر وحركة الفلك اليوم مسبوقة بحركته أمس هكذا لا إلى نهاية في الجميع ورد عليهم المتكلمون

شك فلا تكون نفس الإيمان **قوله في الآخر (يتساءلون) (ب)** التساؤل تراجع السؤال وهو مفاعلة
 فيصقل أنها بين رجلين أو بين رجل والشیطان والمعنى يجري السؤال في كل نوع حتى يصل إلى أن
 يقال هذا والمقام مقام الفاعل اسم الإشارة وصح ذلك فيه وهو مفرد لأنه يؤدي معنى الجملة التي بعده لأنها
 المشار إليها ويصح في اسم الإشارة أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي هذا معلوم والجملة من المبتدأ والخبر
 هي المقامة مقام الفاعل والله خلق الخلق بيان لذلك **(قوله فليقل آمنت بالله)** **(م)** هذا في الخطرات التي
 ترد لأعن شبهة لأنها لما طرأت عن غير أصل دفعت بغير نظر في دليل الإبطال وعلى هذا يحمل الحديث
 وأما الخطرات التي تجلبها الشبهة وتستقر فأنما تدفع بالاستدلال والأصل في ذلك حديث فن أعدى
 الأول فإنه لما قال لا عدوى وقال الأعرابي فبال الأبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيدخلها البعير
 الأجرب فتجرب رأى أنه قد انقذت في نفسه شبهة العدا فأزالها عليه الصلاة والسلام بقوله فن أعدى
 الأول أي إن جربت لهذا الداخل فالداخل أيضاً أن كان كذلك تسلسل لا إلى نهاية والتسلسل باطل
 وإن كان لأن الله أجرب به فكذلك الأبل * وهذا النوع من الاستدلال هو عمدة المتكلمين في الرد على
 من جوز من الملحدة حوادث لا أول لها لأنه يقال لو لم يوجد شيء إلا من شيء تسلسل لا إلى نهاية وأيضاً
 يلزم أن لا يوجد ما نحن فيه **(ب)** الوسوسة لغة الصوت الخفي ومنه وسوسة الحلي وهي عرفا حديث
 النفس بالمرجوح ويعني بالملحدة القائلين بالقدم * ومعنى حوادث لا أول لها أن كل ولد مسبوق بولد
 وكل زرع مسبوق ببذر وحركة الفلك اليوم مسبوقة بحركته أمس هكذا لا إلى نهاية في الجميع ورد

الناس يتساءلون حتى
 يقال هذا خلق الله الخلق
 فن خلق الله فن وجد من
 ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله
 * وحدثننا محمود بن غيلان
 ثنا أبو النضر حدثنا أبو
 سعيد المؤدب عن هشام
 ابن عروة عن أبيه بهذا
 الإسناد أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يأتي
 الشيطان أحدكم فيقول
 من خلق السماء من خلق
 الأرض فيقول الله ثم
 ذكر بمثله وزاد ورسله
 * حدثني زهير بن حرب
 وعبد بن حميد جميعاً عن
 يعقوب قال زهير ثنا
 يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن
 أخي ابن شهاب عن عمه
 قال أخبرني عروة بن الزبير
 أن أبا هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يأتي الشيطان أحدكم
 فيقول من خلق كذا وكذا
 حتى يقول له من خلق
 ربك فاذا بلغ ذلك

فلم يستعذب الله وليته وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جده أبي عبد الله عن جده قال قال ابن شهاب أخبرني عمرو بن الزبير أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي العبد الشيطان فيقول من خلق عليه وسلم يأتي العبد الشيطان فيقول من خلق (٢٤٠)

كذا وكذا بمثل حديث ابن
أخي ابن شهاب * حدثنا عبد
الوارث بن عبد الصمد
حدثني أبي عن جدي عن
أيوب عن محمد بن سيرين عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يزال الناس
يسألونكم عن العلم حتى
يقولوا هذا الله خلقنا فمن
خلق الله قال وهو آخذ
بيد رجل فقال صدق الله
ورسوله قد سألتني اثنان
وهذا الثالث أوقال سألتني
واحد وهذا الثاني *
وحدثني زهير بن حرب
وبعقوب الدورقي قالوا
حدثنا اسمعيل وهو ابن
عليمة عن أيوب عن محمد
قال قال أبو هريرة لا يزال
الناس بمثل حديث عبد
الوارث غير أنهم يذكرون
النبي صلى الله عليه وسلم
في الأسناد ولكن قد قال
في آخر الحديث صدق الله
رسوله * وحدثني عبد الله
ابن محمد الرومي حدثنا
النضر بن محمد حدثنا
عكرمة وهو ابن عمار ثنا
يحيى ثنا أبو سلمة عن أبي
هريرة قال قال لي رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا يزال الناس يسألونك
يا أبا هريرة حتى يقولوا
هذا الله فمن خلق الله قال

بأنه يؤدي إلى التسلسل كما أشار إليه في الحديث وأجابوا عن ذلك بأن التسلسل المحال إنما هو فيما بين آحاده ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات فعندهم أن معلولا عن علته لا إلى نهاية محال وأما التسلسل في الأمثلة المذكورة فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في استحالة في الأمرين ولا يصح لعدم الفرق بحديث فن أعدي الأول لأنه من باب العلة والمعلول الذي يوافقونا على استحالة لأن الأعرابي جعل جرب الابل معلولا بجرب الداخل * ومعنى لم يوجد مانع فيه أن حركة العلك اليوم التي نحن فيها لو كانت مسبوبة بحركة أمس وحركة أمس مسبوبة بالتي قبلها هكذا لا إلى أول لم توجد حركة اليوم التي نحن فيها لأن وجودها موقوف على وجود ما قبلها وما قبلها من الحركات غير متناه وجود ما لا يتناهي محال والموقوف على المحال وجوده محال **قوله في الآخر** (فليستعذ بالله ولينته) (ع) أي فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالسوسة ومعنى ولينته وليقف عن الخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه ويكف عن التكبر فيما سوى ذلك * وقيل معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقا لله تعالى بما فيه من آثار الصنعة ثم قيل له فن خلق الله صرف الأمر إلى عدم النهاية بأن يقول لو كان لله فاعل تسلسل لا إلى نهاية (ط) هونى عن الاصغاء إلى تلك الوسوسة فانه لا يقدر على دفعها **قلت** * فهو على الأولين من النهاية وعلى الثالث من النهي وقيل إنهم يأمره بالدبالحة لأن استغناءه تعالى عن المؤثر ضروري **قوله في الآخر** (لا يزال الناس يسألونكم) هو من اخباره صلى الله عليه وسلم عما سيكون وقد كان عليهم المتكلمون بأنه يؤدي إلى التسلسل كما أشار إليه في الحديث وأجابوا عن ذلك بأن التسلسل المحال إنما هو بين آحاده ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات وأما التسلسل في الأمثلة المذكورة فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في الاستحالة بين الأمرين ولا يصح لعدم الفرق بحديث فن أعدي الأول لأنه من باب العلة والمعلول الذي يوافقنا على استحالة **قلت** * وقال المقترح لوجوزنا حوادث لا أول لها في ضمنه علل ومعلولات لا تتناهي ويانه أن كل حادث لا بد له من علة وعلة إما حادثة أو قديمة وعلة قديمة لمعلول حادث محال وإن كانت حادثة اقترنت إلى علة أخرى ولا يصح الوقوف على علة قديمة لا متناهي * وقول الامام يلزم أن لا يوجد مانع فيه يعني لانه متوقف على فراع ذلك علل ومعلولات لا تتناهي * وقول الامام يلزم أن لا يوجد مانع فيه يعني لانه متوقف على فراع مالا نهاية له قبله وهو محال والموقوف على المحال محال ويمثلونه بمائل قال لآخر لا أعطيك في وقت كذا درهما ولا أعطيك درهما قبله حتى أعطيك درهما قبله وهكذا إلى مالا نهاية له فان إعطاء الدرهم الموعود به في وقت كذا محال لتوقفه على دراهم قبله مترتبة لانهاية لها **قوله في الآخر** (فليستعذ بالله ولينته) (ع) فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالسوسة ومعنى ولينته وليقف عن الخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه وقيل معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقا لله تعالى بما فيه من آثار الصنعة ثم قيل له فن خلق الله صرف الأمر إلى عدم النهاية بأن يقول لو كان لله فاعل تسلسل لا إلى نهاية (ط) هونى عن الاصغاء إلى تلك الوسوسة فانه لا يقدر على دفعها (ب) فهو على الأولين من النهاية وعلى الثالث من النهي وقيل إنهم يأمره بالدبالحة لأن استغناءه تعالى عن المؤثر ضروري **قوله** لا يزال الناس يسألونكم) هو من

فبينما أنا في المسجد اذ جاءني ناس من الاعراب فقالوا يا أبا هريرة هذا الله فن خلق الله قال فأخذ حصي بكفه فرماهم به ثم قال قوموا قوموا صدق خليلي صلى الله عليه وسلم * حدثني محمد بن حاتم ثنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان ثنا يزيد بن الاصم قال سمعت

ابن عاصم بن زرارة الخضرى قال ثنا محمد (٢٤١) بن فضيل عن المختار بن قلفل عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله ان أمتك لا يزالون يقولون ما كذا ما كذا حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فن خلق الله * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جوير ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة كلاهما عن المختار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث غير أن اسحق لم يذكر قال الله ان أمتك * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر جميعا عن اسمعيل ابن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل أخبرني العلاء وهو ابن عبد الرحمن مولى الحرقة عن معبد بن كعب السلمي عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبي أمانة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وان كان شيئا يسيرا يا رسول الله قال وان قضيا من أراك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله جميعا

(ع) وليس فيه ارشاد لما يقول من عرض له ذلك كما في الذي قبله فيصير انه إخبار عن جهل السائل وتبنيه على تعسف المجادلين

﴿ أحاديث اقتطاع الحقوق ﴾

(قوله من اقتطع) قلت اقتطع اقتعل من القطع وعدل الى التعبير به دون قطع لانه أخص لاشعاره بالعمد (د) ولا يختص قطع الحق بكونه ماليا فلو حلف على جلد ميتة أولا عن أو حلف في نكاح أو طلاق وهو مبطل تناوله الوعيد (ع) ولا يكون الحق لمسلم لان الحديث خرج مخرج الغالب فالمسلم وغيره سواء (د) في حرمة القطع فأما في العقوبة فينبغي أن يكون قطع حق الكافر أخف * قلت * وهذا الذي كان الشيخ يختار ويوجهه بما ثبت من رفع درجة المسلم على الكافر بدليل انه لا يقتل به وغير ذلك (قوله أوجب الله النار وحرم عليه الجنة) (ع) عظمت هذه اليمين لانها غموس والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استحلال الحرام بها وإظهارها الباطل في صورة الحق * قلت * وكان الشيخ يقول انها أخص من الغموس لوجود الغموس في غير قطع الحق فلا يتناوله الوعيد وكذلك لا يتناول قطع الحق بغير يمين كالغصب والحديث من نوع ما تقدم في الحاجة الى التأويل (ع) فوجوب النار له على حكم الكبائر عندنا و يعنى بتعريم الجنة عليه تعريها عليه ابتداء اذ لا بد له من دخول الجنة ابتداء أو بعد الجزاء (قوله وان قضيب) (د) هو بالرفع في كثير من إخباره صلى الله عليه وسلم عما سيكون وقد كان

﴿ باب من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه الى آخره ﴾

(ش) مولى الحرقة بضم الحاء وفتح الراء وهى بطن من جهينة ومعبد بن كعب السلمي بفتح السين واللام منسوب الى بنى سامة بكسر اللام من الانصار وفي النسب بفتح اللام على المشهور وقيل يجوز كسر اللام في النسب أيضا * أبو أمانة الحارثي بضم الهمة وليس هذا بأمانة بل هذا غيره واسم هذا اياس بن ثعلبة الانصارى الحارثي من بنى الحارث بن الخزرج (قوله من اقتطع) (ب) اقتطع اقتعل وعدل الى التعبير به دون قطع لانه أخص لاشعاره بالعمد (ح) ولا يختص قطع الحق بكونه ماليا فلو حلف على جلد ميتة أولا عن أو حلف في نكاح أو طلاق وهو مبطل تناوله الوعيد (م) والتقييد بالمسلم خرج مخرج الغالب فالمسلم وغيره سواء (ح) في حرمة القطع فأما في العقوبة فينبغي أن يكون قطع حق الكافر أخف (ب) وكان الشيخ يختاره ويوجهه بما ثبت من رفع درجة المسلم على الكافر بدليل انه لا يقتل به وغير ذلك (قوله أوجب الله النار وحرم عليه الجنة) (ع) عظمت لانها غموس والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استحلال الحرام بها وإظهارها الباطل في صورة الحق (ب) وكان الشيخ يقول انها أخص من الغموس لوجود الغموس في غير قطع الحق فلا يتناوله الوعيد وكذلك لا يتناول قطع الحق بغير يمين كالغصب * قلت * العلة عند القاضي مركبة من كونها غموسا ومع ما فيها من تغيير حكم الشرع الى آخره لان كونها غموسا مستقل بهذا الوعيد والله تعالى أعلم (قوله وان قضيا من أراك) (ح) هو بالرفع في كثير من النسخ

عن أبي أسامة عن الوليد (٣١ - شرح الابن والسنوسي - ل) ابن كثير عن محمد بن كعب أنه سمع أخاه عبيد الله بن كعب يحدث أن أبا أمانة الحارثي حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ثنا وكيع مع وحدنا ابن ثمر ثنا أبو معاوية وكيع مع وحدنا الأشعث بن إبراهيم الحنظلي واللفظ الخبر لو كيع ثنا الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان قال فدخل الأشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق أبو عبد الرحمن في نزلت كان بيني وبين رجل أرض باليمن فخاصمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بينة فقلت لا قال فمينه فقلت إذا حلف فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك من حلف على يمين صبر (٢٤٢) يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله

وهو عليه غضبان فنزلت (ان الذين يشترون بعدد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) إلى آخر الآية * حدثنا اسحق ابن إبراهيم أخبرنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ثم ذكر نحو حديث الأعمش غير أنه قال كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أو يمينه * وحدنا ابن أبي عمير المكي حدثنا سفيان عن جامع بن أبي راشد وعبد الملك بن أعين سمعا شقيق بن سامة يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه

النسخ وهو في كثير منها بالنصب خبر لكان المقدره أو بفعل مضمر أي وان قطع قضيا (قوله يمين صبر) (د) هو باضافة يمين إلى صبر ويمين الصبر هي التي يجبس الخالف نفسه عليها (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) وفي الآخر (وهو عنه معرض) (ع) الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير الحال لا إرادة إيقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن إرادة الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع إلى صفات الذات أو إلى صفات الفعل وترجع من صفات الذات إلى الإرادة أو الكلام * (قلت) * صفات الذات مقامها واشتق من معنى قائم بها كالعلم وعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات كالحق ورازق فانهما من الخلق والرزق وإذا ردت إلى صفات الذات فالذي في كتب المتكلمين أنها ترجع منها إلى الإرادة وزاد القاضي هنا أنها ترجع إلى الكلام من قوله إذا كانت كناية عن الذم لأن الذم كلام

حديث الحضرمي والكندي

(م) استخرج بعض المتأخرين ما فيه من فوائد الفقه فقال فيه أن الحائز أولى بما في يديه (ط) وأنه لا يلزمه بيان وجه حوزة ولا سبب ملكه * (قلت) * يعني إذا تداعيا في شيء وهو بيد أحدهما وليس لهما بينة أو كانت وتكافأت فإن الشيء يبقى بيد من هو يده ويحلف ويأني لابن رشد خلاف ما ذكره القرطبي (م) وفيه أن الدعوى في المعينات لا تنفقر إلى خلطة (ع) وأن لم تنفقر

وهو في كثير منها بالنصب خبر لكان المقدره أو بفعل مضمر أي وان قطع قضيا (قوله يمين صبر) (ح) هو باضافة يمين إلى صبر ويمين الصبر هي التي يجبس الخالف نفسه عليها (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) وفي الآخر (وهو عنه معرض) (ع) الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير الحال لا إرادة إيقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن إرادة الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع إلى صفات الذات أو إلى صفات الفعل وترجع من صفات الذات إلى الإرادة أو الكلام (ب) صفات الذات مقامها واشتق من معنى قائم بها كالعلم والعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات كالحق ورازق من الخلق والرزق وإذا ردت إلى صفات الذات فالذي في كتب المتكلمين أنها ترجع منها إلى الإرادة وزاد القاضي هنا أنها ترجع للكلام من قوله إذا كانت كناية عن الذم لأن الذم كلام (قوله إذا يحلف) (ح) يجوز نصب الفاء ورفعها وذكر ابن خروف في شرح الجلال أن الرواية فيه برفع الفاء وحديث الحضرمي والكندي فيه أنواع

وسلم مصدافه من كتاب الله عز وجل (ان الذين يشترون بعهدهم وأيمانهم ثمنا قليلا) إلى آخر الآية * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السري وأبو عاصم الحنفي واللفظ لقتيبة قالوا وحدنا أبو الاحوص عن سماعة عن علقمة بن وائل عن أبيه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يا رسول الله ان هذا قد غلبني على أرضي كانت لأبي فقال الكندي هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي ألك بينة قال لا قال فلك يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه وليس يتوب عن

اليها فلا بد فيها من رعي النسبه وهو قياس قول من يعتبر الخلطة فيها في الذم (م) وفيه أن وجه الحكم
البدائية بالطالب لقوله ألك بينة (ع) وأن طلبها يكون بصيغة ألك بينة لا قرب بينتك لأنها قد لا تكون
له وهو مذهب القاضي وبعض الجدلين أن يقول لخصمه ألك دليل لاهات دليلك (م) وفيه أن بين
المطلوب لا تثبت له ملك المدعي فيه ولا حيازته بل يبقى بيده على حكم اليمين لأن يمينه إنما هي لرفع دعوى
المدعي (ع) بقاء الشيء على حكم اليمين هو بناء على عدم تجهيز الطالب وهو أصل متنازع فيه
والمشهور أن على الحاكم أن يجهز الطالب إذا قام بذلك المطلوب الا فيا فيه حق لله تعالى كالطلاق
والعتق والنسب أو فيا لا يختص القيام به بواحد معين كالأحباس والطرق العامة وقيل لا يجهز ولا
يحكم بالشيء للمطلوب ويبقى على حقه أبدا ما قامت له حجة الآن يثبت المطلوب ما يدفعه به ويجهز عن
حله فيحكم به للمطلوب الا فيا كان من حقوق الله تعالى كما تقدم * وبعض الأول قول عمر في رسالته
لأبي موسى التي هي عماد السيرة وعروة القضاء اجعل للطالب أجلا ينتهي اليه فان أحضر بينة والا
وجهت عليه القضية * (قلت) * القول بالتجهيز إنما حكاها اللخمي عن مطرف وبعدمه عن
ابن الماجشون قال وعلى التجهيز لو أتى بمن يزكي بينته أو بينة عدله فأصل ابن القاسم أنها تقبل وقال
مطرف لا تقبل (ابن رشد) وهذا الخلاف إنما هو إذا عجز باقراره أنه عجز وأما لو عجز بعد الاعذار
والتلوم فلا قيام له وانظر هذا مع حكايته أن المشهور والتجهيز (م) وفيه أن من ادعى عليه غضب
أو عداوة وهو ممن يليق به ذلك يحلف ولا يكلف المدعي اثبات أنه ممن يليق به ذلك لأنه أجابه ولم يسأله
اثبات ذلك لعلمه صلى الله عليه وسلم من حاله ما أغنى عن السؤال عنه بدليل أنه لم ينكر على الحضرمي
قوله فاجر لا يتورع عن شيء إذ لو لم يكن كذلك لأنكر عليه على أن في الحديث ما يغني عن هذا كله
لأنه إنما ادعى عليه الغضب في الجاهلية وكذا نقول فممن ادعى على من لا بأس به الآن أنه غصبه شيأ في
حال كان فيه ظالما أنه يحلف لأن ظلمه كان معلوما وفيه أن بين الفاجر تسقط عنه الدعوى وليست
كشهادته وفيه أن الفاجر في دينه لا يجهز عليه ولا يبطل اقراره والالم يكن ليمينه فائدة * وفيه أن
صاحب الحق لا يحلف مع البينة وفيه أن المدعي لشيء وإن أقر أن أصله لغيره لا يكلف اثبات وجه

من العلوم منها أن صاحب اليد أولى من أجنى يدعي عليه وإن البينة تقدم على اليد وبقي لصاحبها
بغير بين وإن بين العاجر المدعي عليه تقبل كما تقبل بين العدل وإن الدعوى في المعيار لا تقتصر على
خلطة وإن وجه الحكم البدائية بالطالب لقوله ألك بينة (ع) وإن طلبها يكون بصيغة ألك بينة لا قرب
بينتك لأنها قد لا تكون له وهو مذهب القاضي وبعض الجدلين أن يقول لخصمه ألك دليل لاهات
دليلك (م) وفيه أن بين المطلوب لا تثبت له ملك المدعي فيه ولا حيازته لأن يمينه إنما هي لدفع دعوى
المدعي (ع) هذا بناء على تجهيز الطالب إذا قام بذلك المطلوب الا فيا فيه حق لله تعالى كالطلاق والعتق
والنسب أو فيا لا يختص القيام به بواحد معين كالأحباس والطرق العامة وقيل لا يجهز ولا يحكم
بالشيء للمطلوب ويبقى على حقه أبدا ما قامت له حجة الآن يثبت المطلوب ما يدفعه به ويجهز عن حله
فيحكم به للمطلوب الا ما كان من حقوق الله تعالى كما تقدم (ب) القول بالتجهيز إنما حكاها اللخمي عن
مطرف وبعدمه عن ابن الماجشون * قال وعلى التجهيز لو أتى بمن يزكي بينته أو بينة عادلة فأصل
ابن القاسم أنها تقبل وقال مطرف لا تقبل (ابن رشد) وهذا الخلاف إنما هو إذا عجز باقراره أنه عجز
وأما لو عجز بعد الاعذار والتلوم فلا قيام له وانظر هذا مع حكايته أن المشهور والتجهيز انتهى * وفيه
أن المدعي لشيء وإن أقر أن أصله لغيره لا يكلف اثبات وجه مصيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك لأنه قال

شيء فقال ليس لك منه
الا ذلك فانطلق ليحلف
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما أدبرأما لأن
حلف على ماله ليأكله
ظالما ليلقين الله وهو عنه
معرض * وحدثني زهير
ابن حرب واسحق بن
ابراهيم جميعا عن أبي الوليد
قال زهير حدثنا هشام بن
عبد الملك حدثنا أبو عوانة
عن عبد الملك بن عمير عن
علقمة بن وائل عن وائل
ابن حجر عن أبيه قال كنت
عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأتاه رجلان
يحتصمان في أرض فقال

مسيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك لانه قال غلبني على أرض لي كانت لأبي ومع ذلك فقدمكنه من الطلب (م) وجه الحكم أن من ادعى شيئاً في يد غيره وزعم أنه صار اليه من أبيه لا بد له من اثبات وفاة أبيه وعدد ورثته ولعل الحضري علمت وفاة أبيه وأنه وارثه أو يكون من يده الأرض مسلماً له ذلك ولعل قول المتأخر ما لم يعلم انكاره إشارة لما قلناه من تسليم المطالب له ما قال على أن قوله ما لم يعلم انكاره كلام فيه اجحاف نقلناه كما وجدناه أو يكون ضمير انكاره عائداً على المنسوب اليه الملك أولاً كالأب هنا فإن انكاره يقتضي انتقال الملك فلا بد من اثبات انتقال الملك اليه (ع) تسليم المطالب ذلك إنما يوجب رفع يده دون الحكم بالشيء للذي ادعى اذ قد يكون الأب حياً أو له وارث غير القائم والطالب قد أقر أن الشيء لغيره وكيف يحكم بين اثنين في مال ثالث أو تسمع فيه دعوى ولعل الأب المعترف له لو كان حياً لم يطلب الشيء أو يعترف انه صير له من هو بيده (قلت) تأمل فإن الصورة التي تعقب بها الامام وأنه لا بد فيها من اثبات الوفاة ليست هي نازلة الحضري التي قال فيها المتأخر لا يحتاج الى اثبات وفاة فإن الحضري قال غلبني على أرض لي كانت لأبي فهو انما ادعى الغصب منه لا من أبيه ومثل هذا لا يحتاج الى اثبات وفاة إذ لو ادعى رجل انه غصب منه أرض تصيرت له من أبيه لم يكن عليه اثبات الوفاة وانما يكلف ذلك اذا ادعى أن الذي بيد الغير صار له عن أبيه وهي الصورة التي تكلم عليها الامام ولفظ الام ظاهر في أن الغصب انما هو من الحضري لا من أبيه * وقد وقع في أبي داود بما هو أصرح وهو فقال الحضري أرضي غصبنيها أبو هذا وهذا نص يرفع الاشكال والحجب من الامام والقاضي كيف خفي عليهما ذلك (فان قلت) قول المتأخر ما لم يعلم انكاره انما يتوجه اذا كانت نازلة الحضري أن الغصب من أبيه لان معناه لا يكلف اثبات ذلك الا أن بنا كره الكندي واذا جعل الغصب منه لم يكلف اثبات وفاة كره أو وافقه (قلت) الغرض من البحث تصحيح قول المتأخر إنه لا يحتاج الى اثبات وفاة وقول المتأخر ما لم يعلم انكاره قد قال الامام فيه انه كلام فيه اجحاف

قد غلبني على أرض لي كانت لأبي ومع ذلك فقدمكنه من الطلب (م) وجه الحكم أن من ادعى شيئاً في يد غيره وزعم أنه صار اليه من أبيه لا بد له من اثبات وفاة أبيه وعدد ورثته ولعل الحضري علمت وفاة أبيه وأنه وارثه أو يكون من يده الأرض مسلماً له ذلك ولعل قول المتأخر ما لم يعلم انكاره إشارة لما قلناه من تسليم المطالب له ما قال (ع) تسليم المطالب ذلك إنما يوجب رفع يده دون الحكم بالشيء للذي ادعى اذ قد يكون الأب حياً أو له وارث غير القائم والطالب قد أقر أن الشيء لغيره وكيف يحكم بين اثنين في مال ثالث أو تسمع منه دعوى ولعل الأب المعترف له لو كان حياً لم يطلب الشيء أو يعترف أنه صير له من هو بيده (ب) تأمل فإن الصورة التي تعقب بها الامام وأنه لا بد فيها من اثبات الوفاة ليست هي نازلة الحضري التي قال فيها المتأخر لا يحتاج الى اثبات وفاة فإن الحضري قال غلبني على أرض لي كانت لأبي فهو انما ادعى الغصب منه لا من أبيه ومثل هذا لا يحتاج الى اثبات وفاة إذ لو ادعى رجل أنه غصب منه أرض تصيرت له من أبيه لم يكن عليه اثبات الوفاة وانما يكلف ذلك اذا ادعى أن الذي بيد الغير صار له عن أبيه وهي الصورة التي تكلم عليها الامام ولفظ الام ظاهر في أن الغصب انما هو من الحضري لا من أبيه * وقد وقع في أبي داود بما هو أصرح وهو فقال الحضري أرضي غصبنيها أبو هذا وهذا نص يرفع الاشكال والحجب من الامام والقاضي كيف خفي عليهما ذلك (فان قلت) قول المتأخر ما لم يعلم انكاره انما يتوجه اذا كانت نازلة الحضري أن الغصب من أبيه لان معناه لا يكلف اثبات ذلك الا أن بنا كره الكندي واذا جعل الغصب منه لم يكلف اثبات وفاة كره أو وافقه

وقول القاضي إن التسليم إنما يوجب رفع اليد دون الحكم بالشيء للطالب هو بناء على أنه حمل التسليم على تسليم المتنازع فيه والظاهر أنه إنما يعني تسليم دعوى الوفاة والمعنى علمت وفاة أبيه أو سلمت له وفاته (ع) ويحتاج مع اثبات الوفاة إلى اثبات ملك الشيء لآبيه **قلت** ظاهره أنه يكلف ذلك قبل سؤال المطلوب عن وجه مصير الشيء إليه وقال ابن رشد الحكم الذي لا خلاف فيه أن بعد اثبات الوفاة يسأل المطلوب هل يقر أو ينكر فإن أنكر فحينئذ يكلف الطالب اثبات الملك **وما قال** ابن العطار من أن المطلوب يلزمه أن يبين وجه مصير الشيء إليه قبل اثبات الطالب الملك وإن القضاة مضت به بعيد **ع** وفيه زيادة على ما ذكر المتأخر ففيه أن السيرة في القضاء البداية بالسماع من الطالب ثم من المطلوب هل يقر أو ينكر ثم طلب البيينة من الطالب ثم توجيه اليمين على المطلوب في عدم بيينة الطالب وفيه أن اعتراف المطلوب بكون الشيء في يده يسقط تكليف الطالب اثبات ذلك لأن الكندي لما قال أَرْضِي فِي يَدِي أَرْضَهُمَا يَكْفِي الْحَضْرَى اثْبَاتَ ذَلِكَ (ط) وأنه لا يلزم المدعي تحديد المدعي فيه ولا وصفه كما يصف المسلم لأنه لم يأمر الحضري بذلك وألزمه الشافعي ذلك والحديث **حجة عليه** (ع) وفيه أن اليد حوز وأن من رى خصمه بجرحة أو خلة سوء ليستخرج بها منفضة في خصامه لا يعاف إذا علم صدقه في ذلك بشرط أن يكون مارماه به من نوع دعواه تنبيهها لخصمه كقول الحضري فاجر لا يتورع عن شيء وبشرط أن لا يذكره على وجه الشتم بل تنبيهها على حال المطلوب لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينه ولو رى خصمه بالنصب وهو ممن لا يليق به أدب وسقطت دعواه وقال بعضهم ما يقع بين الخصمين من سب بخيانة أو فجور أو استحلال وشبه ذلك هدر لا شيء فيه واحتج بالحديث (ط) الجمهور على أدب من صدر منه شيء من ذلك لعموم تحريم السباب وأجابوا عن الحديث بأن الكندي علم منه ذلك أو أنه لم يقم بحقه أو أنه لم يقصد آذيته وإنما قصد استخراج حقه (ع) وفيه وعظ الخائف خوف أن يحلف وهو مبطل لقوله صلى الله عليه وسلم ما قال حين قام الكندي ليحلف وأن يمين المطلوب تكون على نفي علم دعوى المدعي لما في أبي داود من زيادة صفة اليمين قال أحلفه أنه ما يعلم أنها أرضي غصبتها أبوه وإن للحلف موضعاً خاصاً وهو الجامع حيث يعظم منه أو عند منبره إن كانت اليمين بالمدينة لقوله فانطلق ليحلف وذلك في ربع دينار فأكثر **وما قال** أبو حنيفة يحلف حيث الحكم وأخذ الخطابي من الحديث وجوب الحلف عند المنبر لأن القضية كانت في المسجد وما قام إلا المنبر وما قاله محقق وفيه نظر وأن الخائف يكون قائماً لقوله قام ليحلفه وقد يحتمل قيامه أنه لموضع الحلف **وما اختلف** في قيام الخائف فيما له بال وإن من أسلم على شيء غصبه لكافر يرد له بخلاف ما غصبه لمسلم فإنه يطيب له لتقرر ملكهم له لاستحلالهم أموالنا **وما قال** الشافعي يرد له به المسلم وقد يحتج بالحديث **قلت** **يأتى الكلام** إن شاء الله تعالى على جميع ذلك في محله

قلت الغرض من البحث تصحيح قول المتأخر إنه لا يحتاج إلى اثبات وفاة وقول المتأخر ما لم يعلم إنكاره قد قال الإمام إنه كلام فيه اجفاف وقول القاضي إن التسليم إنما يوجب رفع اليد دون الحكم بالشيء للطالب هو بناء على أنه حمل التسليم على تسليم المتنازع فيه والظاهر أنه إنما يعني تسليم دعوى الوفاة والمعنى علمت وفاة أبيه أو سلمت له وفاته (ع) ويحتاج مع اثبات الوفاة إلى اثبات ملك الشيء لآبيه (ب) ظاهره أنه يكلف ذلك قبل سؤال المطلوب عن وجه مصير الشيء إليه وقال ابن رشد الحكم الذي لا خلاف فيه أن بعد اثبات الوفاة يسأل المطلوب هل يقر أو ينكر فإن أنكر فحينئذ يكلف الطالب اثبات الملك وقول ابن العطار إن المطلوب يلزمه أن يبين وجه مصير الشيء إليه قبل اثبات

قوله في الآخر (شاهدك أو يمينه) (ع) أي ما أثبت شاهدك * واحتجبت به الخفية أنه لا يقضي بالشاهد واليمين لأنه لم يجعل بينهما واسطة * ولنا عليهم أنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك وتأتى المسئلة ان شاء الله تعالى **قوله في الآخر (انتزى على أرضي) أي أخذها (ع) أصل النز والوثب ثم كثر استعماله في كل ما يشبهه ثم استعمل في الجاع فقالوا نزا الفعل على الأثني وفي كل من حصل على أمر من سلطان وخرج عليه * واسم الكندي أمرؤ القيس بن عابس هو بالبلاء الموحدة من أسعل والسين المهملة وعبدان هو في رواية زهير بكسر العين وبالباء الموحدة من أسعل وفي رواية اسحق بفتحها وبالباء المثناة من أسفل وهو الصواب وعكس ابن الحذاء الغزو فنسب لأحد هماما للآخر**

❦ أحاديث من قتل دون ماله ❦

(**قوله لا تعطه الخ**) وأمره بقتاله ان قاتله (ع) حجة لجواز قتال المحارب * قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء * واختلف في قتالهم اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يعطوه أو يقتلون دونه وهو على الخلاف في قتالهم من أصله هل هو واجب لأنه تغيير منكر أو مباح واختلف في دعائهم قبل القتال وهو على الخلاف في دعوة من علم ما يراد منه * (قلت) * يعني بالجواز الجواز الاعم من الواجب والمندوب لأن مال الكاحل جهادهم جهادا وأقل أمره النذب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعني بالاباحة أنها الجواز الاعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف المشهور والآخر لسحنون (**قوله فانت شهيد**) (ع) أصل الشهادة التبيين ومنه قوله تعالى (شهد الله) أي بين وشهود الحق لأن بهم يتبين الحكم * وقال الضرر سمي الشهيد شهيدا من شهدا إذا حضر لأنه يحضر دار السلام الآن وغيره انما يحضرها بعد البعث * وقال ابن الانباري سمي بذلك لأن الله تعالى شهده بالجنة فشهد على هذا بمعنى مشهود له وقيل سمي بذلك لأنه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة فشهد بمعنى شاهد وقيل لأنه يشاهد عند موته ما أعد الله له من الكرامة كما قال تعالى (فرحين) الآية قيل قتل العدو من السبعة والمقتول دون ماله انما هو شهيد في نيل ثواب الشهداء ولا يلزم أن يساويهم ولا يساوي قتل العدو في أمر الدنيا من عدم الغسل والصلاة لأنه ليس شهيدا في ذلك

الطالب الملك وان العتية مضت به بعيد (**قوله شاهدك**) أي لك ما أثبت شاهدك (**قوله انتزى على أرضي**) أي أخذها واسم الكندي أمرؤ القيس بن عابس بالبلاء الموحدة من أسفل والسين المهملة وعبدان هو في رواية زهير بكسر العين وبالباء الموحدة من أسعل وفي رواية اسحق بفتحها وبالباء المثناة من أسفل وهو الصواب وعكس ابن الحذاء الغزو فنسب لأحد هماما للآخر (ح) وضبطه جماعة من الحفاظ عبدان بكسر العين والموحدة وتشديد الباء

❦ باب من قتل دون ماله فهو شهيد الى آخره ❦

❦ ش ❦ (**قوله لا تعطه الخ**) وأمره بقتاله (ع) حجة لجواز قتال المحارب قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء * واختلف فيه اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يجوز أم لا ومبناه على أصل قتالهم هل هو واجب لأنه تغيير منكر أو مباح (ب) يعني بالجواز الجواز الاعم من الواجب والمندوب لأن مال الكاحل جهادهم جهادا وأقل أمره النذب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعني بالاباحة الجواز الاعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف المشهور والآخر لسحنون (**قوله فانت شهيد**) قيل من شهد بمعنى حضر لأنه يحضر دار السلام الآن وغيره انما يحضرها بعد البعث وقيل لأنه مشهود له بالجنة فشهد بمعنى مشهود وقيل لأنه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة

أحد همامان هذا انتزى على أرضي يارسول الله في الجاهلية وهو أمرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعة بن عبدان فقال بينتك قال ليس لي يمين قال يمينه قال اذا ذهب بها قال ليس لك الا ذلك قال فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع أرضا طامسا لقي الله وهو عليه غضبان قال اسحق في روايته ربيعة بن عبدان حدثني أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا خالد يعني ابن مخلد أخبرنا محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي قال لا تعطه مالك قال أرأيت إن قاتلني قال قاتله قال أرأيت إن قتلني قال فأنت شهيد قال أرأيت إن قتلته قال

هو في النار * حدثني الحسن بن علي الحسائي واسحق بن منصور ومحمد بن رافع والفاظهم متقاربة قال اسحق أخبرنا وقال
الآخران حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج أخبرني سليمان الأحول أن ثابتاً مولى عمر بن عبد الرحمن أخبره أنه لما كان
بين عبد الله بن عمرو وبين عنبسة بن أبي سفيان ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص إلى عبد الله بن عمرو فوعظه
خالد فقال عبد الله بن عمرو أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد * حدثني محمد بن حاتم حدثنا
محمد بن بكر ح وحدثناه أحمد بن عثمان (٢٤٧) النوفلي ثنا أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج بهذا الإسناد مثله

حدثنا شيبان بن فروخ
حدثنا أبو الأشهب عن
الحسن قال عاد عبيد الله
ابن زياد معقل بن يسار
المزني في مرضه الذي
مات فيه فقال معقل إني
محدثك حديثاً سمعته من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لوعامت أن لي حياة
ما حدثتك إني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما من عبد
يستريحه الله رعيه بموت
يوم يموت وهو غاش
لرعيته إلا حرم الله عليه
الجنة * حدثنا يحيى بن
يعقوب أخبرنا يزيد بن زريع
عن يونس عن الحسن
قال دخل عبيد الله بن
زياد على معقل بن يسار
وهو وجع فسأله فقال
إني محدثك حديثاً لم أكن
حدثك إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
لا يسرعني الله عبد رعيه
يموت حين يموت وهو
غاش لما لا حرم الله عليه
الجنة قال ألا كنت

* (قلت) * بآي الكلام على أن غيرهم إنما يحضرها بعد البعث أن شاء الله تعالى

حدث ما من عبد يستريحه الله رعية ﴿

(قوله لولا إني في الموت لم أحدثك) (ع) عدم تحديته إياه بحتمل علمه أنه لا يتعظ كما ظهر منه مع غيره
أولاً لأنه خافه لأن الحديث ثبت سوء حاله في قلوب الناس ويهيج عليه ثم لما تخرج من كتم العلم حدث
﴿قلت﴾ التوجيه بأنه لا يتعظ لا يتوجه لأنه ليس من شرط التغير غلبة الظن بأن التغير عليه ينزجر
إما اتفاقاً أو على الصحيح فالصواب التوجيه بأنه خافه فإن التغير إنما هو ما لم يؤد إلى مفسدة أشد مما
أمن شره عند الموت غير عليه بذلك الحديث لأنه لا آية إنما حدثت تخرج من كتم العلم لأنه لو تخرج من
ذلك حدث غيره (قوله يستريحه الله رعية) أي يستعظه من الرعاية وهي الحفظ (ع) الغش ضد
الصيغة فغش الإمام الرعية بتضييع حدودهم وحقوقهم وترك سيرة العدل فيهم والذب عنهم وعن دينهم
فيما يطرا عليهم من التحريف وترك حاية حوزتهم فان غشهم بشيء من ذلك ناله الوعيد المذكور لأنه
خان الله تعالى فيما ائتمنه عليه وجعله خليفة منه فيه واسطة بينه وبين خلقه في تدير أمرهم والغش
في شيء من ذلك كبيرة للتوعد عليه بالبار وتحریم الجنة عليه يتأول بما تقدم من أنه فعله مستحلاً أو أنه
لا يدخلها ابتداء * (قلت) * لا يقصر الحديث على الأمراء بل هو عام في كل من وكل إليه حفظ غيره
كما قال صلى الله عليه وسلم كما حكم راع فالأمام راع والرجل في أهله راع وكذا العبد والمرأة في مال
السيد والزوج

فشهيد بمعنى شاهد

﴿ باب من استرعى رعية فغشهم إلى آخره ﴾

﴿ش﴾ أبو الأشهب بالشين المججمة واسمه جعفر بن حبان الطاردي السعدي البصري * ومعقل بن
يسار بفتح الميم وكسر الالف * وفر وخ بفتح الفاء وتشديد الراء والحاء المججمة آخره غير مصروف
لكونه أعجمياً * وأبو غسان المسمى بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى مسمع بن ربيعة
وغسان يصرف ولا يصرف وأبو المليلج بفتح الميم (قوله يسرعني الله رعية) أي يستعظه وعش
الإمام الرعية بتضييع ما يجب عليه في حقهم (ب) لا يقصر الحديث على الأمراء بل هو عام في
كل من وكل إليه حفظ غيره (قوله لولا إني في الموت لم أحدثك) (ع) بحتمل أنه علمه أنه لا يتعظ كما ظهر
منه مع غيره أولاً لأنه خافه (ب) التوجيه بأنه لا يتعظ لا يتوجه أنه ليس من شرط التغير غلبة الظن بالانزجار
إما اتفاقاً أو على الصحيح فالصواب التوجيه بأنه خافه فإن التغير إنما هو ما لم يؤد إلى مفسدة أشد مما

حدثني هذا قبل اليوم قال ما حدثتك أولم أكن لا أحدثك * وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين يعني الجعفي عن زائدة عن
هشام قال قال الحسن كنا عند معقل بن يسار عوده فجاء عبيد الله بن زياد فقال له معقل إني سأحدثك حديثاً سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بمعنى حديثهما * حدثنا أبو غسان المسمى ومحمد بن المثني واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال
الآخران ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي المليلج أن عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار في مرضه فقال له معقل
إني محدثك بحديث لولا إني في الموت لم أحدثك به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من أمير يلي أمر المسلمين ثم لا يجهد لهم

﴿ حديث نزول الأمانة ﴾

(قوله حدثنا حديثين) (د) يعني في الأمانة خاصة لان روايته في غير الأمانة كثيرة قال صاحب التحرير والحديث الاول حديث نزول الأمانة والثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول هما حديث واحد ولعل الحديث الثاني حديث عرض الفتن (قوله ان الأمانة) (د) قال صاحب التحرير الأمانة هنا هي التي في قوله تعالى (ان اعرضنا الأمانة) الآية واختلف في ذلك فقال ابن عباس هي التكليف وقيل الدين وقيل الطاعة (ط) هي ما وكل حفظه الى الغير فتدخل الودائع والتكاليف (قوله في جذر) (ع) قال المروى الجذر بالجيم والذال المججمة الاصل من كل شيء (ع) والاصمعي يفتح فيه الجيم وأبو عمرو يكسرها ﴿قلت﴾ ونزولها في جذر أي أصل قلوب الرجال كناية عن خلق الله تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية (قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة) قلت رفعها يحتمل انه حقيقة وهو عدم بقائهم الاظهر انه برفع أهلها كحديث إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ويحتمل انه برفعها في نفسها وهو الذي يقتضيه اللفظ ورفعها انما هو باعتبار الاكثر لقوله الافلانا وفلاناي عن أفرادا من الناس ثم مقالته ههنا كما كانت والله أعلم وهو بالمداين لا وهو بالمدينة لكثرة من بها حينئذ من الصحابة والتابعين وكانوا يتحررون فلا يصح حينئذ أن يقال الافلانا وفلانانا لم يمت حتى كثرا ما كثر لانه مات أمن تهره عند الموت غير عليه لأنه انما حدث تخرج من كتم العلم لانه لو تخرج من ذلك حدث غيره

﴿ باب رفع الأمانة والايان من القلوب الى اخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله حدثنا حديثين) (ح) يعني في الأمانة خاصة لان روايته في غير الأمانة كثيرة * قال صاحب التحرير والحديث الاول حديث نزول الأمانة والثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة (ب) وكان الشيخ يقول هما حديث واحد ولعل الحديث الثاني حديث عرض الفتن (قوله أن الأمانة) (ح) الأمانة هنا هي التي في قوله تعالى (ان اعرضنا الأمانة) الآية واختلف في ذلك فقال ابن عباس هي التكليف وقيل الدين وقيل الطاعة (ط) هي ما وكل حفظه الى الغير فتدخل الودائع والتكاليف ﴿قلت﴾ * وقال صاحب التحرير الأمانة المذكورة في الحديث هي الأمانة المذكورة في قوله (ان اعرضنا الأمانة) وهي عين الايمان قال الطيبي لعله انما جعلهم على تفسير الأمانة في قوله (ان الأمانة نزلت) بالايان لقوله آخر وما في قلبه من مقال حبة من خردل من ايمان وهلاجلوها على حقيقتها لقوله «ويصبح الناس ينبايعون ولا يكاد أحد يؤدى الأمانة» فيكون وضع الايمان آخر اموضعها تنجها لشأنها وحشا على أدائها قال صلى الله عليه وسلم «لا دين لمن لا أمانة له» (قوله جذر) بالجيم والذال المججمة الاصل من كل شيء (ع) والاصمعي يفتح فيه الجيم وأبو عمرو يكسرها (ب) ونزولها في أصل قلوب الرجال كناية عن خلق الله تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية (قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة) (ب) رفعها يحتمل أنه حقيقة وهو عدم بقائهم الاظهر انه برفع أهلها كحديث رفع العلم ويحتمل أنه برفعها في نفسها وهو الذي يقتضيه اللفظ ورفعها انما هو باعتبار الاكثر لقوله الافلانا وفلاناي عن أفرادا من الناس ثم مقالته هذه انما كانت والله أعلم وهو بالمداين لا وهو بالمدينة لكثرة من بها حينئذ من الصحابة والتابعين وكانوا

وينصح الامم بدخل معهم الجنة ﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الأمانة فقال ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه

في خلافة عثمان فالحديث من معجزاته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر (قوله مثل الوكت) (م) (المروي) الوكت الاثر اليسير وكنت البسرة اذا وقع فيها نكتة إرطاب (ع) من جانبها فان كانت في طرفها قيل مذنبه وقال الزبيدي الوكت نكتة في العين « عين موكوتة » والوكت سواد اللون (قوله مثل الجمل) (د) الجمل بفتح الميم وسكون الجيم في المشهور وفتحها لغة هو تنفط اليد من العمل بعأس أو غيره حتى يصير كالقبة ويكون فيها يسير ماء يقال يجمل يجمل كعلم يعلم ويجمل كقتل يقتل قال صاحب التصريح والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فادأزال أول جزء منها زال نوره وخلفته ظلمة كالوكت وهو الاثر اليسير فاذا زال شيء آخر خلفته ظلمة هي فوق الأولى وصار كالجمل وهو أثر عظم لا يزول الا بعد مدة (قوله كجمرد حرجته) (د) الجمر والدحرجة معروفاً وقال نفط ولم يقل نفطت إما اتباعاً للفظ الرجل أو رعياء المعنى الجمل « ومنتهرا معناه مرتفعاً » (م) من النبر وهو الارتفاع ومنه سمي المنبر لارتفاعه وانتبرا الامير اذا صعد المنبر ونبرا الجرح اذا ورم والدبر أيضاً نوع من الذباب يلسع الابل فيرم مكان لسعه ومنه أيضاً سمي المنبر نبرا لان الصوت يرتفع به ما لا يرتفع بغيره وكل شيء ارتفع فقد نبر والمعنى أنه شبه زوال الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمرد حرج على رجل فآثر ثم زال الجمر وبقي الاثر الذي هو التنفط « قلت » وبالجمله فالمقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخون فيها حتى يتحرون فلا يصح أن يقول حينئذ الا فلانا وقلانا فلم يمت حتى كثر ما ذكر لانه ما في خلافة عثمان فالحديث من معجزاته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر (قوله مثل الوكت) بفتح الواو وسكون الكاف والتاء المشابة من فوق وهو الاثر اليسير قاله المروي وكنت البسرة اذا وقع فيها نكتة إرطاب وقيل سواد يسير (قوله مثل الجمل) بفتح الميم وسكون الجيم في المشهور وفتحها لغة هو تنفط اليد من العمل بعأس أو نحوه حتى يصير كالقبة ويكون فيها يسير ماء يقال فيه يجمل يجمل كعلم يعلم ويجمل كقتل يقتل قال صاحب التصريح والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نوره وخلفته ظلمة كالوكت وهو الاثر اليسير فاذا زال شيء آخر خلفته ظلمة هي فوق الأولى وصار كالجمل وهو أثر عظم لا يكاد يزول الا بعد مدة (قوله بجمرد حرجته) (ح) الجمر والدحرجة معروفاً وقال نفط ولم يقل نفطت إما اتباعاً للفظ الرجل أو رعياء المعنى الجمل « قلت » ويحتمل أنه ذكره اعتباراً بالرجل بالعضو (ح) ومنتهرا معناه مرتفعاً (م) من النبر وهو الارتفاع ومنه سمي المنبر لارتفاعه وانتبرا الامير اذا صعد المنبر ونبرا الجرح اذا ورم والنبر أيضاً نوع من الذباب يلسع الابل فيرم مكان لسعه ومنه أيضاً سمي المنبر نبرا لأن الصوت يرتفع به ما لا يرتفع بغيره وكل شيء ارتفع فقد نبر (ح) والمعنى أنه شبه زوال نور الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمرد حرج على رجل فآثر ثم زال الجمر وبقي الاثر الذي هو التنفط قال وأخذ الحصاة ودحرجته اياها أراد به زيادة البيان وايضاح المذكور والله أعلم (ب) وبالجمله فالمقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخون فيها حتى لا يبقى فيها الا مثل الوكت ثم مثل الجمل على ما تقدم « قلت » قال الطيبي ثم في قوله ثم ينم النوم لا تراخي في الرتبة وهي نقيضة ثم في قوله « ثم علموا القرآن ثم علموا من السنة » كما ان علم القرآن والسنة يزيد أصل الامانة في القلوب ويربيها كذلك ينقص استقرار رفع الامانة وفضها من أثرها فان اثر الجمل المشبه بالنمطة التي ليس فيها شيء أبلغ في الخلق من أثر الوكت وفيه شبيهان معدان شبت حالهما بمجموعة بحالة جمر أثر في عضو

فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينم الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الجمل بجمرد حرجته على رجله فتلف فتراها منتبرا وليس فيه شيء ثم أخذ حصاة فدحرجها على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال إن في بني فلان رجلاً أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أنظره ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد آتى

(١) كذا بصورة الواو في
الاصل والانسب تصويرها
بصورة الالف اه مصححه

على زمان وما أبان أيكم
بايعت لئن كان مسلماً
ليردنه على دينه ولئن كان
نصرانياً أو يهودياً ليردنه
على ساعيه وأما اليوم فما
كنت لأبايع منكم الا فلانا
وفلانا * وحدثننا ابن نمير
ثنا أبي ووكيع ح
وحديثنا اسحق بن ابراهيم
قال أخبرنا عيسى بن
يونس جيعا عن الاعشى
بهذا الاسناد مثله * حدثنا
محمد بن عبد الله بن نمير ثنا
أبو خالد يعني سليمان بن
حيان عن سعد بن طارق
عن ربي بن حراش عن
حذيفة قال كنا عند عمر
فقال أيكم سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يذكر
الفتن فقال قوم نحن
سمعناه فقال لعلكم تعنون
فتنة الرجل في أهله وماله
وجاره قالوا أجل قال تلك
تكفرها الصلاة والصيام
والصدقة ولكن أيكم سمع
النبي صلى الله عليه وسلم
يذكر الفتن التي تموج
موج البحر قال حذيفة

لا يبقى فيها الا مثل الوكت ثم مثل المجل على ما تقدم (قوله أيكم بايعت الخ) هو من البيع أي لا يؤمن
(١) على البيع والشراء الا القليل لرفع الأمانة (ع) وحمله بعضهم على بيعة الخلافة ولا يصح لان أهل
الكتاب لا يبايعون والساعي العامل (قوله في الآخر) (أيكم سمع) * قلت * يحتمل أنه استفهام حقيقة
وانه كان سمع في الفتن حديثاً ولم يحفظه ويحتمل أنه عرفه ولكن أراد أن يعلمه الحاضر ون (قوله فتنة
الرجل في أهله وجاره) (ع) الفتنة لغة الاختبار وعرفا كل أمر كشف الاختبار عن سوئه (أبو زيد)
فتن الرجل اذا وقع في الفتنة وتحول عن حالة حسنة الى سيئة وفتنة الأهل والمال والولد ضر وب من فرط
عجته لهم وشحه عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير وتغريطه فيما يلزمه من تأديبهم وتعليمهم كما قال تعالى
(انما أموالكم) الآية وقال صلى الله عليه وسلم الولد بمخله مجبنة وقال كلكم راع وكلكم مسؤول عن
رعيته والرجل راع على أهله * قلت * دخل محمد بن نعيم المؤدب على الشيخ أبي اسحق الجبيني
وكان من أصحابه فسأله الشيخ كم بناته فقال أربع فغبطه بهن وبالأحسان اليهن ثم قال الشيخ قال
الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الآية وقال صلى الله عليه وسلم كلكم راع
الحديث ثم قال الشيخ للحاضر بن مامنكم من أحد الا له ابنة أو زوجة أو خادم فاذا حاضت ابنة أحدكم
أول ما تمحيضكم تترك الصلاة فسكت القوم فحول وجهه الى ابن نعيم وقال ما أعظم مهيتك في نفسك

ثم نفط وارتفع وانما شبه أثر الأمانة أو لا بأثر الوكت ثم ثانياً بالرجل ثم شبههم بالجر المدحرجة على الرجل
تقيها حالها وتهجينها تستقر عنها النفس وتعافها فان الأمانة والحياة ضدان فاذا ارتفعت احدهما
تعاقت الأخرى * قلت * قول الطيبي وهي نقيضة ثم في قوله ثم علموا القرآن يعني في رواية المصايح
والا فالذي في مسلم ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة فالعطف ثم انما وقع عند مسلم
في قوله ثم نزل القرآن ووقع العطف بالعلماء فيما بعده لكن الذي يجري في رواية ثم علموا ويجري مثله
في رواية ثم نزل * ومعنى قوله (ينام النوم) والله تعالى أعلم يفعل عن تعظيم أمر الله تعالى بأداء الأمانة
وشدة عقوبة المخالفة ونراكم أهوال الآخرة التي تدوب لجر دسما ع أدنى شيء منها القلوب فكيف
يكون الحال في مشاهدتها وانتساب القلب والجوارح في مغالب دواهيها غفلة حق لها أن تسمى لتقلها
وتمكنها من العقل حتى غاب عن مرأشده وعماتفاق أمره النوم المعروفة بالثقل وتغيب العقل
والحواس وليس هو من أهل التقوى الدائمى الانتباه واليقظ في أمر دينهم وقصارى الأمر أن
يصيبهم من الغفلة ما هو في عدم استيلاء على العقل شبه السنة فيطردونه على الفور بنور عقولهم
ولا يبركونه للتمكن منهم حتى تصيبهم بسببه آفة قال تعالى (إن الذين اتقوا اذا مسهم طائف من
الشیطان تذكروا فاذا هم مبصرون) ثم ان ذلك العاقل مع معرفته بما أفسد بتلك الغفلة العظيمة
لم يحمله ذلك على دوام اليقظ وكما التحرز والترس بل بالتوبة النصوح حتى لا يقع في مثل تلك
الغفلة بل عاد هو الى مثل تلك الغفلة وأشد منها والمؤمن لا يلدع في دينه من جرم مرتين وبالله تعالى
التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اغفر لما مضى وأصلح لنا فيما بقي حتى نلقاك على أحسن حال
بفضلك وجودك يا أرحم الراحمين (قوله أيكم بايعت) هو من البيع أي لا يؤمن على البيع والشراء
الا القليل لرفع الأمانة (ع) وحمله بعضهم على بيعة الخلافة ولا يصح لان أهل الكتاب لا يبايعون
والساعي العامل (قوله أيكم سمع) (ب) يحتمل أنه استفهام حقيقة وأنه كان سمع في الفتن حديثاً ولم
يحفظه ويحتمل أنه عرفه ولكن أراد أن يعلمه الحاضر ون (قوله فتنة الرجل في أهله وجاره) (ع)
الفتنة لغة الاختبار وعرفا كل أمر كشف الاختبار عن سوئه وفتنة الأهل والولد ضر وب من فرط

لا تدرى كيف تصلى بناتك ولا كيف يتطهرن (**قوله** فأسكت القوم) (م) الاصمعي سكت القوم صمتوا وأسكتوا أطرقتوا (البغدادى) هاء بمعنى (المروى) وقد يكون سكت بمعنى سكن ومنه قوله تعالى (ولما سكت عن موسى الغضب) وبمعنى القطع تقول العرب جرى الوادى ثلاثاً ثم سكت والمصدر السكون والسكات والسكت (**قوله** عوداً عوداً) (ع) رويناه عن القاضي الشهيد بفتح العين وبالذال المججمة من الاستعاذة أى تلصق الفتن بعرض القلوب أى جانبها لصوق الحصار وتأثيرها يجنب الناس عليها عوداً بالله وعن أبى العاصي بضم العين وبالذال المهملة أى تعرض الفتن على القلوب فتنة بعد أخرى كعرض أعود الحصار على ناسجها لأنه ينقى الشطب وتعطاه قضياً فضباً * وقع لبعضهم بفتح العين وبالمهملة أيضاً من المعادة والتكرار واختاره ابن سراج أى تلصق الفتن بالقلوب لصوق الحصار وتأثيرها يجنب الناس مرة بعد أخرى وقال المروى يعنى بالحصار المحصور يقال حصر به القوم أى أطافوا به فالمعنى تطيف الفتن بالقلوب كالحصير أى المحصور وقال الليث الحصار هنا عرف بتمدد معترضا على جنب الدابة إلى ناحية بطنها فشبهها به وفيل الحصار السجن ومنه قوله تعالى (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) فالمعنى تعرض الفتن على القلوب عرض أهل السجن على قيمه (**قوله** أنسرها) أى حلت منه محل الشراب كقوله تعالى (وأنسروا) والنكتة النقطة (ابن دريد) كل نقطة فى شئ بخلاف لونه فهى نكتة (**قوله** أبيض مثل الصفا) أى فى أنه لا يلصق به شئ من الفتن كما لا يلصق بالصفا

محبتهم وشعهم عليهم وشغلهم بهم عن كثير من الخير وتغريطه فيما يلزمه من تأديبهم وتعليمهم (ب) دخل محمد بن نجيب المؤدب على الشيخ أبى اسحق الجبىنى وكان من أصحابه فسأله الشيخ كم بناته فقال أربع فنبطه من وبالاحسان اليه ثم قال الشيخ قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفسكم وأهلكم باراً) الآية وقال صلى الله عليه وسلم « كلكم راع » الحديث ثم قال الشيخ للحاضر من مامنكم الامن له ابنة أو زوجة أو خادم فاذا احضت ابنة أحدكم أول ماتحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم لحول وجهه الى ابن نجيب وقال ما أعظم مصيبتك لا تدرى كيف تصلى بناتك (**قوله** فأسكت) بمعنى سكت (**قوله** كوج البحر) لشدة عظمها وكثرة شيوخها (**قوله** لله أبوك) (ح) كلمة مدح تعتاد العرب الثناء بها على الولد لأن إضافة الأب الى الله تنسب نحيبته الى الله أى لله أبوك حيث أتى بمثلك (**قوله** عوداً عوداً) ضبط بثلاثة أوجه أظهرها بضم العين وبالذال المهملة * والثانى فتح العين وبالذال المهملة أيضاً * والثالث بفتح العين وبالذال المججمة * ومعنى تعرض أى تلصق بعرض القلوب أى جانبها كما يلصق الحصار بجنب النائم ويؤثر فيه شدة التصاقها هذا على الثانى والثالث * قلت * وقيل معنى تعرض توضع عليها وتبسط كما يبسط الحصار من عرض العود على الاناء والسيوف على الفخذين يعرضه اذا وضعه وقيل هو من عرض الجند بين يدي السلطان لظهارهم واختبار أحوالهم ومعنى عوداً بالاهمال أى يعاد ويكرر شيئاً بعدسى وعلى الاجمالمعنى سؤال الاستعاذة من الفتن وعلى الاول المعنى كما ينسج الحصار عوداً عوداً وشطبة بعد أخرى لان ناسج الحصار عند العرب كما صنع عوداً أخذ آخر ونسجه فشبّه عرض الفتن على القلوب واحدة بعد أخرى بعرض قضبان الحصار على صانعها واحداً بعد واحد (**قوله** أنسرها) أى تمكنت منه وحلت محل الشراب كقوله تعالى (وأنسروا) فى قلوبهم العجل والنكتة النقطة (ابن دريد) كل نقطة فى شئ بخلاف لونه فهى نكتة (**قوله** أبيض مثل الصفا) فى أنه لا يلصق به شئ كما لا يلصق بالصفا وهو الحجر الأبيض الامس بخلاف الآخر الذى شبهه بالكوز عجفاً المرغى من الايمان ومعنى أنسرها ردها * قلت * والضمير فى تصير للقلوب أى تصير القلوب

فأسكت القوم فقلت أنا قال
أنت لله أبوك قال حذيفة
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول تعرض
الفتن على القلوب كالحصير
عوداً عوداً أى قلب
أنسرها نكت فيه نكتة
سوداء وأى قلب أنكرها
نكت فيه نكتة بيضاء
حتى تصير على قلبين على
أبيض مثل الصفا فلا
نضره قنسة مادامت
السموان والارض

وهو الحجر الأملس بخلاف الآخر الذي شبهه بالكوز مجنحاً الفراغه من الإيمان (قوله مر بادا) (ع)
 رويناه عن الأثر بالهمز والأصل أن لا يهمز بل يقال مر بادا مثل محملاً منه من أربد وكذا قال الهروي
 وصححه ابن سراج إلا على لغة من يقول أحجار بالهمز لالتقاء الساكنين فيقول أربد مر بادا وروينا
 عن السمرقندي مر بادا بالالف دون همز (الحري) يقال أحمر وأصفر وأخضر وأسود وأبيض وغير
 الف في الخمسة وبالالف في غيرها كاذكان وأشهاب وأصهاب فعلى هذا لا يقال إلا أربد (أبو عبيد) في
 حديث يبيع التمر حتى يحصار ويصفر وقال غيره أحر الشئ فإذا قوى قيل أحجار فإذا زاد قيل أحجار
 بالهمز فعلى هذا تصح كل الروايات ويكون بعضها أبلغ بعض وأما معناه فقد فسره في الأم بأنه شدة
 البياض في سواد وكان أبو الوليد الكتاني يقول إنه تصحيف لأن شدة البياض في سوادان كان في
 الجسم فهو البلق وإن كان في العين فهو الحور فصوابه أن يقول شبه بياض في سوادان الرتبة أنما هي
 يسير بياض يخالطه سواد كلون أكثر النعام ومنه قيل للنعام رداء * (أبو عمرو) الرتبة لون بين
 السواد والغبرة (ابن دريد) الرتبة لون أكر وقيل هي أن يختلط السواد بكدرة (الحري) هي لون
 النعام بعضه أسود وبعضه أبيض ومنه أربد لونه إذا تغير ودخله سواد وأنما سمى النعام به لأن أعالي
 ريشه إلى سواد وقال نفطويه المربد الملع بسواد أو بياض ومنه تر بد لونه أي تلون فصار كالرماد
 (قوله كالكوز مجنحاً) (ع) قال لي ابن سراج ليس تشبها لما تقدم من سواده بل أخذ في وصف
 آخر شبه قلبه في فراغه من الخير بالكوز مجنحاً أي المنكوس المائل الذي لا يقع فيه شئ * (أبو عبيد)
 والمجنح المائل يقال حجي وجنح إذا قبح عضديه في السجود ويقال شمر وشمر إذا فرغ بطنه من
 الأرض في السجود وكذلك خوي وخوي وقال غيره جنحاً إذا جلس مستوفراً في الغائط ولا أحسبه

والآخر أسود مر بادا
 كالكوز مجنحاً لا يعرف
 معروفاً ولا ينكر منكراً

على نوعين أحدهما أبيض صلب لا تزلزل عقائده لو أوردت الفتن ولا يتضرر بها في دينه لتحقيق عرفانه
 ورسوخ إيقانه في تمييز الباطل من الحق والبدعة من السنة فلم يكن مأسوراً بالتقليد ولا مخدعاً بالعوائد
 الفاسدة التي درج عليها أكثر ولهذا ضرب له المثل بالصفا لان الأحجار إذا لم تكن معدنية لم تتغير
 بطول الزمان ولم تدخلها لون آخر سيما النوع الذي ضرب به المثل فإنه أربد أعلى البياض الخالص الذي
 لا تشوبه كدرة والنوع الآخر على ضد هذه الأوصاف يتزلزل لأقل فتنة وينخدع بأقل حالة فاسدة
 وهذا حال العام والخاص في هذا الزمان الأمن حفظ من النادر جداً (قوله مر بادا) (ح) كذا هو في
 روايتنا وأصول بلادنا وهو منصوب على الحال (ع) ومنهم من رواه مر بادا همزة مكسورة بعد الباء
 وهي رواية أكثر شيوعاً وأصله أن لا يهمز ويكون مر بادا لأنه من أربد نحو أحمر إلا على لغة من
 قال أحجار همز بعد الميم لالتقاء الساكنين فيقال أربد فهو مر بادا والردال مشددة على القولين وأما
 معناه فقد فسره في الأصل بأنه شدة البياض في سواد وكان الكتاني يقول صوابه أن يقال شبه بياض
 في سوادان شدة البياض في سواد لا تسمى رتبة وأنما يقال لها بلق إن كانت في الجسم وحور إن كانت
 في العين والرتبة أنما هو بياض يسير يخالطه السواد كلون أكثر النعام فالصواب أن يقول شبه
 بياض لاشدة البياض * قلت قال بعض المحققين الرتبة لون بين السواد والغبرة ومنه ظلم أربد وقد
 أربد أربداً أي تلون وصار على لون الرماد وأنما وصف القلب بالربدة لأنه أنكر ما يوجد من أنواع
 السواد بخلاف ما يشوبه صفاء وتعلوه طراوة من النوع الخالص (قوله مجنحاً) بيم مضمومة ثم جيم
 مقبوحة ثم خاء معجمة مشددة مكسورة معناه مائلاً قاله الهروي وفسره الرازي بقوله منكوساً (ح)
 هو قريب من معنى المائل (ع) قال لي ابن سراج ليس قوله كالكوز مجنحاً تشبهاً لما تقدم من سواده

يريد بالمائل الا انه متفرق الأسفل بحيث لا يقر فيه شيء (ع) واذا كان منكوسا منقلباً فهو أيضاً لا يقر فيه شيء فلا يحتاج الى انه متفرق الأسفل ﴿قلت﴾ ابن السراج انما قال ذلك في تفسير أبي عبيد الجني بالمائل والمائل أعم من المنكوس المنقلب فلا بد من تقييده بما ذكر لان المقصود الفراغ (قوله أن بينك وبينها بابا) أي لا يخرج منها شيء في حياتك (قوله أ كسرا) أي أي كسر كسرا (ع) استعظم الكسر لانه انما يكون عن اكراه وغلبة ولا ترجى إعادته بخلاف الفتح وفسر في غير هذا الحديث الباب المغلق عن دخول الفتن على الاسلام بعسر وكسره قتله ﴿قلت﴾ لا يعني بالفتن الواقعة بعد قتله كيوم الجمل وصفين لانه لا يصدق في أهلها أنهم لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً وانما يصدق في قتله عثمان وفتنه الخوارج مع على فابعد ذلك (قوله لا أبالك) (د) كلمة تستعمل للبحث على الفعل أي جد في الفعل جدم لا أب له يعينه (ط) اللام في لا أبالك مقعنة

بل هو وصف آخر من أوصافه وأنه قلب ونكس حتى لا يقر به خير ولا حكمة قال القاضي شبه القلب الذي لا يبي خير بالكلوز المتفرق الذي لا يثبت الماء فيه ولا يحتاج الى ذلك لان المنكوس المنقلب لا يثبت أيضاً فيه شيء (ح) قال صاحب التعرير معنى الحديث أن الرجل اذا اتبع هواه وارتكب المعاصي دخل قلبه بكل معصية يتعاطاها ظلمة واذا صار كذلك افتتن وزال عنه نور الاسلام والقلب مثل الكلوز فاذا انكس انصب ما فيه ولم يدخله شيء بعد ذلك ﴿قلت﴾ كان القلب باتباع الهوى انكس الى الارض فزال ما فيه واحتجبت عنه غيوم الانوار السماوية وصار باذا وردن عليه انما ترد على ظاهره وتظل داخلة حتى لا ينتفع بها كالاناء المنكس على وجهه اذا ورد عليه مطر ونحوه قال تعالى في معنى ذلك (آتيناه آياتنا فانسلخ منها) الى (ولكنه أخذ الى الارض واتبع هواه) ومن تأمل حال من يتعاطى العلم في زماننا وجددهم الا نادراً جداً على هذا الوصف الذميمة قد احتلظ عليهم الحال وتلبست عليهم البدع بالسنة وامتزج الحق عندهم بالباطل حتى صاروا يوالون أهل البدع ومن يذهب على غير أصل علم وسنة بل صاروا يفعلون مثل أفعالهم بل انتقل بهم الحال الى الداء العضال الذي كاد أن يكون كفراً وهو الوقف على أبواب الظلمة ومن تحقق دفعه السنة والشرعية ويتعاطون الثناء عليهم وإنشاء ما بقدرن عليه من الأسجاع والشعر في ذلك وبالجملة فأكثرهم غروب الظاهر والباطن مساوياً من كل خير لاحظ لهم من العلم الانقل كلمة لا تجاوز حناجرهم قال الطيبي عند كلامه على حديث اهتز العرش لمدهح العاسق قال اهتز العرش عبارة عن وقوع أمر عظيم وداخلة دهياء لان فيه رضاء بما فيه سخط الله تعالى وغضبه بل يقرب أن يكون كفراً لانه يكاد أن يفضي الى استعلال ما حرم لله تعالى وهذا هو الداء العضال لاكثر العاصي والشعراء والقراء المرأين في زماننا هذا واذا كان هذا حكم من مدح الفاسق فكيف بمن مدح الظالم وركن اليه ركونا وقد قال تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا ففسكم النار) قال انما عبر بالفعل في الموضوعين ليفيد معنى لا يمكن منكم ركون ما الى من وقع منه ظلم ما * قال في الكشف النبي يتناول الانحطاط في هواهم والانقطاع اليهم ومصاحبتهم ومحالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والترضي بزيهم ومد العين الى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم (قوله الاما أشرب من هواه) * (قلت) * قال بعضهم يعني لا يعرف القلب الا ما قبل من الاعتقادات الغاسدة والشهوات النفسانية قال الطيبي ولعله أراد أنه من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أي ليس فيه خير الا هذا وهذا ليس بخير فيلزم منه أن لا يكون فيه خير البتة (قوله أن بينك وبينها باباً مغلقاً) أي لا يخرج منها شيء في حياتك (قوله أ كسرا) أي أي كسر

الاما أشرب من هواه قال
حذيفة وحدثه أن بينك
وبينها باباً مغلقاً يوشك أن
يكسر قال عمر أ كسرا لا
أبالك فلو انه فتح لعله كان
يعاد قال لابل يكسر
وحدثه أن ذلك الباب

رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأعاليط قال أبو خالد فقلت لسعد يا أبا مالك ما أسود من باده قال شدة البياض في سواده قال قلت
خا الكوز مجحيا قال منكوسا * وحدثناه ابن أبي عمر ثامر وان (٢٥٤) الفزاري ثنا أبو مالك الأشجعي عن ربي قال

ولا يعني نفي الأبوة حقيقة وإنما هو كلام مجرى على السننهم عند وقوع ما بهم * والبديع في هذا
المعنى وقد يخشع اللفظ وكله ود. ويكره الشيء * وما من فعله به. هذه العرب تقول لا بأالك للشيء إذا
أهم وقائله الله ولا يريدون به الذم * ولذوى الأبواب في هذا الباب أن ينظروا إلى القول وقائله فإن كان
وليافه والولاء وان حسن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن (قولهم رجل يقتل أو يموت) (د)
يحتمل أنه كذلك سمعه وقصد بذلك صلى الله عليه وسلم الإبهام على حذيفة وغيره ويحتمل أنه علم أنه
يقتل وكره أن يخاطب عمر بالقتل وصح أن عمر كان يعلم أنه الباب * قلت * إذا كان هو الباب فلا
يعني بالفتن الواقعة بعد قتله كالجمل وصعين كما تقدم (قولهم حديثا ليس بالأعاليط) (ع) ابن دريد
المعاليط الكلام التي يعالط بها واحدة مغلطة وأغلوطه وجعلها أعاليط فالمعنى حديثا كلاما لا غلط فيه
أوليس عن رأي ولا من صحف أهل الكتاب يعرض له الغلط وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال الداودي معناه ليس باليسير الأمر ولا اليسير الرزية والاول الصواب

* أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا *

(ط) بدأ بدون همز قاصرو بهام تعد ومنه (يبدأ الله الخلق) والرواية في الحديث بالهمز ويشكل
لأنه لم يذكر له معولا فيضمن معنى طرأ والتضمن في اللسان جائز وأنكر بعض شيوخنا همزه وقال
إنما هو بدأ بمعنى ظهر وفي إنكاره بعد من ناحية الرواية لأنها صحت بالهمز ومن جهة المعنى لأن
المقصود الاخبار بأن الإسلام نشأ في آحاد وقلة وسيلحه النقص حتى يصير في آحاد وقلة وبدأ بمعنى
ظهر ببعده عن هذا المعنى * قلت * لا يبعده إذا ليس بمناف له (ع) وأصل المرادة البعد ومنه

كسر الاستعظمه لأن المكسور لا يمكن اعادته بخلاف المعتوح ولأن الكسر لا يكون غالبا إلا عن
إكراه وغلبة (ب) لا يعني بالعتن الواقعة بعد قتل عمر كيوم الجمل وصعين لأنه لا يصدق في أهلها أنهم
لا يعرفون معروفها ولا ينكرون منكرها وإنما يصدق في قتلة عثمان وقتنة الخوارج مع علي فابعد (ط)
اللام في لا بأالك مفعلة (قولهم يقتل رجلا ويموت) (ح) يحتمل أنه كذلك سمعه وقصد بذلك صلى الله
عليه وسلم الإبهام وأنه علم أنه يقتل وكره أن يخاطب عمر بالقتل فإن عمر رضى الله عنه كان يعلم أنه
الباب (قولهم حديثا ليس بالأعاليط) وأحدتها أغلوطه وهي التي يعالط بها فالمعنى كلاما محققا لا غلط فيه
ليس عن رأي ولا من صحف أهل الكتاب وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الداودي
معناه ليس باليسير الأمر ولا اليسير الرزية والاول الصواب (قولهم إن أمير المؤمنين أمس) (ح) المراد
به الزمان الماضي لأمس بومه وهو اليوم الذي يلي يوم تحديته لأن مراده لما قدم حذيفة الكوفة في
انصرافه من المدينة من عند عمر رضى الله عنهما

* باب بدأ الإسلام الى آخره *

(س) (ط) بدأ دون همزة قاصرو بهام تعد ومنه يبدأ الله الخلق (ع) الرواية في الحديث بالهمزة ويشكل
لأنه لم يذكر له معولا فيضمن معنى طرأ والتضمن في اللسان جائز وأنكر بعض شيوخنا همزه وقال
إنما هو بدأ بمعنى ظهر وفي إنكاره بعد من ناحية الرواية ومن جهة المعنى لأن المراد أن الإسلام نشأ
في آحاد وقلة وسيلحه النقص حتى يصير في آحاد وقلة وبدأ بمعنى ظهر ببعده عن هذا المعنى (ب)

لما قدم حذيفة من عند عمر
جلس يحدثنا فقال إن أمير
المؤمنين أمس لما جلست
إليه سألت أصحابه أيكم
يحفظ قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم في العتق
وساق الحديث بمثل
حديث أبي خالد ولم يذكر
تفسير أبي مالك لقوله
من باده أو مجحيا * وحدثنى
محمد بن مشفى وعمر بن
علي وعقبة بن مكرم العمي
قالوا حدثنا محمد بن أبي
عدي عن سليمان التيمي
عن نعيم بن أبي هند عن
ربي بن حراش عن حذيفة
أن عمر قال من يحدثنا أو
قال أيكم يحدثنا وفيهم
حذيفة ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
العتق قال حذيفة أنا
وساق الحديث كنحو
حديث أبي مالك عن
ربي وقال في الحديث
قال حذيفة حدثته حديثا
ليس بالأعاليط قال يعني أنه
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم * حدثنا محمد
ابن عباد وابن أبي عمر
جميعا عن مروان الفزاري
قال ابن عباد ثنا مروان
عن زبيدي عن ابن كيسان
عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا وسيعود كما بدأ غريبا

سعى الغريب لبعده داره وسعى النفي تغريبا * وحمل مالك الحديث على ان المعنى به المدينة وان الاسلام بدمها غريبا وسيصير بها كذلك (قوله فطوبى للعرباء) * قلت * فطوبى هي من الطيب قلبت فيه الياء واوا لانضمام ما قبلها فالمعنى لم طيب العيش وقيل المعنى لم الجنة لانها تستلزم طيبه والمفسرين فيها أقوال غير هذا (ع) والغرباء وقع تفسيره في الحديث قيل من هم يارسول الله قال هم النزاع من القبائل والنزاع جمع نزيع أو نازع وهو الذي نزع عن أهله أى بعد (الهروى) ويعنى به المهاجرين لانهم تغربوا عن أهلهم لله ورسوله * قلت * الاظهر عدم القصر عليهم (قوله في الآخر ليأرز) (م) أى ينضم بعضه الى بعض كما تنضم الحية في جحرها (ع) وقال ابن دريد أرز النهم اذا ثبت في الارض . شجرة أرزة أى ثابتة ومعنى الحديث الاخبار عما اختصت به المدينة في زمنه صلى الله عليه وسلم من كونها ملجأ المهاجرين ومقصد المتشوق لرؤيته والتبرك به والتعلم منه وفي زمن الخلفاء لأخذ سيرة العدل والاقتداء بجمهور الصحابة وفي زمن التابعين فن بعدهم لأخذ السنة والعلم عن بهامن أئمة الهدى وسرج الوقت وفي كل زمن الى هلم جرا لزيرة قبره صلى الله عليه وسلم والتبرك بآثاره التي لا يحصل عليه الا صحة الايمان وكمال المحبة * وقال أبو مصعب الزهري ان المراد بالمدينة أهلها وانه تنبيه على صحة مذهبهم وسلامتهم من البدع

﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ﴾

(ط) قيدنا الكلمتين بالنصب وهو كالنصب في قوله الأسد الأسد بفعل لا يظهر لثبابة التكرار عنه ولذا اذا لم يكرروا يظهر الفعل فيقولون احذرا الاسد وقيدهما ببعضهما بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) والله الله هي ر وايتان عن الجميع ورواه ابن أبي جعفر (لا اله الا الله) قلت هو تفسير لرواية الله الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرقى بين الامة

لا يبعده اذ ليس بمنافله (ع) وحمل مالك الحديث على المدينة وان الاسلام بدمها غريبا وسيصير بها كذلك (قوله فطوبى) (ب) هي الطيب قلبت فيها الياء واوا لانضمام ما قبلها والمعنى لهم طيب العيش وقيل لهم الجنة لانها تستلزم طيبه والمفسرين فيها أقوال غير هذا (ع) والغرباء وقع تفسيره في الحديث قيل يارسول الله من هم قال هم النزاع من القبائل والنزاع جمع نزيع أو نازع وهو الذي نزع عن أهله أى بعد (الهروى) ويعنى به المهاجرين لانهم تغربوا عن أهلهم لله ورسوله (ب) الاظهر عدم القصر عليهم (قوله ليأرز الى المدينة) بكسر الراء بعد هازى معجمة ويرى ضمها وقتها والاول المشهور أى ينضم بعضه الى بعض * المعنى ان الايمان أولا وآخر هذه الصفة لان كل ثابت الايمان منشراح الصدر لا بد له في الغالب من المدينة إماما حراما مستوطنا وامنة مشوقا متعلما وأزائرا أهلها من الصحابة فن بعدهم من العلماء الذين هم سرج الامة الى هلم حرا نسأله سبحانه أن يسهل علينا التمتع بحبواره صلى الله عليه وسلم في حياتنا وبعد مماتنا مع كمال العافية في الدين والدنيا والآخرة

﴿ باب لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) قيدنا الكلمة بالنصب على التحذير وقيدها ببعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) ورواه ابن أبي جعفر لا اله الا الله (ب) هو تفسير لرواية الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة ارتدب والامة لم يبق منهم أحد (ع) وذلك بعد

فطوبى للعرباء * وحدثني محمد بن رافع والفضل بن سهل الاعرج قالانا شبابة ابن سوار ثنا عاصم وهو ابن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام بدمها غريبا وسيعود غريبا كما بدا وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية في جحرها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير وأبو اسامة عن عبيد الله بن عمر ح

حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد

الله عن خبيب بن عبد

الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها * حدثني زهير ابن حرب ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله * حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله

﴿ ش ﴾ (ط) قيدنا الكلمة بالنصب على التحذير وقيدها ببعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) ورواه ابن أبي جعفر لا اله الا الله (ب) هو تفسير لرواية الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة ارتدب والامة لم يبق منهم أحد (ع) وذلك بعد

ارتدت والامتنع بيق منهم أحد (ع) والحديث من معنى حديث لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق وحنالهم وذلك بعد قبض ارواح المؤمنين بالريح اليمانية بعد أن يقاتلوا الدجال ويجمعوا بعبسى عليه السلام وهو ليس بمعارض لحديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة بن علي الحق الى قيام الساعة لان التقدير الى قرب قيام الساعة وهو وقت بعث الريح لان دعائها أحد الأشرار وقرب وقت الشيء بمنزلة حضوره **قوله** في الآخر (احصوا الى) أي عدوا والاسلام منصوب على اسقاط الجار أي بالاسلام وكم استفهام أي كم شخصا (**قوله** ما بين الستائة) (د) هو مشكل ويؤول بزيادة الالف واللام وفي غير الام ستائة على الاصل وفي بعض روايات البخارى فكتبنا له ألفا وخمسمائة وفي أخرى فوجدتهم خمسمائة ووجه الجمع أن تكون الالف والخمس مائة حسب فيها النساء والصبيان وهذا الجواب يبطله روايته في آخر كتاب السير فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل وانما الجمع بأن يكون أراد بالخمسمائة رجال المدينة وبالالف وخمسمائة هم ومن حولهم (**قوله** فابتلينا حتى لانصلي الاسرا) (ع) هذا يقع في زمنه صلى الله عليه وسلم مندبلغ الاسلام هذا العدد ودونه بكثير ولعل قول حذيفة هذا كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة وهو بعيد من السياق ومن اللفظ لعطفه فابتلينا بالعماء وجمعتهم أن يكون ذلك وقع في فتنة عثمان الأقرع بالابتلاء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وعنه أن الابتلاء أعم **قلت** يعني انه قاله بعد وفاته حكاية عما اتفق لهم وهم بمكة والافأين وقع ذلك بعد وفاته (د) ولعله في بعض المتن الواقعة بعد موته فكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا مخافة الظهور والمشاركة في الحرب

﴿ أحاديث من يخاف على إيمانه ﴾

قوله في السند (سفيان عن الزهري) (م) قال الجدي والدمشقي والدارقطني الحديث انما يرويه

قبض ارواح المؤمنين بالريح اليمانية بعد أن يقاتلوا الدجال ويجمعوا بعبسى عليه السلام **قوله** في الآخر (احصوا الى) أي عدوا الى (**قوله** يلفظ الاسلام) بفتح الياء المثناة من تحت والاسلام منصوب على اسقاط الجار أي بالاسلام وكم استفهامية أي كم شخصا (**قوله** ما بين الستائة) (ح) هو مشكل في العربية ويجب بزيادة الالف واللام في الست وفي غير الام ستائة على الاصل وفي بعض روايات البخارى فكتبنا له ألفا وخمسمائة وفي أخرى فوجدتهم خمسمائة ووجه الجمع أن يكون الالف وخمسمائة حسب فيها النساء والصبيان وهذا الجواب يبطله روايته في آخر كتاب السير فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل وانما الجمع بأن يكون أراد بالخمسمائة رجال المدينة وبالالف وخمسمائة هم ومن حولهم (**قوله** فابتلينا حتى لانصلي الاسرا) (ع) لعل قول حذيفة هذا كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة وهو بعيد من السياق (ب) يعني انه قاله بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وحكاية عما اتفق لهم وهم بمكة والافأين وقع ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (ح) ولعله في بعض المتن الواقعة بعد موته فكان أحدهم يخفي نفسه ويصلي سرا مخافة الظهور والمشاركة في الحرب

﴿ باب تأليف من يخاف على إيمانه ﴾

(ش) قوله في السند (عن سفيان عن الزهري) (ح) قال الجدي والدمشقي والدارقطني الحديث انما يرويه سفيان عن معمر عن الزهري (ح) وقد يكون رواه عن الزهري مرة بغير واسطة ومرة بواسطة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبدالله ابن نمير وأبو كريب واللفظ لابي كريب قالوا أخبرنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احصوا الى كم يلفظ الاسلام قال فقالا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستائة الى السبعمائة فقال انكم لاتدرون لعلمكم أن تبتلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الاسرا * حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما فقلت

يأمر رسول الله أعط فلانا فإنه مؤمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو مسلم أو مسلم قال إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلي منه مخافة أن يكره الله في (٢٥٧) النار • حدثنا زهير بن حرب ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن

سفيان عن معمر عن الزهري (د) وقد يكون رواه عن الزهري مرة بغير واسطة ومرة بواسطة معمر
فذكره بالوجهين لكن أكثر أصحاب سفيان أنما يروونه بواسطة معمر وبالجملة فالحديث صحيح
(قوله أعط فلانا) ﴿قلت﴾ هومن تنبيه الامام وتكريره ذلك لجزمه بما يمانه (قوله أو مسلم) (ع) ولما
كان الايمان عمل قلب لا يعمه البشر رد على سعد بن جزمه بقوله أو مسلم أي قل أو مسلم لان الاسلام هو الذي
يمكن أن يعلم فأوللتنويح أوللشك فمن فتح الواو أخطأ وأحال المعنى ﴿قلت﴾ لان الصغ يصير الهزمة
للاستغناء وليس المعنى عليه وإنما قصد صلى الله عليه وسلم ما تقدم ﴿فان قلت﴾ ويشكل كونها للشك
أوللتنويح لانه لا يستقيم معه الرد لان الحديث دل على ان الرجل يستحق الاعطاء ومنع من اعطائه
استتلاف غيره وهو اما يستحق الاعطاء اذا كان مؤمنا ﴿قلت﴾ الرد على سعد انما هو بجزمه بما لا يعلم
لان من جهة حال الرجل وما ذكر صاحب التحرير انه كان كافرا لا يصح (ع) والحديث أصح دليل على
أن الايمان غير الاسلام وورد على المرجئة في قولهم يكفي النطق بالشهادتين وان لم يكن معه عقد وفيه
حجة أن يقال أنا مؤمن دون استثناء وهي مسئلة اختلف فيها من زمن الصحابة حتى الآن فمن لم يستثن
راعى الحال ولا شك أنه مؤمن الآن ومن استثنى راعى الحاشية وهي غيب فلا يدري ما كتب عليه وأجاز
الحسن والأوزاعي الأمرين رعايا الحالين ورفعا للخلاف ﴿قلت﴾ يريد أن المختلفين لم يتواردا فكل
راعى ما لم يراع الآخر ورفع بعضهم الخلاف بين القولين بنظر آخر فقال من قال يستثنى جعل الايمان
التصديق والعمل والعمل يقع الشك في حصوله والشك في جزء الماهية شك في كلها فلا بد أن يستثنى
ويقول أنا مؤمن ان شاء الله ومن قال لا يستثنى جعله اسما للتصديق فقط والتصديق حاصل وهذا ينظر
لقول الحسن وقد قيل له أنقول أنا مؤمن ان شاء الله تعالى فقال ان أردت بالايمان ما محل ذيعتي
ومنا كحتي أنا مؤمن وان أردت بالايمان ما ينجي من النار فأنا مؤمن ان شاء الله وعند الأشعرية ان
الأعراض لا تبني وقياس ذلك أن يستثنى لان الايمان عرض وبقاؤه في الزمان الثاني غيب كبقائه عند
الموت ﴿فان قلت﴾ لا يتمسك بالحديث في المسئلة لانها في إخبار الواحد عن نفسه والحديث في
إخباره عن الغير ﴿قلت﴾ يعلم الانسان من نفسه ما يجمله من غيره فاذا لم يستثن فيما يجمله لم يستثن
فما يعمه (قوله أن يكبه) (ع) هو بفتح الياء وضم الكاف من كب التسلط ولم يأت الر باي قاصرا

معمر قد كره بالوجهين لكن أكثر أصحاب سفيان الثوري وبواسطة معمر وبالجملة فالحديث صحيح
(قوله أعطى فلانا) (ب) هو من تنبيه الامام وتكريره ذلك لجزمه بما عناه (ط) (أو مسلما) يسكون
الواو أي قل أو مسلما أو للتنويع أو للشك (ع) فن فتح الواو خطأ وأحال المعنى (ب) لان الفتح
يصير الهمزة للاستفهام وليس المعنى عليه ﴿فان قلت﴾ ويشكل كونها للشك أو للتنويع لانه
لا يستقيم معه الرد لان الحديث دل على أن الرجل يستحق العطاء ومنع من اعطائه استتلاف غيره
وهو انما يستحق الاعطاء اذا كان مؤمنا ﴿قلت﴾ الرد على سعد انما هو لجزمه بما لا يعلم لامن جهة
حال الرجل وما ذكر صاحب التحرير انه كان كافرا لا يصح (ع) والحديث أصح دلائل على أن
الايمان غير الاسلام ورد على المرجئة في قولهم انه يكفي النطق دون عقد وفيه شبهة أن يقال أنما مؤمن
دون استثناء (قوله أن يكبه) بضم الكاف وقع الباء من كب الثلاثي اذ هو المتعدى أما الرباعي فقاصر
وذلك عكس ما اشتهر في الافعال (قوله اني لأراه) بفتح الهمزة أي لأعلمه ولا يجوز ضمها لقوله

(۳۳ - شرح الابی والسنوسی - ل) أنه قال أعطی رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا وأنا جالس فيهم بمثل حديث ابن أخي ابن شهاب عن عمه وزاد فتمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار رته فقلت يا رسول الله مالك عن فلان *

والثلاثي متعدي عكس المعروف الا في كس وقشع ونسل ونزف ومري ونشق يقال كس الرجل وكبته وأقشع العيم وقشعته الريح وأنسل ريش الطائر ونسلته وأزفت البئر قل ماؤها ونزفتها وأمرن الناقة درلنها ومريتها وأذشق البعير رفع رأسه ونشقته (قوله أقتالا) أي مدافعة (ع) لما لم يقبل صلى الله عليه وسلم تنبيهه وأخذ سعد يكرر شبه تكريره بالمدافعة والمدافعة مقاتلة كقوله في حديث المرور فان أبي فليقاتله أي فليدافعه

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم ﴾

﴿ قلت ﴾ الشك هو ما يوهمه (ولكن ليطمئن قلبي) لان طلب الطمأنينة يقتضي أنها ليست ثم اذ الحاصل لا يبتنى ثم لا يتقرر كونه أحق بالشك الا بكون إبراهيم عليه السلام أرفع وكل مشكل اذا لا يشك المعصوم وليس إبراهيم بأرفع (ع) فقيل في الجواب عن الاول إنه لم يسأل ليزيل الشك بل ليزداد يقيناً بأن يعلم بالعيان ما علمه بالدليل حسب المادة طريان التشكيك بين العلمين فان العلمين يشتركان في التعلق بالمعلوم ويفرقان في أن علم اليقين لا يقبل التشكيك وعلم الدليل يقبله وتجوز صلى الله عليه وسلم فسمى ما يعترف به العلمان شكاً * وقيل انما سأل ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لان الاسعاف بالمطلب العظم بدل على مكانة السائل فعني اولم تؤمن أي بمنزلتك عندي * (ع) وقيل انما شك في كيفية الاحياء لاني أن الله سبحانه قادر عليه فسأل ليرى الكيفية * وقيل انه لما احتج على الذي حازه بأن ربه يحجي ويميت سأل ليرى الكيفية ليكون استدلاله بما في علمه عياناً * وقيل انما سأل أن يقدره على احياء الموتى وتأدب في السؤال فقال أرني كيف يحيي الموتى * وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك وما شك وانما سأل ليجاب فيزداد قرباً * وقيل الحديث انما خرج مخرج نفى الشك والمعنى لو شك إبراهيم لشككنا ﴿ قلت ﴾ هذا الوجه للزني من أصحاب الشافعي (وتقيمه) أن يستثنى نقیض التالي لينتج نقیض المقدم الذي هو المطلوب فيقال لكنك لم تشك فلم يشك إبراهيم (د) وقرر صاحب التحرير أنه خرج مخرج نفى الشك بوجه آخر فقال خرج مخرج العادة فمن أراد الدفع عن انسان فانه يقول لمن يريد التكلم فيه ما كنت قائله له فقله لي ومقصوده أن لا يقول فيه

غلبني ما أعلم منه (قوله أقتالا) أي مدافعة إنكار عليه تكريره وشبهه بالمدافعة

﴿ باب نحن أحق بالشك الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ الشك هو قوله تعالى ولكن ليطمئن قلبي لان طلب الطمأنينة يقتضي عدم حصولها اذ الحاصل لا يبتنى ثم لا يتقرر كونه عليه الصلاة والسلام أحق بالشك الا بكون إبراهيم عليه الصلاة والسلام أرفع وكل مشكل اذا لا يشك المعصوم وليس إبراهيم بأرفع (ع) فقيل في الجواب عن الاول إنه لم يسأل ليزيل شكاً بل ليزداد يقيناً بأن يعلم بالعيان ما علمه بالدليل حسب المادة طريان التشكيك فان علم اليقين لا يقبل التشكيك وعلم الدليل يقبله وتجوز صلى الله عليه وسلم فسمى ما يعترف به العلمان شكاً * (قالت) وفيه نظر فان العلم مطلقاً لا يقبل التشكيك ضرورياً كان أو نظراً مادام حاصله وانما الفرق أن علم العيان ونحوه من الضروريات لما كان سريع الحصول بنفس ذكر متعلقه لم يقبل خطرات التشكيك لاستزاه ذكر المتعلق المستلزم حضور العلم الضروري به وعلم الدليل قد يكون بطيء الحضور عند ذكر متعلقه لاسيما ان كان وجه الدليل خيافاً ثم قبل خطرات التشكيك حتى تدفع بتدكره على أن علم الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم متوال فلا يقبل خطرات شك ولا تشكيك والله تعالى أعلم * والحجب من الشيخ الأبي كونه لم ينبه على هذا ولعله فهمه على وجه

وحدثنا الحسن الحلواني ثنا يعقوب ثنا أبي عن صالح عن اسمعيل بن محمد قال سمعت محمد بن ابن سعد يحدث هذا فقال في حديثه فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده بين عنق وكفى ثم قال أقتالا أي سعداني لا عطي الرجل * حدثني حرملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من إبراهيم (اذ قال رب أرني كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن

شيأ (ع) والجواب عن الثاني أنه تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإناقة من قدر إبراهيم عليه السلام (د) وقيل إن هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم (قوله ويرحم الله لوطا الخ) (ع) أراد لوط بالركن عشيرة يدفع بها عن أضيافه على سنة الخلق في اعتصام بعضهم ببعض وأنساء ضيق صدره من فومه اللجأ إلى الله تعالى الذي هو أشد الأركان فانتقد صلى الله عليه وسلم هذا القول وترحم عليه منه **قلت** لا يخفى عليك إحشاش هذا اللفظ مع عدم محبة معناه أذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتقد لوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييباً للنفوس الأضياف وإبداء العذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمودة وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد فقوله يرحم الله لوطاً إنما لا نقد وهو جار على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير وهو نظير ما لو قيل يرحم الله خالد بن الوليد لقد كان يبلى في العدو والمستند في هذا الأصل آية (عفا الله عنك لم أذنت لهم) لأنه إنما أذن لهم رفقا بهم واستئلا فاهم وكرم أخلاق منه صلى الله عليه وسلم فقيل عفا الله عنك أي لم شققت على نفسك وتكلفت الأذن من باب (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) ولا تلتفت إلى عجمة الزمخشري حيث جعل ما في

لا يرد عليه ما ذكرنا وبالجمل فكللام القاضى ذلك في حق الأنبياء فيه وحشة لا تنبغى من مثله والله تعالى أعلم * ثم قال وقيل إنما سأل ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لأن الاسعاف بالمطلب العظم يدل على مكانة السائل فالهنيء أو لم تؤمن أي بمنزلتك عندي * وقيل إنما شك في كيفية الأحياء فسأل ليرى الكيفية وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك وما شك * وقيل الحديث خرج مخرج بني الشك أي لو شك إبراهيم لشككنا وتميمه أن يستثنى نقيض التالى فينتج نقيض المقدم (ح) وقرره صاحب التحرير بوجه آخر فقال خرج مخرج العادة فممن أراد الدفع عن إنسان فانه يقول لمن يريد التكلم فيه ما كنت قائله له فقله لي ومقصوده أن لا يقول فيه شيأ (ع) والجواب عن الثاني أنه تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإناقة من قدر أبيه إبراهيم عليه السلام (ح) وقيل هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم (قوله ويرحم الله لوطا) (ع) أراد بالركن عشيرة يدفع بها عن أضيافه على سنة الخلق في ذلك وأنساء ضيق صدره من قومه اللجأ إلى الله تعالى الذي هو أشد الأركان فانتقد صلى الله عليه وسلم هذا القول وترحم عليه منه (ب) لا يخفى عليك إحشاش هذا اللفظ مع عدم محبة معناه أذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتقد لوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييباً للنفوس الأضياف وإبداء العذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمودة وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد فقوله عليه الصلاة والسلام يرحم الله لوطاً إنما لا نقد وهو جار على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير وهو نظير ما لو قيل يرحم الله خالد بن الوليد لقد كان يبلى في العدو والمستند في هذا الأصل آية (عفا الله عنك لم أذنت لهم) لأنه صلى الله عليه وسلم إنما أذن لهم رفقا بهم واستئلا فاهم وكرم أخلاق منه صلى الله عليه وسلم فقيل عفا الله عنك أي لم شققت على نفسك وتكلفت الأذن من باب (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) ولا تلتفت إلى عجمة الزمخشري حيث جعل ما في الآية كناية عن الجنابة بل هو تأنف في الخطاب على طريقة العرب كما ذكرنا **قلت** جزاء الله خبراً لقد قام بحق المقام كما يجب ويدل على ما ذكره أن السياق إنما يدل على أن المقصود إظهار كمال هؤلاء السادة ورزاة عقولهم فعنى قوله لقد كان يأوى إلى ركن شديد أن لوطاً عليه السلام كان مطمئن القلب بالاستئناس إلى الله تعالى غير ملتفت عنه أصلاً وإنما قال ما قال

ليطمئن قلبي) ويرحم الله
لوطاً لقد كان يأوى إلى

الآية كناية عن الجناية بل هو تطف في الخطاب على طريقة العرب كما ذكرنا (قوله ولولبت في السجن الح) (ع) هو ثناء على يوسف عليه السلام في تأنيبه في الكشف عن حال النسوة ليتحقق الملك براءته حتى يقدم عليه وهو غير خجل ﴿قلت﴾ وقيل انما تأتي لعلمه أن الأمر يصير إليه فأراد أن تشهد النسوة ببراءته وهو مقدور عليه قبل أن يصير ملكاً فيكون في شهادتهن ضرب من الإكراه وقيل تأتي لأنه لو بادرن لم يسلم من أن تلقى الحاشية فيه إلى الملك أما بعد شهادتهن ببراءته فلا (ع) وفرض رسول الله صلى الله عليه وسلم «لولبت في السجن مالم يلبث لغلبت الراحة على المحنة» تواضع منه صلى الله عليه وسلم واناقة لتقدير يوسف عليه السلام ﴿قلت﴾ ليس في تغلبه الراحة ما يقتضي أن الثاني أرجح حتى يعتذر بأنه تواضع واناقة قبل لو غلبت الراحة لكان هو الأرجح لأن الأفضل انما يفعل الأفضل لأسباباً وانما يفعله بداراً لا امتثالاً أمر الله تعالى كما قال (وعلمت اليك رب لترضى) وكل حسن وهذا كما يقال العدل في القصص حسن والعفو أحسن ﴿فان قلت﴾ يوسف عليه السلام انما تأتي ليحقق براءته فكيف يكون الخروج أرجح ﴿قلت﴾ لا يتعين تحقيق البراءة بالبقاء في السجن لأنه يخرج ويرسل الملك

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا وقد اعطي الى آخره﴾ (م) أشار بذلك إلى معنى بسطة العلماء وهو أن مجزته صلى الله عليه وسلم كلام ليس من جنس ما

بلسانه اظهار العذر عند اضيافه وفد وكذا النبي صلى الله عليه وسلم نبوت لجأ لوط عليه السلام إلى الله تعالى باللام المؤذنة بالقسم وبقد المؤذنة بالتحقيق وعبر بالمضارع وهو يأوي للتنبيه على استقرار ذلك منه وعدم مفارقتها اياه فالكلام مسوق لدفع توهم إواء لوط عليه الصلاة والسلام لغير الله تعالى كما أن قوله قبله نحن أحق بالنسك من إبراهيم مسوق لتزيه ساحة إبراهيم عليه السلام من الشكوك وأن ما صدر منه من سؤاله تعالى فالمقصود به شيء آخر (قوله ولولبت في السجن) هو ثناء على يوسف عليه السلام في تأنيبه في الكشف عن حال النسوة ولم يبادر إلى الراحة ومفارقة السجن الطويل ليتحقق الملك براءته حتى يقدم عليه وهو غير خجل (ب) وقيل انما تأتي لعلمه أن الأمر يصير إليه فأراد أن تشهد النسوة وهو مقدور عليه قبل أن يصير ملكاً فيكون في شهادتهن ضرب من الإكراه وقيل لو بادرن لم يأمن أن تلقى الحاشية فيه إلى الملك أما بعد الشهادة ببراءته فلا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله تواضعاً واناقة لتقدير يوسف عليه السلام (ب) ليس في تغلبه الراحة ما يقتضي أن الثاني أرجح حتى يعتذر بأنه تواضع واناقة قبل لو غلبت الراحة لكان هو الأرجح لأن الأفضل انما يفعل الأفضل لأسباباً وانما يفعله بداراً لا امتثالاً أمره تعالى كما قال (وعلمت اليك رب لترضى) وكل حسن وهذا كما يقال العدل في القصص حسن والعفو أحسن منه ﴿فان قلت﴾ يوسف عليه السلام انما تأتي ليحقق براءته فكيف يكون الخروج أرجح ﴿قلت﴾ لا يتعين تحقيق البراءة بالبقاء في السجن لأنه يخرج ويرسل الملك

ركن شديد ولولبت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي وحدثني به أن شاء الله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبعي قال ثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سعيد بن المسيب وأبا عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله حديث يونس عن الزهري وفي حديث مالك ولكن ليطمئن قلبي قال ثم قرأ هذه الآية حتى جازها وحدثنا عبد بن حميد قال حدثني يعقوب يعني ابن إبراهيم بن سعد قال ثنا أبو أويس عن الزهري كرواية مالك بأسناده وقال ثم قرأ هذه الآية حتى أجزها وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء من نبي إلا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيت وحياً أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم

﴿باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم﴾

﴿إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته﴾

(ش) (قوله ما من نبي الا وقد أعطى الى آخره) قيل معناه ان كل نبي قد أعطى من المعجزات

يقال انه سحر حتى يخيل توهم معارضته كما اتفق في العصا فيحتاج في معرفة الفرق بينها وبين السحر الى نظر والنظر قد يخطئ فيعتقد أنهم سواء (ع) ووجه آخر وهو أن معجزة غيره لا تقراضها لم يشاهد وجه اعجازها الا من حضرها ومعجزة صلى الله عليه وسلم باقية في كل زمان يحدث من يشاهد وجه اعجازها من الأسلوب والاخبار عن المغيبات الواقعة على نحو ما أخبر في تجميد ايمان أمته * ووجه ثالث هو أن عجز العرب عن المعارضة مع أنهم من جنس مقدورهم على القول بالصرقة وهو مذهب الاشعرى أو ليست من جنس مقدورهم على قول المعتزلة ورضاهم بالقتل والأسر والجلاء أو وضع دلالة من الخارق الغريب الذي يختلج في الظنون الكاذبة توهم معارضته * قلت * فهم الجميع أن الغرض من الحديث بيان أن كثرة أتباعه انما هي لكون معجزة أظهر وبيان كونه أظهر ما ذكره من الوجوه الثلاثة * والاظهر في سياقه عكس ما علل به الأثرية وهو أن كثرة أتباعه انما هي تكريمة من الله تعالى له والا معجزة غيره كالعصا وانغلاق البصر وتنق الجبل واحياء الموتى وخروج ناقة من الحجر من الظهور لعامة الخلق بحيث يؤمن لها البشر وتكون أتباعها أكثر وانما معجزة كلام يتلى انما يدرك وجه اعجازها بتأمل * ومعنى الصرقة هو أنه اختلف هل كانت العرب تقدر أن تأتي بمثله فلما بعث صلى الله عليه وسلم صرفوا عنه أو كانت لا تقدر لان الموجب لفصاحته هو أنه سبحانه وتعالى أحاط علما بالكلم تفصيلا فاذا رتبت لفظة فلا حاطته علما بكل شيء يعلم الكلمة التي تصلح أن تليها وتبين المعنى هكذا الى آخر القرآن وليس في قدرة البشر أن يحيطوا علما بكل شيء ولذا تجد الفصيح من يصنع الخطبة ثم لا يزال ينقح ويبدل وكلام الله سبحانه لو زعت منه لفظة ودير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد * ووجه قيام الحجية به هو أنه لما نزل قوله تعالى (فأتوا بسورة من مثله) قال كل فصيح وما بال هذا الكلام لا يؤتى بمثله فلما تأمله تبين له ما تبين للوليد بن المغيرة حين قال والله ما هو بالشعر ولا الكهانة ولا السحر ولا الجنون وصح عندهم أنه لا قدرة على مثله وانما هو من عند الله تعالى فقام من

ما كان مثله لمن كان قبله من الانبياء فآمن به البشر وأما معجزة العظيمة الظاهرة فهي القرآن الذي لم يعط أحد مثله قل هذا أنا أكثرهم تابعا * وقيل معناه ان الذي أوتيته لا يتطرق اليه تخييل بسحر وشبهة لانه ليس من جنس ما يقال انه سحر بخلاف معجزة غيره فانه قد يخيل الساحر بشيء مما يقارب صورتها كما اتفق في العصا فيحتاج في معرفة الفرق بينها وبين السحر الى نظر والنظر قد يخطئ فيعتقد أنهم سواء * وقيل معناه ان معجزة غيره لا تقراضها لم يشاهد وجه اعجازها الا من حضرها ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم باقية يشاهد اعجازها في كل عصر (ع) ووجه آخر هو أن عجز العرب عن المعارضة مع أنهم من جنس مقدورهم على القول بالصرقة وهو قول الاشعرى أو ليست من جنس مقدورهم على قول المعتزلة ورضاهم بالقتل والأسر والجلاء أو وضع دلالة من الخارق الغريب الذي يختلج في الظنون الكاذبة توهم معارضته (ب) فهم الجميع أن الغرض من الحديث بيان أن كثرة أتباعه انما هي لكون معجزة أظهر والاظهر في سياقه عكس ذلك وهو أن كثرة أتباعه انما هي تكريمة من الله تعالى والا معجزة غيره كالعصا وانغلاق البصر وتنق الجبل واحياء الموتى وخروج ناقة من حجر من الظهور لعامة الخلق بحيث يؤمن لها البشر وتكون أتباعها أكثر وانما معجزة صلى الله عليه وسلم كلام يتلى انما يدرك وجه اعجازها بتأمل * ومعنى الصرقة هو أنه اختلف هل كانت العرب تقدر أن تأتي بمثله فلما بعث صلى الله عليه وسلم صرفوا عنه أو كانت لا تقدر لأن الموجب لفصاحته هو أنه سبحانه وتعالى أحاط علما بالكلم تفصيلا فاذا رتبت لفظة فلا حاطته تعالى علما بكل شيء يعلم الكلمة التي تصلح أن تليها وتبين المعنى هكذا الى آخر القرآن وليس في قدرة البشر

آمن ومنهم من أبي حسدا وقامت بهم الحجة على أهل هذا العالم لانهم لم يأتوا باب الفصاحة فاذا عجزوا فغيرهم
 أعجز * وهذه سنة الله سبحانه في رسله أن يجعل معجزة أحدهم من نوع ما اشتهر في زمنه فانقلاب العصا
 كان في زمن اشتهار السحر وحياء الموتى وبراء الاكهم كان في زمن اشتهار الطب والقرآن كان
 في زمن اشتهار الفصاحة وفعل سبحانه ذلك ابلاغاً في نفي القدرة على المعارضة

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع بي أحد ﴾

(ع) فيه أن من لم تبلغه دعوة الاسلام وأمر النبي صلى الله عليه وسلم معذور لان طريق الايمان به
 مشاهدة معجزته لمن حضرها وصحة نقلها لمن لم يشاهدها بخلاف الايمان بالله تعالى الذي طريقه
 النظر * (قلت) * صدر كلامه يقتضي أن شرط الايمان به بلوغ الدعوة وتعليله يقتضي أنه بلوغ
 المعجزة والأول ظاهر الحديث ولكن فسر بعضهم الحديث فقال أي لا يسمع بي وتبين له معجزتي
 وكان الشيخ يقول إنما الشرط بلوغ الدعوة لا بلوغ المعجزة ولا يبعد أن يكون بأطراف العمران
 أو بعض الجزائر المقطعة من لم تبلغهم الدعوة وحكمهم أن لا حرج كما ذكر وهو أصل مجمع عليه
 لقوله تعالى (وما كما معذنين حتى نبعث رسولا) الآية وغيرها من الآي ولهذا الحديث * ولهذا الأصل
 نقطع أن يأجوج وءأجوج بلغتهم الدعوة لما صح في حديث بعث أهل السار الآي أنهم يعذبون وفيل
 انه صلى الله عليه وسلم أنذرهم ليلة الاسراء وكما أن بلوغ الدعوة شرط فكذلك فهم التكليف فان وجد
 من الاعاجم من لم يفهم فهو بمنزلة من لم تبلغهم الدعوة ويأتي الكلام على أهل العترة ان شاء الله تعالى

القيامة * حدثني يونس
 ابن عبد الاعلى أخبرنا ابن
 وهب قال وأخبرني عمرو
 ان أبا يونس حدثه عن أبي
 هريرة عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنه قال
 والذي نفس محمد بيده
 لا يسمع بي أحد

أن يحيطوا علما بكل شيء ولذا اتجد الصريح ما يصنع الخطبة ثم لا يزال ينقح ويبدل وكلام الله سبحانه
 لو زعت منه لفظة ودبر لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد * (قلت) * ترتبته صلى الله عليه
 وسلم رجاء الأثرية بالغناء على كونه ما أوتيته وحياتني يدل على خلاف ما ذكره الأبي ولا خفاء في ظهور
 معجزة القرآن لجميع الخلق أما العلماء البلاغة فواضح وأما الغيرهم فله شهادة المعجز منهم مع طول السنين
 وكثرة المعادين للدين مع ما فيه من العلوم الحجة والقمص العربية والمواظاة الرائقة وبالجملة فقد احتوى
 على خير الدنيا والآخرة ثم هو شاهد على صدق نفسه بنفسه (قوله) حدثني ابن وهب قال وأخبرني
 عمرو) لم يقل أخبرني عمرو ويحذف الواو فيه دققة نفيسة وذلك أن يونس سمع من ابن وهب عن
 عمرو أحاديث جمة منها هذا الحديث وليس هو الأول منها ولا شك أن ابن وهب يعطف ما عدا الأول
 عليه بالواو فيقول أخبرني عمرو وبكذا وأخبرني عمرو وبكذا الى آخرها فأتى يونس بالواو احتياطاً
 ومحافظة على اللفظ كما سمع * وهشيم بضم الهاء والهمدانى باسكان الميم (قوله لا يسمع بي أحد) الى
 آخره (ع) فيه أن من لم تبلغه دعوة الاسلام وأمر النبي صلى الله عليه وسلم معذور لان طريق
 الايمان مشاهدة معجزته لمن حضرها وصحة نقلها لمن لم يشاهدها بخلاف الايمان بالله تعالى الذي طريقه
 النظر (ب) صدر كلامه يقتضي أن شرط الايمان به بلوغ الدعوة وتعليله يقتضي أنه بلوغ المعجزة
 والأول ظاهر الحديث ولكن فسر بعضهم الحديث فقال أي لا يسمع بي وتبين له معجزتي وكان الشيخ
 يقول إنما الشرط بلوغ الدعوة لا بلوغ المعجزة ولا يبعد أن يكون بأطراف العمران أو بعض الجزائر
 المقطعة من لم تبلغهم الدعوة وحكمهم أن لا حرج كما ذكر وهو أصل مجمع عليه لقوله تعالى (وما كنا
 معذبين حتى نبعث رسولا) الآية وغيرها ولهذا الحديث * ولهذا الأصل نقطع أن يأجوج وءأجوج
 بلغتهم الدعوة لما صح في حديث بعث النار وفيل انه صلى الله عليه وسلم أنذرهم ليلة الاسراء وكما أن بلوغ
 الدعوة شرط فكذلك فهم التكليف فان وجد من الاعاجم من لم يفهم فهو بمنزلة من لم تبلغه الدعوة ويأتي

(قوله من هذه الأمة) * (قلت) * الأمة الجماعة حتى من غير الناطق لقوله تعالى (الأمم أمثالكم) وتطلق على الواحد مجازا كقوله تعالى (ان ابراهيم كان أمة) واذا أضيفت الى النبي فترد والمراد بها أتباعه كحديث شفاعتي لأمتي وترد والمراد بها عموم أهل الدعوة أى كل من دعاه الى الايمان كما هي في هذا الحديث لأن يهوديا ونصرانيا بدل من الأمة بدل بعض من كل والقضية حقيقية فلا مفهوم لاسم الإشارة حتى يقصر على من في زمته بل هو عام فيه وفيمن سيوجد من الأمة (قوله ولا نصراني) * (قلت) * جاء على الفصحى في أن المعطوف على المنفى بلا أنه يكون معه المنفى ومنه (فلا صدق ولا صلى) (قوله ثم لم يؤمن بي) * (قلت) * العطف بهم يدل على أن الايمان متى حصل نفع ولو بعد مدة من السماع وقيل إنما العطف بها للاستبعاد كما هو في قوله تعالى (ومن أظلم ممن ذكرنا يا ربه ثم أعرض عنها) أى لا أبعد في العقل من يهودى أو نصراني بعد انتظارهما بعثتى ثم لم يبعث لم يؤمننا بي فعلى هذا يختص الحديث بأهل الكتاب بخلاف ما تقدم

حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين *

* (قلت) * لم يخرج مخرج الحصر فلا مفهوم للعدد لأن غير الثلاثة قد أتته بدليل قوله تعالى (ومن يقنت) الآية وحديث «من توضع مرتين» (قوله من آمن بنبيه) * (قلت) * يريد الايمان الخفي من العقدة والفعل ثم لم يزل مدة سكا بشرعته حتى جاء الاسلام فآمن كعبد الله بن سلام وأبي بن كعب والأجران قيل أحدهما في اتباعه الحق الاول والآخر في اتباعه الحق الثانى وهذا لا يظهر بل هما في اتباعه الحق الثانى ضوعف له بسبب تمسكه بالاول لأن به يظهر العائدة والافعالوم أن له في كل اتباع أجرا وأما من لم يكن على حق في ذلك الدين فليس له اذ ارآه وأسلم إلا أجر واحد ويبقى النظر فيمن كان على

الكلام على أهل العترة ان شاء الله تعالى (قوله من هذه الأمة) (ب) الأمة اذا أضيفت الى النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد أتباعه كحديث «شفاعتي لأهل الكباثر من أمتي» وترد والمراد بها عموم أهل الدعوة أى كل من دعاه الى الايمان كما في هذا الحديث لأن يهوديا ونصرانيا بدل من الأمة بدل بعض من كل أو يدل من أحد ان رفعا والقضية حقيقية فلا مفهوم لاسم الإشارة حتى يقصر على من في زمته بل هو عام فيه وفيمن سيوجد من الأمة (قوله ولا نصراني) (ب) جاء على الفصحى في أن المعطوف على المنفى بلا يكون معه المنفى (قوله ثم لم يؤمن بي) (ب) العطف بهم يدل على الايمان متى حصل نفع ولو بعد مدة من السماع وقيل إنما العطف بها للاستبعاد كما هو في قوله تعالى (ومن أظلم ممن ذكرنا يا ربه ثم أعرض عنها) أى لا أبعد في العقل من يهودى أو نصراني بعد انتظارهما بعثتى ثم لم يبعث لم يؤمننا بي فعلى هذا يختص الحديث بأهل الكتاب بخلاف ما تقدم (قوله عن صالح عن الشعبي قال رأيت رجلا سألت الشعبي) فيه لطيفة يتكرر مثلها والافعالوم غير منتظم ولكن تقديره حدثنا صالح عن الشعبي بحديث وفسته طويله قال فيها صالح رأيت رجلا سألت الشعبي (قوله ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين) (ب) لم يخرج مخرج الحصر فلا مفهوم للعدد لأن غير الثلاثة أتته بدليل قوله (ومن يقنت) الآية وحديث من توضع مرتين * (قلت) * تخصيص الثلاثة بالذكر لأن جمع كل واحد منهم بين الأمرين المذكورين له في غاية الصعوبة ولهذا كان وجود هذه الثلاثة نادرا (قوله من آمن بنبيه) يريد الايمان الحقيقي قولاً وفعلاً ثم لم يزل على ذلك حتى جاء الاسلام فآمن كعبد الله بن سلام والاجران قيل أحدهما في اتباعه الحق الاول والآخر في اتباعه الحق الثانى وهذا لا يظهر بل هما

من هذه الأمة يهودى ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به الا كان من أصحاب النار * حدثنا يحيى ابن يحيى أحبرنا هشيم عن صالح بن صالح الحمداني عن الشعبي قال رأيت رجلا من أهل خراسان سأل الشعبي فقال يا أبا عمرو إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل اذا أعتق أمته ثم زوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي حدثني أبو بردة ابن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعته

حق فيه ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ككعب الاحبار فيحصل أن يكون له أجر واحد ويحصل أن يكون له أجران بناء على أن أدرك هل معناه أدركه بالزمان أو أدركه بالدليل (قوله وعبد) قلت لا يظهر أيضا أنهما عن أدائه حق الله تعالى زيادة عن أدائه حق سيده ضوعف له بسبب ادائه حق سيده * وفي الصفوة عن بعضهم أنه رأى من دين عبده ما أعجبه فأعتقه فقال العبد لم حرمته أحد أجرى (قوله كانت له أمة الخ) قلت الأجران أيضا في تزوجه إياها زيادة على أجر العتق ولو كان أحد هما عن العتق لكان له أربعة أجور لأن في تأديبه وتعليمه أجرين والأجران له حتى لو تزوجها محبة وشهوة نفس وحتى لو أعتقها بنفس الشراء قبل التأديب والتعليم وظاهر الحديث حتى لو جعل عتقها صداقها (ع) ولا خلاف أن الرجل يتزوج معتقه وإنما الخلاف أن يجعل عتقها صداقها وسأني المسألة قلت صح أنه صلى الله عليه وسلم أعتق صفيه وجعل عتقها صداقها فجعله مالك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعمه الشافعي

في اتباعه الحق الثاني ضوعف له بسبب تمسكه بالاول لأن به تظهر الفائدة والا فاعلم أن له في كل اتباع أجرة وأما من لم يكن على حق في ذلك الدين فليس له إذا رآه وأسلم الأجر واحد ويبقى النظر فيمن كان على حق فيه ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ككعب الاحبار فيحصل أن يكون له أجر واحد ويحصل أن يكون له أجران بناء على أن أدرك هل معناه أدركه بالزمان أو أدركه بالدليل (قوله وعبد) (ب) الاظهر أن الأجرين عن ادائه حق الله تعالى زيادة على ادائه حق سيده * وفي الصفوة عن بعضهم أنه رأى من دين عبده ما أعجبه فأعتقه فقال له العبد لم حرمته أحد أجرى (قوله كانت له أمة إلى آخره) معنى غذاها بالذال المحبة أطعمها فأحسن غداها بكسر الغين والمد (ب) الأجران أيضا في تزوجه إياها زيادة على أجر العتق ولو كان أحد هما عن العتق لكان له أربعة أجور لأن في تعليمه وتأديبه أجرين والأجران له حتى لو تزوجها محبة وشهوة نفس وحتى لو أعتقها بنفس الشراء قبل التأديب والتعليم وظاهر الحديث حتى لو جعل عتقها صداقها وصح أنه صلى الله عليه وسلم أعتق صفيه وجعل عتقها صداقها فجعله مالك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعمه الشافعي قلت يتم ما ذكره الأبي من تعيين أحد الأمرين لحصول الأجرين أن نقول ضابطه ما نظم فيه المشقة فيكون محل الأجرين في الكتابي إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم لا إيمانه بنبيه فمما سبق فان قلت لا يظهر أن أحد هما أشق من الآخر بل قد يكون إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم أسهل لسبق ما يحمل عليه وهو الإيمان بنبيه المبين صفته صلى الله عليه وسلم قال تعالى (الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل) الآية قلت كان إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم أشق لأن أقل ما فيه انتصابه بذلك لعداوة أحيائه ومهاجرة أهله وأقاربه وسمعه عندهم برفض دينه الحق دين نبيه وبهذا يجاب عن ادعاء مشاركة من آمن من غير أهل الكتاب لهم في ذلك فانه ليس لهم دين حتى تركوه وانما هم في ذلك كالبهايم * وكان محل الأجرين في حق العبد أداءه حق الله تعالى لما فيه من كبر المشقة لوجود ما ينافره وهو حق السيد ولهذا سقط سبحانه بفضل له عن العبد بمض الواجبات كالخج والجمعة * فان قلت وقد يعكس أيضا لأن المزاحمة كائنة من الجانبين قلت طاعة السيد الباعث عليها لا يتوقف على الإيمان ولهذا تصدر من الكافر والمؤمن لأن لها بواعث من جهة السيد أما أداء طاعة الله تعالى على وجهها سببا في حال هذا المزاحم القوي فلا يحمل عليه إلا محض الإيمان * وكان محل الأجرين في السيد المعنى الزوج لأن أكثر الناس يستنكف عن تزوج المعسقة استنكافهم عن تزوج الأمة والله تعالى أعلم

وصدقه فله أجران وعبد
مملوك أدى حق الله وحق
سيده فله أجران ورجل
كانت له أمة فغذاها
فأحسن غداها ثم أدبها
فأحسن أدبها ثم أعتقها
وتزوجها فله أجران

(قوله خذ هذا الحديث بغير شيء) * (قلت) * فيه ما كان عليه السلف من تعظيم العلم والجهد وتحمل المشاق في طلبه فمن جابر أنه رحل في طلب حديث واحد مسيرة شهر * وفي العتبية عن ابن المسيب أن كنت لأسير في طلب الحديث الواحد الأيام وذكر الخطيب أن ابن المبارك رثى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي برحلي في طلب الحديث

* احاديث نزول عيسى عليه السلام *

(قوله ليوشكن) * (قلت) * هو من أفعال المقاربة واللام فيها جواب قسم محذوف وهي هنا بمعنى المضى أي لقد قرب لأن القسم عليها وهي مستقبل لا يفيد لأن كل مستقبل لا بد أن يقرب (قوله أن ينزل فيكم ابن مريم) * (قلت) * الأكثر على أنه لم يمت بل رفع وفي العتبية قال مالك مات عيسى ابن ثلاث وثلاثين سنة (ابن رشد) يعني بموته خروجه من عالم الأرض إلى عالم السماء قال ويحتمل أنه مات حقيقة ويحيى في آخر الزمان إذا لم يمت من نزوله لتواتر الأحاديث بذلك * وفي العتبية كان أبو هريرة يلقى الفتى الشاب فيقول يا ابن أخي انك عسى أن تلقى عيسى ابن مريم فاقراءه مني السلام تحقيقاً لنزوله فاذا كان حرم من الخلاف في نزوله لا يصح وذكر الباجي حديثاً ضعيف السند أنه ينزل في عاترة السبعين وتسعمائة (ابن العربي) ويروى أنه يتزوج امرأة من بني ضبة اسمها راضية ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها موضع قبر ويقال إنما بقي له * وذكر ابن عربي الحاتمي المتأخر أن هذه المرأة ولدت في عاترة السبعين وولادة المرأة كذبها الوجود المحقق أن نزوله من الأشراف وصح أنه الذي يقتل الدجال وبهائه يهلك بأجوج ومأجوج واختلف كم يلبث في الأرض فقال أبو داود أربعين سنة (ابن العربي) والاصح أنها سبعة أعوام * (فان قلت) * هم يعرف الناس أنه عيسى * (قلت) * بصفاته التي تضمنتها الأحاديث ففي أبي داود من حديث فاذا رأيتموه فاعرفوه فانه مبروع الخلق إلى الحجرة والبياض سبط الرأس كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بل بين مصرتين يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية * وفي الترمذي من حديث

(قوله خذ هذا الحديث بغير شيء) * فيه ما كانوا عليه من تعظيم العلم والجهد وتحمل المشاق في طلبه

* باب نزول عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام *

(قوله ليوشكن) بضم الياء وكسر الشين من أفعال المقاربة بمعنى يقرب واللام فيها جواب قسم محذوف (ب) وهي هنا بمعنى المضى أي لقد قرب لأن القسم عليها وهي مستقبل لا يفيد لأن كل مستقبل لا بد أن يقرب * (قلت) * وفيه نظر لأن ذلك فيما علم استقباله وهنالك يعلم استقبال نزول عيسى عليه السلام إلا من قوله صلى الله عليه وسلم فالقسم يفيد تحقيق نزوله في المستقبل وعبر عن ذلك بما ذكر (قوله أن ينزل فيكم ابن مريم) (ب) الأكثر أنه لم يمت بل رفع وفي العتبية قال مالك مات عيسى عليه السلام ابن ثلاث وثلاثين سنة (ابن رشد) يعني بموته خروجه من عالم الأرض إلى عالم السماء ويحتمل أنه مات حقيقة ويحيى في آخر الزمان إذا لم يمت من نزوله لتواتر الأحاديث وفي الحديث كان أبو هريرة يلقى الشاب فيقول يا ابن أخي انك إن تلقى عيسى عليه السلام فاقراءه مني السلام تحقيقاً لنزوله فاذا كان حرم من الخلاف في نزوله لا يصح وذكر الباجي حديثاً ضعيف السند أنه ينزل في عاترة السبعين وتسعمائة (ابن العربي) ويروى أنه يتزوج امرأة من بني ضبة اسمها راضية ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها موضع قبر

ثم قال الشعبي للخمراساني خذ هذا الحديث بغير شيء * فقد كان الرجل يرحل فيما دون هذا إلى المدينة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان ح وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة كلهم عن صالح بن صالح بهذا الإسناد نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد ابن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم

طويل صححه ادا هبط عيسى بشر في دمشق عند المنارة البيضاء عليه مهرودتان واضعا يديه على
 أجنحة ملكين اذا طأ رأسه قطر واذا رفعه تجرد منه جان كالؤلؤ ولا يجد أحداً من الكفار ربح
 نفسه إلامات ورج نفسه منتهى بصره فيطلبه أى يطلب الدجال فيدركه بباب الديقته * والمصريتان
 حلتان مصفرتان غير مشبعين * والمهرودتان حلتان أورد أن * ولد قرية قرب دمشق * وفي القتيبة
 قال مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتغشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل ويصح أن يعرف
 بأن يتصدى على ذلك لباحياء الموتى وبراء الأكمه والأبرص لان تلك آيات ارساله وهو لا ينزل رسولا
 لأهل الأرض (قوله مقسطا) (ع) أى عادلا من أقسط إقساطا وقسطا بكسر القاف اذا عدل ومنه
 حديث اذا حكموا عدلوا واذا قسموا أقسطوا (ابن قتيبة) سمي الميزان قسطا لان به يقع العدل * وأما
 قسط بقسط فسطا بفتح القاف وقسطا فغناه جار ومنه قوله تعالى (وأما القاسطون) الآية (قوله
 يكسر الصليب ويقتل الخنزير) (ع) فيه تغيير لأن الباطل بالكسر وتغيير ما نسبته الصارى الى
 شرعها لانه انما ينزل ملتزما لشرعية النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معنى يكسر الصليب يبطل أمره
 من قولهم كسر حجة * وفيه أن ما وجد من الخنازير بأرض الكفر أو بيد من أسلم تقتل وقيل تسرح
 * قلت * هذه آلات كفر فلا يلزم من كسرهما كسر غيرها * وكان الشيخ يقول لا بأس بقتل
 ما وجد من الخنازير بأرض الاسلام لانها مفسدة (قوله ويضع الجزية) (ع) أى لا يقبلها الفيض
 المال وعدم النفع به حينئذ وانما يقبل الايمان وقد يكون معنى وضعها ضربها على جميع أهل
 الكفر لان الحرب حينئذ تضع أو زارها ولا يقاتله أحد (د) الحكم اليوم أن الكافر اذا بذل الجزية
 وجب قبولها ولا يقتل ولا يجبر على الاسلام وهذا يستقر الى نزول عيسى عليه السلام فينسخ وانما نسخ
 النبي محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الأحاديث لا عيسى عليه السلام فعدم قبولها حينئذ من شريعتنا
 (قوله ويفيض المال) (ع) إمالا لان الأرض حينئذ تنلق أفلاذ كبدها أولضر به الجزية على الجميع
 (د) أولنزول البركة ورفع الظلم بعد الامام أو لقلعة الرغبة فيه لقصر الآمال لعلم الناس أن الساعة

حكما مقسطا فيكسر
 الصليب ويقتل الخنزير
 ويضع الجزية ويفيض
 المال حتى لا يقبله أحد *
 وحدثناه عبد الأعلى بن
 حماد التريسي وأبو بكر بن أبي
 شيبه وزهير بن حرب قالوا
 حدثنا سفيان بن عيينة
 ح وحدثني حملة بن
 يحيى أخبرنا ابن وهب

وبقال انه بقي له واختاف كم يلبث في الأرض فقال ابو داود أر بعين سنة (ابن العربي) والاصح
 انها سبعة أعوام * فان قلت * بم يعرف الناس أنه عيسى * قلت * بصغاته التي تضمنتها الاحاديث *
 وفي القتيبة قال مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتغشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل
 (قوله حكما) أى حاكما بهذه الشريعة (مقسطا) أى عادلا (قوله فيكسر الصليب) (ح) يكسره
 حقيقة ويبطل ما تزعمه الصارى من تعظيمه * وفيه تغيير المنكرات ولأن الباطل وقيل معنى يكسر
 الصليب يبطل أمره من قولهم كسر حجة * وفيه أن ما وجد من الخنازير بأرض الكفر أو بيد من أسلم
 يقتل وقيل يسرح (ب) هذه آلات كفر فلا يلزم من كسرهما كسر غيرها وكان الشيخ يقول لا بأس
 بقتل ما وجد من الخنازير بأرض الاسلام لانها مفسدة (قوله ويضع الجزية) أى لا يقبلها الفيض المال
 وانما يقبل حينئذ الايمان (ح) فيكون حكم الجزية منسوخا والناسخ النبي صلى الله عليه وسلم بهذه
 الأحاديث لا عيسى عليه السلام فعدم قبولها حينئذ من شريعتنا (ع) وقد يكون معنى وضعها ضربها
 على جميع أهل الكفر لا ذعان الجميع (قوله ويفيض المال) هو يفتح الياء معناه يكثر إمالا لقاء
 الأرض كنوزها ولو وضع الجزية على أحد التأويلين أولنزول البركة ورفع الظلم أو لقلعة الرغبة لقصر
 الآمال لعلم الناس أن الساعة قد اقتربت (ب) وكان الشيخ يقول اذا أفضت الحال في المال الى أن
 لا يقبله أحد لا تسقط الزكاة * قلت * وعلى ما تقدم للنواوي من نسخ الجزية حينئذ لا يبعد أن تكون

حدثني يونس ح * وحدثنا

حسن الحلواني وعبد بن
حميد عن يعقوب بن ابراهيم
ابن سعد ثنا أبي عن صالح
كلهم عن الزهري بهذا
الاسناد وفي رواية ابن
عينة إماما مقسطا وحكا
عدلا وفي رواية يونس
حكا عادلا ولم يذكر اماما
مقسطا وفي حديث صالح
حكا مقسطا كما قال الليث
وفي حديثه من الزيادة
حتى تكون السجدة
الواحدة خيرا من الدنيا
وما فيها ثم يقول أبو هريرة
أقرؤا إن شئتم (وان من
أهل الكتاب الاليؤمنين
به قبل موته) الآية * وحدثني
قتيبة بن سعيد ثنا ليث
عن سعيد بن أبي سعيد عن
عطاء بن ميناء عن أبي
هريرة أنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم والله
ليزلن ابن مريم حكما عادلا
فليكسرن الصليب
وليقتلن الخنزير وليضعن
الجزية ولتركن القلاص
فلا يسعى عليها ولتذهبن
الشحناء والتباغض
والحاسد وليدعون الى
المال فلا يقبله أحد
* حدثني حرملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب
أخبرني نافع مولى أبي قتادة
الأنصاري أن أبا هريرة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كيف أنتم إذا

أقربت لان نزوله من أشراطها * قلت * وكان الشيخ يقول إذا أقضت الحال في المال الى أن
لا يقبله أحد لا تسقط الزكاة وإذا لم يجد الانسان من يستأجر لعمل عمل بنفسه فإن عجز وجبت اعانته
لان المواساة كما تجب بالمال تجب بالنفس * قلت * وعلى ما تقدم للنووي من نسخ الجزية
حينئذ لا بعد أن تكون الزكاة كذلك وهو في الزكاة أبين لانها إنما شرعت لارفاق الضعفاء (فان
قلت) انما سقط قبول الجزية بما ذكر من الأحاديث * قلت * وهذه أيضا كذلك لقوله لترك
القلاص فلا يسعى عليها أحد (قوله اماما) (قلت) الاظهر أنه امام طاعة خليفة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في أمته لا امام صلاة (ع) والسجدة المذكورة يحتمل انها السجدة حقيقة ويحتمل
انها الصلاة وأهل الجواز يسمون الركعة سجدة ومنه حديث صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
سجدة قبل الظهر وسجدة بعده ومعنى انها خير أن أجرها الصالحا خير من صدقة بالدنيا لعدم
الحاجة الى المال لفيضه حينئذ (قوله وإن من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته) (ع) أي وان
من أهل الكتاب أحد الاليؤمنين بعيسى قبل موته وقيل الملة واحدة وقيل الضمير عائذ
على الكتابي أي ليؤمن به من كذب به قبل موته وقيل الضمير في به عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم
وفي موته على الكتابي (قوله ولتركن القلاص) (ع) أي لا يبعث لاخذز كاتها ساعة زهادة
فيها لفيض المال مع انها أنفوس مال العرب وهذا مثل قوله تعالى (واذا العشار عطلت) (م) القلاص
جمع قلوص وهي من الابل كالعتاة من النساء والحدث من الرجال (قوله في الآخر) كيف أنتم
* قلت * هو تجب من حسن الحال حينئذ لان شدة الامر * ففي حديث أبي داود المتقدم ويضع الله

الزكاة كذلك وهو في الزكاة أبين لانها إنما شرعت لارفاق الضعفاء * فان قلت * انما سقط قبول
الجزية لنسخها بما تقدم * قلت * وهذه أيضا كذلك لقوله لترك القلاص فلا يسعى عليها أحد
* (قلت) * كان الأبى تأول معناه على ما قال صاحب المطالع فيه وذلك التأويل عند النواوي باطل ولو
سلم لم يكن فيه دليل على اسقاط الزكاة بل انما يدل على عدم بعث الساعة اليها أو كونها لا يطلبها أحد
من الناس وذلك لا يسقط الوجوب كيف والشيخ ابن عرفة رأى الوجوب فيها هو أخص من هذا وهو
كون الزكاة لا يقبها أحد فاعتراض الأبى عليه بذلك اعتراض بارد من المصادر على المطلوب * (فان
قلت) * لا يظهر لوجوب الزكاة أن أراد كان لا يقبلها أحد * (قلت) * يظهر أثره في تمييز نصيب الزكاة
من المال عند الحول وحفظه كالوديعة الى أن يأتي له مستحق أو يرب الله الارض ومن عليها (قوله اماما)
(ب) الاظهر انه امام طاعة خليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته لا امام الصلاة (قوله خيرا
من الدنيا) (ع) أي أجرها الصالحا خير من صدقة بالدنيا لعدم الحاجة الى المال لفيضه حينئذ والسجدة
هي السجدة بعينها أو عبارة عن الصلاة (قوله ولتركن القلاص) بضم التاء مبنيا للفعول والقلاص
بكسر القاف جمع قلوص بفتحها وهي من الابل كالعتاة من النساء والحدث من الرجال (ح) أي
لا يرغب في اقتنائها أو يزهد فيها الكثرة الأموال وقلة الآمال وذكر القلاص لانها أشرف الابل التي
هي أشرف الأموال عند العرب * ومعنى لا يسعى عليها بضم الياء أي لا يعتنى أهلها بها (ع) وصاحب
المطالع معناه لا يطلبز كاتها أحد (ح) وهو تأويل باطل والصواب ما قدمناه (قوله ولتذهبن
الشحناء) أي العداوة حتى بين الحيوانات المؤذية فيما بينها أنفسها وفيما بين الناس (قوله
وليدعون) بضم الياء وتشديد النون مبنيا للفعول (قوله في الآخر) كيف أنتم (ب) هو تجب من

عنه أخبرني نافع مولى أبي
 قتادة الانصاري أنه سمع
 أباه ريرة يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 كيف أنتم إذا نزل ابن مريم
 فيكم فأممكم * وحدثني
 زهير بن حرب ثنا الوليد
 ابن مسلم ثنا ابن أبي ذئب
 عن ابن شهاب عن نافع
 مولى أبي قتادة عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال كيف
 أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم
 فأممكم منكم قلت لابن أبي
 ذئب إن الأوزاعي حدثنا
 عن الزهري عن نافع عن
 أبي هريرة وأمامكم منكم
 قال ابن أبي ذئب هل تدرى
 ما أممكم منكم قلت تخبرني قال
 فأممكم بكتاب ربكم تبارك
 وتعالى وستة نبيك صلى الله
 عليه وسلم * حدثنا الوليد
 ابن شجاع وهرون بن
 عبد الله وحجاج بن الشاعر
 قالوا ثنا حجاج وهو
 ابن محمد عن ابن جريح قال
 أخبرني أبو الزبير أنه سمع
 جابر بن عبد الله يقول
 سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول لا تزال طائفة
 من أمتي يقاتلون على
 الحق ظاهرين إلى يوم
 القيامة قال فينزل عيسى
 ابن مريم فيقول أميرهم
 تعال صل لنا فيقول لا إن
 بعضكم على بعض أمراء
 تكمرة الله هذه الأمة

الأمانة في الأرض فلا يقي بين اثنين عداوة فترتع الأسود والنمور مع الابل والبقر والذئب مع الغنم
 ويلعب الغلمان بالحياض لا يضر بعضها بعضا * وفي حديث الترمذي الطويل المتقدم المذكور إن الله
 إذا أهلك بدعائه يأجوج ومأجوج وأرسل طيرا كالبعث تنقل جثثهم إلى البحر وطهر الأرض منهم
 بماء ينزله من السماء يقال للأرض أخر جي ركنك فيثديا كل من الرمانة العصابة ويستطلون
 بقصصهم أو يبارك في الرسل حتى يكون القنাম من الناس تكفيهم اللقحة الواحدة من البقر وإن
 الضخلة تكفيهم اللقحة من الغنم فيبناهم كذلك إذ هبت ريح يقبض الله بها كل مؤمن ويبقى شرار
 الناس يتهارجون وعليهم تقوم الساعة * والضخلة قبيلة الرجل الأدنون (قوله وأمامكم منكم) (ع) قد
 فسره في الآخر من رواية جابر ينزل عيسى فيقول أميرهم الحديث * قلت * وقال ابن العربي
 وقيل يعني بمنكم من قریش وقيل يعني الإمام المهدي الآتي في آخر الزمان الذي صح فيه حديث
 الترمذي من طريق ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب الدنيا حتى يملك
 العرب رجل من أهل بيتي يوافق اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ومن طريق أبي هريرة لولم يبق من
 الدنيا الا يوم لطوله الله حتى يلي * وفي أبي داود عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المهدي مني أحلى الجبهة ألقى الأنف فالأحلى الذي انحسر شعر مقدم رأسه والألقى أحديد اب في الأنف
 (١) وفيه أيضا عن أم سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي من عترتي من ولد فاطمة
 يعمل في الناس بسنة نبيهم ويلقى الاسلام بجوانه إلى الأرض يلبث سبع سنين ثم يموت ويصلي عليه
 المسلمون (ابن العربي) وما قيل انه المهدي بن أبي جعفر المنصور ولا يصح فانه وان وافق اسمه اسمه
 واسم أبيه اسم أبيه فليس من ولد فاطمة وانما هو المهدي الآتي في آخر الزمان (قوله في الآخر) لا تزال
 طائفة من أمتي ظاهرين) أي عالين غالبين وقد تقدم انه ليس بمعارض لحديث لا تقوم الساعة حتى
 لا يقال الله الله لأن المعنى إلى قرب يوم القيامة وهذا القرب هو حين تهب الريح المتقدمة المذكور (قوله
 فيقول أميرهم تعال فصل لنا) * قلت * جاء في حديث من أحاديث نزول عيسى عليه السلام أنه يصلي
 خلف رجل من أهل بيتي (ابن العربي) يروي أنه يصلي وراء امام المسلمين ابقاء لشرعية النبي صلى الله
 عليه وسلم واتباعه وإحزاء الانصاري واقامة للحنة عليهم وتقدم ما في العتية من قول مالك بينا الناس
 قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل

حسن الحال حيث نزل من شدة الأمر (قوله وأمامكم منكم) (ع) قد فسره في الآخر من رواية جابر ينزل
 عيسى فيقول أميرهم (ب) وقال ابن العربي وقيل يعني بمنكم من قریش وقيل يعني الإمام المهدي
 الآتي في آخر الزمان (قوله لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين) أي عالين غالبين (قوله إلى يوم القيامة)
 أي إلى قربها بدليل قبض الريح وأراح المؤمنين على ما سبق (قوله فيقول أميرهم تعال فصل لنا) (ب)
 جاء في حديث أنه يصلي خلف رجل من أهل بيتي (ابن العربي) يروي أنه يصلي وراء امام المسلمين ابقاء
 لشرعية النبي صلى الله عليه وسلم واتباعه وإحزاء الانصاري واقامة للحنة عليهم * وقد تقدم ما في
 العتية من قول مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل (قوله
 تكمرة الله) منصوب على المصدر أو على المفعول له

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن الغلام وهو ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها (٢٦٩) لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا وحدثنا أبو بكر

ابن أبي شيبه وابن غير وأبو كريب قالوا حدثنا ابن فضيل ح وحدثني زهير ابن حرب ثنا جرير كلاهما عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبه ثنا حسين بن علي عن زائدة بن عبد الله ابن ذكوان عن عبيد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا محمد ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبه وزهير بن حرب قالوا ثنا وكيع ح وحدثني زهير ابن حرب ثنا اسحق بن يوسف الازرق جميعا عن فضيل بن غزوان ح وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظ له ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

﴿ أحاديث الاشراف ﴾

(قوله لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) (ع) طلوعها كذلك أحد الأشراف المنتظرة وهو على ظاهره وتأولته المبتدعة ﴿قلت﴾ يعني القائلين بالقدم المحيلين لانعكاس حركة الافلاك والكواكب السبعة المتحركة وتقدم في حديث جبريل عليه السلام قول ابن رشد الاشراف عشرة والمتواتر منها خمسة (قوله لم تكن آمنت من قبل) ﴿قلت﴾ بالجملة في موضع الصفة للعس أي لا ينفع نفسا غير مؤمنة قبل إيمانها الآن وعدم نفع الايمان حينئذ كعدم نفعه عند حضور الموت بجماع أن كلامها عاين أحوال الآخرة فهو في حكم الميت وأنت تعرف أن طلوع الشمس من المشرق تختلف فيه الآفاق فتطلع من أفق قبل أفق وكذلك إذا طلعت من المغرب فعدم نفع الايمان يحتمل أنه بأول طلوع يعرض لها حتى في أفق من لم تطلع عليه باقعه بعد ويحتمل أنه في حق من طلعت باقعه فقط وأما من بعدهم فحتى تطلع باقعه وأنت أيضا تعرف أن الشمس إحدى الكواكب السيارة السبعة وأن حركتها في نفسها انما هي من المغرب الى المشرق وعكس حركة الملك التي هي من المشرق الى المغرب ولسرعة حركة الملك ترى كأنها متحركة من المشرق الى المغرب فطلوعها من المغرب يحتمل أنه بانعكاس حركة الفلك أو حركة نفسها والاول أظهر ولم يرد هل يستمر طلوعها من المغرب بقية عمر العالم أو يوم فقط (قوله في الآخر ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض) ﴿قلت﴾ يتعين أن يكون الآخر الطلوع ليصدق الحديثان والاتفايا ولم يصدق الا أحدهما لانك ان جعلته الثاني من الثلاث لم يصدق الحديث الأول وكذلك ان جعلته الثالث (ع) اختلف في أول الآيات فقبل طلوع الشمس وقيل خروج الدابة وهو من رواية ابن أبي شيبه عن ابن عمر مر فوعا وفي حديث أنس نارتخرج من اليمن ﴿قلت﴾ يتعين كونه غير الطلوع لما تقدم

﴿ باب الاشراف ﴾

﴿ش﴾ (قوله حتى تطلع الشمس من مغربها) هو على ظاهره (ع) وتأولته المبتدعة (ب) يعني القائلين بالقدم المحيلين لانعكاس حركات الافلاك والكواكب (قوله لم تكن آمنت من قبل) عدم نفع الايمان حينئذ كعدم نفعه عند حضور الموت بجماع معانيه أحوال الآخرة وقد علمت أن طلوع الشمس من المشرق تختلف فيها الآفاق فتطلع في أفق قبل أفق وكذلك إذا طلعت من المغرب (ب) فعدم نفع الايمان يحتمل أنه بأول طلوع يعرض لها حتى في أفق من لم تطلع عليه بعد ويحتمل أنه في حق من طلعت بأقعه فقط وأما من بعدهم فحتى تطلع بأقعه وقد علمت أن حركتها في نفسها من المغرب الى المشرق عكس حركة الملك فطلوعها من المغرب يحتمل أنه بانعكاس حركة الملك وهو الظاهر أو حركة نفسها ولم يرد هل يستمر طلوعها من المغرب بقية عمر العالم أو يوم فقط (قوله ثلاث إذا خرجن) (ب) يتعين أن يكون الآخر الطلوع ليصدق الحديثان والاتفايا ولم يصدق الا أحدهما لانك ان جعلته الثاني من الثلاث لم يصدق الحديث الأول وكذا ان جعلته الثالث

عليه وسلم ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض

حتى يقال لها ارتفعى
ارجعى من حيث جئت
فترجع فتصبح طالعة من
مطلعها ثم تجرى لا يسد سكر
الباس منها شيئا حتى تنتهى
الى مستقرها ذاك تحت
العرش فيقال لها ارجعى
ارتفعى اصبحى طالعة من
مغربك فتصبح طالعة من
مغربها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أندرون
متى ذاكم ذاك حين
لا ينفع نعسا ايمانها لم
تكن آمنت من قبل أو
كسبت فى ايمانها خيرا *

وحدثني عبد الحميد بن
بيان الواسطى أخبرنا حاله
يعنى ابن عبد الله عن
يونس عن ابراهيم التميمي
عن أبيه عن أبي ذر أن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يوما أندرون أين
تذهب هذه الشمس بمثل
معنى حديث ابن عليه
* وحدثننا أبو بكر بن
أبي شيبة وأبو كريب
واللعظ لأبي كريب قالوا
ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش
عن ابراهيم التميمي عن أبيه

(قوله) أندرون أين تذهب هذه الشمس (ب) هو استنطاق الاستفهام (قوله) إلى مستقرها تحت العرش (ع) ابن قتيبة مستقرها آخر منزلها في الغروب التي ترجع منها فهي لا تسكن * قال بعضهم فتتفق قراءة الأكرع قراءة ابن عباس لا مستقر لها على أنها لا تسكن (ح) وقال مقاتل مستقرها آخر سيرها عند انقضاء الدنيا (ب) لا يمتنع استقرارها استقرار سكون حقيقة وهو دليل « فلا تزال ساجدة » وتتفق القراءة ثان على أن لها سكونا عكس ما قال ابن قتيبة ويكون معنى لا مستقر لها أي يظهر كما يقال في الحركة البطيئة أنها حركة يتخللها سكون لا يظهر (ع) واستدل الطحاوي بسجودها تحت العرش على أنها تغرب في السماء قال والعين في السماء على قراءة حجة من الحجة والطين وما يبعد أن يكون في السماء الطين بل هو دليل (لنرسل عليهم حجارة من طين) ولا دليل له في شيء من ذلك أما سجودها تحت العرش فالارض أيضا تحت العرش وأما العين في السماء فبخلاف ظاهر الآية وبخلاف ما في الآثار أنها في الارض وأما الحجارة فالتة يرسلها ويخلقها حيث شاء (ب) ما جاء أن العين في الارض لا يمنع أن تغرب الشمس في السماء ويكون في الآية حذف والتقدير فوجدتها تغرب في سميت عين حجة (قوله) فلذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها (ب) جعلها عدم نفع الإيمان وقتا طلوع

عن أبي ذر قال دخلت المسجد ورؤس رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فلما غابت الشمس قال يا أبا ذر هل تدري أين تذهب هذه قال قلت لله ورسوله أعلم قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فتؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت قال فتطلع من مغربها قال ثم قرأ في قراءة عبد الله وذلك مستقر لها * حدثنا أبو سعيد الأنصاري واسحق بن إبراهيم قال اسحق أنا وقال الأشج ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل (والشمس تجري لمستقر لها)

﴿ أحاديث بدء الوحي ﴾

قوله في السند (أن عائشة) (د) لم تدرك بسنها هذه القضية فيحتمل أنها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة فيكون مرسل صحابي ومرسله حجة خلافاً للسفرائي **(قوله أول ما بدئ به)** (م) بدئ بذلك لأن نجاة الملك وصريح الوحي لأنظمة القوى البشرية فيبدئ به ليأمن ويستعد لعظيم ما أريد به حتى لا يأتيه الملك إلا بأمر عنده مقدماته ومن هذا المعنى ما كان يراه من الضوء وسماع الصوت وتسليم الحجر والشجر عليه **(قوله من الوحي)** (م) الرؤيا الصادقة جزء من النبوة فكيف برؤيا الأنبياء التي هي وحي وقال أبو عبد الله القزالي ليست الرؤيا من الوحي قال ومن لبيان الجنس لا للتبخيص نعم هي كالوحي في الصحة (ع) الوحي أنواع فيصح أنها للتبخيص **(قلت)** * الوحي لغة السرعة ومنه الوحا (١) وعرفاه مع الكلام القديم بواسطة ملك أو دونه والنبي من خص من البشر بالوحي إليه والرسول من أمر بتبليغ ما أوحى به إليه فالرسول أخص فيشتركان في الوحي الهما ويفترقان في الأمر بالتبليغ وقال الزمخشري غير هذا * ثم انه يصح ارسال من تقدمت نبوته وارسال من لم تتقدم فيثبتان له ضرورة لما تقدم من ان الرسالة أخص والأظهر فيه صلى الله عليه وسلم وفي موسى عليه الصلاة والسلام أنهما من هذا القسم فروياه من حيث إنها تقدمت ارساله ليست وحياً كما قاله القزالي نعم هي شبه الوحي في الصحة إذا مدخل للشيطان فيها وهي رؤيا من ثبتت كرامته وانما الرؤيا التي هي وحي ما كان بعد النبوة وذكر أن الوحي أنواع ولم يبين تلك الأنواع وبينها السهيلي فقال (النوع الأول) الرؤيا الصادقة لقول ولد إبراهيم عليهم السلام بأبت أفعلم ما تؤمر ولهذا الحديث (الثاني) النعت في الروح لحديث إن روح القدس نعت في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها ورزقها فاتموا الله وأجلاوا في الطلب (الثالث) أنه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليه وكان كذلك ليستجمع عند تلك الحالة فيكون أوعى لما يسمع (الرابع) أن يمثل له الملك رجلاً كما كان يأتيه في صورة دحية الكلبي وكان دحية إذا قدم المدينة لم تبق معصر أي بكر إلا خرجت تنظر إلى جماله وقال ابن سلام في قوله تعالى (واذا رأوا تجارة أولها) اللهم ينظرهم إلى وجه دحية (الخامس) أن يراه في جبريل الشمس وجعله في الأول موقتا بطوعها وذلك يدل أن الزمان اضافي لا وجودي

﴿ باب بدء الوحي ﴾

(قوله ان عائشة) ان سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم فواضح والافهم مرسل صحابي وهو حجة خلافاً للسفرائي **(قوله أول ما بدئ به)** انما بدئ بالرؤيا ليتأمن بالوحي ويستعد لعظيم ما أريد به **(قوله وكان لا يرى رؤيا إلا جاء مثل فلق الصبح)** **(قلت)** * هذا مما يقوى تفسير الرؤيا الصالحة بالصادقة ويكون من العطف التفسيري وفلق الصبح هو انصداع العجز وتبين النهار من الليل ولهذا يقال فرق أيضاً لانفراقهما * ووجه الشبه بينهما وبين رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أمور (أحدها) أن يكون معناه وضوح الرؤيا حين يراها وهو قائم كوضوح فلق الصبح لا تحليط فيها كما في رؤيا غيره بل يراها في النوم كما يراها في اليقظة وفاعل جاءت على هذا ضمير الرؤيا وفي ذكر الصبح مع الفلق توكيد التشبيه (الثاني) أن يكون في وضوح مطابقة المناسبة (٢) لمثلها الواقع في اليقظة أي لاشك أن ما وقع في اليقظة مثل المرئي في النوم كالاشك في فلق الصبح (الثالث) أن يكون في صدقها وعدم التخلف عنها وهو قريب من الذي قبله وفاعل جاء فيهما على حذف مضاف أي مثلها

(١) بفتح الواو والمد فيها
أو القصر أي الاسراع
الاسراع كما في اللسان
كتبه مصححه

قال مستفهما تحت العرش
* وحدثنى أبو الطاهر أحمد
ابن عمرو بن عبد الله
ابن عمرو بن سرح أنا ابن
وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب قال حدثني
عروة بن الزبير أن عائشة
رضي الله عنها زوج النبي
صلى الله عليه وسلم أخبرته
أنها قالت كان أول ما بدئ
به رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الوحي الرؤيا
الصادقة في النوم فكان
لا يرى رؤيا إلا جاء

(٢) كذا بالأصل ولعله
مطابقة الرؤيا أو المرئية
والله أعلم كتب مصححه

في صورته التي خلق عليها ستمائة جناح ينثر منها اللؤلؤ والياقوت (السادس) أن يكلمه الله سبحانه وتعالى من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الاسراء وفي المنام كما في حديث الترمذي أتاني ربي في أحسن صورة فقال فيم يحتشم الملا الأعلى قلت لأدرى فوضع كفه على كتفي فوجدت برد هابين يدي وتبلي لي علم كل شيء فقال لي يا محمد فيم يحتشم الملا الأعلى قلت في الكهات قال وما هن قلت الوضوء عند الكريهات ونقل الأقدام إلى الحسنات وانتظار الصلاة إلى الصلاة فن فعل ذلك عاش جديا ومات شهيدا وكان في ذنوبه كيوم ولدته أمه (السابع) هو ما ثبت عن الشعبي من طرق صحاح أنه صلى الله عليه وسلم كان وكل به اسرافيل ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشيء ثم وكل به جبريل فجاءه بالقرآن والحصر في السبعة استقرأت قال السهيلي ولم أره لغيري (قوله) الاجاءت مثل فلق الصبح (ع) فلق الصبح وفرقه ضياؤه وانما يقال في الشيء اذا انضح قلت صدق رؤياه صلى الله عليه وسلم يكون بخروجها نحو ما رأي كروياه دخول المسجد الحرام ويكون بصدق التأويل كروياه بقراتنغر في غزوة أحد ورؤياه أنه أدخل يده في درع حصينة وأولها بالمدينة (ابن رشد) رؤيا الأنبياء عليهم السلام لازمة الوقوع لانها حق لا أضغاث فيها ولا تخيل ولا مدخل للشيطان فيها ورؤيا غيرهم قد لا تخرج كما عبرت ولهذا جعلها النبي صلى الله عليه وسلم جزأ من خمسة وأربعين جزءا أو من ستمائة جزءا أو من سبعين جزءا من النبوة أي في الاخبار عن الغيب اذ لو خرجت كلها كما عبرت لكادت نبوة

وصدقها من مجاز الحذف ومثل حال أو خبر جاءت من أحوات كان ان لم يكن موقوفا على السماع في نحو ما جاءت حاجتك والمعنى الا صارت أي ما لأمس هاتم فلق الصبح
 (الاول) في التشبيه بفلق الصبح دون ضوء الشمس وان كان أقوى مناسبات (ومنها) ان الرؤيا ابتداء أنوار النبوة فكانت كالعلق الذي هو ابتداء ضياء النهار (ومنها) أنه نور تبيين به الأشياء من غير إضاءة شعاع ولا حر ويسهل تناوله حتى قيل ان ضوء الجنة كضوء الاسفار بخلاف الشمس وهذا كما وجهه وصفه صلى الله عليه وسلم بكونه سرا جانيبرا (ومنها) أنه أول تمييز نور الحق من ظلمة الباطل كما أن الفلق أول بياض النهار من سواد الليل (ومنها) الإشارة إلى النعمة العظمى والرحمة الكبرى وهي الاخراج من سواد الكفر والتخلص من حيرة الخبط في طاعة الجبل إلى نور الايمان والهداية إلى الصراط المستقيم (قلت) (ومنها) التنبيه على شرف رؤياه صلى الله عليه وسلم والاعتناء بها كما اعتنى بهذا الوقت حتى جعل محلا للصلاة الوسطى والمواهب الجسام ونادى بالاراء الأعلى والملائكة الكرام صلوات الله وسلامه على نبينا وعلى سائر النبيين والملائكة أجمعين قال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) وفي الحديث الصحيح يتعاقبون فيكم ملائكة الليل وملائكة النهار فيصعدون في صلاة الصبح وصلاة العصر (ومنها) الإشارة إلى نمو أنوار المعارف بعد رؤياه صلى الله عليه وسلم (١) حاز فيه التيقظ من رقدة العفلات والتنبه مما استرسلت فيه النفس من لذات الشهوات والنهوض لاجابة الله ورسوله وحل عقد الشيطان بتطهير الظاهر والباطن باتباعه صلى الله عليه وسلم في مفعوله ومقوله (الثاني) مما يناسب اشارات التشبيه بفلق الصبح ما ذكره بعض الشيوخ من الاشارات في قسم الله جل وعلا بالفجر والضحى والليل ومما بها من السور فقال ان الله تعالى أقسم بالفجر ولعله إشارة إلى ابتداء نور نبوته صلى الله عليه وسلم ثم تزايد مدة بقائه في مكة ولم يبلغ إلى أن يظهر فيها كالضحى لاستيلاء أهل الكفر ولولا كونه صلى الله عليه وسلم والمؤمنون فيهم لا هلكوا لمخالفتهم ما هو كعلق الصبح من الحق ولهذا عقت السورة بالبلد وهو فيه وسلي صلى الله عليه وسلم عما شق

مثل فلق الصبح

(١) قوله حاز فيه الخ يظهر والله أعلم أن قبله سقطت بدلالة السياق تأمل كته

والرؤيا الصالحة هي المبشرة بخير (قول ثم حجب الى الخلاء) أى ألهمه لينقطع عن العلائق الشاغلة ويتفرغ للقائه سراً به تعالى وسماحاً وحيه وفيه تنبيه على فضل العزلة لانها ترجح القلب من الشغل بالدينا وتفرغه لذكر الله تعالى فيتفجر منه ينابيع الحكمة والمعرفة (قلت) تلك المعرفة هي المسماة

عليه من مخالفتهم بسبق القضاء لخلق الانسان في كبد ومنه مقاساة مشقة الوحى ثم لما تكامل ضوء النبوة كضوء الضحى حين هاجر الى المدينة وتمكن من اقامة الدين كاقامة النهار أقسم بالشمس وضعها اشارة لذلك والقمر اذا تلاها اشارة الى أنوار الظلمة وسائر الصحابة والتابعين والعلماء الآخذين عنهم رضى الله عن جميعهم حتى انتشر دين الاسلام في الأقطار وانتشار النهار فأقسم بالنهار اذا جلاها وجاء الليل اذا يغشاها اشارة الى نقص الدين بعد الكمال بدخول ظلمة الابتداع كغشيان الليل ضوء الشمس الذى كان متسكناً حتى يعود الأمر الى ما كان به الاسلام غرباً وسيعود كما بدأ ولهذا بكى عمر وأبو بكر رضى الله عنهما حين نزل (اليوم أكملت لكم دينكم) وقال ليس بعد الكمال الا القمصان ولذلك خلق هذا العالم (ان ربكم الله) الى قوله تعالى (يغشى الليل النهار) (أله الخلق والأمر) ونتيجة هذا الأمر ومقصوده جواب القسم (قد أطلع من زكاهما وقد غاب من دساها) قال وهذا المعنى الذى لاح لي من سورة والفجر كانه لما قرب الختم أشير الى ضبط معانى القرآن والدين من حين ابتدائه الى انتهائه كالغلبة والنتيجة وضبط الأمور وتقريرها بالمرزوق الفهم وهو مطرد الى آخر الجنة والباقى فتبعه توفيق الى الاطلاع عليه ان شاء الله تعالى ومن ضوابطه وهو الاشارة الى المسأل اذا زلزلت وخاتمتها (قول ثم حجب الى الخلاء) (قلت) أسند حجب الى المفعول اختصاراً للعلم بأن لا فاعل الا الله جل وعلا وانما يقل أحب الخلاء وان كان أخصر لما في الأول من التنبيه على عظيم اعتناء الله تعالى به في تخصيصه بأشرف مقام من الانقطاع اليه بالعبادة وعدم الخوض فيما عليه طباع أهل الارض في ذلك الزمان فاعتناؤه جل وعلا بنبويه صواب الله وسلامه عليه هو الذى خلصه من طباع أبناء جنسه من المخلوقات حتى لم تكن له همة الا في طاعته جل وعلا والتقرب اليه بل يذم المماجة لاسيما ان قلنا ان خلوه للعبادة بفراخه كان قبل الايحاء اليه كما هو ظاهر كلام أهل الاصول ففيه من القرابة وعظيم التشريع له صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى وعلى هذا يكون العطف بتم لترتيب الاخبار للبهلة في الزمان وأتى بتم للتنبيه على تفاوت ما بين هذا المقام والمقام الاول لان المقام الاول وقع فيه الايحاء نوماً وهذا المقام وقع فيه الايحاء بقطعة وقال بعضهم حذف الفاعل لعدم تحقق الباعث على ذلك وان كان كل من عند الله أولي به على أنه ليس من باعث البشر أو لكونه من وحى الالهام واعترض عليه بأن عدم تحقق الباعث وهو العلة الحاملة على الفعل لا تناسب حذف الفاعل ولا ملازمة بينهما الا أن يريد بالباعث الفاعل ولا يليق عدم تحققه بعائته رضى الله عنها حين الاخبار وقوله أولي به هو معنى العلم به والثالث لا يبينه فكيف جعله قسماً له وفعل هنا الصبر ورة أى صبر الخلاء اليه حبياً أو لجعل الشيء بمعنى ما يصيغ منه وانما قصد صلى الله عليه وسلم بالعبادة الخلوة لانها أجمع للفكر وأبعد من التشويش بما يرى من الموجودات أو يسمع من الاصوات ولا يمكن توجه القلب الى المطلوب على الكمال مع المزاحات ولذلك لم يكتف صلى الله عليه وسلم بالخوف في العشاء الحالى لاحتمال أن يرى من يمر به يوماً يكلمه فينشوش بل حتى أضاف الى خلوة العشاء خلوة غارها فانزوى الى خلوة الخلاء حتى لا يرى ولا يرى ولا يسمع ولا يسمع فقوله فكان يخلو بفراخه بكسر الخاء وتخفيف الراء بمد ويقصر ويذكر يقصر وهو الاكثر باعتبار المكان ويؤنث فلا يصرف باعتبار البقعة كسائر أسماء

ثم حجب اليه الخلاء فكان

عند الصوفية بالبصرة يقولون انه اذا حكت العقيدة وأحكمت الفرائض ونيل الحلال وريضت
النفس بالصوم أو التقليل وإدامة الذكر مع طهارة الظاهر والباطن وصدق التوجه الى الله تعالى
بمحض الاقتدار وقول لا علم لنا الا ما علمتنا انقدحت في النفس بصيرة ويعبرون عنها بالروح

الاما كن والبلدان وهو جبل على ثلاثة أميال من مكة عن يسار الذاهب منها الى منى * وقال الخطابي
يلحنون فيه بفتح حائه وهي مكسورة وبقصره وهو ممدود وبالماتة ولا تسوغ اما لته لان راءه مفتوحة
سبقت الالف وبتهكر رها تقوم مقام المستعلى فلا تعال نحو راشد ورافع * وعن السهيلي حراء أحد جبال
الحرم وحين قال ثيرا هبط عني يا رسول الله فاني أخاف أن تقتل على طهرى فأعذب بالارقال حراء
الى يا رسول الله قال بعض الشيوخ لعنه يعني ان هذا كان حين هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة
وانه العار الذي كن فيه حتى تأتي له السمر وفيه نظران البخاري قال غار ثور وهو المناسب لطريق
المدينة * ويتحدث آخره مثلثة فسر في الاصل بالتعبد فيكون ادراجا قيل وهو من تفسير الزهري
و يدل عليه ما في التفسير من صحيح البخاري من رواية يونس * ويبعد كونه من تفسير عائشة رضي الله
عنها لان عروة الذي خاطبته لا يحتاج الى تفسيره * وقال المازري يتحدث أي يتعبد فانه مسلم
فظاهره أنه من ادراج مسلم وهو بعيد لان البخاري قبل مسلم وقد نقله كذلك وادخال الفاء في قوله
فيتحدث مشعرة بسببية الخلوة للتحدث كأنها قالت يحوليتحدث * وقد اختلف الأصوليون هل كان
صلى الله عليه وسلم متعبدا قبل البعث بشرع أم لا وعلى المنع هل عقلا أو نقلا وعلى الثبوت هل بشرع
نوح أو إبراهيم أو موسى أو عيسى أو ما ثبت أنه شرع من غير تعيين * أقوال واختار أنه متعبد بعد البعث
بما لم ينسخ وقيل لا * واختاره بعضهم كما احتار في المسئلة الأولى الوقت * وقال بعض الخداف الصواب
فما قبل البعث أن يضبط متعبد بكسر الباء اذ لم يكلف قبل البعث وفيما بعده بفتحها * قال بعض
الشيوخ وهذا يتم على ثبوت العبرة وتخصيص الشرائع بأهلها وأما على نعيمها على ما احتار ابن عطية
وغيره وان التكليف بالأصول باق من لدن آدم الى يوم القيامة وباأحر ما لم ينسخ من الشرائع
فيمسح القبح بل متعين للاجماع على أنه لا يقدم على فعل الا دلت الحكمة فيه وخلافه معصية لان الاحكام
شرعية لا عقلية وهم معصومون شرعا واجماعا عند قوم وعقلا عند آخرين والمسئلة أصلية
لا تختلف فيها الشرائع فليس الا لفتح فيما بعد وفيما قبل أيضا وعلى هذا فإيمان الرسل قبل البعث
بالتكليف ويظهر من كلام عياض انه بالهام * قلت * وهو الظاهر لاسيما في حق نبينا صلى
الله عليه وسلم لتناسي أمر الشرائع في ذلك الزمان ولم يكن منها البعض الا عند الأفراد من الأخبار
والرهبان ولم يعلم له صلى الله عليه وسلم مخالطة لأحد من ينسب الى ذلك ولا كان يتطلب ذلك
ويبحث عن أهله كما روى عن سلمان العارسي وقس بن ساعدة وغيرهما ولا كان يعرف الكتابة
حتى يقال لعنه استغنى بعض الكتب عن ذلك ما عدا أهلها (وما كنت تتلوم من قبله من كتاب
ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطون) بل أغناه مولانا الكريم جل وعلا عن جميع ذلك وفطره من
أول مرة خلقا وخلقنا على غاية الكمال وجعله نورا كله وشمس الامعة فلا مطمع أن نحل بساحته
ظلمات الجهل ووساوس أهل الضلال * وقد روى أنه حين وضعته أمه نرساجدا لله جل وعلا وشخص
ببصره الى السماء والأمر في ذلك بحر يعرق في أدناه عقول البشر على ان معرفته جل وعلا والايمان
وهو التصديق تابع لما تدركها العقول ولا تتوقف في حصولها على الشرع المنقول ومن تولى الرب جل
وعلا في مبدإ الأمر سياسته وزين بأواع الكمال ان علانيته وسريته وطهر من الصفات البشرية في

والنور وبعين السرو هي مرآة تنكشف بها أمور لا تحصل بالاستدلال بل بخلق الله سبحانه علما لم يجر العادة بخلقها لا يعرفه إلا أهله ولا يعبر عنه للغير بالقول وانما يدرك بإشارة العارف للعارف ولذا يقولون لن يعهم عنك الا من أشرف فيه ما أشرف فيك وقد اتضح بما سمعته أنه لا يكفي في حصول تلك المعرفة العزلة بل حتى ينضاف اليها ما ذكر (قوله بفارحراء يتحنث فيه) (م) حراء بالمجد جبل بعده من مكة ثلاثة أميال عن يسار الداهب منها الى منى فالتذكير فيه أكثر من التأنيت (ع) من ذكر صرفه ومن أنشئه على معنى البقعة لم يصرف للعلمية والتأنيت وبعضهم يقوله بفتح الحاء والقصر وبالوجهين ضبطه الأصلي بخطه في البضارى قال الخطابي والمحدثون يغلطون فيه في ثلاثة مواضع يقتضون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة ويقصرونه وهو محدود ﴿قلت﴾ قال السهيلي حراء أحد جبال الحرام وهو الذي نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال نبير وهو على ظهره اهبط فأتى أخاف أن تقتل على ظهري فأعذب بالبارفاداء حراء الى يارسول الله وتقدم الكلام على التحنث (ع) لم يختلف المحققون في عصمة الانبياء عليهم السلام قبل النبوة من الكفر والجمل بالله تعالى خلافا لمن جوزوه وهل دليله السمع لصحة الآثار بهدائيتهم من الصغر أو العقل القولان الآتيان * وقد عيرب الأمم أنبياءها ورامت نقصهم بكل وجه وبرأهم الله مما قالوا فلو كان شيء من ذلك لعيرتهم بفارقهم ديننا كانوا معهم عليه اذ هو أولى وأمكن منهم من قولهم أتيناها أن نعبد ما يعبد آباؤنا ومن قولهم إن نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء وما يؤهم خلاف ذلك كقوله تعالى (ووجدك ضالا فهدى) وقول ابراهيم عليه السلام (هذاري) قد أجاب عنه في الشفا ﴿قلت﴾ للصخر في المحصل منع الأكثر بعثته من كان كافرا وجوزها الأقل ثم أكثرهم على أنهم لم تقع وقالت الحشوية وقعت محتجين بقوله تعالى (ووجدك ضالا) الآية وبقوله تعالى (ما كنت

يخلو بعار حراء يتحنث فيه
وهو التعبد الليالي أولات
العدد

أول النشأة باطنه الركي الكريم بماء الحضرة المرفعة ماء النعيم وملا قلبه الشريف وعروقه إيمانا وحكمة وختم على تلك الذخائر والمعائيس بخاتم مالك الملك فأعظمه وأعزخته أترى يحتاج بعدها في الهداية والمعرفة الى شيء وقد صار له الايمان والحكمة المستملة على ما لا يعلمه الا الله من أنواع المعارف كالطبيعة الجسمانية وصار في ذلك كاللائكة الذين فوام ذواتهم بذكر الله تعالى وعبادته فباطنه صلوات الله وسلامه عليه ملكى وظاهره بشرى ولعل قوله في حديث الوصال «أيت يطعمني ربي ويسقيني» اشارة الى ذلك ولهذا لم يكن ارتياحه صلى الله عليه وسلم الى العبادة ربه وكان بها قوام ذاته «وجعلت قرعة عيني في الصلاة» «أرحنا بها بالبال» وبالجملة فالمسئلة بمسبوطة في علم الأصول وقد أوأنا الى نكتة لم يصحوا بها والله سبحانه التوفيق (ع) لم يختلف المحققون في عصمة الانبياء عليهم السلام قبل النبوة من الكفر والجمل بالله تعالى خلافا لمن جوزوه وهل دليله السمع لصحة الآثار بهدائيتهم من الصغرة والعقل القولان الآتيان وقد عيرب الأمم أنبياءها ورامت نقصهم بكل وجه فبرأهم الله مما قالوا فلو كان شيء في دينهم لكان التعير به أولى وما يؤهم خلاف ذلك كقوله تعالى (ووجدك ضالا) وقول ابراهيم (هذاري) قد أجاب عنه في الشفا (ب) للصخر في المحصل منع الاكثر بعثته من كان كافرا وجوزها الأقل ثم أكثرهم على أنهم لم تقع وقالت الحشوية وقعت محتجين بقوله تعالى (ووجدك ضالا) الآية وقوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) انتهى وكانت نزلت بتونس في مؤدب قال في موسى عليه السلام انه كان كذا وهو عذفرعون فسجن أياما وأطلق (قوله الليالي) قلت هو ظرف ليتحنث لا للتعبد والالزام أن يكون قيد في تفسير التحنث لعة وهو باطل وقوله (أولاب العدد) هو

ندري ما الكتاب ولا الايمان) وكانت نزلت بتونس في مؤدب قال في موسى عليه السلام انه كان كذا وهو عند فرعون فسجن أياما وأطلق (م) ثم بعد عصمتهم فقيل لم يكن صلى الله عليه وسلم متعبدا بشريعة نبي قبله لدليل السمع ولو كان لنقل اذ لا يخفى وأمره باتباع ملة ابراهيم عليه السلام يحتمل أنه في التوحيد وقال بعض المبتدعة انما امتنع لدليل العقل لان فيه تنفيرا عنه وغضا من قدره عند أهل تلك الشريعة اذ كان من جلتهم ويبعد فبين كان تابعا أن يصير متبوعا وهذا خطأ اذ لا يحيله العقل وقيل كان متعبدا بشريعة ابراهيم * وقيل بغيرها (قول حتى فجاء الحق) * قلت * قد فسر

وصف تأكيدي للزوم العدد الجمع واهتمت هذا العدد إمام مع العلم به رقتا بالناس لثلاث لئلا يتزوما الخلوة في مثل ذلك العدد وإما لعدم انضباطه بالزيادة والنقصان ويحتمل أن يكون الوصف بأولاب العدد تأسيسا للدلالة على كثرة هذا العدد اذ الكثير هو الذي يهتم بشأنه حتى بعد ويقربه التزود لها ولا يكون غالبا إلا مع بعد الغيبة ويحتمل ضد ذلك وهو التنبيه على قلها لانه الذي بعد عادة والكثير يعبر عنه ولهذا يعبر عنه بكونه لا يحصى ونحو ذلك وتظهره في هذا المعنى ما قيل في قوله تعالى (دراهم معدودة) وفي السيرة أن ذلك العدد شهر رمضان وهو يناسب المعنى الاول (قول قبل أن يرجع الى أهله) * قلت * هو معمول ليتصنت ومعناه أن تعبد ههناك الليالي كان متصلا لم يتخله رجوع الى أهله حتى يستكملها بالعبادة ويحتمل أن يكون حالا من فاعل ينصت أي مقيما فيها مواصلا للعبادة قبل * ومن الليالي أي متصلة أو مكملها أوصفة لها لان نعيمها باللام الجنسية أو يتعلق بمحذوف أي مواصلا قبل * وربما أخذ منه أن من نوى اعتكاف أيام ودخل فيها وجب عليه اتمام المنوى ومواصلته كما هو مذهب مالك (قول ثم يرجع الى خديجة) * قلت * يحتمل أن تكون هي التي كنت عنها أولا بالاهل ويحتمل أن تكون أخص منهم وتكون عينت هنا خديجة رضي الله عنها لان حمل زاده لم يكن الا من عندها والرجوع أولا كان لها ولغيرها فلذلك عبرت هناك بالاهل (قول فيتزود لئلا يتزوما) * قلت * يحتمل أن يكون رجوعه صلى الله عليه وسلم لها للزاد فتكون الفاء سببية وقوة الكلام تعطى أنه لم يقض وطره من الليالي التي نواها لانه انما يرجع للزاد لما فرغ فيؤخذ منه خروج المعتكف لخوائجه من طعام وغيره * لا يقال يرد هذا الوجه قولها أولا ويتزود لذلك فان ظاهرها التزود لجمعها فهذه غيبة أخرى ويؤيده أيضا قولها لئلا يتزوما كانت تقول لباقيها لانا نقول قد تكون الإشارة بذلك لمطلق الغيبة والتعبد * سلمنا ان الإشارة للجميع لكن بحسب اعتقاده ثم قد يخرج الامر على خلافه أو يكون لم يقدر على حمل جله ما أعد لجمعها فحمل ما يقدر عليه منها ثم يرجع بعد فراغه لئلا يتزوما ويكون معنى لئلا أي لئلا يتزوما ويحتمل أن تكون الفاء فصية أي يرجع الى خديجة فيقيم عندها ثم يعزم على تعبد ليالي أيضا مثل الاولى فيتزود لذلك فيكون هذا كما أخرقولى مالك ورواية ابن نافع أنه لا يخرج لشراء طعام ولا غيره ولا يدخل معتكفه حتى يعده ما يكفيه وان اعتكف غير مكى جازله الخروج (قول فجاءه الملك فقال اقرأ) قلت هذه الجملة بيان لكيفية محجى الحق وهذا الامر يحتمل أن يكون للفور فيكون فيه حجة للشعري في صحة تكليف ما لا يطاق وقوعه ان كانت هذه السورة أول ما نزل من القرآن ولم ينزل قبلها شيء * ولقائل أن يقول القرآن لما جاء به جبريل عليه السلام وهو معه فتعلمه منه ممكن وليس محال لذاته ولا لغيره وهذا هو الامكان المشروط في التكليف * وقد اختلف أهل الأصول في الناسخ قبل تبليغه عليه الصلاة والسلام هل يثبت حكمه أم لا واختار ابن الحاجب وغيره ثبوته والنبي صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام كالاتي مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا ان الوجوب

قبل أن يرجع الى أهله
ويتزود لذلك ثم يرجع
الى خديجة فيتزود لئلا يتزوما
فجاءه الحق وهو في غار حراء
فجاءه الملك فقال اقرأ قال قلت

في الأم بمجيء الملك وهو من فجأ إذا أتى بغتة وفي جميع القمح والكسور وقع في بعض الطرق مينا
فقال فإداني الملك فقال يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل (قوله ما أنا بقارئ) (م) قيل في
ما أنها استفهام وقيل نفي * ورد الأول بدخول الباء لأنها إنما تدخل في خبر الناقبة (ع) ويصح
أنها استفهام رواية ما أقرأ على أنه يصح فيها النفي * قلت * قال السهيلي وسياق الحديث يدل على
أن القضية كانت يقظة وحديث عروة فأتاني الملك وأنا نائم وفي آخره فهيبت وكانما كتب في قلبي

إذا ثبت شرعاً لم يشترط علم المكلف به بل تمكنه من العلم به وفيه نظر بين فإن الغرض أن الأمر للضرورة
ولأراخي فيه أصلاً فلا تمكن من العلم ولا من التعلم وقد يقال إن الأمر للتراخي أو لا يقتضي فوراً ولا
تراخياً وهو مختار ابن الحبيب أو إنما أمره أن يقرأ في المستقبل ما يليقه إليه بعد إسماعه إياه وفراغه
ومن هنا يقال ليس تأخير البيان عن وقت الحاجة الممتنع إلا عند مجوز تكليف ما لا يطاق بل إلى
وقت الحاجة الجائز عند الأكثر أو لا تأخير فيه أصلاً لا اتصال الوقت وقر به وأما أن كان نزل شيء من
القرآن قبل هذه السورة فيحصل صرف الأمر إليه ويكون تكليفاً بالممكن أي اعرض على ما حصل
لك من القرآن ويحصل أن يكون أمر بقراءته ما يقرئه الآن وهو أقرأ باسم ربك وهو الظاهر لأنه الذي
ثبت آخره في عود البحث السابق * وقد اختلف في أول ما نزل من القرآن فقيل أقرأ باسم ربك لظاهر
هذا الحديث وهو قول عائشة رضي الله عنها وجماعة من المفسرين وقيل يا أيها المدثر وهو قول أبي سامة
ابن عبد الرحمن الحديث جابر بن عبد الله حسبما أتى في التفسير إن شاء الله تعالى وقيل نزل أولاً من أقرأ
إلى ما لم يعلم كما في الحديث ثم نزل يا أيها المدثر وقد يجمع بين القولين بأن كلا أخبر بما اعتقد أو بأن
الأولوية أمر إضافي فهذا الحديث دل على أن أوله نزل بالاطلاق أقرأ باسم ربك وحديث جابر على أن أوله
نزل ولا بعده وبعد فترة الوحي المزمع والمدثر وهو ظاهر من سياق هذا الحديث * وقيل أول ما نزل من
الأمر بإنشاء القراءة أقرأ ومن الأمر بإنشاء الانذار المدثر * وقيل أول ما نزل فاتحة الكتاب وعزاه ابن
عطية لأبي ميسرة عمرو بن شرحبيل والرخشي لاكثر المفسرين قال ثم سورة القلم * وقال القرطبي
عن علي رضي الله عنه أول ما نزل قل تعالوا أتبعوا ما أحرم بكم عليكم قالوا والصحيح الأول وحديث جابر
ليس بنص في الأولوية كما سبق وعن أبي موسى أول ما نزل أقرأ ثم والقلم ثم المدثر ثم والضحى وعلى
هذا الخلاف ينبغي القولان في ما من قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ هل هي نافية بناء على الرجوع
من أن أقرأ هي الأولى إذ لم يثبت بعد قرآن حتى يستفهم وهذا إن حلت القراءة على الحقيقة الشرعية
وأما أن حلت على اللغوية حتى تتناول سائر الكتب والأذكار والشعر فقد يحسن الاستفهام وقيل
استفهامية قال بعض الشيوخ وهو مرجوح لبنائه على المرجوح ولأن الباء إنما تزداد في الجبر مع النفي
* (قلت) * وقد يصح الاستفهام أيضاً على القول الأول الرجوع إذ لا يلزم من الاستفهام تقدم العلم
بالمستفهم عنه لا جلاً ولا تفصيلاً بل تقدم الشعور به بوجه من الوجوه وقد وجد الشعور به هنا الأمر
به والأفهوم مشترك للزوم لأن النفي حكم على القراءة والحكم على الشيء فرع عن صورته وما يجاب به ثم
هو جوابنا هنا ويقوى الاستفهام ما ورد في بعض الروايات أنه قال صلى الله عليه وسلم في المرة الثالثة
كيف أقرأ * وأما زيادة الباء بعد الاستفهام فالأمر فيه قريب وقد قيل بزيادتها في الخبر في قوله

فلا تطمع أبيت اللعن فيها * ومنعكها بشئ استطاع

أي شيء وأجاز الأخفش زيد بقائه لقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة بمثلها) (١) أي مثلها وهذا الإيجاب محض
وكيف بالاستفهام القريب من النفي (قوله ما أنا بقارئ) (ب) لا يظهر أن ما نافية بدليل زيادة الباء

ما أنا بقارئ قال فأخذني

(١) لمسله بالباء قراءة
لبعضهم وقراءة العامة
بدونها كتبه مصححه

كتاب ويجمع بين الطريقين أن يكون أثناءه في النوم تأنيسا ثم أثناءه في اليقظة لنقل أعضاء النبوة قال
والصحيح أن بعثته كانت على رأس الأربعين من مولده عام الفيل وقيل على رأس أربعين وشهرين
﴿قلت﴾ وهو الأعم في إرسال الرسل أنه عند بلوغها الاشد وهي الأربعون * وذكر الفخر أن
يحيى وعيسى عليهما السلام أرسلا صبيين (ابن العربي) ويجوز أن يبعث الله صغيرا ولكنه لم يرد وقول
عيسى عليه السلام إني عبد الله الآية اخبار عما وجب له حصوله لا ما حصل وظاهر كلامه انه يعني
بالصغير ما دون البلوغ ويشكل لان الرسالة تكليف وشرطه البلوغ ان كان شرطاً في التكليف في
في خبرها أي لست متصفا بالقراءة حتى تطلب مني وقيل استفهامية وهو بعيد * ﴿قلت﴾ قد قلنا
في ذلك وأورد بعض المشايخ على النفي اشكالا من جهة علم المعاني فقال قد تقر في المعاني أن تقديم
المسند اليه المعروف يفيد تخصيصه بالخبر الفعلي ان ولي حرف النفي واسم الفاعل الماضي في هذا كالفعل
فقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ يقتضي أن هناك قارئاً غيره وهو باطل فان القرآن عليه أنزل
فكيف يوجد عند غيره من الانس قبل نزوله عليه هذا إن حمل على ارادة قراءة القرآن ولا بد من
ذلك لان ما أمر به هو الذي ظهر آخر (وأجاب) الشيخ العلامة سيدي أبو عبد الله محمد بن مرزوق
عن هذا الاشكال بأن مانافية وما ذكره انما هو اذا كان الخبر فعلا وما في الحديث اسم فاعل ولا
يلحق به قياس الظهور والفرق من وجوه ولئن سلم فيمكن أن يقال أراد ما أنا بقارئ قارئاً ولا غيره من
الكتب السماوية وغيرها كقوله تعالى (وما كنت تتلون من قبله من كتاب) فأجاب بنفي عموم ما يقرؤه
كالعلم الوارد على سبب ولا شك أن هناك من الانس غيره من يقرأ بعض الكتب ويمكن أن يقال
أراد بالغير المفهوم للقارئ جبريل عليه السلام لانه الذي نزل به عليه انتهى * ﴿قلت﴾ التقييد بالفعل
مما يفهم من كلام الشيخ عبد القاهر وان لم يصرح به وصاحب المفتاح قائل بالحصر فيما اذا كان الخبر من
المستقاب نحو (وما أنت علينا بنعز) وعليه جاء الاشكال وجوابه عنه بقصد العموم في النفي فيفيد
ثبوت نقيضه للغير وهو البعض فبناء منه على أن الثابت للغير في التخصيص عند تقدم المسند اليه
المعرف موالى لحرف النفي النقيض ولا شك أن نقيض الكلية السالبة جزئية موجبة والتحقيق خلافه
وان مانق عن المسند اليه على سبيل التخصيص هو بعينه يثبت للغير ان عامافعام وان خاصافخاص وقد
صرح بذلك الشيخ عبد القاهر وهو الحق الذي لا شك فيه ولهذا حكموا بالخلف وعدم الصحة في قول
القائل ما أنا رأيت أحدا أو ما قلت شعرا قط أو ما أنا أكلت شيئا ونحو ذلك لاقتضائه أن يكون انسان
غير المتكلم قد رأى كل أحد من الناس وقال كل شعر في الدنيا وأكل كل شيء يؤكل وذلك معلوم
البطلان فعلى هذا لو كان المراد ما أنا بقارئ قارئاً ولا غيره من الكتب السماوية ولا غيرها لاقتضى
ذلك أن انسانا غيره قارئاً جميع ذلك وهو محال عادة على أن في كلامه في هذا الجواب مع هذا الذي سبق
الآن تناقضا لان أول كلامه يصرح بأن المراد في الحديث عموم السلب وآخر كلامه يقتضي أن المراد
سلب العموم لقوله فاجاب بنفي عموم ما يقرؤه وظاهر أن الثاني نقيض الاول لان الاول كلي والثاني
جزئي * وأما تخصيصه في الجواب الاخير الغير بجبريل عليه السلام فتكلف لا يحتاج اليه وكذا قوله أول
الكلام الصحيح أن مانافية بناء على أن أول ما نزل أقرأ وأنه لا يصح عليه الا النفي وقد سبق ما فيه *
والحق في الجواب على تقدير ارادة النفي وقصد التخصيص أن المراد بقارئ المتصف بمطلق القراءة من
غير قصد الى تعلقه بمفعول لا خاص ولا عام بل استعمال في ذلك كاستعمال اللازم وهو مهيئ شائع في
الافعال وما في معناها فكان المراد ما أنا بشخص يقال له قارئ حتى تطلب منه القراءة ولا شك ان ثم
من الناس غيره من يتصف بهذا الوصف في ذلك الزمان فضلا عما قبله كورقة بن نوفل وأخبار اليهود

جميع الشرائع (قوله فغطني) أي ضغني وعصرني (ع) رواه بعضهم فغطني وهما بمعنى وفي مختصر العين غشه في الماء غرقه وغسمه ويقال غطه وغشه وخنقه بمعنى كحديث فغتهم الله في العذاب أي غمسم وهذا الغط ليغمره عن النظر إلى أمر الدنيا ويقبل بكليته إلى ما يليق إليه والجهد غاية المشقة وتكراره ذلك ثلاثاً مبالغة * ويؤخذ منه استحباب أن يكون التنبيه ثلاثاً وأخذ بعضهم منه أن يكون تأديب المعلم

والرهبان وغيرهم وهذا بمثابة من طلب منه أن يجيب في مسألة وليس أهلاً للجواب فيقول لست بعالم أي لست بمن يتصف بهذا الوصف حتى أسأل عن هذه المسئلة ولا قصد له في تعلق العلم بمفعول (قوله فغطني) أي ضغني وعصرني وهذا الغط ليغمره عن كل شيء إلى ما يليق إليه والجهد بفتح الجيم غاية المشقة * قلت * ومعنى حتى بلغ مني الجهد أي نهاية جهدي في قدرتي وبدل على إضافة الجهد إليه صلى الله عليه وسلم قوله مني ولذا قدمه على الجهد أهتما ما واحتراماً لثلاثتهم قبل ذكره مؤخرًا أن المراد حتى بلغ الملك جهده في الغط والعصر وهذا على المعتاد من قوة الملك لا يصح لانه لو بذل قوته لأهلك الدنيا بأسرها ألا ترى كيف حل مدائن لوط الخمس على خافق جناحه إلى أن سمعت ملائكة السماء صوت ما فيها وقلب عاليها سافلها اللهم الآن يعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم من القوة ما يستفرغ الملك معها جهده ولا يضره بأكثر مما وقع كما قواه الله جل وعلا ليلة الإسراء على العروج في منازل لم يستطعها كابر الملائكة وخافوا لو صعدوا فيها أن يحترقوا بعظيم نورها أو يضعف سبحانه قوة الملك حتى لا تضرب نبيه صلى الله عليه وسلم غايتها وفاعل بلغ على الوجهين يعود على الملك أو على الغط المفهوم من غطني والجهد مفعوله وهو على الأول مضاف في المعنى لضمير الرسول صلى الله عليه وسلم أي جهدي وأظهره مجروراً بمن وقدمه على مذهب البصريين ولم يستغن عنه بال على مذهب الكوفيين دفعا للابهام المذكور وهو متعلق بالجهد ولا يضر تقدمه عليه لعدم انحلاله إلى أن والفعل حتى يكون كالوصول إذا ذاك في المصدر الذي يقصده التجدد لا الثبوت ويصح تعلقه ببلغ أو بفعل مضمراً أي فنال أو يكون حالاً من الجهد مقدماً وعلى الثاني يكون مضافاً في المعنى إلى ضمير الملك أي جهده فنابت آل عن الضمير على مذهب الكوفيين أو يقدر بعده منه على مذهب البصريين ومنى في هذا الوجه يتعلق بما قبله ويروي الجهد بالرفع فاعل بلغ منزلاً منزلة القاصر أي انتهى الجهد على الاحتمالين أو يقدر له مفعول أي غايته أو مبلغاً عظيماً على الاحتمالين أيضاً ويكون حذفه لتذهب النفس كل مذهب وعلى اللزوم يكون الاسناد حقيقياً وعلى التعدي يكون مجازياً واحتلف في سبب غط الملك للنبي صلى الله عليه وسلم وأحسن ما قيل فيه أنه فعل ذلك به اشغاله عن الالتفات إلى شيء من الدنيا أو ليتفرغ ويستعد لعظيم ما جاء به * قلت * فيكون من معنى محيى الملك كصلصلة الجرس وكون الغط ثلاثاً إشارة إلى استحباب تكرير التنبيه ثلاثاً حتى استدلل به بعضهم على جواز تأديب المعلم ثلاثاً وقيل فعل ذلك ليس له صبره ويحسن تأديبه في رناض لجل أعباء النبوة ولذلك كان يعتر به مثل حال المحوم وتأخذه الرخصاء أي البهر والعرق * وقيل ليخبره هل يقول من تلقاء نفسه شيئاً إذا اضطر * قلت * فإذا لم يعمل به ضغط الملك مع كونه في غاية القوة وكونه ليس من أبناء الجنس وفي مبدئ الرسالة على أن يتقول شيئاً من عنده لوجوب عصمته في جميع أحواله صلوات الله وسلامه عليه فكيف يمكن أن ينسب إلى التقول بالنسبة إلى الخلق ولا حامل عليه أصلاً بل وجد الحامل على ضده وهو نصب العداوة لأهل الأرض فضلاً عن الأقارب والجيران والسعي في الهلاك الديني والدنيوي ولهذا وقيل فعل به ذلك ليسكون دليلاً على كمال رسوخه في الدين ونزاهته عن كل عيب خصوصاً الكذب والافتراء ولو في حال الاضطراب

فغطني حتى بلغ مني الجهد
أرسلني فقال أقرأ قال قلت
ما أنا بقارى قال فأخذني
فغطني الثانية حتى بلغ مني
الجهد ثم أرسلني فقال أقرأ
فقلت ما أنا بقارى فأخذني
فغطني الثالثة حتى بلغ مني

للتعلم ثلاثا * وقال الخطابي انما غطه ليا بوضره ويحسن تأديبه لعل أعباء الرسالة ولذلك كان يعتريه مثل حال المحجوم تأخذه الرخاء أى العرق وذلك لضعف القوى البشرية * قلت * البعض المذكور هو شرح القاضي فيما ذكر السهيلي (فان قلت) اذا فسر الجهد بالغاية وقد بلغها فى الأولى فما وجه الثانية والثالثة * قلت * قد قال (ع) انه مبالغته ويحتمل انه بعد أن أرسله عادت اليه حالته الأولى

وأما قول هذا القائل فعل ذلك به جبريل ليختبره هل يقول للضرورة شيأ من تلقاء نفسه فقد يقال عليه ان علم جبريل عليه السلام بوجوب العصمة للأنبياء عليهم السلام يمنع من ذلك الآن يقال هذا من جملة طرق علمه بالعصمة أو علم وجوب العصمة لما بعد على الجملة واختبره هل يترخص لاجل الضرورة بشيأ أم لا * فان قلت * وأنت لا يتم ما ذكرته الا لو فعل به جبريل ذلك بحضرة الناس ليكون ذلك دليلا لهم على ما ذكرت أما اذا لم تثبت القضية الا بقوله فلا استدلال بها على صدق صدقها على صدقه دور * قلت * الذى توقفت عليه هذه القضية من الصدق فى نقلها لاشك فى تحققه بالمجزة والذى جعلت دليلا عليه تحرى الصدق وكاله فى غيرها فلا دور على أنا انما ذكرنا الاستدلال بتلك القضية على سبيل التقوية والتأكيدها لقتضى دليل العصمة وللتنبية على أن جزئيات قضاياه وأحواله الكريمة قبل النبوة وبعدها متعاضدة فى الدلالة على نزاهته صلوات الله وسلامه عليه من كل نقص وتحليه بغاية الكمال وأن من أضاف الى ساحته المطهرة الرفيعة نقصا فهو فى أقصى ما يكون من الغباوة والمعاندة والضلال * ونقل عن أبي شامة أنه قال يحمل قوله أولا ما أنا بقارىء على الامتناع وثانيا على الاخبار بالنفى المحض وثالثا على الاستفهام ويؤيده أن فى بعض الروايات فى الثالثة كيف أقرأ أو اعترضه بعض الشيوخ بأن فى الحمل على الامتناع نظرا اذا تصح منه مخالفة للعصمة لا سيما مع ثبوت أنه سبق هذا الوحي المنأى وأن نبوته تقررت ولو سلم أن هذا أولها لامتنتع أيضا لانه يحصل له العلم الضرورى بأنه ملك جاء بأمر الله لا شيطان والام تثبت النبوة ولا يعارض هذا قوله بعدد لقد خشيت على نفسي * لما سيدكر فى تفسيره وتبعه أيضا ولو على القول بأنه لا يعلمه الا بالمجزة يرى بها اياه كهو مع غيره وأن المخالفة قبل علم الرسالة لا تضر لان مختار كثير امتناع المخالفة منهم قبل النبوة أو عدم وقوعها وأشار بعض الشيوخ الى احتمال أن يكون سبب الغط الإشارة الى أن من طلبه الشرع بأمر ولم يعلمه فاللائق به أن يحتال فى تعلمه لا أن يعتذر عن ترك الامتثال بنفى العلم لاسميا والتكليف بالحال جائز * قلت * وهذا انما يتم على أن المقصود بما أنا بقارىء النفى لا الاستفهام وفيه مع ذلك نظر لثبوت الغط مع صريح الاستفهام فى المرة الثالثة على ما ثبت فى بعض الروايات من قوله فيها كيف أقرأ * وقد يقال إن قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارىء وان دل بالمطابقة على نفي العلم بالقراءة فالمقصود له التزاما طلب العلم بها على حد قولك أنا عطشان لما علم من تعطش النفوس الى تحصيل علم ما لم تعلم لاسميا نفسه الزكية صلى الله عليه وسلم ولا سيما بالنسبة الى ما يرد من مولا جل وعلا بواسطة المعلم الأكبر جبريل عليه السلام فكيف لا تكاد النفوس أن تموت شوقا الى ذلك وقد حل عظيم الشوق الى ذلك نينا صلى الله عليه وسلم عند فترة الوحي وغيبته جبريل عنه ما صار به يعمد بذاته الكريمة ونفسه الزكية العظيمة الى شواهد الجبال ليلقى نفسه منها فيظهر له عند ذلك جبريل عليه السلام ليسكن عليه بعض ما يجده من توفد الشوق ويقول له أنت رسول الله حقا * فان قلت * فبالله اذا لم يصرح لجبريل بطلب التعليم حتى فعل به ما فعل من الغط * قلت * لا خفاء ان الكناية أبلغ من التصريح ألا ترى أن طلب الماء بآنا عطشان أبلغ من طلبه بالتصريح وهو اسقى لما فى الأول من اظهار العاقبة

أو أبقث الأولى شيأ والثانية كذلك. (قوله اقرأ باسم ربك) (ع) عائشة وجاعة من المفسرين
أن أول ما نزل اقرأ اسم ربك * وقيل إلى ما لم يعلم ثم نزل يأيها المنزل . ويأيها المدثر . ون والقلم

الموجبة لعطف القلوب وذ كر سبب الحاجة بخلاف الثاني الذي فيه التصريح بالطلب لاحتمال الطلب
مع الاستغناء أو الاختبار ونحو ذلك وكذا نقول هنا إن النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن التصريح
بطلب التعليم إلى الوجه الأبلغ وهو طلبه بإظهار الفاقة وسبب الاحتياج والقاء السلاح بين يدي المعلم
فنسب نفسه إلى عدم الدراية الذي يأنف منه عادة من أنصف به فكيف من لم يتصف به أما الاستفهام
وصريح السؤال فليس فيه كبير حامل على الجواب إذ كثيراً ما يكون للتعنت والاختبار وغيرهما *
وفيه أيضاً بيان أن السنة في حق من سئل عما لم يعلم أن يصرح بعدم الدراية ولا يأنف من ذلك ولهذا قال
مالك رضي الله عنه جنة العالم لا أدري فإذا أخطأها أصيبت منه المقاتل * وأما غط جبريل عليه السلام
له صلى الله عليه وسلم فيحتمل أن يكون ظهر له بقرائن الأحوال عظيم اشتياق النبي صلى الله عليه وسلم
إلى علم ما طلب منه لشدة حرصه قبل ذلك على ما يقرب به من مولاه جل وعلا ولذلك كان يلزم الخلوة
للعباددة ويستوحش من الحلق فكيف يكون شوقه الآن عند ما ظهرت له مخايل التفریب * وبلوغ
الأمية بوصول الحبيب *

الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ
باسم ربك الذي خلق
خلق الإنسان من علق
اقرأ وربك الأكرم الذي
علم بالقلم علم الإنسان ما لم

وأبرح ما يكون الشوق يوماً * إذا دنت الخيام من الخيام
فأخذ جبريل عليه السلام يضيق عليه في دأته ويغظه ليخبره هل ينقص ذلك من عظيم اشتياقه أم لا
فوجد أنه لا يزيد ذلك الاقوة بل لما بعدت غيبته عنه بعد ذلك أراد صلى الله عليه وسلم أن يفعل بذاته
الكرامة من الضرراً أكثر مما فعل به جبريل عليه السلام حتى صار هو يعمد إلى شواحق الجبال ليلقي
نفسه منها وكيف لا وقد ذاق من الوصل ما لا يملك معه صبراً أصلاً * وهذا المعنى الذي قررته في قوله ما أنا
بقارئ وفي سبب الغط شيء لاحق ولم أره لغيري وهو ينتج ضد ما ذكره ذلك الشيخ الذي أوردنا هذا
الكلام رداعليه (قوله اقرأ باسم ربك) (ع) رده ابن القصار على الشافعي في قوله إن البسملة آية
من أول كل سورة قال لأن هذه أول سورة نزلت (ب) صح أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا نزلت آية
يقول اجعلوها في موضع كذا فعمل البسملة نزلت بعد فقال اجعلوها في أول كل سورة * قلت * قال
الزمخشري محل اسم ربك النصب على الحال أي اقرأ مفتتحاً باسم ربك ثم اقرأ قال بعض الشيوخ
لم يبين ما المقروء إلا أن يكون الذي خلق إلى آخره وي بعده أنه نعت لاسم لأنه المسمى أول ربك أو يكون
وربك الأكرم وقرأ الثاني تأكيده للاول ولا يكون باسم ربك هو المقروء ولما يلزم عليه من اتحاد
المعتم به والمعتم * وقال بعض علماء المعاني معنى اقرأ الأول أو وجد القراءة وباسم ربك متعلق باقرأ
الثاني وقدم معموله لأن ذكر الله جل وعلا أهم ولهذا يقدر متعلق باسم الله أن جعل فعلاً مؤخراً أي
باسم الله أبدأ كذا وهذا هو الذي منع جعل باسم ربك متعلقاً بالاول وغيره يعلقه به ويجعله هو المقروء
ويجعل الأهم هنا تقديم العامل لأنه المقصود بالامر وأول شرع القراءة ولهذا جعله الاول كناية عن
فعل قاصر لا يتعلق بمفعول وفيه حيث ذابها بعد ابهام * وقال ابن عطية المعنى اقرأ هذا القرآن باسم
ربك أي ابدأ فعلك باسم ربك نحو (وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها) وقيل اقرأ في كل
سورة بسم الله الرحمن الرحيم وقيل الذي أمر بقراءته هو باسم ربك إلى آخره أي اقرأ هذا اللفظ انتهى
وقيل معنى اقرأ باسم ربك أي لا تقرأه بقوتك ولا بعرفتك لكن بعول ربك واعانتة فهو يعلمك كما
خلقك ويكافئك عنك علق الدم ومغمز الشيطان في الصغر وعلم أمك حتى صارت تكتب بالقلم بعد أن

وفي حديث جابر أن أول ما نزل بآياتها المدثر (د) ولا يصح (ط) ليس فيه نص على ذلك ويأتي بيانه
(ع) ورد به ابن القصار على الشافعي في قوله أن البسملة آية من أول كل سورة قال لأن هذه أول

كانت آية والباء على أن المراد اقرأ أما أنزل إليك أو كل سورة مفتتحاً باسم ربك للصاحبة وعلى أن باسم
ربك هو المقروء يكون محكياً والباء تتعلق بمحذوف على خدمات تتعلق به بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم
من جعلها زائدة نحو سود المحاجر لا يقرأ بالسور وقيل للباء اللازمة والتسكير رأى الزم القراء
باسم ربك وقرر بعض الشيوخ مقصده هذه السورة الكريمة ومنها على اختصار فقال مقصد
السورة والله أعلم إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الله تعالى اصطفاه بأن جعله إنساناً أولاً وفضله
على بني جنسه من المصطفين وغيرهم بما خصه به من العلوم والمعارف الموجبة منزلة القرب وأنه خلقه
للاقطاع لعبادته وضمن له ما يهيمه من أمر عدوه فقبل له في فاتحتها وأرقبه على أعلى أسباب القرب
وهو العلم وحض في خاتمتها على نتيجة العلم وهو العمل المقرب إليه جل وعلا فقبل له اسجد واقرب
وحاصله علم والعمل تقرب وخص السجود لأنه أفضل الأعمال وخص الإنسان بالذكر لأن تنزيل
الوحي والقرآن إليه ولأنه نسخة من العالم العلوي وإنما فضله بالعقل والمعارف ونبه بخلفه من علق على
كمال اقتداره اذ صير أحسن الأشياء أثر فيها والعلق جمع علقه وهي قطعة من دم تعلق بما يتصل به يصير
كذلك بعد بقاءه في الرحم أربعين يوماً ثم انقطع كماله في الحديث فقد انتهت هذه العلقة مع ما هي عليه من
الجلدية والخسة إلى موصوف بالعلم بالله والقرب من حضرة الجلال (ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم
إذا أنتم بشر تنشقرون) (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) وفي الآية أيضاً التنبيه
على تعريف الإنسان بأصله ليتذكره ولا ينساه عند صبر ورثه إلى حال الكمال فيرى نفسه شيئاً
فيهلك بالرد إلى أسفل سافلين بعد الكمال ولثلاث طغى على غيره تكبراً عليه (كلا إن الإنسان ليطغى
أن رآه استغنى) وإنما أضيف الإنسان في هذه السورة إلى الدرجة الثالثة وهي العلقه وأضيف في آية
إلى الثانية وهي النطفة وفي آية إلى الأولى وهي التراب لاقضاء المقام في كل آية ما ذكر فيها ثم أكد
سببانه الأمر بالقراءة تنبيهاً على التزام أقوى أسباب السعادة ورفض ما سواه فإنه أكرم ما أكرم به
ربنا لا كرم عبده ابن آدم المكرم ثم عقب ذلك التأكيد بجملته حاله مشتملة على وصف مناسب
للا التزام كما اشتمل الأمر بإنشائها قبل على وصف مناسب له أي إن ربك الذي جاد عليك بنعمة الخلق
التي هي انخارج من ظلمة العدم إلى الوجود مع كونه غنياً عن ذلك الخلق لأن له الكمال المطلق لكرام
لا يسل (١) من انقطع اليه ومن لازم الاقطاع له لاح له زيادة على ما علمه من أنه كرم أنه لا كرم لا غيره
ودل على الحصر تعريف المبتدئ والخبر أو وصفه حل وعلا بما يوجب أنه أكرم الأكرمين وهو كونه
تعالى (علم الإنسان بالقلم) مع أصالة جهله ما لم يعلم من علم الأصول والفروع وما يتعلق بهما من العلوم
وأخبار الأولين والآخرين والعرش والعرش والجنه والبار وسائر المعارف والعلوم ومعرفة ما يقرب
وما يبعد وما يشقى وما يسعد ولا شك أن هذا كرم ما يوجب لأن الدنيا وما استملت عليه من النعم سوى
هذه النعمة لا توازيها ولا تقار بها واهب الأكرام أكرم فالذي من بنعمة الخلق من غير احتياج
إليه كريم واهب الأكرام مع ذلك أكرم الأكرمين ولم يعلق علم بالقلم بمفعول إما إشعاراً بأنه لا يحاط
به (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام) الآية ولأن المراد الذي تغرد بالتعليم بالقلم ولم يقصد تعلقه
بمفعول أو الذي علم الإنسان فأجل ثم فسر بعد بقوله (علم الإنسان ما لم يعلم) كما تقدم في خلق وحاصل
الأمر أن الذي أكرمك بنعمة الخلق ثم بنعمة العلم العظمى هو متولى أمورك وناصرك على أعدائك
فلازم القراءة والعلم والعبادة المقربة ولا تهم بأمر عدوك المستطيل عليك بأهل ناديه فلن دعاهم

(١) أي لا يخلو له

سورة نزلت ﴿قلت﴾ صح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت آية يقول اجعلوها في موضع كذا فعمل السجدة نزلت بعد فقال اجعلوها في أول كل سورة (قوله ترجف) أي تضطرب واليوادر اللحمية التي بين العنق والكف (ع) وطلبه أن يذتر أي يغطي لشدة ما لقي من النطة وتقل الوحي وقيل فرقا من جبريل عليه السلام بأول الأمر حتى أنس * وقيل إنما قال يا أيها المدثر والمزمل لأن جبريل عليه السلام وجده كذلك فناداه بصفته التي هو عليها والاول أسبب والمدثر والمرمل واحد وأصله متدثر ومتزمل أدغمت التاء فيما بعدها وجاء في حديث أنهم ممن أسماؤه صلى الله عليه وسلم

عليك لدعوى الزبانية الذين زبني واحد منهم يهلك الارض ومن عليها فكيف يجمع منهم فلا تطعه فانه بعصيانك مبعدنا واسجد لنا أنت ومنافا تقرب ودم على دعائك اليانما توكل علينا فالتوكل علينا مكفي وانما (١) أشير له في هذه السورة الى هذا المعنى لانها أول ابتداء الرسالة ظاهرا وكان مظهرها عادة يخاف من المبلغ اليهم سيما من يناصبه أرشدا الى ما يكفيه أمر الخلق وهو الانقطاع الى الله والتوكل عليه ولا يشر ذلك الا ملازمة العلم والعمل والكلام في معاني باقي السور وظيفة التفسير وانما جعل اقرأ وان كان أمرا بالقراءة مقرر وألانه كذلك فهمه النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام إماما للتصريح أو بخلق علم ضروري له فهم به ذلك وبذلك فرق بين اقرأ الذي هو أمر من الملك وبين اقرأ الذي هو من القرآن ﴿قلت﴾ ولعل الحكمة في جعل اقرأ من السورة التنبيه على أن هذا المأمور بقراءته مما يحق له أن يقرأ ويؤمر بقراءته وينصح في شأنه ببعض بعضا العظيم أمره على حده ما قيل في (قل هو الله أحد) إنما افتتحت بقول اعتناء بذلك المفعول وانه يحق له أن يقال ويؤمر بقوله وينبه فيه البعض البعض لانه ثلث العلم وأجله لا احتوائه على معرفته جل وعلا ومعرفة صفاته العلية التي يفرق في بحار علومها العقول بأسرها (قوله فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده) أي رجح من حراء بالآيات أو السورة ان علم جميعها أو القصة التي وقعت في حال كونه في رجوعه ووصوله الى أهله يخفق قلبه ويضطرب من شدة الخوف وحشة رؤية ما لم يعهده والمشقة التي نالت مع ذلك من الضغط والتكليف بقراءة ما ليس معه ولولا تثبيت الله سبحانه أياه لما اقتصر الأمر في ذلك على مجرد اضطراب القلب وخفقانه اللازم للفرع غالبا * والسبب في هذا الرجف أن الفرع يذهب بحرارة البدن الباطنة وتفرأ مامه متفرقة الى مسامحة الظاهر فيعقبها البرد فتأتي الرعدة فطلب صلوات الله وسلامه عليه التدثر ليتدفأ فترجع اليه الحرارة أو كانه لقرب رؤية ما أفرعه مشاهد له في الحال يتصوره وشأن الانسان عند رؤية ما يفرغ تغميض عينيه وتغطية رأسه وبدنه غيبة عن ذلك المحسوس ويؤيده ما في السير فرأيت جبريل في الأفق فجعلت أصرف بصري عنه * واعترض على ما ذكرناه من سبب التدثر أولا بأنه قد يعارضه ما في التفسير من قوله ذتروني وصبوا على ماء باردا وذو البرد لا يطلب صب الماء * وأجيب بأنه اذا كان سبب البرد تفرق الحرارة الى سطح البدن يكون صب الماء ردا لها الى الباطن لانها تنفر أمام البرد المضدي فتعود الى مكانها فتسكن الرعدة * قال بعض الشيوخ ويعقل عندي أن رجف فؤاده صلى الله عليه وسلم إنما كان فرحا وسورا بما أوتي من الوحي يقظة وما علم من العلم وما استشعر من اعطاء الله سبحانه له ما لم يعط بشر والعرج قد يرعد كما يرعد الفرع ولا يرد هذا قوله (لقد خشيت على نفسي) لانه قد يخشى أيضا على النفس من شدة الفرح ﴿قلت﴾ وما ذكره هذا الشيخ حسن ولا ثقی بالمقام وقد شاهدنا من تصيبه الرعدة والبكاء من الفرح ومن هذا المعنى قول الطائي يصف سحابا

(١) قوله وانما كذا بالاصل
ولعل صوابه ولما تدبر
اه مصححه

يعلم فرجع بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ترجف بواذره حتى دخل
على خديجة فقال زملوني

﴿ قلت ﴾ ذكر في العتبية حديث لى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماسي الذي يحو الله في الكفر وأنا الخاسر الذي يحشر الناس على قدي وأنا العاقب (ابن رشد) ليس في اللفظ ما يدل على انه ليس له اسم غيرها * وأيضا فانها كلها مشتقة كما أشار إليه بقوله الذي يحو الله في الكفر فلا يمنع أن تكون له أسماء مشتقة من صفاته صلى الله عليه وسلم كما روى أنه قال وأنا الملقني ونبي التوبة ونبي الملحمة فاللقني كالعاقب يقفو ويعقب من تقدمه من الانبياء عليهم السلام ونبي التوبة لان به تاب الله سبحانه على من تاب ونبي الملحمة الذي يكف بالقتال عن الدين فلم يذكر المذثر والمزمل كما ترى (قوله مالى) هو استعظام وخوف ألا يطبق ما حمل من النبوة لاشك (قوله) لقد خشيت على نفسي (ع) خشى عليها أن تذهب لثقل الوحي ورؤية الملك لأنه خشى أن يكون ذلك من الشيطان اذ لا يجوز عليه ذلك بعد أن جاءه الملك وتحقق رسالة الله تعالى الا أن تكون هذه الخشية عند ما رأى التباشير وسمع الصوت فانه حيثئذ يجوز أن يكون خشى أن يكون من الشيطان فلما جاءه الملك وتحقق الرسالة زال الشك ﴿ قلت ﴾ ذكر السهيلي عن أبي بكر الاسمعيلى انه لا يمنع أن يخشى

دهم ادا وكفت في روضة طفت * عيون أزهارها تبكي من الفرح

وقال أبو الطيب وزاد على هذا المعنى

فلا تنكرون لها صرعة * فن فرح النفس ما يقتل

وقال بعض المحدثين

ورد الكتاب من الحبيب بأنه * سيزورنى فاستعبرت أجفانى

غلب السرور على حتى إنه * من فرط ما قد سرنى أبكاني

يا عين صارا للدمع عندك عادة * تبكين في فرح وفي أحزان

وقد أذكرني من لا أنهم أنه شاهد امرأه قدم ولدها وكان صغيرا من سفر فلما سأرأه أو قرب من دارها شككت أي ذلك قال غشى عليها من شدة الفرح ولم تفق إلا بعد حين ويدل على عظيم سروره صلى الله عليه وسلم وابتهاجه بما رأى ما كان يفعله بنفسه عند فترة الوحي وغيبة جبريل عنه وقد قدمنا ذلك قبل هذا (قوله) فرماوه حتى ذهب عنه الروح فقال الخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي قال ابن بطال عن بعضهم في كون النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر بشئ حتى ذهب عنه الروح دليل أنه لا يجب أن يسأل الفرع عن شئ من أمره مادام فرعه وكذلك قال مالك وغيره إن المذعور لا يلزمه بيع ولا اقرار ولا غيره في حال فرعه (قوله مالى) استعظام وخوف ألا يطبق ما حمل من النبوة لاشك (قوله) لقد خشيت على نفسي (بكسر الشين) أي أن تذهب لثقل الوحي ورؤية الملك لأنه خشى أن يكون ذلك من الشيطان وقيل إنما خشى من قومه أن يقتلوه وهو بعيد (قلت) قوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي يدل على أن من نزلت به ماسة أن له أن يشارك فيها من يثق بنصحه ورأيه ولا ينافى ذلك التوكل ويستحب لمن ذكر له ذلك تيسير الأمور وتهوينه على صاحب الفضيلة كما فعلت خديجة رضي الله عنها ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي أي إن تهلك أو تقارب من شدة ما تلقاه من المشاق عند تلقيها الوحي وما يتر بها من الكرب عند ذلك ويحتمل أن يكون المعنى خفت أن لا أقوم بأعباء ما كلفته من الرسالة والتبليغ لما على في تلقيه من المشقة وفي القائه للناس أيضا فأقصر فأعاقب وهذا خوف من الله جل وعلا وهو محمود وكان هذا القول منه صلوات الله وسلامه عليه في ابتداء الأمر وقبل أن يعلم أن أمره يتم ويكمل به وله الدين (هو الذي أرسل

زماوى فرماوه حتى ذهب عنه الروح ثم قال الخديجة أي خديجة مالى وأخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له خديجة

ذلك لأول ما جاءه الملك قبل أن يحصل له العلم الضروري بأن الذي جاءه ملك لأن العلم الضروري لا يحصل دفعة قال ألا ترى أن بيت الشعر يسمع أوله فلا يدرى أنه شعر فإذا استقر الانشاد قطع أنه شعر فكذلك إذا ما استقر الوحي وحفت القرائن حصل العلم وقد أننى الله سبحانه بهذا العلم فقال تعالى (آمن الرسول بما أنزل إليه) فإيمانه بالله سبحانه كسبي يثاب عليه كسائر أفعاله وقيل إن خشيته كانت من قومه أن يقتلوه (قوله لا يخزيك الله) (ع) أى لا يفضحك بل يثبتك حتى لا تكذب ولا يسلط عليك تخبط الشيطان الذى حذرتة وفي رواية معمر لا يخزيك الله من الحزن ~~قلت~~ انظر تفسيره بتخبط الشيطان مع قوله قبل لأنه خشي أن يكون من الشيطان (قوله وتحمل الكل) (م) (النحاس) الكل

رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) وقد علمت مشقة ابتداء الامور لاسيما هذا الامر العظيم الذى كلف به النبي صلى الله عليه وسلم من تعليم العلوم وايضا لما دقيقة كانت أو جلييلة لكل عاقل عربي كان أو عجمي غبي كان أو فطن متواضع أو متكبر قريب كان أو بعيد ذكر أو أنثى حراً أو عبد جن أو إنس على وجه لا يؤثر في ذلك أحد على أحد ولا يضجر لجفاء أجلاتهم وسوء آداب جهالهم ثم لم يكتف منه بذلك حتى طلب منه أن يحمل الناس كلهم عن الخروج عن المألوف وما هو أعظم عندهم من أنفسهم من آديانهم واعتقاداتهم الفاسدة التى ربوا عليها اخلفا عن سلف ولو بأن يباشر بنفسه الكريمة وعن معه من المؤمنين قتالهم الذى رما يؤدى الى ان تصل بعض الاذيات الى ذاته المرفعة ويجمع بقتل بعض ناصريه من أقاربه ومن معه فانظر هذا الامر العظيم الذى لا يحوم حوله الا من اعتنى بتأييده الرب الرؤف الرحيم لوعرض على أهل السموات والارضين على ما هي عليه من القوة لما استطاعت أن تثبت له وأنى لها الثبات وقد أشقت مما دون ذلك بكثير (اناعرضنا الأمانة على السموات والارض والجبال) الآية وليس معنى الحديث ما يتوهم أنه خشي أن يكون ما ظهر له شيطان يؤذيه وأن ذلك من عند غير الله فانه صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك قبل النبوة فكيف يظن به ذلك بعد حصول اليقين له بما خلق له من العلم الضروري وأو غيره بان الآتى اليه ملك جاءه من الله بوحي كلاً * وقال السهيلي تكلم العلماء في معنى هذه الخشية بأقوال كثيرة فذهب أبو بكر الاسمعيلى الى ان هذه الخشية كانت منه قبل أن يحصل له العلم الضروري بأن الذى جاءه ملك من عند الله وكان أشق شئ عليه أن يقال عنه مجنون ولم ير الاسمعيلى أن هذا محال في مبدى الامر لان العلم الضروري قد لا يحصل دفعة واحدة وضرب مثالا بالبيت من الشعر تسمع أوله فلا تدرى أنظم هو أم نثر فإذا استمر الانشاد علمت قطعاً انه قصيدته قصداً الشعر وكذلك لما استمر الوحي واقترنت به القرائن المقتضية للعلم القطعى حصل العلم القطعى وقد أننى الله عليه بهذا العلم فقال (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) الآية فإيمانه عليه الصلاة والسلام وملائكته إيمان كسبي موعود عليه بالثواب الجزيل كما وعد على سائر أفعاله المكتسبة كانت من أفعال القلب أو من أفعال الجوارح وقد قيل المعنى خشيت أن لا أتتهض بأعباء النبوة وأن أضعف عنها ثم أزال الله خشيته ورزقه الأيد والقوة والثبات والعظمة وقد قيل إن خشيته كانت من قومه أن يقتلوه ولا غرو فانه بشر يحشى من القتل والاذية ما يخشاه البشر ثم هون عليه الصبر في ذات الله كل خشية ويجلب الى قلبه كل شجاعة وقوة وقد قيل في معنى الخشية أقوال غير هذه رغبت عن التطويل بذكرها انتهى (قوله لا يخزيك الله) أى لا يفضحك بل يثبتك ويقويك لجل اعباء النبوة التى خشيت الضعف فيها والقاضى هنا كلام غير حسن مع منافرة لما تقدم (قوله تحمل الكل) بفتح الكاف هو الثقل من كل شئ في المنة أو الجسم والكل أيضاً اليتيم والضعيف

كلأ أبشر فوالله لا يخزيك
الله أبداً والله إنك لتصل
الرحم وصدق الحديث
وتحمل الكل

الثقل من كل شيء في المؤنة أو الجسم والكل أيضا اليتيم (ع) وهو أيضا الضعيف والمسافر الذي أصابه الأعياء **قلت** والمراد بعمل الانفاق عليه **(قوله)** وتسكيب المعدوم (ع) رويناه عن الأكثر بفتح التاء مضارع كسب يقال كسبت المال وكسبته زيد أو عن بعضهم بضمها مضارع كسب الرباعي قال القزاز كسب الثلاثي حرف نادر فالمعنى على أنه من الثلاثي المتعدي إلى واحد وتسكيب المال الذي يعدم كسبه من غيرك لأنه صلى الله عليه وسلم كل من محدود في تجارته والعرب كانت تقدرح بكسب المال لاسيافريشا حتى كانوا يدعون قر بشا التجار وسعواقر يشامن التقرش والتقرش التجارة على أحد الأقوال والمعنى على أنه من الثلاثي المتعدي إلى اثنين وتسكيب الناس المال الذي يعدم أي تعطيه غيرك فالمفعول الأول محذوف وكذلك المعنى على أنه من أكسب الرباعي وهذا المعنى أمدح في حقه وأليق بكرمه صلى الله عليه وسلم من الأول (د) بل الأول ضعيف أو غلط إذ لا معنى له هنا إلا أن يتم بأن يكون المعنى تسكيبه لتجوده به وقيل المراد بالمعدوم الفقير أي نصير الفقير غنياً وسعى معدوماً لجزءه عن النظر في المعيشة فهو كالمعدوم **قلت** انظر قوله يقال كسبت المال وكسبته زيد فإنه غريب أعني تعدي الفعل تارة إلى واحد وتارة إلى اثنين وكونه أحد الأقوال في تسمية قر يش يعرف ذلك بعرفه نسبه صلى الله عليه وسلم فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ثم اختلف النسابون فيما بين عدنان واسماعيل اختلافاً كثيراً حتى قيل أنه كذب النسابون فيما بعد عدنان وعن ابن عباس أن بينهما ثلاثين أباً وقيل أربعون وقيل غير ذلك مما لا يعضده دليل ثم اختلف من أين تقرشت قر يش فقيل من فهر وأنه هو قر يش وفهر لقب له وقر يش تصغير قرش والقرش حوض يأكل حيتان البحر سمي به أبو القبيلة وقيل من النضر فولد النضرهم قر يش دون ولد أخوته من أبناء كنانة وأما سمي ولد النضر قر يش لأن النضر كان يقرش خلة الناس وحاجتهم أي يعتش عنها فيسداها وكان بنوه أيضاً يمشون عن حاجة أهل الموسم فيردونهم (١) بما يلبسهم وقيل أنما سمي به ولد النضر لتجمعهم لأن القرش هو التجمع وهم كانوا مفترقين في الأرضين حتى جمعهم قصي ولذا قيل

أبوكم قصي كان يدعى بجعاً * به جمع الله القبائل من فهر

وقيل سمو بذلك من القرش وهو التجمع للتجارة «يتقرشون» أي يجتمعون **(قوله)** نواثب هو جمع والمسافر الذي أصابه الأعياء وحمل هؤلاء بالانفاق عليهم **(قوله)** وتسكيب المعدوم هو بفتح التاء على الصحيح وروى ضمها والمعنى على الضم تسكيب غيرك المال المعدوم بمحذوف أحد المفعولين وقيل معناه تعطى الناس ما لا يوجد عند غيرك من نفائس الفوائد وأما على الفتح فتعطي معناه كالضم وقيل معناه تسكيب المال المعدوم أي أنت مبخوت في التجارة وقد كان كذلك صلى الله عليه وسلم وكانت العرب تقادح بكسبه سيما قر يش (ح) وهو ضعيف أو غلط وإي معنى لهذا في هذا الموطن إلا أن يضم إليه أنك تسكيب المال العظيم الذي يهجز غيرك عنه ثم تجوده وقال صاحب التحرير بالمعدوم عبارة عن المعدم العاجز عن الكسب وسماه معدوماً لأنه كالميت لجزءه عن وجوه التصرف **(قوله)** وتقرى الضيف بفتح التاء أي تكرمه **(قوله)** وتعين على نواثب الحق جمع ناثبة وهي الحادثة فيدخل فيه النواثب التي تعرض للأغنياء من أداء دين أو دية أو قيام بولية والمقصود أن جوده وصل للفقير والفقير والنفي وقيد

وتسكيب المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نواثب الحق فأنطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة أخي أبيها وكان

(١) في نسخة فيزودونهم

ناثبة وتقيدها بالحق لأنها قد تكون لا بالحق والمعنى كلالا يصيبك الله بمكرهه لما جع فيك من خصال

النواثب بالحق لأنها قد تكون لا بحق والمعنى من قول خديجة كلالا يصيبك الله سبحانه بمكرهه لما جع فيك من خصال الحمد

إن الهلال إذا رأيت نموه * أيقنت أن سيصير بدرا كاملا

وفي هذا دلالة أن مكارم الاخلاق تبقى مصارع السوء وفيه مدح الانسان في وجهه للحاجة اليه وفي بعض الاحوال وفيه تأنيس من حصلت له مخافة وفيه أعظم دليل على كمال عقل خديجة وجزالة رأيها وعظيم فقهها رضي الله عنها **قلت** قولها إنك لتصل الرحم الى آخره هو من الاستئناف البياني لأنه جواب سؤال مقدر عن عمله الحكم الخاص الذي حكمت به كانه قال لها من أين حكمت بأن الله سبحانه لا يفعل به ما ذكرت فقالت أنك ولما كان المقدم انكارا يالأنه ينبغي أن ينكر على من يحكم عليه بما لا علم له بدليل انكاره صلى الله عليه وسلم على أم العلاء ثناءها على عثمان بن مظعون رضي الله عنهما أكدت خديجة رضي الله عنها هذه الجلة بما ترى ومثل إن هنا في افادته التعليل والتأكيد لكون المقام طلبيا للتقدم ما يلوح بالطلب (واضح الفلك) الى قوله (إنهم مغرفون) ولما كان هذا المقام انكارا يازيدن اللام وان كان الخبر في الآيات يفيد تأكيد الاسمية فكانهم مغروغ من غرقهم للحكم به وعبرت هنا بالمضارع لتصور تلك الاحوال الحسنة الشاقة على الكثير * وقولها (وتحمل الكل) كناية عن صبره على ما يشغل على النفس الصبر عليه والكل الثقل * وقولها (وتكسب بوزن تضرب) (المعدوم) أي تقدر على كسب الشيء الذي يكون معدوما وتحتاج الى تحصيله لمعرفتك بطرق الاكتساب فدخلته بما يستلزم كمال العقل الذي هو أشرف شيء من به سبحانه وتعالى والنشاط الذي يكتب به الانسان المصالح الدنيوية والأخروية لنعمه ولغيره ضدماء عليه المعجز من الرجال الذي لا ينفع نفسه ولا غيره ولا شك أنه اذا اجتمع في الرجل كمال العقل المميز بين الحسن والقبح ومطاوعة الأعضاء لاشارة العقل لنشاطها وعدم المجزفها والكسل كان بأعلى المراتب وأرفع الرجل أكل الرجال مهيا لبيل الاشراف من أحوال الدنيا والآخرة والاتصاف بأعلى المراتب وأرفع الخلال كانها رضي الله عنها تقول ما شرفت به من النبوة وقصدت من الرسالة أنت أهله ومهيا له بما أودع سبحانه فيك من الخلال الكريمة اللاتمة لذلك (الله أعلم حيث يجعل رسالته) فهون عليك ولا تخف ولا تجزع ألا تقوم بواجب الحق في ذلك وانما يخاف النقص والاخلال من لم يؤهل لما ظهر فيه من وجوه الكمال فيضشى من طرد الاصل في فيه لما عرض له بحسب الحال اما من أيده سبحانه وتعالى أولا بالمصافات الجيلة وأكل عليه بعد ذلك بما يناسب كل واحد منها ويسلك سبيله فكيف يخاف النقص وقد تعاضدت وتكاثرت منه محاسن صفات نعم يكون ذلك منه للكمال في التواضع ونسيان الاكل شريف سماته قال تعالى (والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها) فلهذا در خديجة رضي الله عنها فارق تسليتها للنبي صلى الله عليه وسلم وأجلها * وقولها (وتعين على نواثب الحق) قيل معناه تعين الملهوف على ما أصابه من النواثب التي يحق على حجة الحقيقة المعاونة فيها * وقول بعض الشيوخ يحتمل أن تعني كما تكسب المعدوم مالا كذلك تعين الغني الواحد الذي هو ضد المعدوم على ما ينوبه أي يعرض له من الحقوق الشرعية لانفاقه على العيال ونحو ولية النكاح مما يجب أو يندب اليه والعادات المباحة مما يستحسن في العادة أن يعان فيها الغني والفقير فقد جع صلوات الله وسلامه عليه مكارم الاخلاق كلها واحتوى المحاسن كلها بل بأسرها شرعيها وعادياها ويحتمل أن تريد وتعين

الحمد وفيه ان مكارم الاخلاق تقي مصارع السوء وفيه تأنيس من وقع في مخافة وفيه نبيل خديجة وكال
نفسك على ما ينوبك من الحقوق وغيرك على ما ينوبه منها ويكون وصفا جامعاً لما تقدم من مكارم
الاخلاق وغيرها مما لم تذكره أو كانها قد لكت ونتيجة وكانها قالت جمعت المحاسن فاعسى ان أعد منها
ووجه الترتيب في هذا الجمل أنها جاءت بها على حسب ما تقتضيه السنة من مراعاة الاقرب فالأقرب
فبدأت باحسانه الى الرحم وحمل كلهم ان كان هو المراد واذا حمل كلهم مع تكرره عادة فأسرى كل غيرهم
لتكرره بالنسبة اليهم ويحتمل أن يكون المراد كل غيرهم واذا حمله من بعض الجانب فكل رحمه
أخرى ويحتمل أن يكون المراد الجميع وهو أيين ثم با كساب المعدم من الجيران الأجانب في النسب
وأهل مدينته ثم با كرام الضيف الذي لا يكون من أهل البادية باسمه بالاعانة على نوايب الحق
الشاملة للجميع (تنبيهات) (الاول) يؤخذ من تحفت النبي صلى الله عليه وسلم بفارحاء طلب الخلوة
للعبادة والعزلة عن الناس للاستعانة بها على حضور القلب والأمن من الرياء والسمعة وفيه السلامة
من أكثر أنواع الشر وقد ينتهي الى حد الوجوب بحسب الأزمنة والاحوال وقد بين النبي صلى الله
عليه وسلم زمان العزلة ونعت أهله وأمر فيه بالتفرد فرى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله
عنهما أنه قال بينما نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذكر العتة فقال اذا رأيتم الناس مرجت
عبودهم وخفت وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه فقلت ما أصنع عند ذلك جعلني الله فداءك قال الزم
بيتك واملك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع أمر العامة ووذكر
في خبر آخر أنه عليه السلام قال ذلك أيام المخرج قيل وما أيام المخرج قال حين لا يأمن الرجل جلسه
وذكر ابن مسعود في خبر آخر للمحدث بن حميرة أنه قال إن يرفع من همرك فسيأتي عليك زمان كثير
خطبائه قليل علمائه كثير سؤاله قليل معطوف (١) الهوى فيه قائد العلم قال ومتى ذلك قال اذا أميتت
الصلاة وقبات الرشا وبيع الدين بعرض يسير من الدنيا فالتجاء ويحك ثم التجاء قال الامام العزالي
رضي الله عنه وجميع ما ذكر في هذه الاخبار تراه بعينك في زمانك وأهله فانظر لنفسك ثم ان السامع
الصالح رضوان الله عليهم أجمعين أجمعوا على التصدير من زمانهم وأهله وأمره وبالعزلة وتواصوا بها
ولاشك أنهم أبصر وأنصح وان الزمان لم يكن بعدهم الأشد وأمرهم وذكروا عن يوسف بن اسباط قال
سمعت الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة في هذا الزمان قال الامام العزالي رضي
الله عنه قلت أبا ولئن حلت في زمانه في زماننا هذا وجبت وافترضت وعن سفيان أيضاً أنه كتب
الى عباد الخواص رحمهم الله ما بعد فانك في زمان كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
يتعوزون بالله من أن يدركوه فيما بلغنا ولم من العلم ما ليس لنا فكيف بنا حين أدركناه على قلبه علم وقوله
صبر وقلة أعوان على الخير وكدر من الدنيا وفساد من الناس فقلت أما فكيف لو رأى هؤلاء
الائمة رضي الله عنهم زماننا هذا الذي أدركناه والله المستعان واليه المشتكى ولا حول ولا قوة
الا بالله وهو آخر القرن التاسع الذي آن فيه ترواج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ونحو
ذلك من الأشراط الكبرى فان زمانهم وان كان على ما كان عليه فلم يحمل من ظهور علماء
عاملين ولا من وجود أولياء في معاملتهم صادقين بحيث يعبد المسكين الطالب للآخرة من يصح
الاقتداء به في أقواله وأفعاله ويحمد من يعينه على عزمه والزيادة في أحواله وأما زماننا هذا الصعب
السكد فلم يظهر فيه إلا قطاع طريق الله ان خالطهم أحد لأخذ علم أو دين ضل ان لم يأخذ الله بيده واتخذ
الله هواه وان أمسك بد أعن المخالطة لئلا يسلم له دينه وعقله احتوشته حينئذ الشياطين وأعاهم على
ما قصدوا منه جهله فأنى له بالسلامة في كلتا الحالتين وكيف له بالنجاة في نعاطي الحصلتين وكيف لا يبكي

(١) كذا بالأصل وهو
تخريف فليصر

عقلها وتقرى الضيف هو بفتح اللام ثلاثيا وسمع بضمها رابعيا

الذى في زماننا هذا غاية ما يتصف به أكابر العلماء الذين اليهم المرجع في أمر الدين واقامته لو وفق الله وأشرف أحوالهم أن يصيروا من أكابر أعوان الظلمة على ظلمهم والمشاركين لهم في ذلك قولا وفعلًا من غير بالالة في ذلك كأنهم سلبوا حقيقة من دينهم وعلمهم وأما من يظهر من أولياء زماننا فأكلهم من له حسن نية وقصد خير للمستكين لكن تجد شياطين الانس والجن تحتوشه حتى يفسدوا عليه ذلك ويردوه ان لم يعصمه الله الى أقبح حال ويغرونه باظهار القبيح في قالب الحسن حتى يشاركهم فياهم عليه من فاسد الخلال فإنا لله وإنا اليه راجعون

هذا الزمان الذى كنا نحاذره * في قول كعب وفي قول ابن مسعود

ان دام هذا ولم يحدث له غير * لم ييسك ميت ولم يفرح بمولود

فعلى العاقل في زماننا هذا أن يستعمل ما يقدر عليه من الحيل في تحصيل ما يحتاج اليه من العلم على وجه يحتاط به ألا يسرق طبعه شيئا من الطباع القيصة التي توجد في علماء هذا الزمان فإذا حصل ذلك قرب نفسه وترك الناس جملة وأخل ذكره ما استطاع وليصدر محبة الظلمة وأعوانهم وأخذ حفظه من الخبط التي تؤدي الى معرفتهم ويعينه على ذلك مع توفيقه جل وعلا القناعة والرضا بالدون في الملبس والمأكل والمسكن وبالله سبحانه التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله **الثنائي** * قال الشيخ سيدي محمد بن مرزوق في تزوده عليه الصلاة والسلام في تحليه رد قول الصوفية إن من أخلص لله عز وجل أنزل عليه طعاما والنبى صلى الله عليه وسلم أولى بهذه المنزلة فان قيل انما فعل ذلك لكونه مشرعا رقبا بأمته قيل أجل وإذا كان التشريع يلزمنا الاقتداء به فلنعمل الزاد كما جل وأين دليل تركه وهو سنته وسنة المرسلين قبله (قال لعتاء آتنا غداءنا) مع ان ذلك السفر كان لطلب العلم وهو من أجل الطاعات ومثله في القرآن كثير جدا انتهى (قلت) جل الزاد ليس مقصودا لنفسه وإنما المقصد به حفظ البنية عند الحاجة اليه فن جرى له حال مع مولا جل وعلا باغنائه عن الطعام والشراب بما شاء أو يسهل عليه وجوده عند الاحتياج اليه من غير احواج الى مشقة الجل فان جل الزاد بالنسبة الى هذا لا هائدة له ومثل هذا وقع كرامة للاولياء ونقل عنهم بالتواتر المعنوى ولا ينكره الامن لم يشم شيئا من أحوالهم وذلك ومثله زيادة في صدق النبى صلى الله عليه وسلم وبرهان واضح على شرف شريعته زادها الله شروفا وعظما اذ لم ينل أحد من الاولياء ما نال من المراتب العلية الا ببركة تعلقه بأذيال ملتة المرفعة صلوات الله وسلامه عليه أما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فلما كانوا في مقام القدوة لجميع الخلق ضعيفهم وقويهم وأقواهم وجاهلهم وعالمهم وأعلمهم ارتكبوا أسهل الظروف وأيسرها على الخلق بحيث يأمنس ويأوى اليهم القوى والضعيف والوضيع من الناس والشريف وذلك معلوم من أحوالهم قطعاً وما ذكره في الجواب من ان التشريع يلزمنا الاقتداء به ان أراد بلزوم الاقتداء وجوب الفعل علينا فظاهر المنع لأن التشريع يكون للمباح كما يكون للواجب واللازم فعله الثاني لا الاول ولا شك ان جل النبي صلى الله عليه وسلم للزاد من قبيل تشريع المباح لا من تشريع الواجب وان أراد لزوم الاقتداء في الوجه الذى فعله عليه وهو الاباحة فسلم ولا يفيد مطلوبه اذ لا ريب أن الصوفية رضى الله عنهم مقرون باباحة جل الزاد وإنما القوم مخبرون بما أنتم الله به عليهم من شريف الاحوال وما أوصلهم اليه حسن الاتباع للنبي صلى الله عليه وسلم في الاقوال والافعال * وقوله وأين دليل تركه أى ترك جل الزاد نقول كثير (منها) الاجماع على ان جل الزاد ليس مقصودا لنفسه فن حصل له المقصود

(قوله تنصرف في الجاهلية) قلت الجاهلية ما قبل البعثة وفي السير أن قرشاً اجتمعت في عيد عند صنم لها تعظمه فتناجى منهم أربعة وهم ورقة بن نوفل وابن عم عثمان بن الحويرث وزيد بن عمرو بن نفيل وعبد الله بن جحش بن رثاب حليف بني أمية وأمه أممة بنت عبد المطلب فقال بعضهم لبعض تصادقوا وليكنتم بعضكم على بعض قالوا أجل فقال بعضهم لبعض لتعاونوا والله أن فوكم ليسوا على شيء ولقد أخطوا دين أبيهم إبراهيم ما حرج تطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع يا قوم اتمسوا لأنفسكم فانكم والله لستم على شيء فتفرقوا في البلاد يلتمسون دين إبراهيم عليه السلام * فأما ورقة

لم يطلب بالوسيلة (ومنها) قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) وقوله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وقوله تعالى (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقوله (وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً لنعثهم فيه) وقوله صلى الله عليه وسلم (لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزى الطير تغدو خالصاً وتروح بطناء على أن الأولياء رضى الله عنهم لضعفهم بالنسبة إلى مرتبة الصحابة فضلاً عن مرتبة النبوة إذا من عليهم بحال شريف تاهوا في بحره ولم يضبطوا أنفسهم في بعض الاوقات حتى يقوموا بما يطلب بظاهر الشرع معه بل هم في ذلك كالسكران والبله الذين لا يكلفون بما ذهلوا عنه وأما الانبياء صاوان الله وسلامه عليهم فهم وان حصلت لهم مقامات وأحوال لم يطقوا كابر الأولياء الذين من أدناها ضابطون مع ذلك لأنفسهم ما يكون لأحوالهم لعظيم رزانه عقوبتهم ورسوخ معرفتهم ونباهة شأنهم فلم تغلبهم الاحوال مع قوة أمرها ورفع مقامهم أنوارها أن تشغلهم عن الالتفات إلى ما هم بمصدده من كمال النصيحة للخلق وسوق جميعهم بالطف وجهه إلى عبادة الله عز وجل (الثالث) في غط جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أن نيل معالي الأمور لا يكون إلا بالصبر على ما يكره الانسان وتعمل المشاق العظيمة بحسب تلك المعالي سنة الله تعالى في عباده قال تعالى (يا أيحي خذ الكتاب بقوة) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا) (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على نبي اسرائيل بما صبروا) (أولئك يجزون الغرفة بما صبروا) (سلام عليكم بما صبرتم فنعمت عقبي الدار)

أمر أتصرف في الجاهلية
وكان يكتب الكتاب
العربي ويكتب من
الانجيل بالعريسة ماشاء
الله أن يكتب وكان شيخاً
كبيراً قد عي فقالت له

تريد أن أدرك المعالي رخيصة * ولا بد دون الشهد من إبر الفعل

ومن لم يذق دل التعلم ساعة * تجرع كأس الجهل طول حياته

الصبر مفتاح ما رجي * وكل خير به يكون

فاصبر وان طالت الليالي * فربما أمكن الخزون

وربما نيل باصطبار * ما قيل هيات لا يكون

لا تياسن وان طالت مطالبة * اذا استعنت بصبر ان ترى فرجا

أحلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * وممن القرع للأبواب أن يلحا

وقد تقدمت فوائد أخر في غط جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله تنصرف في الجاهلية) هي ما قبل البعثة سمو بذلك لما كانوا عليه من فاحش الجاهلية (قوله ويكتب من الانجيل بالعريسة ماشاء الله) ووقع في صحيح البخاري في كتب من الانجيل بالعبرانية والجمع بينهما ممكن وحاصلهما انه تمكن من معرفة دين السامري بحيث صار يتصرف في الانجيل في كتب أي موضع شاء منه بالعبرانية ان شاء وبالعريسة ان شاء (قوله وكان شيخاً كبيراً قد عي) قلت هي جله وكذب تحقيق العلم

فاستمك في النصرانية وسمع الكتب من أهلها وعلم علماء من أهل الكتاب ويأتي بقية حديثهم عند الكلام على أهل الفترة أن شاء الله تعالى **(قوله هذا الناموس)** (د) أبو عبيد الناموس جبريل عليه السلام (ابن الاعرابي) هو صاحب سر الخير (ابن دريد) هو صاحب سر الوحي وهو أيضا مع موضع الصائر (١) (ابن الاعرابي) هو الخداعة (المروى) سمى جبريل ناموسا لأن الله سبحانه خصه بالوحي قال ابن الاعرابي لم يأت فاعول ولا مبيين الا في ناموس وجاسوس وجاروس وجاموس وقانوس وقاعوس وقابوس وقاموس وعاطوس وبابوس وداموس وكابوس فالناموس في تفسيره ماتقدم والجاسوس صاحب السر وهو كلمة عربية من الجس ويقال فيه جاسوس بالخاء المهملة من تحسس والجاروس الكثير الاكل والجاموس ضرب من البقر وهي كلمة عجمية عربية والمانوس النمام والعاعوس الحية والقابوس الجليل الوجه والقاموس وسط البحر والعاطوس دابة يتشاءم منها والبابوس الرضيع ومنه حديث كعب بن عابد بنى اسرائيل مسح رأس صبي وقال يا بابوس والداموس القبر والكاموس الذي يقع على الانسان في نومه **(قوله الذي أنزل على موسى)** (ع) هو في غير الام على عيسى **﴿قلت﴾** وعلى ما في الام قال السهيلي انما خص ورقة موسى وان كان عيسى أقرب زمنا لان ورقة كان تنصر والنصارى لا تدعى في عيسى أنه رسول نزل عليه جبريل وانما يدعون فيه ما يدعون وزيادة العقل بطول التجارب وكثرة ممارسة العلم وأهله **(قوله أي ابن عم اسمع من ابن أخيك)** (٢) هو حقيقة فانه ورقة بن نوفل بن أسد وهي خديجة بنت خويلد بن أسد وقولها في الاول ياعم مجاز للاحترام ومراعاة الأدب في خطاب الصغير الكبير فيكون ورفع منها الخطابان **﴿قلت﴾** قالت رضى الله عنهما من ابن أخيك ولم يقل من محمد تلطعا منها فيا يوجب اقباله عليه بجميع فكره وكمال مصحه اذ جعلته عمالها والم أحد الأبوين ولهذا تطف هو أيضا فبايزيل الوحشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يكتم عنه من أمره شيئا بأن قال له يا ابن أخي ماذا ترى ولم يقل له يا محمد وفي عدو لها رضى الله عنها عن حكاية أمر النبي صلى الله عليه وسلم مع معرفتها به الى أن أحالت عليه حسن أدب لاسيما في حق النساء لاستعظام تقدمهن بنقل الكلام الذي يمكن ممن حضر من الرجال مطلقا فكيف بصاحب القضية الذي هو أفصح الفصحاء وأبلغ البلغاء ومن أوتي جوامع الكلم وتستعي الألسنة اللسان أن تعوه بكلمة عند حضوره الربيع المعظم صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم وبحقل أن يكون حاله عليه لتلذذ بسماع الحكاية من فيه ثانيا أولا احتياط لاحقال التقصير في النقل وأيضا قرائن الاحوال عند سماع القضية من صاحبها لها أثر عظيم في زيادة فهم السامع ولهذا رأينا بعض شيوخنا الاكابر رضى الله عنهم يزجر من ينقل له سؤال سائل مع حضوره ومن هذا المعنى اشتراط أهل المذهب في النقل عن الشاهد تعذر السماع منه وقوة مع ذلك باشتراط أن ينقل عنه اثنان فأكثر **(قوله هذا الناموس)** على وزن فاعول وهو صاحب سر الملك والملك هنا هو الله جل وعلا وجبريل عليه السلام هو الذي يلقي اليه سبحانه وتعالى ما يوصل الى أنبيائه عليهم السلام وقال ابن دريد ناموس الرجل صاحب سره وكل شيء سترت فيه شيئا فهو ناموس له **(قوله الذي أنزل الله على موسى)** انما خص موسى عليه السلام بالذ كر دون عيسى وان كان على شريعته لانه لم يكن في غير هذه الشريعة أكثر تكاليف من قوم موسى فكان يكثر عليه تردد جبريل عليه السلام ولان عيسى جاء بتصديق موسى والتورا ولم تنسخ شريعته من أحكامها الا قليلا (ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم) ولانه أرسل الى بنى اسرائيل كموسى وهذا أولى ما قيل وقال بعضهم خص موسى لانه بعث بالنقمة على فرعون وبعث

خديجة أي عم اسمع من ابن أخيك قال ورقة بن نوفل يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على موسى صلى الله عليه وسلم

(١) كذا بالاصل والصواب وهو أيضا موضع السركته مصححه (٢) كذا هذه القولة هنا بالاصل ونسخ الام كلها هنا متفقة على التعبير بقوله أي عم بدون ابن ويرتد اليه قوله وقولها في الاول ياعم فان هذا أول حديث من باب بدء الوحي وبهذا تعلم أن حق هذه القولة أن تكون على قوله ذلك في الحديث الثاني الذي أول سنه وحدثني محمد بن رافع صحيفة ٢٩٦ أو كان حق الشارح حيث إنه كتبها هنا أن يقول قوله أي عم اسمع من ابن أخيك هو هنا مجاز للاحترام الخ وقولها في الثاني أي ابن عم هو حقيقة الخ بعكس العبارة التي هنا والله أعلم كتبه مصححه

قلت ﴿ يضعفه ما يأتي من أن ورقة آمن الآن يكون قال ذلك قبل إيمانه ثم آمن ﴾ (قول باليتي فيها) أي في نبوتك (جنعا) أي شابا أقدر على نصرتك لأنه كان أسن وعمره والجذع هنا استعارة لانه

محمد صلى الله عليه وسلم بالنقمة على فرعون هذه الأمة وهو أبو جهل ولا اتفاق أهل الكتابين على نزوله على موسى عليه السلام وأما عيسى عليه السلام فكثير من اليهود ينكرون نبوته ﴿ وفيهما نظر أما الأول فلان هذا القول من ورقة قبل أن يعرف هل ينتقم الله من أبي جهل على يد النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وأما الثاني فهو على خلاف ما نطق به القرآن في قوله تعالى (وقالت اليهود ليست النصراني على شيء) الآية ﴿ وقال السهيلي أعاد كرم موسى دون عيسى وإن كان أقرب لانه تنصر والنصارى لا تقول عيسى نبي يأتيه جبريل بل هو عندهم أقنوم من الثلاثة لكن ورقة آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وراه في المنام وعليه ثياب بيض ﴿ ورده بعض الشيوخ بأن من يعتقد ما اعتقد النصراني لا يشك في كفره ولا في أنه أجهل الجاهلين وكان كسائر المشركين وعبد الأصنام وأشر فكيف يستغنى أو يلجأ إليه في المسائل الدقيقة لا سيما ما شئت عنه من أمر النبوة وإنما اختص من قرش حتى لجأ إليه في السؤال لكونه على الحق كمن أخذ عنه من الرهبان الذين لم يبدلوا ولم يغيروا وأيضا يعتقد ما ذكر من النصراني من كفر لنبوة موسى عليه السلام ادلو آمن بموسى لآمن بعيسى على ما هو عليه ولو قال السهيلي إنما خص موسى ليسأل عن ذلك أهل العلم بالتوراة فيوافقون عليه وصدقون ورقة فتقوم له الحجة في فتواه بخلاف النصراني فانهم إنما يعلمون لعيسى الألوهية لا النبوة لكان آيين أو تقول لو قال عيسى لتوهم أنه يعتقد فيه اعتقاد المبطلين وهذا ضد ما ذهب إليه السهيلي أو تقول لو أحال على عيسى لذهب بعض من يسمعه من الجهلة إلى من ضل من النصراني فيسأله عن الناموس المنزل على عيسى لان ورقة لم يصبره فيضمره له باتحاد أقنوم العلم به لاسما وهم يسمونه روح القدس وجبريل عليه السلام يسمى بذلك أيضا فيعتقد السائل ذلك أيضا في محمد صلى الله عليه وسلم فيكفر من حيث لا يشعر مستندا لفتوى ورقة الذي هو من أهل العلم في ذلك الوقت فعدل إلى موسى عليه السلام الذي لم يعتقد فيه من آمن به إلا أنه نبي مرسل نزل عليه جبريل بالوحي كغيره من الأنبياء ورغبة المفتي أبدا فيا يصدق فتواه أو يقويها وهذا الاعتذار كله باعتبار ما ورد في الصحيح والافند الزبير بن بكار من طريق عبد الله بن معاذ عن الزهري أنه قال ناموس عيسى إلا أن عبد الله بن معاذ ضعيف وفي دلائل أبي نعيم باسناد حسن إلى هشام بن عروة عن أبيه أن خديجة أتت ورقة وأخبرته الخبر فقال ان صدقت إنه ليأتيه ناموس عيسى الذي لا يعلمه بنو إسرائيل أبناءهم فعلى هذا فورقة تارة يقول موسى وتارة عيسى قال بعض الشيوخ ووجه ذلك أن صح أنما هي أخبرته بجميع الملك ومحاطبته أيامه على الجلالة ولم تذكر له ما أمر به من القراءة فاقصر لها على عيسى وهو صلى الله عليه وسلم أخبره على التفصيل فرأى ورقة ما أفاده مطلع السورة الكريمة من العلوم الكثيرة التي تكاد تحتوى على علم التوراة وتكون براعة استهلال له من الإشارة إلى اثبات الربوبية والوحدانية لقيام الدليل العقلي على تفرد جل وعلا بخلق العالم كله وإلى جميع الكائنات الغائبة والحاضرة المعلم كتب بالقلم وهذه إشارة إلى علم كل معلوم فلا يقصر إجمال هذا المطلع وحده عن علم التوراة ويؤيد هذا ما قيل أن أول سورة الأنعام أول التوراة وهو قريب من معنى اقرأ فرأى ورقة أنه بما أنزل إلى موسى أقوى مناسبة فارتقى عن التشبيه الأول إلى التشبيه به والجواب على قدر السؤال ولكل مقام مقال (قول باليتي فيها) أي في زمن بعثتك إلى الخلق (جنعا) أي شابا أقدر على نصرتك والجذع هنا استعارة وتشبيهه بليغ

ياليتي فيها جنعا

حقيقة في الدواب (م) والنظار في نصبه انه خبر لكان المقسرة أي باليتي أكون فيها جذعا وهي طريقة السكوفيين في قوله تعالى انتهوا خيرا لكم * قدره السكافي يكون الانتهاء خيرا لكم وانتصابه عند البصريين بفعل مقدر دل عليه المذكور أي انتهوا وافعلوا خيرا لكم (ع) والظاهر في نصب

وهو منصوب خبر لا كون مضمرة (ع) والظاهر أنه حال أي ليتني حي فيها حال كوني جذعا **قلت** * وخص الجذع دون ما فوقه حرصا على توقيته حتى يحضر معه جميع خطوبه ووقع في رواية ابن مهران بالرفع على أصل خبر ليت ووجه النصب بأنه على لغة من ينصب بها الجزأين وزعم ابن سلام انها لغة روية وقومه وخرجه الخطابي على أنه خبر كان مضمرة أي باليتي كنت فيها جذعا وبعضهم على أنه حال ثم منهم من قدر الخبر محذوفا أي ليتني فيها حي أو موجود في حال قنوة كالجذع وكأنه عنده حال من الضمير المرفوع يا ابراهيم المحذوف * وقال السهيلي الخبر فيها وعامل الحال ما يتعلق به من الاستقرار ومن رفعه علق به (فيها) لما فيه من معنى العمل كأنه قال ليتني شاب فيها قال بعضهم ويجوز مع نصبه حالا أن يعمل فيه معنى التمني ومع رفعه أن يكون المحرور وحالا من الضمير فيه لانه بمعنى المشتق أو مشتق حقيقة لانه يقال أجدع مجذع وان كان القياس مجذع وخرجه بعضهم على أنه منصوب بفعل محذوف أي جعلت فيها جذعا وقال بعضهم المشهور عند أهل اللغة والحديث كابي عبيد وغيره جذع بسكون الاخير ووجهه بأنه مثل أو كالمثل من تعمر مقيد القافية * وشطره الآخر * أحب فيها وأضع * والضمير في قوله فيها يرجع للسبوة والدعوة أو الدولة أي في زمن أحدها * ومركبها الكلام تشبيه بليغ ويحتمل أن يكون استعارة وأحد طرفي التشبيه الشاب ولم يذ كر موصوف المدكور فكانه يقول ليتني أكون شابا تحذف الشاب واستعار له لفظ الجذع وهو من استعارة محسوس لمحسوس والجامع عقلي اذ المراد ما يرتب عليه ما في الكهامة والاغناء وعبر بعضهم عن هذا الجامع بالقوة على النصره وبعضهم جعله تشبيها وجعل وجه التشبه الأوليه أي ليتني أول من يجيبك ويؤمن كالجذع الذي هو أول الأسنان ولا حياء بما فيه من الضعف وهو مع ذلك يقتضي أن ورفقه لم يؤمن به في الحال وانما تخفى أن يكون أول مؤمن به عند اظهار دعوته وكأنه عنده هذا القائل لم يحقق نبوته وانما ظهر له منها تخايلها وسيق الحديث وقوله هذا الناموس بصيغة التحقيق ولم يقل كالناموس ورويا رسول الله صلى الله عليه وسلم له في النوم يقتضي ذلك كله أنه آمن به في الحال * قال بعض الشيوخ وعندي أن في تخصيص الجذع بالذ كر مع كونه يدل على أول زمن القوة لطبيعة أخرى وهي تمني أن يكون عند ظهور الحرب في سن الجاهل الغمر الذي لم يجرب الأمور بتحنك السن اياه فيقرأ العواقب فيتبصر في الاقدام بل يقتذف نفسه فيها كما يفعل الجاهل لان في تلك الحرب احدى الحسينين عنيفة أو شهادة انتهى **قلت** * كمال النصره انما يكون باجتماع الأمرين حسن المعرفة بالأمور لطول التجربة وممارسته الخطوب وقوة الجسد لتقع النكاية بها في الحروب ورب رأي أنفع من جيش عظيم كل منهم قوى شجاع وقد حصل لورقة الأول من الأمرين فتنى أن يحصل له الثاني منهما وقد علمت ان الثواب يتفاوت بقدر تفاوت مراتب النصره و ورفقه من العلماء فحمل أميته على هذا الوجه الذي أشرنا اليه أولى من حملها على ما أشار اليه هذا الشيخ رحمه الله والله سبحانه أعلم **(قوله ليتني أكون حيا اذ يخرجك قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أوخرجي هم)** قلت هذا تدل منه في التمني كأنه رأى ما يتمناه أو لاستحالة إعادة فانتقل الى تمني ما هو داخل في الامكان وهو استقرار الحياة على حالته التي هو عليها وجعله متمنى وان كان الاصل في التمني أن يكون غير ممكن لان الانسان عرضة للوب

ياليبي أكون حيا

جذعاً له حال وخبر ليت مقدر فيها أي باليتنى فيها هي وهو عند ابن مهران جذع بالرفع على الخبر ليت
 (قوله أو مخرجي هم) (د) هو بفتح الواو والمشهور تشديد الياء ويجوز فيها التخفيف ﴿قلت﴾
 في كل وقت ولا سيما مثله ممن طعن في السن فكانه انتقل من معنى كمال الصبرة إلى غنى أدناها وهو
 الرأي والتعريض على اتباعه ولما كان ما معنى له الشباب أمر أعظيماً كالقتال ونحوه أبهمه بقوله فيها
 للتنبيه على عظمتها وللتبعية على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعجزه ولما كان الإخراج أقل مصداقاً
 عينه ليوطن نفسه عليه فحذف مشقته عند الوقوع تأقرو في قوله تعالى (سيقول السفهاء) و(ستدعون
 إلى قوم) و(تباون) قال السهيلي إن ورقة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليكذبك فلم يقل له النبي
 صلى الله عليه وسلم تسياً ثم قال وليؤذنبك فلم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ثم قال وليخرجك قال
 أو مخرجي هم في هذا دليل على حب الوطن وشدة مفارقتة على النفس وأيضا أنه حرم الله وجواريته
 وبلده أي به اسعيل فلذلك تحركت نفسه عند ذكر الخروج منه ما لم تحرك قبل ذلك فقال أو مخرجي هم
 والموضع الدال على تحرك النفس وتحررها إدخال الواو بعد ألف الاستفهام مع اختصاص الإخراج
 بالسؤال عنه وذلك أن الواو ترد إلى الكلام المتقدم وتشر الخاطب بأن الاستفهام على جهة الإنكار
 أو التفجع لكلامه أو التأم منه انتهى ﴿وقال غيره﴾ يحتمل أن يكون الاستفهام للتعجب استعظاماً وفرحاً
 وسروراً بما كرمه الله به من الأداة في ذاته بالإخراج من وطنه الذي هو شقيق الموت أو استعظاماً
 لظلم قومه له بمثل ذلك وهو قد آثامهم بما هوشرف لهم وعز الدنيا والآخرة ﴿قال﴾ ونخرج من هذا أنه إنما
 راجعه في الإخراج لتصريحه له به بخلاف ما أبهمه أو لابقوله فيها فإنه لم يدبر ما هو حتى يشق عليه
 في راجعه فيه ﴿قلت﴾ وهذا إنما يستقيم على ما في البضاري من عدم التصريح بغير الإخراج والذي في
 السيرة أنه صرح له قبل ذلك ببقوله ليكذبك وليؤذنبك ولم يراجع في واحد منهما كما حكيناه عن
 السهيلي قبل هذا حتى قال وليخرجك فقال أو مخرجي هم وأيضا لو كان الاستفهام لمباشرة قومه له
 بالإخراج لكان حق ضميرهم أن يلي همزة الاستفهام فيقول أو هم مخرجي (قوله اذ يخرجك) أصل
 إذاً تكون للماضي من الزمان واستعملت هنا للمستقبل من الزمان لأن الإخراج الذي هو منظر وفيها
 مستقبل وذلك بالجاز والتأويل عند الجمهور لا بالاشتراك خلافاً لابن مالك فإنه قال هو استعمال صحيح
 غفل عن التنبيه عليه أكثر النحويين ﴿قال ومن عكسه وهو وقوعه أدام وقع اذ﴾ وقالوا لاخوانهم إذا
 ضربوا في الأرض وقوله (إذا ما أتوك لتصلهم) الآية وقوله (واذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها) وقال
 أبو حيان الصحيح أن لا تقع أحداً ماموقع الأخرى وروى بعض النحويين واختار ابن مالك وقوعه
 وقال الشيخ الإمام سراج الدين أبو حصص عمر البقيني رحمه الله رداعلي ابن مالك في نسبة الفعل إلى
 أكثر النحويين إنهم لم يعاوه بل منعوه وأولوا ما ورد من المستقبل بصيغة الماضي بتحقيق وقوعه وما
 ورد من عكسه باستحضار الصورة البدئية ﴿قال بعض الشيوخ والتحقيق أن ابن مالك ارتكب مجازاً
 وغيره كذلك ومجاز غيره أولى﴾ قلت ﴿إذا كان رأى ابن مالك أن هذا الاستعمال مجاز فالظاهر
 أن علاقة المجاز عنده ما قاله الجمهور فلا يكون قوله خلافاً لهم حتى يقال مجاز غيره أولى من مجازه والله
 أعلم﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم (أو مخرجي هم) تقدم معنى هذا الاستفهام والواو بعد همزة مفتوحة
 عطفت الجلة بعدها على ما قبلها وكان حقها أن تتقدم على همزة لكن قدمت عليها همزة لأن لها
 الصدر ﴿قال بعض الشيوخ في جعل هذه الجلة معطوفة على ما قبلها نظر لأن ما قبلها من كلام ورقة
 وهي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يتعاطفان اللهم الا عند من لا يشترط كون الكلام من

اذ يخرجك قومك قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أو مخرجي هم

قال السهيلي لا يجوز لانه اسم فاعل مجموع والاصل أو مخرجوني حذف النون للضافة وأدغمت الواو في الياء وهو خبر مقدم وأما يجوز فيه التخصيف لورفع ظاهرا لان الظاهر حيث يكون فاعلا لان الصفة جرب مجرى الفعل لتقدم الاستفهام فتوحدوا إذا رفعت المضمر فهو ليس الابتداء لان الضمير الفاعل لا يكون الامتصلا لانك لا تقول قام أنا ولا ذهب أنت وكذلك لا تقول أذهب أنت على حد الفاعل ولكن على حد المبتدأ وإذا كان مبتدأ فلا بد من جمع الخبر قال وهذا أصل بديع من النصول من الصوريين من يشرح بهذا البيان * قلت * والامر فيه قريب لمن يعرف قواعد ناطق واحد نعم ثم ليس في كلام ورقة ما يصلح ان تعطف عليه الا قوله يخرجك الا انه يقتضي تقييد الانكار بوقت المعطوف عليه وليس كذلك وإنما المنكر وقوع الاخراج في كل زمان فلم يبق الا أن يكون المعطوف عليه مقدر ارباب الهمة والواو على رأي الزمخشري أو قبل الهمة على رأي الأكثر أي أبو ذؤنبي وهم مخرجي أو يتعاطون ظلمي وأهم مخرجي انتهى * قلت * لم يرد من قال عطف الجملة على ما قبلها الا أنها عطف على جملة محدوفة قبلها دل عليها الكلام السابق لاسيما على ما في السيرة من قول ورقة ليؤذوك وليكذبك فكانه صلى الله عليه وسلم يقول يؤذونني ويكذبونني وأخرجني هم مع ذلك كله صاوان الله وسلامه عليه استعظام جمعهم هذه الحصلة الى الخصلتين السابقتين * ثم في رده العطف على يخرجك باقتضائه التقييد بما هنا نظر لعدم تعيين زمان الاخراج في كلام ورقة بل هو تابع لوقوعه وإنما الصريح في الرد أن يعال لوعطف على يخرجك المذكور في كلام ورقة ان سوغا الكلام من ناطقين أو المحذوف لدلالته عليه ان لم نسوغه لكان عطف الشيء على نفسه اذ هذا الاخراج المستعظم هو نفس الاخراج الذي أخبر به ورقة فيصير المعنى أخرجني قومي ومخرجي هم أو مخرجي قومي وأهم مخرجي والله أعلم * وأصل مخرجي مخرجوني جمع مخرج حذف النون للضافة فبقى مخرجوني فأبدلت الواو ياء لسكونها قبل الياء وأدغمت فيها وأبدلت ضمة الجيم كسرة لتناسب الياء وهو خبر مقدم علامة رفعه الواو والمدغمة وهم مبتدأ مؤخر ولا يصح أن يكون مخرجي مبتدأ وهم فاعل سد مسد الخبر وان اعتمد على الاستفهام لاتصال ضمير الجمع الاعند من يقول أكلوني البراغيث ومنه في الجمع المكسر (خشعا أبصارهم) * وقال في شواهد التوضيح يمنع ذلك لئلا يخبر بالمعرفة عن النكرة بلا مصحح لان اسم الفاعل المستقبل لا يتعرف بالاضافة وفي قوله بلا مصحح غفله لانه بعد الاستفهام ووصف وجواب (١) وياء مخرجي مشددة مفتوحة كلها للتخفيف وجاء كسر هاء قرأ حزة مصرخي وأنكرها بعضهم لان الكسر وياء بن تخمس كسرات * وقال السهيلي مخرجي خبر مقدم ولو خفف لم يجز كونه خبرا عن هم لانه لا يخبر عن الجمع بالمفرد ولا كونه مبتدأ وهم فاعل اذ لا يكون فاعل ضمير منفصلا الى جنب عامله لا يقال قام أنا بل قلت ولو كان ظاهرا جاز نحو أو مخرجي قومي وهذا فصل بديع قل من تنبه له * قال بعض الشيوخ لهذا رأي من يمنع اغناء الضمير في المنفصل عن الخبر ويشترط كونه ظاهرا كابن الحاجب وغيره وظاهر كلام ابن أبي الربيع وابن عصفور أنه جائز عند البصريين واستشهد ابن مالك على ورود الاستفهام بقوله

أمنجز أنتم وعدا وثقت به * أم أقفيم جميعا نهج عرقوب

وفي النقي بقوله

خيل لي ما واف بعهدى أتما * اذا لم تكونا لي على من أفاطع

(قوله قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودي) عدل ورقة على أن يقول له هم معادوك

قال ورقة نعم لم يأت رجل
قط بما جئت به الا عودي

(١) قوله وجواب الى
للتخفيف كذا بالأصل ولعله
وجاء في ياء نحو مخرجي
مشددة مفتوحة للتخفيف
والله أعلم كنيه مصصحه

الاعراب وانما أدغمت الواو في الياء لانهما اذا اجتمعتا وسبقت احدهما بالساكن قلبت الواو ياء
وأدغمت احدهما في الأخرى ولذا اذا رفعت الظاهر جاز التخفيف لانه لا يجتمع الواو والياء لان
المفتحة حينئذ تغرد فلا تلحق الواو وفي السير قال ورقة ايكذبك فلم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا
ثم قال ليؤذنبك فلم يقل شيئا ثم قال ليخرجك فقال أوخر جي هم فقال السهيلي تحركت نفسه صلى الله
عليه وسلم عند ذكر الخروج من الوطن ما لم تحرك قبله وهذا السدة مفارقة الوطن لاسما حرم الله
وبلد أبيه اسمعيل والهمز للانكار **(قوله وان يدركني يومك)** قلت لما كان ورقة سابقا واليوم
وان كان أخف من التصريح له بالاخراج باحتماله أن لا ينتهي اليه لثلايتهم كون ذلك خاصا به فتكثر
مشفته وهو قد فهم عنه استعظام أمر الاخراج فلم يصرح له بعد باسمه وكفى عنه بالعادة لانها تقول
غالبا الى فرار أحد الفر يقين من صاحبه ثم أتى به على وجه عام له ولغيره ليكون أخف عليه باحتماله
تخصصها بمن عداها وأن قياس ورقة اياه على غيره في ذلك قد يخطئ ثم ان رجح العموم ولم يخطئ القياس
ففي شمول المشقة له ولغيره ممن هو على طريقته تسلية له تخفف عنه بعض المشقة ومثله (فاصبر كما صبر
أولو العزم من الرسل) (ان بمسكم قرح) الآية وقالت الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي * على اخوانهم لقتلت نفسي
وما يكون مثل أخي ولكن * أسلى النفس عنه بالتأسي

وتسليط الأسي على الاسى للتخفيف من داءه ودواء مشهور قديما وحديثا وكذا قوله عودي ولم يقل
أخرج فيه تسلية وفي قوله لم يأت رجل دليل على أن الرسول لا يكون الارجلا ولم يثبت أن امرأة
أرسلت واختلف هل ثبت أم لا **(قوله وان يدركني يومك)** (ب) لما كان ورقة سابقا واليوم متأخرا
أسندا لا أدراك لليوم لان المتأخر هو الذي يدرك السابق (مؤزرا) بالهمز وقع الزاى أى قويا بالغا
من الأزر وهو القوة (ب) وذكر السهيلي أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أنك بي
مرسل وأنت الذي بشر بك عيسى وأنت مؤتمر بالجهاد وإن يدركني ذلك أجاهد معك وهذا إيمان
وذكر البزار أن رجلا سب ورقة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما علمت أني رأيت ورقة
حنة أو جنتين * وذكر البزار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة
وعليه ثياب الحر يرلانه آمن بي وصدقني قلت في الذي في السيرة أن أدرك ذلك اليوم قال السهيلي
والقياس ما في الصحيح لأن ورقة سابق بالوجود والسابق هو الذي يدركه من يأتي بعده كما جاء أشق
الناس من أدركته الساعة وهو حي * قال ورأيت ابن اسحق أيضا وجهها بأن المعنى ان أردك
اليوم فسمي رؤيته ادرا كما في التنزيل لا تدركه الأنصار أى لا تراه على أحد القولين وقوله مؤزرا
من الأزر وهو القوة والعون أى ان يدركني يوم حاحتك الى نصرى أنصرك نصر مؤزرا أى مقوى
منه بما يكمه من عدة أو عدد أو همه أو دعاء ان لم يمكن غيرها **(قوله)** ثم لينسب ورقة أن توفي (١) أى لم
ينسب في شيء من الأمور وكان هذه اللفظة عبارة عن السرعة والجلجلة قاله ابن بطال وعبر بعضهم
عن معناه بأن قال أى لم يتعلق بأمر يشعل به بعد مخاطبته هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن
مابرحه الله تعالى قال وهذا حقيقة هذا اللفظ وهي والله أعلم غير مرادة منه وانما هو كناية عن قرب
موته من هذه العتيا والمخاطبة وطهر أن في الكلام حذف سنين أحدهما بعد ينسب أى في شيء
والثاني قبل أن أى الى أن توفي ويحتمل تقدير الحار لأم على أى لم ينسب في شيء لاجل موته وهو
أظهر في الدلالة على السرعة وان كان الاول أيضا يدل عليها من حيث إنه لو انضمت مدة تأخير الموت

انصرا مؤزرا * وحدثنى
محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق
أنه سمع قال قال الزهري
وأخبرني عروة عن عائشة
رضي الله عنها أنها قالت أول
مابدى به رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الوحي وساق
الحديث بمثل حديث
يونس غير أنه قال فوالله
لا يصرنك الله أبدا وقال
قالت خديجة أى ابن عم
اسمع من ابن أخيك *
وحديثي عبد الملك بن
شعيب بن الليث حدثني
أبي عن جدي حدثني
عقيل بن خالد قال ابن
شهاب سمعت عروة بن
الزبير يقول قالت عائشة
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم فرجع الى خديجة
يرجف فواده واقتص
الحديث بمثل حديث
يونس ومعمرو لم يذكر
أول حديثهما من قوله أول
مابدى به رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الوحي
الرواية الصادقة وتابع
يونس على قوله فوالله
لا يصرنك الله أبدا وذكر
قول خديجة رضي الله
عنها أى ابن عم اسمع من
ابن أخيك * وحديثي أبو
الظاهر أنا ابن وهب حدثني
يونس قال ابن شهاب
أخبرني أبو سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف أن جابر
ابن عبد الله الأنصاري

متأخرا أسند الإدراك لليوم لأن المتأخر هو الذي يدرك السابق (ع) ومؤزرا الرواية فيه بالهز
ومعناه بالغال بعضهم والأصل مواز لانه من وازرت أى عاونت ويقال فيه أزرى قال ولعل الألف

لاشتغل بشئ عادة ﴿قلت﴾ وبهذا تعلم أنه لا يمتنع ارادة هذا المعنى مع لازمه الذى هو سرعة الموت
على ما تقر فى السكينة فى فن البيان ويكون المراد بالشئ المقدر بعد ينسب الشئ الذى يشتغل
به من انفسحت مدة حياته أى الشئ المعين من نصره صلى الله عليه وسلم واشاعة ماله فيه من العلم
لا كل شئ حتى يدخل فيه الا كل والشرب والنوم والكلام ونحو ذلك وكان التخصيص بما
ذكرناه متبادرا للقارئ الحالية والمقالية والثانى أظهر لدلالة السياق ﴿فان قلت﴾ ما بال الجار
الداخل على أن حذف مع احتمال الحرفين والصويون يمنعون حذفه عند اللبس أجاب عنه بعض
الشيوخ بأنه انما يمتنع مع تباين الحرفين المحتملين المقصد بالكلام أما كونهما مقصودين مع
الاختلاف فلا ولذا قالوه فى (وترغبون أن تنكحوهن) مع احتمال عن أوفى لكونهما مقصودى
الحكم من الآية ﴿قلت﴾ حذف الجار فى الحديث أقوى منه فى الآية لأن ما ل الحرفين المقدرين فى
الحديث الى معنى واحد وهو الدلالة على سرعة الموت وما لهما فى الآية الى معنيين متساويين لكن
سوغ الحذف صحة المقصد الى كل منهما على البديل فتكثر الفائدة بالحذف * وفسر بعضهم ينسب
بفتح الشين مضارع نشب بكسر ها يلبث وبعضهم يمكث * قال بعض الشيوخ فأن توفى على هذين
التفسيرين بدل اشتمال ولا يصح معها كونها مجرورة بحرف الانتهاء لفساد المعنى اذ لا يقال لم يلبث الى
موته بل لبث اليه و يصحان مع التعليل ﴿قلت﴾ لا يتعين البديل على هذين التفسيرين بل يصح أن
يكون أن توفى فاعلا لينسب عليهما والمعنى لم يمكث ولبث توفيه بعد هذه المخاطبة أى بل عاجلته الوفاة
(قوله وفتر الوحي) الظاهر ان هذه الجملة معطوفة على جملة ثم لم ينسب ومعناها تأخر نزول الوحي
و بطو على النبي صلى الله عليه وسلم عن المدة التى نزل فيها اقربا بسم ربك وانما لم تغل عائشة رضى الله
عنها وانقطع لانه عادو يصح عطف جملة فتر على توفى * قال بعضهم وفيه نظر على العاية لانه يقتضى
نزل الوحي الى أن توفى وفتر وأما على التعليل فلا يصح الا أن يكون المنتسب شيئا معينا يصح أى لم
ينسب فى شئ من نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم لغتور الوحي المانع من اظهار النبوة اذ لم يؤمن
به فلم يحتمل الى نصره اعقد سببه هذا ان جعلنا الواو والجمع وان جعلنا بالترتيب صح العطف على توفى
على الانتهاء وفى صحته على التعليل نظر انتهى ﴿قلت﴾ يصح عطف فتر على توفى على الانتهاء والواو
للجمع ويندفع نظره بأن يكون المراد بفترة الوحي ظهورها لأصل الفترة الذى كان من حين نزل
اقرا ودل على أن أصل الفترة كان من حين نزل جبريل عليه السلام بسورة اقرأ التعبير لم ينسب الدال
على سرعة ظهور الفترة بعد مخاطبة ورقة ولا تظهر الا بعد زيادة تأخير جبريل عليه السلام عن النبي
صلى الله عليه وسلم على الوقت المرجو فلو كان ظهور هذه العترة بعد مجىء جبريل ثانيا بعد مخاطبة ورقة
النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن سريعا الحصول بعدها والله أعلم * قالوا وأمد هذه الفترة ثلاث سنين
* وقال السهيلي قد جاء فى بعض الاحاديث المسندة انها كانت سنتين ونصف سنة ومن هنا يتفق ما قاله
أنس بن مالك أن مكثه بمكة كان عشر سنين وقال ابن عباس ثلاث عشرة سنة * كان قد ابتدئ بالرويا
الصادقة ستة أشهر فن عمدة الفترة وأضاف اليها الأشهر الستة كانت كما قال ابن عباس ومن عدها
من حين حى الوحي وتتابع كانت عشر سنين * ووجه آخر فى الجمع بين القولين أيضا هو أن الشعبي
قال وكل اسرا ئيل بن نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين ثم جاءه جبريل بالقرآن وقد قدمنا هذا

سقطت ادلاصل لمؤز في الكلام * ونظهر في ثم رأيت للخطابي وغيره أن الصواب ما في الام ومعناه قويامن الأذروهي القوة ومنه تأزر التبت اذا اشتد ومنه قوله تعالى (اسدبه أزرى) أى قوفى

(١) كذا بالاصل ويحور

الحديث ورواه أبو عمر في كتاب الاستيعاب واذا صح أيضا فهو وجه الجمع بين الحديثين والله أعلم انتهى * قال بعضهم وليس معنى الفترة عدم محي جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم بل تأخر نزول القرآن فقط ورد بأنه لو كان يأتيه جبريل لما خزن رسول الله صلى الله عليه وسلم خزائنه من أمته من ارا كى يتردى من شواحق الجبال كما صرح به في التعبير والتفسير (١) * لا يقال قول جبريل له عندهم بالعاء نفسه وهو بين السماء والأرض أنت رسول الله وأنا جبريل يدل على انه كان يأتيه لا بالعول كان ذلك قريبا من انتهاء الفترة على ان ظهوره له على تلك الصفة من التحلق في الهواء لا يتأس به ذلك التأس والله أعلم * وليس في قوله حتى اذا طال عليه أمد الفترة عند المثل ذلك ما يدل على بعده من الانتهاء لان هذا الطول الثاني يكون باليوم ونحوه لانتهاء مدة الصبر وتسدة الاشتياق الى اللقاء بالوعد لاسيا وظهور جبريل له في الهواء من غير أن يجتمع معه مما يذ كر عليه اليهود السابقة ويهيج عليه الشوق العظيم ولم يحصل له المقصود من الاجتماع معه وانها أشهى شئ عنده وألذ وهو كلام مالمكة وحبيبه جل وعلا وانعاش روحه بنفوس الارواح وهو العلم النافع

وأبدع ما يكون الشوق يوما * اذا دنت الخيام من الخيام

غيره هم أرضعوني ثدي الوصل حافله * فكيف يحسن منها حال منعظم وأما قبل ظهور جبريل له صلى الله عليه وسلم وعنده له بالاجتماع بما اقتضاه قوله له أنت رسول الله فقد وطن نفسه على طول مدة الصبر فلما صح أن تكون حينئذ أكثر وقد استبعد لوط عليه السلام نزول الهلاك بقومه مع ان الملائكة في بيته وقالوا له انما نزلنا لاهلاكم حتى قالوا له (ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب) * والشديد الشوق الى الشيء يستبعد وقوعه وقرب زمانه ولهذا قالوا دسة الوصل سنة وستة الهجر سنة * قال بعض الشيوخ وحق أن من فتح عليه في مبادئ العلم بالله وصعاقه والعلم بكيفية خلق الانسان وخلق العالم كله علوه وسفله وكيفية تعليم علم ما كان وما هو كائن الى غير نهاية في لحظة واحدة ثم قطع عنه ذلك مدة ثلاث سنين أن تعطر كبده بل بتلاشي ويعنى حزن فاضلا عن الالتقاء بنعمه من شواحق الجبال * ووديعان إن مما أنفى علي رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم مع هذا الحزن العظيم تأسسه بما حط من قوله تعالى (وربك الاكرم) فيدير في خلدك أن الكريم اذا ابتداء بالافضال لا يليق به الا همل فكيف بالاكرم الذي علم بالقلم * وتسميه * حكمة فوره الوحي هذه المدة تحتمل والله أعلم أن تكون لما أريد التصريح للنبي صلى الله عليه وسلم بالبعث الى الخلق والامر بالانذار في الثانية ولهذا رل فيها بأسماء المندثر فمأنذر وكان هذا أسقى عليه بكثير مما استعظمه أولا من العط بعار حواء أخرجه الوحي مع ما دأ من عظيم لذته حتى كس استيقاقه اليه واستسهل كل مشقة دون نيله اذا أعظم ما يحافه الانسان ذهاب حياته وقد استسهل ذلك صاوان الله وسلامه عليه في جنب ما ذاق من لذة الوحي والتغريب بالمعرفة الى حضرة الجلال الذي لا يملك الصبر ودونه ولا تستطيع الروح أن تتأخر في الجسد عن ذلك الكمال فلماذا كان صلى الله عليه وسلم بهم لما بعد عنه الاجتماع مع الملائكة على المنهين اليه روح روحه وهو كلام حبيب ومالمكة الرب المسم المولى أن يلقي نعمه من شواحق الجبال استجبالا للقاء الرفيق الأعلى ورؤية ذلك الجلال العديم المثال وصار روحه الكريم ينشد بلسان الجلال الذي هو أفصح من لسان المفاال

وقيل ظهري ولو كان كما قال هذا القائل لكان سوا را بكسر الزاي ﴿قلت﴾ واذكر السهيلي أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أنك نبي مرسل وأنت الذي بشر به عيسى وأنت ستؤمر بالجهاد وإن يدركني ذلك أجاهد معك وهذا إيمان (وذكر البزار) أن رجلا سب ورقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما علمت أني رأيت ورقة جنة أو جنتين * وذكر غير البزار أن النبي صلى الله

هو اى مع الركب اليمانيين بمصعد * جنيب وجناني بمكة موثق
وقد يجعله على ذلك صلى الله عليه وسلم ما ألقاه اليه جبريل عليه السلام في السورة الاولى من قوله جل وعلا (ان الى ربك الرجعى) وفهم أن ذلك بعد الموت فكان يستجمل ذلك اللقاء الشريف ولهذا تبدى له حينئذ جبريل وصرح له بالمقصود فقال أنت رسول الله الملك المعبود أى ليس بينك وبين لقاء الملك الحبيب الا أداء رسالته فتري ما لم يعط لأحد من بعيد أو قريب ولهذا المازل قوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى) بكى أبو بكر رضى الله عنه وفهم أن النبي صلى الله عليه وسلم تقبض روحه ولعل تأخير جبريل عليه السلام عنه صلى الله عليه وسلم بعد ان صرح له بالرسالة ليرى هل يسليه بعض التسلي عما هو فيه من عظيم الاشتياق ادراك ما فى الرسالة الى جميع الناس من وجوه المشافى فانقص ذلك من شوقه بل عظم وزاد لان ذلك التصريح حقق له كريم منزلته عند مولاه اذ جعله واسطة بينه وبين العباد فصار يستجمل أمر الرسالة استجمال الوسائل ويتلذذ بما فيها من المشقات لان الفراغ منها ينصل بعبادة المراد

ان كان سعلك دى أقصى مرادهم * فاعلت نظرة منهم بسعك دى

وقال آخر أعاذلتى على إعتاب نصي * ورعى فى السها روض السهاد *

اذا شام العنى برى المعالى * فاهون فائت طيب الرقاد *

فلما كل استعداد صلى الله عليه وسلم لجل أعباء رسالته ولاننا المقدم المؤخر جاءه جبريل عليه السلام منبها اليه قول مولاه جل وعلا (يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر) ﴿قلت﴾ وهذا الذى فررت فيه حكمة تأخير الوحي شئ ظهر لى بحسب الحال وهو غير بعيد المناسبة والله أعلم فى المقال * وفيما اشرت اليه من عدم ازعاج الروح من الخروج عن الجسد شوقا على مامر أحوال المحبين (١) تبين ما أنشده الشيخ الصالح الغضب الغوث الجامع أبو مدين

وقل للدى ينهى عن الوجد أهله * اذا الم ندى معنى شراب الهوى دعنا

اذا اهتزت الارواح شوقا الى اللقا * ترقصت الأشباح يا جاهل المعنى

أما تنظر الطير المقصص يافى * اذا ذكر الاوطان حن الى المعنى

فخرج بالتغريد ما بهواده * فتضطرب الاعضاء بالحس والمعنى

ويرقص فى الأضراس شوقا الى اللقا * فهتز أرباب العقول اذا غنى

كذلك أرواح المحبين يافى * تهزها الأشواق للعالم الاسنى

أنلزمها بالصبر وهى مشوقة * فهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى

فيا حادى العشاقم واحد قائما * وزمزم لنا باسم الحبيب وروحنا

وصن سرنافى سكرنا عن حسودنا * وان أنكرن عيناك شيا فساخنا

فانا اذا طبنا وطابت عقولنا * وخامرنا خمر الغرام تهتكنا

فلا تلم السكران فى حال سكره * فقد رفع التكليف فى سكرنا عنا

(١) كذا هذه العبارة
بالأصل ولا تحضروا عن
شئ والله اعلم

عليه وسلم قال لقد رأيته القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب الحرير لانه آمن بي وصدقني (قوله)
 وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (د) بل من أشهرهم وأكثرهم حفظا للحديث وانما ذكر
 الراوي ذلك لانه حدث وخاف عليه لمغرسه أن لا يعرف كونه صحابيا ثم اسقرا الحديث بذلك الى
 الآن ﴿ قلت ﴾ وكان منهم من يقول انما قال ذلك للتنبيه على عظم ما يليق به بعد (قوله عن مرة
 الوحي ﴿ قلت ﴾ لم يقع في الحديث بيان كم قدر وفي بعض الاحاديث أنه فترستين ونصفا واختلف
 في اقامته بمكة بعد البعثة فروى ابن عباس ثلاث عشرة سنة وروى غيره عشرة قيل ويجمع بين
 القولين بأن من اعتد بزمن الروايات ومن فتر الوحي قال ثلاث عشرة ومن لم يعتد بذلك قال عشرة
 وفي بعض الحديث أنه لما فتر الوحي كان يأتي شواهد الجبال بهم أن يلقى نفسه منها فكان جبريل يراءى
 وقال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق رحمه الله ورضى عنه في معنى حكمة الفترة للوحي كأنه قيل له ان
 كانت الغطات الثلاث تشق عليك في جنب ما حصل لك من العلم في لحظة حتى رجعت الى التأنس
 بأهلك وقلت زملوني فقد أرحمتك من مشقة الغطان والشدائد التي لا ينحك التعلم عنها عادة بكل غطة
 سنة فاخذت نفسك إما مشقة الغطان مع التعلم وإما راحة السنين مع الجهل (سنة الله التي قد دخلت)
 (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) (وكتبنا له في الألواح من كل شيء) الى (نخذا بقوة) وهي اشارة أخرى الى
 أن المبر على مشقة التعلم في الزمن اليسير وهو زمن العمر القصير مغض الى الروح الكثير والنعيم
 الكبير في دار لا موت فيها ولا تغيير (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الى لغوب) ولما استقوى
 صلى الله عليه وسلم من روعة الغط الشديد فقد حللوه العلم التي كانت مع الغط والتهديد وعلم أوطن
 أن الفترة كانت لراحته من كد التعلم الكديد استغنى ما كان أدركه من المشقة في جنب ما يراه
 من الهداية والتسديد ونادى بلسان الحال اشتياقا الى العلم واغتباطا باليتنى زادني أحاديث وزادني
 أسواطا وأمام مشقة التعليم التي هي عين التكريم في جنب مشقة ما قاب من مناجاة ربي
 بواسطة معلمى

وكان من أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان
 يحدث قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو
 يحدث عن فترة الوحي قال

ان كان سفك دى أقصى مرادهم * فاغلت نظرة منهم بسفك دى
 فوطن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك نفسه على مشقة الوحي فكان يكرب لنزوله ويفط غطيط
 البكر ويتفقد جبينه عرقا في اليوم الشديد البرد من شدة القول الذي أنزل عليه وهذا أجرى الله
 العادة في التعلم أن يصبر المتعلم للضرب والاضبط في المكتب ابتداء ثم لذة التعلم والتغريب والفقر
 والتدريس والمجبرة الى المفبرة ومما اقلق لذلك وفتراته منه ما لا يدرك مدى الدهر ومن علم عظيم
 مقدار ما حصل منه ودراهم لازم الصبر على حفظ غيره وجد عند الصباح سراه انتهى ﴿ قلت ﴾
 ما أشار اليه هذا الشيخ حسن ان كان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي أى الهلاك
 من عظم الملك وشدته وإن المختار فيه غير ذلك مما قدمناه إلا أنه ان فهم عظم أمر الغط عليه من قوله صلى
 الله عليه وسلم زملوني فبعد ذلك انما هو لأم بدني لا مدخل للقلب فيه وقد قاله أيضا بعد هذا الاشتياق
 العظيم الذي كاد أن يهلك به نفسه حتى نزل قوله تعالى (يا أيها المدثر) وما قدمناه نحن في ذلك هو أوجب
 للمقام والله أعلم (قوله وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) ان قلت كيف احتاج الى هذا
 مع ان جابر من أشهر الصحابة وأكثرهم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وجوابه ان الراوي
 خاطب به من توهم انه يخفى عليه كون جابر صحابيا فأزال الوهم بذلك ثم اسقربه الحديث الى الآن (ب)
 وكان منهم من يقول انما قال ذلك للتنبيه على عظم ما يليق به بعد وعقيل بضم العين (قوله عن فترة الوحي)

له فيقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل (قوله فغثت) (م) يروي فغثت بالحاء أي أسرعت
وبالجيم وثاءين مثلثين وبهمز مكسور بدل الثاء الأولى أي فزعت فالحجوث والحجوث المذعور والفرع
(ع) تكررت اللفظة ثلاثا وهي عند الجماعة بالثاء في الثلاث وأكثر واقتنا أنها بالهمز في الأولين
وكذا للعذري في الثالث ﴿قلت﴾ فالأوجه ثلاثة بالثاء في الجميع أو بالهمز في الجميع أو بالهمز
في الأولين فقط (د) والجميع خطأ لأن الثانية وهي رواية عقيل بالهمز وقال مسلم عن الثالثة وهي
رواية معمر إنها كرواية عقيل فبطأت الثلاثة وضح أنها بالثاء في الأولى وبالهمز في الأخيرين عكس
يعني احتباسه قيل أنه فترستين ونصفا قلت قد سبق ما في ذلك (قوله بينا أمشي) قلت بين
طرف مكان يطل شيتين أو أشياء متصفا أو تفديرا ثم زيدت عليها الألف كما هنا أو ما نحو بينا
فصارت طرف زمان وكانت قبل اتصالها بهما تضاف إلى مفرد واحد بعد تضاف إلى جملة اسمية وكانها
كفاهما عن عملها في المفرد الذي كانت تضاف إليه وقيل بينا وبيننا أصلا لأن نفسها وتقع بعدهما
إذا كانا وتر كهما معهما فيس واكثر وافصح وإذا بعد هما يفتسل أن تكون للفجأة فيختلف فيها
بالحرفية والظرفية الزمانية والمكانية كالخلاف في اذ حيث تأتي للفجأة وقيل اذ اذائدة والعامل في
بيننا وبيننا ما بعد اذ من فعل وعلى القول بعدم زيادتها فالعامل فيهما فعل يدل عليه الفعل الذي بعد اذ
وقيل ما يعبر من الكلام واذا بدل منهما واختلف أيضا في العامل فيهما أن لم تكن اذ فتقيل الفعل
بعدهما وقيل معنى الجملة ومن النحويين من زعم أنها بعد زيادة الألف وما تضافان إلى زمن مفرد مقدر
فالتقدير في نحو بيننا زيد قائم جاء عمرو وبيننا وقاب زيد قائم وتقدير المعنى في الحديث على الجادة سمعت
بين خلال أمشي صوتا حين سمعت صوتا من السماء أي من جهتها ولا يخفى تعديده على بقية الأقوال *
والصوت الذي سمعه من جهة السماء هو نداء الملك إياه يا رسول الله أو يا محمد أو نحوه وفاء فرغت
للتعقيب والتسديد وفاء فاذا التعقيب خاصة وهي عاطفة الجملة الاسمية على الفعلية وقيل زائدة
لازمة وقيل كالتى في جواب الشرط واذا للعجاجة وفيها الخلاف السابق * قال بعض الشيوخ ومن يراها
حرفاً أظنه يجعلها مؤكدة لمعنى الفاء ولا يظهر لها غيره ونقله ابن مالك عن الاخفش * ومعنى المعجاجة
وقوع الامر بالحضرة أول كل شيء وهذا معنى فاء التعقيب بلا مزيد * وفي قوله فاذا الملك الذي جاءني
بحراء دليل حجة القول بان اقرأ أول ما نزل ثم المدثر ولم يذ كر هاتين الجنتين في التفسير من حديث
ابن شهاب بل اقتصر على حديثه عن جابر قال من قال بحسب ما هناك إن المدثر أول ما نزل * وفي
جالوس الملك على الكرسي لاسما وهو من رفع بين السماء والأرض بحيث لا يحتاج إلى ارتفاع على
كرسي دليل على جلوس العلماء للتعليم على الكرسي ليستمع الناس وليكونوا على السواء في
مواجهته والاخذ عنه لاسمان كثرا ومن ثم شرع المنبر في الجمع والاعياد ومحل الخطب والملك
وان كان مستغنيا عن الكرسي بإمكان نبوته ودونه في الهواء كما ثبت معه فيه لكنه تعليم وإشارة
إلى التزام العلم التؤدة والوقار والهيئة الحسنة كما كان مالك رضى الله عنه يلتزم الجلوس على المنصة
حين يجلس للتحدث متجلا متطيبا وإشارة إلى التعريض على التزام العلم فانه يوصل صاحبه
إلى المراتب العلية من الكراسي والمبار ونحوها في الدنيا والآخرة وهو على عظم ما تقدم في حكمة
الفترة أي ان صبرت على مشاق التعلم من غيرك ارتفعت إلى مثل هذا المقام لتعلم غيرك * ومثل هذا
الاستدلال ما في الجمعة من صحح مسلم عن أبي رفاعه قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب رجل
غريب يسأل عن دينه فأقبل على وأنى بكرسى حسبت قوائمه من حديد فقع عليه يعامني ثم أتى
خطبته (قوله فغثت) بجمع مضمومة ثم فيه بعد على ما ذكر القاضى ثلاثة أوجه بالثاء الثلاثة عند

في حديثه فينا أنا أمشي
سمعت صوتا من السماء
فرفعت رأسي فاذا الملك
الذي جاءني بحراء جالس على
كرسي بين السماء
والارض قال رسول الله
عليه وسلم فغثت منه
فرقا فرجعت فقلت زملوني

روايته عن الأكثر (ع) وأما بالماء فلم نروه عن أحد من شيوختنا نعم وقع ذلك للقاسبي في موضع من البخاري ولا يصح لانه قال في الحديث حتى أهويت أي سقطت وكيف يجتمع الاسراع والسقوط الجماعة في الثلاث أو بالهمز في الجميع أو بالهمز في الاوain فقط قال وهو أكثر روايتنا (ح) والجميع خطأ لان الثانية وهي رواية عقيل بالهمز وقال مسلم عن الثالثة وهي رواية معمرانها كرواية عقيل فبطلت الثلاثة وصح انها بالثاء في الاولى وبالهمزة في الاخيرين عكس روايته عن الأكثر (م) ومعناها على الهمز والثناء فزعت فالجثوث والمجثوث الفرع المذعور قال ويروى فحشت بالماء أي أسرع (ع) ولم نروه عن أحد من شيوختنا نعم وقع كذلك للقاسبي في موضع من البخاري ولا يصح لانه قال حتى أهويت أي سقطت وكيف يجتمع الاسراع والسقوط (قوله فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر) قلت هو معطوف على محذوف أي فذروه فأنزل فضاء فأنزل هنا فصبغة ودل هذا الحديث على أن السورة مكية وان هذا سبب نزولها * قال السهيلي قال بعض أهل العلم في تسميته صلى الله عليه وسلم بالمدثر في هذا المقام ملاطمة وتأنيس ومن عادة العرب اذا قصدت الملاطعة أن تسمى المخاطب باسم مشتق من الحالة التي هو فيها كقوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة قم يا تومان ولعلي رضى الله عنه وقد ترب جنبه قم أبا تراب ولوناداه سبحانه في حاله كربه هذه باسمه أو بالأمر المجرد من هذه الملاطعة لهالة ذلك ولكن لما بدأ يا أيها المدثر أنس وعلم أن ربه راض عنه ألا تراه كيف قال عند ما لقي من أهل الطائف من شدة البلاء والسكر ما لقي «رب ان لم يكن بك غضب علي فلا أبالي» الى آخر الدعاء فكان مطلوبه صلى الله عليه وسلم رضاء به وبه كانت تهون عليه الشدائد انتهت * ومعنى قم أي من اضطجاعك مدثر أو من نومك وبادر بانذار قومك أو الناس أو الثقلين أجمعين لانه يهت الجميع وهو أولى ولهذا لم يعلق بقول فيعم والالزم الحكم أو ينزل منزلة اللازم أي أوجد الانذار وحذر من كذلك أن ينزل عليهم من عذاب الله ووقائعه مثل ما نزل بمن كذب الرسل من قبلك ودل على المبادرة الفاء للملاطعة على قم قوله جل وعلا (وربك فكبر) أي واخصص ربك الذي خلقك وأمرك أن تقر بأسمه وعلم الانسان بالقلم ما لم يكن يعلم بالتكبير والتعظيم ولا يكبر عليك أمر من يخالفك من المخلوقين فان جميعهم مربوب في قبضة ربك وربهم فهو الذي يكفيك أمرهم وينصرك عليهم ودل على تخصيصه بالتكبير تقديره على عامله وادخال الدعاء عليه التي تعطى فاء جواب الشرط وهو هنا شرط عام غير مخصوص بشئ بل عام في جميع الاحوال يدل على أمره بالزام ذلك في جميعها قال الزمخشري كأنه قيل ما كان فلان تدع تكبيره يعني أي شئ وقع أو كنت فيه قال بعضهم ولو قال فلان تدع تخصيصه بالتكبير كان أصح وأنسب للحصر ويقدر في مثل هذا معطوف عليه قبل الدعاء أي وربك تزه أو عظم فكبر ومنه (هاياي فارهبون) وقيل الفاء زائدة * وقيل معنى وربك فكبر أي عظمه بالعبادة وبث شرعه * وقيل المعنى اختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر وقد يعمل على تكبير الصلاة * ومقصود هذه السورة أمره صلى الله عليه وسلم بانذار الخلق عذاب الله ان عبدوا غيره أو عصوه فيما أمرهم به من الاعتراف بوحدايته وعبادته وبراعة مطلقها نص في ذلك وسطها وآخرها مناسب لذلك متصل بعضها ببعض حتى قيل ان نذير البشر حال من فاعلهم وآخرها من قوله كل نفس دل على تبجيها أمر بالندارة وان أصحاب اليمين وهم المطيعون في الجنة والمجرمون في سقر وبين وجوبه بقوله لم نك الى آخره وقد لكته بأن هذا الانذار تذكرة وانها بيد الله لا ينالها الا من شاء ورجح لم نك من المصلين حقيقة طهارة الثياب وشرطيتها وهنالك من اللطائف والدقائق ما يجعل بيانه التفسير * وكانت هذه تانية عن اقرأ في النزول لان الانذار

فسد ثروني فأنزل الله عزوجل (يا أيها المدثر) فأندرو ربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر) وهي الاونان قال ثم تتابع الوحى * وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم قرأ الوحى عنى فترة فينا أنا أمشي ثم ذكر مثل حديث يونس غير أنه قال فحشت

منه فراق حتى هويت الى
الارض قال وقال أبو سلمة
والرجز الاوثان قال ثم
حي الوحى بعد وتتابع
وحدثني محمد بن رافع قال
ثنا عبد الرازق أنا معمر
عن الزهري بهذا الاسناد
نحو حديث يونس وقال
فأنزل الله تعالى (يا أيها
المدثر) الى قوله (والرجز
هاجر) قبل أن تفرض
الصلاة وهي الاوثان وقال
بخشيت منه كما قال عقيل *
وحدثني زهير بن حرب
ثنا لوليد بن مسلم حدثني
الاوزاعي قال سمعت
يحيى يقول سألت أبا سلمة
أى القرآن أنزل قبل قال
يا أيها المدثر فقلت أو اقرأ
فقال سألت جابر بن عبد
الله أى القرآن أنزل قبل
قال يا أيها المدثر فقلت
أو اقرأ قال جابر أحدكم
ما حدثنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال جاورت
بحراء شهرا فلما قضيت
جوارى نزلت فاستبطنت
بطن الوادى فنوديت
فنظرت أمامى وخلفتى وعن
يمينى وعن شمالى فلم
أرأ أحدا ثم نوديت فنظرت
فلم أرأ أحدا ثم نوديت
فرفعت رأسى فإذا هو
على العرش فى الهواء يعنى
جبريل عليه السلام

(قول هويت) (م) صوابه أهويت بالألف (ع) هو الاصح الاشهر وقيل هوى سقط من قرب
وأهوى سقط من بعد وقيل هوى سقط بنفسه و بالألف أسقطه غيره ومنه قوله تعالى (والنجم اذا
هوى) (والمؤتفة أهوى) أى أسقطها جبريل عليه السلام بعد أن رفعها الى السماء وقيل هوى
العقاب اذا انقضت على الصيد وأهوت اذا راغها الصيد قيل ويقال أهويت يبدى الى السيف أى
ألمتها اليه ويقال أيضا فيه بدون ألف (الخليل) هوى بهوى هو يا وهو يا (المردى) فلعله فى الصعود
والهبوط فهو يا بالفتح اذا هبط وهو يا بالضم اذا صعد (قول ثم حي الوحى) (ع) أى اشتد تتابعه
لا يكون الامع الحسم ولا علم الابد القراءة والتعليم واكتف بهذه الاشارة لما وراءها والنداء ييا الى
البعيد لتعظيم منزلته وما يراجه والمدثر للاطقة كما تقدم وفيه مع قم طباق معنوى لان المدثر غالبا
مضطجع أو قائم أو موصوف بهما وهى اضداد للقيام والانذار والجمع بين الانذار والقيام من التناسب
وربك فكبر من طباق الساب المعنوى لان الحصر يدل على ولا تكبر غيره وفيه قلب الكل وفيه
الايجاز لدلالة المنطوق والمفهوم وفيه تشابه الاطراف لان الانذار يخاف فيه من المنذر وخوفه
يستلزم تكبيره بحتم الكلام بربك فكبر ومن هنا لا يبعد اشتماله على الارصاد وفيه بعده تواطؤ
الفواصل وهو من المطرف * وقال السهيلي ان قيل كيف ينتظم يا أيها المدثر قم فأنذر وما الرابط بين
المعنيين حتى يلتئم فى قانون البلاغة ويتشاكل فى حكم الفصاحة قلنا من صفته عليه الصلاة والسلام
ما وصف به نفسه حين قال أنا النذير العريان وهو مثل للبالغ فى الانذار بالعدو لانه يجرد ثوبه
ويشير به لئلا يسبق العدو صوته * وقيل أصلا رجل من خنعم سلب العدو ثوبه وقطع يده
فأنذر قومه على تلك الحال فقال صلى الله عليه وسلم مثلى فى انذاركم مثل هذا والتدثر ضد التعرى فى
المدثر مع فأنذر والنذير العريان تشا كل بين والتشام بديع وسمانة فى المعنى وخزاه فى اللفظ * قال
بعض الشيوخ تخيلا أبداه وشرحا لما أجراه كانه قيل يا أيها المدثر القى الدثار عنك فليس هذا أو انه
وجد فى النذارة كما يلقى النذير العريان ثوبه ويحذفه ونحو هذا من العبارات التى يطول معها
الكلام (قول هويت) (م) صوابه أهويت بالألف (ع) هو الاصح الاشهر وقيل هوى سقط
من قرب وأهوى سقط من بعد وقيل هوى سقط بنفسه وأهوى أسقطه غيره (قول ثم حي الوحى)
أى اشتد تتابعه فذكر التتابع معه تقوية للمعنى وتفسير * قلت * معنى حي الوحى كثرزوله بعد
نزول المدثر واستعير الحى الذى هو شدة حر الشمس أو التنور للكثرة كما يستعار لشدة القتال فى
قوله حي الوطيس والوطيس التنور وكذا اللجذ فى الأمور لان الكثير يقوى ويشغل حله كحر النار
فهو من استعارة معقول لمعقول * والجامع كذلك * وتتابع ويروى وتواتر أى توالى فى النزول على
حال كثرته ولم تكن كثرة منقطعة فهو من الاحتراس وليس معنى واحد كما أشعر به كلام بعضهم
كمياض * وفى قوله لخمى مع قوله وفتر أى الوحى مطابقة لطبيعة لان الماء وغيره حار وبارد وفتر
والثلاثة متضادة وانما تطابق حي بفتر الوسط لانه كان مترقا عوده والوسط لم يخل من حرارة ولو كان
انقطاعا لايعدو لقال وبرد كما يقال لمن مات برد (قول إن أول ما نزل يا أيها المدثر) (ح) ضعيف بل
باطل والصواب ان أول ما نزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك كما صرح به فى حديث عائشة وأما
يا أيها المدثر فكان نزولها بعد فترة الوحى كما صرح به فى رواية الزهري عن جابر فى أول ما نزل بعد
الفترة وأما قول من قال أول ما نزل الفاتحة فبطلانه أظهر (قول فاستبطنت الوادى) أى صرنت فى
باطنه (قول فاذا هو على العرش فى الهواء) ممدود وهو الجوى بين السماء والارض والعرش والكبرى

من حيث النار والشمس اذا اشتد وزاد حرها ومنه استعير للمعرب فقيل حي الوطيس اذا اشتد
والجزء قد فسر في الحديث بالاوثان وقيل هو الائم (قوله فأخذتني رجفة) (ع) هو عند السمرقندي
بالواو والمعنى متقارب يرجع الجميع الى كثرة الاضطراب ومنه قوله تعالى (قلوب يومئذ واجفة)
(فأخذتهم الرجفة) ودلت هذه الاحاديث على أن اللائكة عليهم السلام صور اخلقوا عليهم في
الاصل ثم ان الله سبحانه أقدرهم على التشكل بأي صورة شلوا

﴿ أحاديث الاسراء ﴾

﴿ قلت ﴾ يقال في فعله سرى أو أسرى بمعنى واتفق القراء على القراءة بأسرى الرباعي والمحدثون
على الترجمة بالاسراء مصدره دون السرى مصدر الثلاثي (السهيلي) وكان ذلك لأن الثلاثي قاصر
وتمدية القاصر بالياء تقتضي شركة الفاعل معوله في الفعل فادأقلت فعدت زيد فالمعنى أنك قعدت
معه وجذبته الى الارض وتعديته بالهمزة لا تقتضي ذلك فاذا قلت أقعدت زيداً فالمعنى أنك جعلته يقعد
بنفسه فلو وقعت الفراءة والترجمة بالثلاثي المعدي بالياء أو هم شركة الله سبحانه وتعالى عبده في السرى
ويستحيل أن يشرك الله سبحانه عبده في السرى والمفعول في الآية محذوف والتقدير أسرى البراق
بعده أي جعله يسرى به وحذف لأن المقصود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لا الدابة ولا يعترض
بقوله تعالى (ذهب الله بنورهم) لانه مجاز والمعنى أذهب الله نورهم (قوله أتيت بالبراق) (م) عن
ابن دريد هي الدابة التي ركبها النبي صلى الله عليه وسلم (د) وفي مختصر العين هي دابة كان الانبياء
يركبونها وما ذكر من اشتراك الانبياء في ركوبها فيقتصر على نقل ﴿ قلت ﴾ جاء في الحديث أنه لما
أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوبه تمس فقال جبريل ألا تستعني يا راق ماركبك قبل أكرم
على الله منه ﴿ قال ابن بطال في شرح البخاري وأما تمس لبعده عن الانبياء عليهم السلام وطول
الفترة بينه وبين عيسى فهو على هذا واحداً بالشخص اشترك في ركوبه الجميع (ع) (ابن دريد)
واشتقاقه من البرق لسرعته ويحتمل انه سمي بذلك لان فيه لونين من قولهم شاة برقاء اذا كان

(قوله فأخذتني رجفة) هو بالراء وعند السمرقندي بالواو وهما تقاربان يرجع الجميع الى كثرة
الاضطراب (قلوب يومئذ واجفة) (فأخذتهم الرجفة)

﴿ باب الاسراء الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ يقال في فعله سرى وأسرى بمعنى واتفق القراء على القراءة بأسرى الرباعي والمحدثون على
الترجمة بالاسراء مصدره دون السرى مصدر الثلاثي (السهيلي) وكان ذلك لأن الثلاثي قاصر وتعديته
بالياء تقتضي شركة الفاعل معوله في الفعل فادأقلت فعدت زيداً فالمعنى أنك قعدت معه وجذبته
الى الارض وتعديته بالهمزة لا تقتضي ذلك فاذا قلت أقعدت زيداً فالمعنى أنك جعلته يقعد بنفسه فلو
وقعت الفراءة والترجمة بالثلاثي أو هم شركة الله سبحانه وتعالى عبده في السرى ويستحيل والمفعول
في الآية محذوف والتقدير أسرى البراق بعده أي جعله يسرى به وحذف لأن المقصود ذكر النبي
صلى الله عليه وسلم لا الدابة ولا يعترض بقوله (ذهب الله بنورهم) لانه مجاز والمعنى أذهب الله
نورهم (قوله حدثنا شيبان بن فروخ) بفتح العاء وتشديد الراء لا ينصرف لانه أعجمي ﴿ والبناني بضم
الباء منسوب الى بنانة فيبيله معروفه (قوله أتيت بالبراق) سمي بذلك لسرعته مأخوذ من البرق
وقيل لشدة صفائه وتلاليه وبريقه وقيل لكونه أبيض ﴿ وقال القاضي يحتمل أن يكون سمي

فأخذتني منه رجفة شديدة
فأتيت خديجة فقلت
دثروني فدثروني فصبوا
علي ماء فانزل الله عز وجل
يا أيها المدثر قم فأندر وربك
فكبر وثيابك فطهر ﴿
وحدثنا محمد بن مني
حدثنا عثمان بن عمر أنا
علي بن المبارك عن يحيى
ابن أبي كثير بهذا الاسناد
وقال فاذا هو جالس على
عرش بين السماء والارض
﴿ حدثنا شيبان بن فروخ
تناجداً بن سلامة ثنا ثابت
البناني عن أنس بن مالك
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال أتيت بالبراق وهو دابة
أبيض طويل فوق الحمار
ودون البغل يضع حافره
عند منتهى طرفه

في صوفها الأبيض طاقات سود و وصف في الحديث بأنه أبيض لأن الشاة البرقاء معدودة في البيض
ولذا قال صلى الله عليه وسلم أبرقوا فان دم عفرأز كى عند الله من دم سوداوين أى صغوا بالبرقاء
وهى البيضاء (د) وقيل سمى براقا إشارة لصفائه وبريقه (قوله فركبته حتى أتيت بيت المقدس)
(م) قيل في الاسراء أنه كان مناماً بالروح لقوله تعالى (وما جعلنا الر ويا التي أريناك) ولم يقل الر وية
وقيل كان يقظة بالجسد لقوله تعالى (بعبيه) ولم يقل بر و ح عبده وقيل كانت الى المسجد بالجسد والى
السماء بالروح لان الآية خرجت مخرج الترفيع فلو كانت يقظة لقال بعبدته الى السماء كما قال الى
المسجد الأقصى لأنه أمدح (ع) بالثاني قال الأكثر من السلف وعامة المتأخرين من المحدثين والفقهاء
والمسكلمين ويأتى الكلام على من يخالف ذلك في حديث شريك (قلت) وقال المهلب قولاً
رافعاً انه كان مرتين مرة مناماً ومرة يقظة واختاره ابن العربي (السهيلي) وهو الذى يصح ويقع به
الجمع بين ما وقع من الاختلاف في أحاديث الباب واحتج للثاني بشر به صلى الله عليه وسلم ماء القوم
الذى وجده منطى فأصبوا ولبس في أناتهم ماء و باخباره لأهل الرقة بموضع بعيرهم الذى ندمن
حينئذ البراق وأخبر قريشاً أن القوم يقدمون ويخبرون بذلك فقالوا متى يقدمون فقال يوم الاربعاء
فلم يقدموا اليوم حتى قاربت الشمس تغرب فدعا الله سبحانه فحبسها ساعة حتى قدموا وأخبروا ولم
تحبس الشمس الا ذلك اليوم ويوماليوشع بن نون والماء وان كان أصله مباحاً كالنار والكلأ
فالمستقى قد ملكه بحوزة له في وعائه فشر به على عادة العرب في إباحتهم الرسل أى اللبن فضلاً عن الماء
حتى أنهم كانوا يشترطون على الرعاة أن لا يمنعوه ورد الاول بأنه لو كان مناماً لم يفتن الناس حتى
ارتد كثير من أسلم وقالوا يزعم محمد أنه أتى بيت المقدس ورجع الى مكة من ليلته والعير نظرد اليها شهراً
ذاهبة وشهراً راجعة لان النائم يرى انه وصل اليها والى المشرق والمغرب (قوله المقدس) (د) بفتح
بذلك لانه ذو لونين يقال شاة برقاء اذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود (ب) جاء في الحديث
أنه لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوبه شمس فقال جبريل لا تستحي يا برأى ما ركبت قبلك
أكرم على الله منه (قلت) ولغظ غيره أن جبريل قال له لما شمس أى نمرأ بمحمد تفعل هذا فوالله
ما ركبت أكرم على الله منه فارفض البراق عرقاً أى سال (قال ابن بطال في شرح البخارى انما شمس
لبعد عهده بالأنبياء عليهم السلام وطول الفترة بينه وبين عيسى فهو على هذا واحد بالشخص اشترك
في ركوبه الجميع (قلت) وقال غيره انما شمس نشاطاً وفرحاً ركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه فصار
يلعب يقبل ويدبر ولم يضبط نفسه من شدة الفرح (فان قلت) برده قول جبريل أكرم محمد تفعل هذا
فانه يدل على أنه لم يعرفه (قلت) هو من باب تنزيل العلم بالخبر منزلة الجاهل به لعدم جريه على موجب
العلم كما يقال لمن ربي بسى الأدب على أبيه أبابيك تفعل هذا (فان قلت) سلمنا ذلك لكن لو كان
شموسه فرحاً وسروراً ركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه لكان ذلك تعظيماً له فلا يناسبه زجر جبريل
له عن ذلك ولا قوله ما ركبت أكرم على الله منه (قلت) ان من البر عقوقاً أمره أن يضبط نفسه ويراعى
مقام الهيبة وحسن الأدب و يلتفت الى عظيم جلالة من فعل معه ذلك ولهذا رفض عرقاً عند ذلك وقد
قيل في سبب شمس غير هذا وهذا أحسن ما قيل وفي صفة البراق أقوال أحسنها أن وجهه كوجه
انسان و صدره ياقوته جراً و ظهره درة بيضاء وعليه رحل من رحال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق
(قوله فركبته حتى أتيت بيت المقدس) قد اختلف في الاسراء على أربعة أقوال قيل بالجسد وقيل
بالروح وقيل كان الى المسجد الأقصى بالجسد والى السماء بالروح وقيل كان مرتين بالجسد وبالروح

فركبته حتى أتيت بيت
المقدس قال فربطته
بالحلقة التي ربط بها الانبياء
قال ثم دخلت المسجد

الميم وسكون القاف وبضم الميم وفتح القاف وشدة الدال لغتان مشهورتان فعلى التخفيف يحتمل انه مصدر كالمرجع ويحتمل انه اسم مكان أى بيت المسكان الذى فيه التقديس أى الطهارة إمامن الاصنام أو من الذنوب والمشهور فى الحلقة سكون اللام وحكى الجوهرى فيها الفتح وجمعها على السكون خلق بفتح الحاء وكسرها وعلى الفتح خلق وحلقاء وفى ربطه دليل على أن اتحاد الاسباب لا ينافى التوكل (قوله فصليت فيه ركعتين) (قلت) فى السير أنه وجد فيه نفر من الانبياء فصلى بهم وفى الترمذى عن حذيفة أنه أنكر أن يكون صلى فيه وقال ما زيل ظهر البراء حتى رأى الجنة والنار وما وعد الله ثم رجع الى الارض (السهيل) ثبتت رواية انه صلى بهم عند الاكثر وهى مقدمة على رواية من نفي (قوله فاخترت اللبن) حاء أنه خيره فاختر اللبن (ع) الفطرة الحلقة ومنه قوله تعالى (فاطر السموات) أى خالقها وقيل هى الابتداء (قلت) ومنه فطر ناب البعير اذا ابتدأ آخر وجهه ومنه قول المحاكم الى ابن عباس فى البئر أنا فطرناها أى ابتدأت حفرها وتسميرها بالخلق أحص لان كل خلق ابتداء ووجود دون عكس (ع) واختلف فى الفطرة المذكورة فى قوله تعالى (فطرة الله التى فطر الناس عليها) فقيل هى الجبلة التى جبلهم الله سبحانه عليها من التيمم لمعرفته وقيل هو العهد الذى أخذ عليهم من الاعتراف برؤسهم وهم فى ظهر آدم عليه السلام وقيل هى الاستقامة لان الاحنف عند بعضهم هو المستقيم فالمعنى فأقم وجهك للدين مستقيماً عن الميل للدين الشرك وتسمية المائل أحنف انما هو على القاب كتسمية الديغ سليماً وكذا اختلف فى المذكورة فى حديث كل مولود ففيل ماتقدم وقيل هى ما كتب عليه فى بطن أمه وقيل هى الاسلام فالفطرة فى قول جبريل عليه السلام اخترت الفطرة يحتمل أن تعسر ببعض هذه الاقوال الاسلام أو الاستقامة أو الخليفة (د) ويحتمل أن تعسر بالاسلام بتقدير مضاف أى علامة الاسلام وكان اللبن دليله لعل على الاسلام لانه طيب طاهر سائق للشاربين محمود العاقبة (ع) وقيل الفطرة هنا اللبن وسعى بذلك لان الفطرة ابتداء الوجود على ماتقدم واللبن أول ما يدخل جوف العبي وبشق أمهائه * ولما كان اللبن حلالاً والخمر حراماً صوب جبريل ايشارة اللبن (قلت) نص الحديث انه أتى بذلك قبل العروج ويأتى خلافاً وفى توجيه ايشارة اللبن بما ذكره نظر لان هذه الخمر ليست بحرام لانها ان كانت من خمر الجنة فواضح وان كانت من خمر الدنيا فلم تكن حينئذ حرامت لانها انما حرمت عام خيبر

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى جبريل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال

واختاره السهيل لانه به يقع الجمع بين الاختلاف فى الأحاديث انتظر الشفاء والمقدس فيه لغتان فتح الميم مع سكون القاف وضم الميم مع فتح القاف فعلى التخفيف اما مصدر كالمرجع أو اسم مكان أى بيت المسكان الذى فيه التقديس أى الطهارة من الأصنام أو من الذنوب والمشهور فى الحلقة سكون اللام وحكى الجوهرى فيها الفتح وجمعها على السكون خلق بفتح الحاء وكسرها وعلى الفتح خلق وحلقاء وفى ربطه دليل على أن اتحاد الاسباب لا ينافى التوكل الذى محله القلب (قوله فصليت فيه ركعتين) وفى الترمذى عن حذيفة انه ما زيل ظهر البراء حتى رجع (السهيل) ورواية المثبت مقدمة على رواية النافى زاد فى السير أنه صلى بالانبياء هـ الك (قوله اخترت الفطرة) (ح) فسر الفطرة بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل اللبن علامة عليها لكونه سهلاً طيباً طاهراً سائغاً للشاربين بن سليم العافية أما الخمر فانها أم الخبائث وجامعة لانواع الشرف فى الحال والمآل (ع) لما كان اللبن حلالاً والخمر حراماً صوب جبريل ايشارة اللبن وفيه نظر لان هذه الخمر ليست بحرام لانها ان كانت من خمر الجنة فواضح وان كانت من خمر الدنيا فلم تكن حينئذ حرامت لانها انما حرمت

ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم (٣٠٧) فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل

قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه قال ففتح لنا فاذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا فرحبوا ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف واذا هو قد أعطى شطر الحسن قال فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم فرحب بي ودعاني بخير قال الله عز وجل (ورفعناه مكانا عليا) ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل

(قوله فاستفتح) (ع) فيه أن السماء أبوابا وبوابين يحفظونها حقيقة وفيه الاستئذان (د) والمستأذن يذكر اسمه ولا يقول أنا لصحة النبي عن أن يقوله لما فيه من الإيهام (ع) وفي قول الملك أو بعث اليه دليل على أن الملائكة عليهم السلام لا تعلم من الوحي المنزل إلا ما أعادوا به وله لأنه صلى الله عليه وسلم أرسل منذ مدة وقيل معنى أو بعث اليه أي للعروج لأن إرساله كان مستفيضا في السماء وقيل أنهم كانوا يعملون أنه يرسل وأما في أي وقت فلا ﴿قلت﴾ قال السهيلي يؤيد أنه للعروج تعدية الفعل بالي والاقبل أو بعث على أن في رواية أنس أن ملائكة سماء الدنيا قالوا أو بعث ولم يثبت أنهم قالوه إلا في رواية أنس (قوله ففتح) ﴿قلت﴾ فتحة دون استئذان يدل أنه قدم له في ذلك والافن وكل اليه حفظ باب لا يفتحه إلا بآذن ولقياء آدم عليه السلام يدل أنه لقي الأرواح الألفي عيسى عليه السلام ويحتمل أنه لقي الأجساد (فان قلت) وصفه يوسف عليه السلام بالحسن يدل أن الذي لقي الأجساد ﴿قلت﴾ الصحيح في الروح أنها جسم لطيف فتوصف بالحسن كما يوصف الجسد وادريس عليه السلام وإن كان رفع حيا فإنه توفي في السماء الرابعة على ما يأتي (ع) وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب ﴿وانتصاب﴾ مر حبا بفعل أي صادفت رحبا وسعة (قوله في الثانية فاذا أنا بابني الخالة) (د) قال ابن السكيت يقال هما ابنا عم ولا يقال هما ابنا خال ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه ﴿قلت﴾ في العناية قال مالك بلغني أن عيسى ويحيى ابنا خاله وإن جعلهما كان معاوان أم يحيى قالت لمريم أني أجد ما في بطني يدعني ما في بطنك لتفضيله بما أوتي من الآيات من أحياء الموتى وغيره ولم تكن ليحيى عيشة إلا عشب الأرض وأنه كان يبكي من خشية الله حتى لو كان على خده القار لأذابه وإن بخده للدموع تجري والحديث وما في العناية يردان ما قيل أن أم يحيى خالة لمريم لا لعيسى (قوله في الثالثة فاذا أنا بيوسف وقد أعطى شطر الحسن) ﴿قلت﴾ يذكر عن الشيخ الفقيه العارف أبي محمد المرجاني أنه كان يقول في هذا الموضع لا يقسم الفريضة إلا من يعرف عونها فاولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى كل الحسن لم يعرف شطره (قوله في الرابعة فاذا أنا بآدم) ﴿قلت﴾ قال جماعة خص بأنه رفع إلى السماء الرابعة حيا كما رفع عيسى إلا أنه مات في السماء الرابعة ولم يموت عيسى وسبب رفعه فيما ذكر ابن عباس وغيره أنه كان له خليل من الملائكة

عام خير (قوله عرج) بفتح العين والراء (قوله جبريل) فيه أن المستأذن يذكر اسمه ولا يقول أنا لصحة النبي عنه لما فيه من الإيهام (قوله وقد بعث اليه) أي للأسراء (السهيلي) ويؤيده التعدية بالي والاقبل أو بعث على أنه في رواية أنس كذلك بغيرا لي ﴿وذكر﴾ (ع) خلافا في المستفهم عنه هل أصل البعثة إلى الخلق أو إلى العروج إلى السماء (قوله ففتح) (ب) فتحة دون استئذان يدل على أنه قدم له في ذلك والافن وكل على حفظ ما لا يفتحه إلا بآذن ولقياء آدم عليه السلام وغيره من الأنبياء الألفي يحتمل أنه لقي أرواحهم أو أجسادهم ولا يعين وصف يوسف بشطر الحسن الجسد لأن الصحيح في الروح أنها جسم فتوصف بالحسن كالجسد وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب (قوله فاذا أنا بابني الخالة) (ح) قال ابن السكيت يقال هما ابنا عم ولا يقال ابنا خال ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه (قوله فاذا أنا بآدم) (ب) قال جماعة خص بأنه رفع قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء

فرفعه على جناحه باذن الله سبحانه الى السماء الرابعة فلقى بها ملك الموت فقال له قيل لي اهبط الى الرابعة
اقبض بهاروح ادريس وما ادرى كيف فقال له الملك الصاعد هذا ادريس معي فقبض روحه وقال
بجاهد وغيره انه لم يمت والحديث نص أن هذا كان في الرابعة * وعن ابن عباس أن ذلك كان في
في السادسة وثبت ذلك في بعض روايات حديث الاسراء وقال جماعة المراد بالرفع رفع المنزلة وهو في
السماء كغيره من الانبياء عليهم السلام (قوله في السابعة) فاذا أنا بآبراهيم مسندا ظهره الى البيت
المعمور (ع) فيه اسناد الظاهر الى القبلة * قلت * يعني الكعبة فاذا جاز فيها في غيرها أجوز
ويأتي في حديث شريك أنه لقى في السادسة وموسى في السابعة ويأتي الكلام على ذلك ان شاء الله
تعالى ولقاؤه لهم في السموات على هذا الترتيب يحتمل انه لتفاوتهم في المنزلة فان السموات أيضا
متفاوتة أفضلها السابعة ثم دونها السادسة وهكذا الى السفلى وقال ابن بطال وجدهم كذلك لانهم
سمعوا بقدمه فابتدروا كالغائب ففهم من أبطأ ومنهم من أسرع قال وهذا الجواب عن كونه لقي
هؤلاء دون غيرهم من الانبياء عليهم السلام (قوله يدخله كل يوم سبعون ألفا لا يعودون اليه)
قلت * ذكر الخطيب البغدادي من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال البيت المعمور يدخله
كل يوم سبعون ألف دحية أي رئيس مع كل دحية سبعون ألف ملك * وذكر ابن سنجر من حديث
أبي هريرة قال في السماء السابعة بيت يقال له المعمور يحيا الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان
يدخله جبريل كل يوم ينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فيتنفض انتفاضة يخرج منها سبعون ألف
قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور ويصاؤون فيه فيدخلون ثم
يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولى عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقعا يسبحون
الله الى قيام الساعة (وما يعلم جنود ربك الا هو) (قوله الى سدره المنتهى) (د) عن ابن عباس
الى السماء الرابعة حيا كما رفع عيسى الا انه مات في السماء الرابعة ولم يمت عيسى وسبب رفعه فياد كر
ابن عباس وغيره أنه كان له خليل من الملائكة فرفعه على جناحه باذن الله سبحانه الى السماء الرابعة فلقى
بها ملك الموت فقال له قيل لي اهبط الى الرابعة اقبض بهاروح ادريس وما ادرى كيف فقال له الملك
الصاعد هذا ادريس معي فقبض روحه وقال بجاهد وغيره انه لم يمت والحديث نص أن هذا كان في
الرابعة وعن ابن عباس انه كان في السادسة وثبت ذلك في بعض الروايات وقال جماعة المراد بالرفع رفع
المنزلة وهو في السماء كغيره من الانبياء عليهم السلام (قوله مسندا ظهره الى البيت المعمور) (ع) فيه
اسناد الظاهر الى القبلة (ب) يعني الكعبة واذا جاز فيها في غيرها أجوز ولقاؤه لهم في السموات على هذا
الترتيب يحتمل انه لتفاوتهم في المنزلة فان السموات متفاوتة أفضلها السابعة ثم كذلك وقال ابن بطال
وجدهم كذلك لانهم لاسمعوا به ابتدروا كالغائب ففهم من أبطأ ومنهم من أسرع قال وهو الجواب عن
كونه لقي هؤلاء دون غيرهم من الانبياء عليهم السلام (قوله يدخله كل يوم سبعون ألفا) (ب) ذكر
الخطيب البغدادي من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف
دحية أي رئيس مع كل دحية سبعون ألف ملك * وذكر ابن سنجر من حديث أبي هريرة قال في السماء
السابعة بيت يقال له المعمور يحيا الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان ينغمس فيه جبريل عليه
السلام كل يوم انغماسة ثم يخرج فيتنفض انتفاضة يخرج منها سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل
قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا المعمور ويصاؤون فيه فيدخلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولى
عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقعا يسبحون الله الى قيام الساعة (وما يعلم جنود ربك
الا هو) (قوله الى سدره المنتهى) (ح) عن ابن عباس سمعت بذلك لانها لها ينتهي علم الملائكة

السابعة فاستفتح جبريل قيل
من هذا قال جبريل قيل
ومن معك قال محمد قيل وقد
بعث اليه قال قد بعث اليه
فتح لنا فاذا أنا بآبراهيم
مسندا ظهره الى البيت
المعمور واذا هو يدخله
كل يوم سبعون ألف ملك
لا يعودون اليه ثم ذهب بي
الى السدره المنتهى

سميت بذلك لان اليها ينتهي علم الملائكة عليهم السلام لم يجاوزها أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ابن مسعود سميت بذلك لان اليها ينتهي ما يهبط من فوق فيقبض عندها واليه ينتهي ما يعرج
من أسفل فيقبض عندها **قلت** **﴿** هذا نص الحديث الآتي بعد **(السهيلي)** وفي تفسير ابن سلام عن
بعض السلف سميت بذلك لانها اليها ينتهي بروح المؤمن فتصلى عليها الملائكة هنالك **(قوله)** واذا
ورقها كما **٣** **﴿** ذان العيلة **﴾** **قلت** **﴿** في المدارك أنه يوم نودي على الفيل بالمدينة خرج ابن القاسم
ولم يخرج يحيى بن يحيى فميل لابن القاسم في ذلك فقال انما خرجت لأنظر الآذان التي شبه بها النبي
صلى الله عليه وسلم ورق سدره المتهي **(السهيلي)** وفي مسند الحارث لو غطى بورقة منها هذه الامة لغطتهم
(قوله كالقلال) **﴿** قلت **﴾** يعني قلال هجر لورودها كذلك في حيث قال فاذا عمرها كقلال
هجر وهجر هذه قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال لاهجر التي بأرض البحرين **(قوله)** فاما غشيان
أمر الله **(أي من جلاله وعظيم سلطانه)** **(تغيرت)** أي انتقلت الى حالة أحسن **(ع)** زاد بعضهم في روايته
فاما غشيان أمر الله ما غشيان تحولت يا قوته ويأتي في حديث **(إذ يغشى السدره ما يغشى)** قال غشيان
فراش من ذهب أي طير صغير وفي رواية ابن جرير غشيان وأرخت عليها ستور من لؤلؤ وياقوت
وزبرجد **(قوله)** فرض على خمسين صلاة **(يدل على شرف الصلاة من حيث انها لا تفرض الا**
بالحل الاعلى) **(قوله)** ارجع الى ربك **(ع)** اختص موسى عليه السلام بأمره بالمراجعة لانه لقيه
في السابعة فهو أول من لقي **(ط)** لا يصح التعليل بذلك لانه انما لقيه في السادسة فابراهيم عليه السلام
هذا التعليل أولى لانه أول من لقي فيصتلم أن وجه اختصاصه هو أن بني اسرائيل كلفت من الصلاة
مثل ذلك فثقلت عليهم فخاف موسى على أمته مثل ذلك ويدل على ذلك قوله فاني بلوت بني اسرائيل

عليهم السلام لم يجاوزها أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود لان اليها ينتهي ما يهبط من
فوق فيقبض عندها واليه ينتهي ما يعرج من أسفل فيقبض عندها **(السهيلي)** وفي تفسير ابن سلام عن
بعض السلف سميت بذلك لانها اليها ينتهي بروح المؤمن فتصلى عليها الملائكة هنالك **(قوله)** كالقلال
(ب) يعني قلال هجر لورودها كذلك في الحديث وهجر هذه قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال
لاهجر التي بأرض البحرين **(ح)** القلال بالكسر جمع قلة وهي جرة عظيمة تسع قربتين أو أكثر
(قوله) فاما غشيان أمر الله **(أي من جلاله وعظيم سلطانه)** **(تغيرت)** أي انتقلت الى حالة أحسن **(ع)**
ويأتي أنه غشيان فراش من ذهب أي طير صغير وفي رواية ابن جرير غشيان وأرخت عليها ستور من
لؤلؤ وياقوت وزبرجد **(قوله)** فرض على خمسين صلاة **(يدل على شرف الصلاة من حيث انها لم**
تفرض الا بالحل الاعلى) **(قوله)** ارجع الى ربك **(ع)** اختص موسى عليه السلام بأمره بالمراجعة لانه في
السابعة فهو أول من لقي **(ط)** لا يصح لانه انما لقيه في السادسة فابراهيم عليه السلام أول من لقي
فيصتلم أن وجه اختصاصه هو أن بني اسرائيل كلفت من الصلاة بمثل ذلك فثقلت عليهم فخاف موسى
عليه السلام على هذه الامة مثل ذلك ويدل عليه قوله فاني بلوت بني اسرائيل قبلك **(م)** فيه الرد على
من منع النسخ قبل الفعل **(ب)** أجاب الناس بأن الخلاف انما هو فيما نزل من التكليف الى الأرض
وبلغ المكلف وآيسا الخط انما هو تخفيف بشفاعته صلى الله عليه وسلم ولا يسمى مثله نسخا **﴿** وأجاب
السهيلي عن الأول بأنه وان لم يكن نسخا في حق الامة فهو نسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار
الصلاة وجوب تبليغ الخمسين الى الخمس **﴿** وأجاب عن الثاني بمنع أن لا يسمى نسخا بل هو نسخ

واذا ورقها كما **٣** **﴿** ذان
العيلة واذا عمرها كالقلال
قال فاما غشيان أمر الله
ماغشى تغير فإحد
من خلق الله يستطيع أن
ينعتها من حسنها قال
فأوحى الله الى ما أوحى
ف فرض على خمسين صلاة
في كل يوم وليلة فنزلت
الى موسى فقال ما فرض
ربك على أمتك قلت
خمسين صلاة قال ارجع الى
ربك فاسأله التخصيف فان
أمتك لا تطيق ذلك فاني
قد بلوت بني اسرائيل
وخبرتهم قال فرجعت
الى ربى فقلت يا رب خفف

قبلك (قوله لخط عنى خسا) (م) فيه الرد على منع النسخ قبل العمل لان هذه الصلوات لم يفعل منها شيء قلت * أجاب النحاس بأن الخلاف إنما هو فيما نزل من التكليف الى الارض وبلغ المكلف وهذا لم ينزل فليس من صور الخلاف وليس بنسخ اجماعا قال وأيضا الخط إنما هو تخفيف بشفاعته صلى الله عليه وسلم ولا يسمى مثله نسخا * وأجاب السهيلي عن الاول بأنه وان لم يكن نسخا في حق الأمة فهو نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم لان التكليف اذا بلغ وجبت ثلاث عبادات اعتقاد الوجوب والعزم على العمل والامثال والنبي صلى الله عليه وسلم قد بلغه التكليف واعتقد وجوب تبليغه الى الأمة والعزم عليه لكن رفع عنه التبليغ ورفع حكم التبليغ في حقه ونسخ وأجاب عن الثاني بمنع انه لا يسمى نسخا بل هو نسخ لان النسخ قد يكون لسبب والشفاعة سببه وليست بما فيه للنسخ (قوله) انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فقلت * خسون صلاة) قلت * الحديث نص في أن الصلاة كانت خمسين بالفعل ثم انتهت بالخط الى خمس لخمس ثواب الخمسين الحسنة بعشر وهل الخط نسخ أم لا فيه ما تقدم وقال السهيلي يحتل الحديث أنه خبر لا تكليف وإذا كان خبرا فلا نسخ لان الخبر لا يدخله النسخ والمعنى ان الله سبحانه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أن على أمته في اللوح المحفوظ خمسين صلاة أي ثوابا لا عملا كما قال في الآخر دهن خمس وهن خسون الحسنة بعشر فتأول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خمسون عملا فلم يزل يرجع ربه تعالى حتى بين له أن الخمسين إنما هي في الثواب لا في الفعل * قال فان قيل ما معنى خطها عشر ابعده عشر قيل هو بيان لما يكتب للمصلي من الخمسين فإنه ليس كل مصل يوقعها مستوفاة الخشوع والاركان قال ويشهد لذلك حديث إن المصلي ليصلي الصلاة وماله نصفها ربعها الى عشرها فهي خمس في حق من كتب له عشرها وعشر في حق من كتب له أكثر من ذلك وخسون في حق من أداها مستوفاة الخشوع والاركان ولا يخفى عليك ما في هذا من التكلف والبعث ثم كيف يليق بالنبي وموسى عليهما الصلاة والسلام أن يتأولا ذلك (قوله ومن هم بحسنة) تقدم تفسير المصنف وحكمه وأن في النفس ثلاث خطرات خطيرة لا تستغفر وهم وعزم والكلام على جميع ذلك

على أمتي خط عنى خسا فرجعت الى موسى فقلت قد خط عنى خسا قال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فأسأله التخفيف قال فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرًا ومن هم بسبعة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سبعة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى عليه السلام فأخبرته فقال أرجع الى ربك فأسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه *

وسببه الشفاعة (قوله فقلت خسون صلاة) (ب) الحديث نص أنها كانت خمسين بالفعل ثم حطت الى خمس وقال السهيلي يحتل الحديث أنه خبر لا تكليف فلا نسخ لانه لا يدخل الخبر أي ان الله سبحانه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أن على أمته في اللوح المحفوظ خمسين صلاة أي ثوابا لا عملا كما قال في الآخر دهن خمس وهن خسون فتأول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خمسون عملا فلم يزل يرجع حتى بين له أنها خمسون ثوابا فان قيل ما معنى خطها عشر ابعده عشر قيل هو بيان لما يكتب للمصلي من الخمسين للتعاوب في الخشوع ونحوه قال ويشهد لذلك حديث إن المصلي ليصلي الصلاة وماله نصفها ربعها الى عشرها فهي خمس في حق من كتب له عشرها ثم كذلك الى الخمسين (ب) ولا يخفى عليك ما في هذا من التكلف والبعث ثم كيف يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم وموسى عليه السلام أن يتأولا ذلك (قوله) فرجعت الى ربي) معناه الى الموضع الذي ناجيته منه أولا فاجيته فيه ثانيا (قوله) فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى صلى الله عليه وسلم) معناه بين موضع مناجاة ربي والله أعلم والمولى جل وعز منزله عن حاول الامكنة والتخصيص بالجهاة وعن مرور الزمن

﴿ أحاديث شق الصدر ﴾

(قوله) أتيت فانطلقوا بي الى زمزم فشرح صدرى (قلت) الحديث ظاهر في ان الشرح كان بمكة وفي حال الصغر وفي الحديث الذي يليه أنه كان وهو يلعب مع الغلمان بيني سعد حوا الى مكة ويأتي في حديث فرج سقف بيتي أنه كان ليلة الاسراء فأما الجمع بين الاول والثاني فقال (ع) حديث وهو بيني سعد أصح وان صح أى الغسل بمكة فيجتمع بأن تكون الملائكة عليهم السلام ذهبت به صلى الله عليه وسلم للغسل ثم رده الى موضعه من بني سعد (قلت) عطفه الشرح بالعاء يمنع من الجمع بذلك الا أن يقال انه صلى الله عليه وسلم تجوز فسمى الغسل شرحا وأما الجمع بينهما وبين الثالث فيأتى ان شاء الله تعالى (قوله) ثم غسل بماء زمزم (قلت) تخصيص الغسل به يشهد لفضيلته على غيره وحق له لانه من تعجير جبريل عليه السلام لام اسمعيل حين خافت عليه العطش وذلك أن ابراهيم عليه السلام لما أراد تركها بمكة والرجوع الى الشام قالت أعن أمرت تركي بخلاء من الارض قال نعم قالت فاذا لأضيح ثم جعلت تقف على الصفا مرة وعلى المروة أخرى نطلع هل ترى مارا فرجعت وقد فجر جبريل عليه السلام بعقبه زمزم فلما وليت جرهم الحرم بعد اسمعيل عليه السلام وأحدثوا فيه الحوادث وأراد الله سبحانه اخراجهم منه محمدا الحارث ابن مصاد الا صغرا آخر ملوكهم حين علم أنه يخرج الى مال الكعبة فدفعه ليليل زمزم وعما أثره بالتراب وكان في المال غزالان من ذهب وأسياف كان ساسان أو سابور من ملوك الفرس أهداها الى الكعبة فلم تزل كذلك دارسة الاثر الى أن أراد الله سبحانه اطهار ماها قرب ولادة النبي صلى الله عليه وسلم فرأى عبد المطلب الرؤيا التي أمر فيها بحجرها ودل على موضعها بامارات كرت له في رؤياه فحفر فظهر بطن فلم ينزف الى الان (السهيلي) وكان سقط فيها حبشي فزفت من أجله فوجد ماؤها يغور من ثلاثة أعين أكثرها ماء النى تلى الحجر الاسود (قوله ثم أنزلت) (ع) رويناه عن الاكثر بضم الهمزة والتاء فقال القاضي الوقشي وكان معنيا بالالفاظ المشككة متجاسرا على اصلاحها برأيه هو تصحيف وصوابه تركت ادلا معنى لانزلت فعرضت قوله على شيخنا الحافظ ابن سراج فقال هذا تكلف وأنزلت بمعنى تركت معروفا لغة ثم ظهر لي بعد ذلك ان أنزلت على بابها من الوضع بعد الرفع لان معنى انطلقوا بي الى حيث شقوا الصدر ثم رده وأنزلوه في الموضع الذي حمل منه ولم أزل أنا وغيري نعد هذا وما قبله من غرائب المعاني ودقائق كشف

﴿ باب منه ﴾

(ش) (قوله) فانطلقوا بي الى زمزم هذا يقتضى أنه بمكة وفيما يليه أنه كان وهو يلعب مع الغلمان في بني سعد (ع) حديث وهو بيني سعد أصح وان صح أن الغسل بمكة فيجمع بأن تكون الملائكة عليهم السلام ذهبت به صلى الله عليه وسلم للغسل ثم رده الى موضعه من بني سعد (ب) عطف الشرح بالعاء يمنع من الجمع بذلك الا أن يقال انه صلى الله عليه وسلم تجوز فسمى الغسل شرحا وحققة الشرح الشق (قوله ثم أنزلت) (ع) رويناه عن الاكثر بضم الهمزة والتاء فقال القاضي الوقشي وكان معنيا بالالفاظ المشككة متجاسرا على اصلاحها برأيه هو تصحيف وصوابه تركت ادلا معنى لانزلت فعرضت قوله على شيخنا الحافظ ابن سراج فقال هذا تكلف وأنزلت بمعنى تركت معروفا لغة ثم ظهر لي بعد ذلك ان أنزلت على بابها من الوضع بعد الرفع لان معنى انطلقوا بي الى حيث شقوا الصدر ثم رده وأنزلوه في الموضع الذي حمل منه ولم أزل أنا وغيري نعد هذا وما قبله من

حدثني عبد الله بن هاشم العبدى ثنا بهز بن أسد ثنا سليمان بن المغيرة ثنا ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت فانطلقوا بي الى زمزم قال فشرح صدرى ثم غسل بماء زمزم ثم أنزلت * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا جاد ابن سلمة ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع

المشكلات حتى أوقفني المطالعة على ما هو الجلاء فيه فاذا الحديث مقتطف من حديث طويل اقتصر فيه الراوى على ما ذكر في الام وأحال على بقية الحديث وذلك يوجب أن تكون اللفظة مضبوطة بضم الهمزة وسكون التاء لان البرقاني ذكر الحديث بطوله بسند مسلم قال فيه ثم أنزلت طست بماء حكمة وإيماناً ثم حتى صدرى بهائم ذكر بقية الحديث فاقتصر في الام على أنزلت قوله في الآخر (فصرعه) يعنى بلين اذ صرع كل شئ بحسبه وهو نص في أن الشق كان بينى سعد وقد تقدم الجمع بينه وبين الذى قبله (قوله فشق عن قلبه) (ع) هذا أصح دليل لاهل الحق في أن وفوع المسبب عقب أسبابها إنما هو بفعل الله تعالى وإرادته لا بإيجاد سبب ولا باقتضاء طبيعة وكونها لا تقع الا مع أسبابها إنما هو بما أجرى الله سبحانه به العادة التى يجوز أن تخفى كما انخرقت هنا فان شق القلب مقتل وسبب واضح في الموت وقد جعله الله سبحانه هنا سبباً في الحياة الكاملة وما ذلك الا أن الله سبحانه لم يرد الموت وهذا خلاف ما تقول الفلاسفة ومن ضاهاها من المعتزلة (قوله فاستخرج منه علة) (ع) هذه العلة يحتمل أنها الجزء الذى يعلق بحب الدنيا وميل الشهوات ويعرض له السهو والنسيان وغير ذلك من طرف الشيطان ويحتمل أنها الجزء القابل للوسوسة بتقدير العزيز العليم فطرح ثم غسل أثره حتى لا يجرد الشيطان اليه سبيلاً كما طرح على يحيى عليه السلام شهوة النساء (قلت) قال السهيلي ويحتمل أنها الجزء الذى يغمره الشيطان من كل مولود الا من عيسى وأمه عليهما السلام لقول أمها (انى أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم) ولا يدل ذلك على أن عيسى عليه السلام أفضل لان النبي صلى الله عليه وسلم أزىل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (ع) وازالة حظ الشيطان يدل على عصمته منه في العلم والجسم وجميع ذلك ويصح فلك ما صح من أنه أحذه حين تعرض له في صلانه وقال ما كان ليطس على وما صح من أنه أعين عليه فلا يأمره الا بخيراً وأنه أسلم بفتح الميم أو ضمها أو استسلم على اختلاف الرواة في ذلك فتقوله تعالى (وأما ينزغتك من الشيطان) الآية لا يعنى به نزاع الوسوسة وإنما هو في أمر الاعراض أى وان استعملك غضب على ترك الاعراض وقيل النزغ مبدأ الوسوسة فلا يقدر على أكثر من ذلك وما ذكر المؤرخون من أنه سلط على ملك سليمان عليه السلام وأهله فلا يصح عند المحققين وكذلك لا يصح ما ذكر من أن الشيطان ألقى على فم النبي صلى الله عليه وسلم قصة العرافة لا يصح للاجماع على أنه لا يصح أن يسلط على شئ من الشرع ولا شئ أعظم من مدح غرائب المعاني ودقائق كشف المشكلات حتى أوقفني المطالعة على ما هو الجلاء فيه فاذا الحديث مقتطف من حديث طويل اقتصر فيه الراوى على ما ذكر في الام وأحال على بقية الحديث وذلك يوجب أن تكون اللفظة مضبوطة بضم الهمزة وسكون التاء لان البرقاني ذكر الحديث بطوله بسند مسلم قال فيه ثم أنزلت طست بماء حكمة وإيماناً ثم حتى صدرى بهائم ذكر بقية الحديث فاقتصر في الام على أنزلت قوله في الآخر (فصرعه) يعنى بلين اذ صرع كل شئ بحسبه وهذا نص في أن الشق كان بينى سعد وقد سبق الجمع بينه وبين ما قبله (قوله فشق عن قلبه) هذا يبطل تأثير العلة والطبيعة وان الأمور عندها لا بها وهذا سبب في الموت بحسب العادة وقد جعل سبباً لا كمل حياة (قوله فاستخرج منه علة) (ع) يحتمل أنها الجزء الذى يعلق بحب الدنيا والميل الى الشهوات ويعرض له السهو والنسيان وغير ذلك من طرف الشيطان ويحتمل أنها الجزء القابل للوسوسة بتقدير العزيز العليم فطرح ثم غسل أثره حتى لا يجرد الشيطان اليه سبيلاً (ب) قال السهيلي ويحتمل أنها الجزء الذى يغمره الشيطان من كل مولود الا من عيسى وأمه عليهما السلام ولا يدل ذلك ان عيسى

الغلمان فأخذوه فصرعه
فشق عن قلبه فاستخرج
القلب فاستخرج منه علة
فقال هذا حظ الشيطان منك

آفة غير الله أو نشر يكها معه سوا أو عمداً وتفسير من فسر (وما أرسلنا من قبلك من رسول) الآية بذلك غير صحيح وقد فسرنا ذلك في الشفا بما لا يتعدى غيره (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء مع التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالهاء وشدة السين والاولى أشهر الخس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعة كالسيف والمصحف وشبهه بالذهب والفضة ويرده الاتفاق على منع تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم والاتفاق على تحلية المصحف والسيف وما مضى عليه عمل المسلمين من تحلية الكعبة والمساجد وآلاتها بالذهب والفضة وإنما اختلف العلماء في غير السيف من آلات الحرب **قلت** **﴿** تقرير الرد أنه لو صح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر وما معها واللازم باطل للاتفاق على المنع فيها والمصحف والسيف لا يحتاجان إلى أخذ للاتفاق على جوازها فيها **قلت** **﴿** الأخذ بما ذكر السهيلي إنما أخذ تحلية المصحف قال لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا فلا يتم الرد لعقد الجامع المذكور **﴿** فإن قلت **﴿** غسل القلب هل هو خاص به **﴿** قلت **﴿** فسر الطبري السكينة التي كانت في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الأنبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأنه) أي ضم بعضه إلى بعض **﴿** قلت **﴿** ذكر ابن أبي الدنيا الحديث من طر بق أبي ذر قال قلت يا رسول الله بم عمت أنك نبي قال أنا نبي ملكان وأنا بيطحاء مكة فوقع أحدهما بالارض وكان الآخر بين السماء والارض فقال أحدهما للآخر أهو هو قال هو هو قال زنه برجل فوزني به فرجحته قال زنه بعشرة فرجحتهم قال زنه بمائة فرجحتهم قال زنه بألف فرجحتهم حتى جعلوا يتساقطون على من كفة الميزان فقال أحدهما لصاحبه شق بطنه فشق فأخرج منه مغز الشيطان وعلق الدم فطرحها ثم قال أحدهما لصاحبه اغسل بطنه غسل الاناء واغسل قلبه غسل الملاء (١) ثم قال أحدهما لصاحبه خط بطنه فخاطه وجعل الخاتم بين كتفي على ما هو عليه الآن وليأعني فكأنني أعين الأشياء معانيه (السهيلي) ففي هذا الحديث من نفيس العلم معرفة وقت وضع الخاتم ومن وضع الخاتم وكيف وضعه لأنه كان لا يدري هل ولد به أم لا وفيه بيان كيف علم أنه نبي على أن في هذا الحديث ضعفاً للنقص الثقله بعضه وهو قوله وأنا بيطحاء مكة فإن القضية إنما اتفقت وهو بنى سعد وقدر واه البزار من طر بق عروة عن أبي ذر ولم يرد كرفيه بيطحاء مكة وحكمة وضع الخاتم أنه لما ملئ قلبه حكمة وإيماناً ختم عليه كما يجتم على الاناء المملوء مسكاً ورس وضعه عند نفخ (٢) كتفه لأنه المحل الذي يوسوس منه الشيطان لابن آدم وعن عمر بن عبد العزيز أن رجلاً سأل الله سنة أن يريه موضع الشيطان منه فأراه جسداً يرى داخلاً من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كتفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد أدخله إلى قلبه يوسوس فإذا ذكر الله خنس عليه السلام أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أزيل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء مع التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالهاء وشدة السين والاولى أشهر الخس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعات كالسيف والمصحف ويرده أنه لو صح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم واللازم باطل بالاتفاق (ب) الأخذ للسهيلي وهو إنما أخذ تحلية المصحف لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا لا يتم الرد لفقد الجامع المذكور **قلت** في رد عليه كتب العلم لوجود الجامع فيها **﴿** ثم قال الأبي فإن قلت غسل القلب هل هو خاص به قلت فسر الطبري السكينة التي في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الأنبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأنه) بالهمز أي ضم بعضه إلى بعض

ثم غسله في طست
من ذهب بماء زرم ثم
لأمره ثم أعاده في مكانه
وجاء الغلمان يسعون إلى
أمره يعني ظنوه فقالوا إن
مجداً صلى الله عليه وسلم

(١) كذا بالأصل ولعله
جمع ملاءة وهي الريلة
ذات لفقين والله أعلم كتبه
مصححه

(٢) النفخ بفتح النون
أو ضمها وسكون الغين
المجتمعة أعلى الكتف
وقيل العظم الرقيق الذي
على طرفه كذا في النهاية
واللسان كتبه مصححه

عليه السلام أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أزيل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء مع التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالهاء وشدة السين والاولى أشهر الخس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعات كالسيف والمصحف ويرده أنه لو صح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم واللازم باطل بالاتفاق (ب) الأخذ للسهيلي وهو إنما أخذ تحلية المصحف لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا لا يتم الرد لفقد الجامع المذكور **قلت** في رد عليه كتب العلم لوجود الجامع فيها **﴿** ثم قال الأبي فإن قلت غسل القلب هل هو خاص به قلت فسر الطبري السكينة التي في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الأنبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأنه) بالهمز أي ضم بعضه إلى بعض

واختلفت الروايات اختلافا كثيرا في كيفية الخاتم فروى كالتماحور وروى كزر الحجلة يعني حجلة السرير والزر الذي يدخل في عروتها وروى كثر المحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبض عليه ناتنا وفي الخبر ان حوله خيلا فيها شعرات سود وروى كركبة العز وعن أنس قال رأيت كبيضة ناشزة هكذا ووضع طرف سبابة في مفصل الابهام أو دون المفصل وروى غير ذلك (قوله وهو منتقع اللون) أي متغيره حتى أشبه النقع أي التراب (ع) قال الهروي يقال انتقع لونه وامتنع والتمنع واستنقع وانسف وانتشر واتهم كلها بمعنى واحد (الازهرى) والتمنع أيضا بالعين المحجمة وانتشع بالمحجمة أيضا

﴿ حديث شريك ﴾

(قوله جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام) (ع) حديث شريك وقعت فيه أو هام أنكرها العلماء وقد نبه على ذلك مسلم بقوله وزاد ونقص (منها) قوله « وذلك قبل أن يوحى اليه » فانه غلط لانهم اتفقوا على أن الاسراء كان بعد البعثة قال الزهري بخمس سنين وقال الذهبي بخمسة عشر شهرا * وقال ابن اسحق أسرى به وقد انتشر الاسلام بمكة والقبائل وقيل قبل الهجرة بسنة وأشبه هذه الاقوال قول الزهري وابن اسحق لانهم اتفقوا على أن خديجة صلت الصلاة بعد فرضها وأنها ماتت قبل الهجرة قبل ثلاث سنين وقيل بخمس (ومنها) قوله وانطلقوا بي الى زمزم مع ذكره في الحديث المتقدم أن ذلك فعل به وهو بنى سعد وهو أصح من أنه كان بمكة * وقد جرد حداد الحديث عن ثابت عن أنس وفصله وجعله حديثين وجعل حديث شق الصدر في الصغير وحديث الاسراء بعد ذلك بمكة وهو المشهور والصحيح ﴿ قلت ﴾ قد تقدم الجمع بين الحديثين * والتحقيق انه يتقدم لثابت عن أنس حديث الاسراء وحديث شق الصدر * فقول مسلم « وساق الحديث واقصه بمعنى حديث ثابت » ان عني حديث ثابت في الاسراء أشكل حديث شريك من ذكره انه كان قبل أن يوحى

(قوله وهو منتقع اللون) أي متغيره حتى أشبه النقع أي التراب (قوله كنت أرى أثر الخيط في صدره) هو بكسر الميم واسكان الحاء وفتح اليا وهى الابرّة واختلفت الروايات اختلافا كثيرا في كيفية الخاتم فروى كالتماحور وروى كبيضة الحامة وروى كزر الحجلة يعني حجلة السرير والزر الذي يدخل في عروتها وروى كثر المحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبض عليه ناتنا وفي الخبر ان حوله خيلا نافها ناعرا سود وروى كركبة العز (قوله حدثنا هرون الأبلبي) هو بالشاء والتجيبي هو بضم الناء وفتحها (ع) حديث شريك وقعت فيه أو هام أنكرها العلماء وقد نبه على ذلك مسلم بقوله وزاد ونقص (منها) قوله « قبل أن يوحى اليه » هو غلط لانهم اتفقوا أن الاسراء كان بعد البعثة قال الزهري بخمس سنين وقال الذهبي بخمسة عشر شهرا وقيل قبل الهجرة بسنة (ومنها) قوله وانطلقوا بي الى زمزم مع ذكره في الحديث المتقدم أن ذلك فعل به وهو بنى سعد وهو أصح من أنه كان بمكة وقد جرد حداد الحديث عن ثابت عن أنس وفصله وجعله حديثين وجعل حديث شق الصدر في الصغير وحديث الاسراء بعد ذلك بمكة وهو المشهور والصحيح (ب) قد تقدم الجمع بين الحديثين والتحقيق أنه تقدم لثابت عن أنس حديث الاسراء وحديث شق الصدر فقول مسلم (وساق الحديث واقصه بمعنى حديث ثابت) ان عني به حديث ثابت في الاسراء أشكل حديث شريك من ذكره أنه كان قبل أن يوحى اليه ولم يشك من قوله ثلاثة نفر ولا من قوله وهو نائم لاحتمال أن يكون ذلك في بدء الامر ثم جاءه بعد وان عني حديث شق الصدر أشكل من ذكره أنه كان بمكة وانه وهو نائم وشق الصدر انما

قد قتل فاستقباه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر ذلك الخيط في صدره * حدثنا هرون ابن سعيد الأبلبي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان وهو ابن بلال حدثني شريك ابن عبد الله بن أبي عمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام وساق الحديث بقصته نحو حديث ثابت البناني وقدم فيه شيئا وأحسروا زاد ونقص * وحدثني حرملة ابن يحيى النجبي أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان أبوذر يحدث أن رسول الله صلى الله

اليه ولم يشك من قوله ثلاثة نفر ولا من قوله وهو نائم لاحتمال أن يكون ذلك في بدء الامر ثم جاء به
وان عني حديث شق الصدر أشكل من ذكره انه كان بمكة وانه وهو نائم وشق الصدر انما كان وهو
بني سعد ولا يجاب بما يجاب به في حديث فرج سقف بيتي **(قوله في الآخر)** فرج سقف بيتي وأنا
بمكة فنزل جبريل فشق صدري ثم عرج بي الى السماء **(قلت)** الحديث ظاهر في أن شق الصدر
كان في ليلة الاسراء وبعد النبوة وتقدم في حديث أنس انه كان وهو يلعب مع الغلمان بني سعد
وفوى التعارض بين الحديثين عند بعضهم فأخذ يرجح بالرواية وتغليط بعضهم وأجاب السهيلي بأن
شق الصدر كان مرتين مرة في الصغر للتطهير من مغز الشيطان حتى لا يلتبس بشئ من المعاييب
وحتى لا يكون في قلبه الا التوحيد ومرة في الاكتهال وبعد النبوة عندما أراد الله رفعه الى حضرة
القدس لتلقي فرض الصلاة ويصلي بملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فظهر ظاهرا وباطنا
(قوله) ممتلئاً بحكمة وإيماناً (ع) الايمان معنى والحكمة كذلك لانها إمامة تمنع الجهل كما في قوله
تعالى (يؤتى الحكمة من يشاء) وإما النبوة كما في قوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة) والمعاني
لا تقوم بأنفسها حتى تملأ الطست فهما كناية عن شئ قابل لهما تسمية للشئ باسم صفته فلما طهر قلبه
بازالة العادة عوض منه ذلك الشئ **(قلت)** قال السهيلي ولعل ذلك الشئ الثلج لانه في بعض طرف
حديث وهو يلعب مع الغلمان فجاء بطست فيه ثلج فغسل به قلبه والعبارة ثلج بالثلج والحكمة مختلفتان
بحسب حاله فالقضية الاولى لما كانت في الصغر عبر عن الشئ باسم صورته والثانية لما كانت في
حال النبوة ورأى الثلج عبر عنه بما يؤل اليه من الحكمة والايمان كما عبر عن اللبن الذي سرب
وأعطى فضله لعمر بالعلم لان الثلج يشعر بثلج اليقين وبرده على الفؤاد وملئ قلبه إيماناً وكان مؤمناً
ليزداد الذين آمنوا إيماناً (ع) وفي حشوق قلبه حكمة وإيماناً في الصغر دليل على ما يقوله المحققون من أن
الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر وقد تقدم الكلام على ذلك **(قلت)** انما يقول غير
ذلك الحشوية

كان وهو بني سعد ولا يجاب بما يجاب به في حديث فرج سقف بيتي **(قوله)** فرج سقف بيتي وأنا بمكة (ب)
الحديث ظاهر في أن شق الصدر كان ليلة الاسراء وبعد النبوة وتقدم في حديث أنس أنه كان وهو
يلعب مع الغلمان بني سعد وفوى التعارض بين الحديثين عند بعضهم فأخذ يرجح بالرواية وتغليط بعضهم
وأجاب السهيلي بأنه كان مرتين مرة في الصغر للتطهير من مغز الشيطان حتى لا يلتبس بشئ من
المعاييب وحتى لا يكون في قلبه الا التوحيد ومرة في الاكتهال وبعد النبوة عندما أراد الله رفعه الى
حضرة القدس لتلقي فرض الصلاة ويصلي بملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فظهر ظاهرا وباطنا
(قوله) ممتلئاً بحكمة وإيماناً (ع) هما معنيان فلا يعمران الطست (ع) فهما كناية عن شئ قابل لهما تسمية
للشئ باسم صفته (ب) ولعل ذلك الشئ هو الثلج لانه في بعض طرف حديث وهو يلعب مع الغلمان
فجاء بطست فيه ثلج والعبارة ثلج بالثلج والحكمة مختلفتان بحسب حاله فالقضية الاولى لما كانت في
الصغر عبر عن الشئ باسم صورته والثانية لما كانت في حال النبوة ورأى الثلج عبر عنه بما يؤل اليه
من الحكمة والايمان كما عبر عن اللبن الذي سرب وأعطى فضله لعمر بالعلم لان الثلج يشعر بثلج
اليقين وبرده على الفؤاد وملئ قلبه إيماناً (ليزداد الذين آمنوا إيماناً) (ع) وفي حشوق قلبه في الصغر
حكمة وإيماناً دليل على ما يقوله المحققون أن الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر (ب) انما يقول
غير ذلك الحشوية

عليه وسلم قال فرج سقف
بيتى وأنا بمكة فنزل جبريل
عليه السلام ففرج
صدري ثم غسله من ماء
زمر ثم جاء بطست من
ذهب ممتلئاً بحكمة وإيماناً
فأفرغها في صدري ثم
أطبقه ثم أخذ يدي فخرج
بى الى السماء الدنيا فلما
جئنا السماء الدنيا قال جبريل
لما وزن السماء الدنيا ارفع قال
من هذا قال جبريل
قال هل معك أحد قال نعم
معي محمد قال فأرسل اليه
قال نعم ففتح قال فلما علونا
السماء الدنيا فاذا رجل عن
يمينه أسودة وعن يساره
أسودة قال فاذا نظرت قبل
يمينه ضحك واذا نظرت قبل
شماله بكى قال فقال مرحبا
بالنبي الصالح والابن الصالح
قال قلت يا جبريل من هذا
قال هذا آدم وهذه الاسودة
التي عن يمينه وعن شماله

(قوله فأهل اليمين) ﴿ قلت ﴾ يعني بهم الكاثنين عن يمين آدم عليه السلام لا المذكورين في سورة الواقعة ويظهر من كلام السهيلي أنه يعنيهم لأنه قال ويشكل الحديث فيقال كيف رأى أصحاب اليمين ولم يكن منهم أحد ذلك إلا القليل أولم يكن منهم مات أحد قال والجواب والاسراء كان مناماً واضح وأما هو بقطعة فالمرئ له أرواح المؤمنين السائمين لأن الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها يصعبها حتى رآها هنالك ثم أعيدت إلى أجسادها * قال وجواب آخر وهو أن يريد بأهل اليمين المذكورين في المدر في قوله تعالى (الأصحاب اليمين) وهم الأولاد المتوفون صغاراً وبلغهم سألوا المجرمين ما سلككم في سقر لانهم ماتوا قبل أن يعلموا كفر الكافرين وصح في البخاري وغيره أن أولاد المؤمنين والكافرين في كفالة إبراهيم عليه السلام وروى في أولاد الكافرين أنهم خدم لأهل الجنة فعلى هذا فلا يبعد أن يكون الذي رأى عن يمين آدم عليه السلام من نسمة ذريته أرواح هؤلاء قال وفي هذا ما يرفع الاعتراض ويدفع شبه السؤال * ولا يخفى عليك بعد حمله على من في الواقعة وكذلك على من في المدر لان الأولاد أيضاً قليل أولم يكن مات منهم أحد ولا ما في جوابه من التكلف فالأولى ما تقدم من كونهم الكاثنين عن يمينه وعلى تسليم حمله على من في الواقعة فأهل اليمين اسم لداخل الجنة من الأمة وغيرها وهم ليلة الاسراء كثير فلا يرد الاشكال (ع) ﴿ فان قيل ﴾ قد صرح أن أرواح المؤمنين في الجنة وأن أرواح الكافرين في سجين وهي الارض السابعة السفلى وقيل تحتها وقيل هي في سجن فكيف يكونون عن يمينه أو عن شماله قيل يحتمل أن تكون الأرواح تعرض على آدم عليه السلام في أوقات فوافق وقت عرضها ممر والنبي صلى الله عليه وسلم أوانها في الجنة والمار في أوقات دون أوقات بدليل قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا) وبدليل ما صرح من عرض منزلة المؤمن في الجنة عليه ويقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه ويحتمل أن تكون الجنة في جهة يمينه والنار في جهة شماله وفيه دليل على خلق الجنة والنار وان

نسمة بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى قال ثم عرجى جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح قال خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا ففتح قال أنس بن مالك رضى الله عنه فذكر أنه وجد في السموات آدم وادريس وعيسى وموسى وإبراهيم ولم يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه قد وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بادر يس

(قوله فأهل اليمين) (ب) يعني بهم الكاثنين عن يمين آدم لا المذكورين في سورة الواقعة ويظهر من كلام السهيلي أنه يعنيهم لأنه قال ويشكل الحديث فيقال كيف رأى أصحاب اليمين ولم يكن أحد منهم إلا القليل أولم يكن مات منهم أحد * قال والجواب والاسراء كان مناماً واضح وأما هو بقطعة فالمرئ له أرواح المؤمنين السائمين لأن الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها يصعبها حتى رآها هنالك ثم أعيدت إلى أجسادها وجواب آخر أن يريد بأهل اليمين المذكورين في المدر وهم الأولاد المتوفون صغاراً وبلغهم سألوا المجرمين ما سلككم في سقر لانهم ماتوا قبل أن يعلموا كفر الكافرين (ب) ولا يخفى عليك بعد حمله على من في الواقعة وكذلك على من في المدر لان الأولاد أيضاً قليل أولم يكن مات منهم أحد ولا ما في جوابه من التكلف فالأولى ما تقدم من كونهم الكاثنين عن يمينه وعلى تسليم حمله على من في الواقعة فأهل اليمين اسم لداخل الجنة من الأمة وغيرها وهم ليلة الاسراء كثير فلا يرد الاشكال (ع) فان قيل قد صرح أن أرواح المؤمنين في الجنة وأن أرواح الكافرين في سجين فكيف يكونون عن يمينه وشماله قيل يحتمل أن تكون الأرواح تعرض على آدم عليه السلام في أوقات فوافق وقت عرضها ممر والنبي صلى الله عليه وسلم أوانها في الجنة والمار في أوقات دون أوقات بدليل قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا) وبدليل ما صرح من عرض منزلة المؤمن في الجنة عليه ويقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه ويحتمل أن تكون الجنة في جهة يمينه والنار في جهة شماله وفيه دليل على خلق الجنة والنار وان تكون أرواح الكافرين فيها فيعارض (لا تنفتح لهم أبواب السماء) لأنهم مع الزوم أو يقال انه فتح تكريمة قوله في هذه الرواية (وجد إبراهيم في السادسة) وتقدم في الأخرى انه في السابعة فان كان

قال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قال ثم مررت من هذا قال ادر يس قال ثم مررت بموسى فقال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قلت
الصالح قال قلت من هذا قال هذا موسى قال ثم (٣١٧) مررت بموسى عليه السلام فقال من حباب النبي الصالح والاخ الصالح قلت
من هذا قال هذا عيسى ابن

مررت قال ثم مررت بابراهيم
فقال من حباب النبي الصالح
والابن الصالح قال قلت من
هذا قال هذا ابراهيم قال
ابن شهاب واخبرني ابن
حزم أن ابن عباس وأبا حبة
الانصاري كانا يقولان
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم عرج بي حتى
ظهرت بمستوى أسمع
فيه صريف الاقلام
ابن حزم وأنس بن مالك
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرض الله
على أمي حسين صلاة قال
فرجعت بذلك حتى أمر
بموسى فقال موسى ماذا
فرض ربك على أمتك
قال قلت فرض عليهم
حسين صلاة قال لي
موسى فراجع ربك فان
أمتك لا تطيق ذلك
قال فراجعت ربي فوضع
شطرها قال فرجعت الى
موسى فأخبرته قال راجع
ربك فان أمتك لا تطيق
ذلك قال فراجعت ربي
فقال هي خمس وهي
خسون لا يسد القول
لدي قال فرجعت الى
موسى فقال راجع ربك
فقلت قد استحييت من
ربي قال ثم انطلق بي جبريل
حتى نأى سدة المنهى

الجنة في السماء فوقها كما جاءت به الطواهر وان العرش سقها **قلت** لا يقال يلزم من عرض
الارواح عليه في السماء أن يكون أرواح الكافرين فيها معارض (لا تنفتح لهم أبواب السماء) لا تمنع
الزوم أو يقال انه فتح تسكرمة **قوله** عن ادر يس (بالاخ الصالح) (ع) عبر آدم ونوح رابراهيم
عليهم السلام بالابن لانهم آباء وعبر غدهم بالاح لانهم ليسوا آباء باتفاق وتعبير ادر يس عليه السلام
بالاخ يخالف ما يقوله أهل النسب والتاريخ انه جد أعلى لنوح عليه السلام ويقولون هو نوح بن
لامك بن متوشلخ بن خنوخ وخنوخ هو ادر يس بن برد بن هلائيل (١) بن فينان بن أقوش (٢) بن
شيث بن آدم عليه السلام ولا خلاف في عده هذه الاسماء على هذا النحو وانما الخلاف في ضبط بعضها
وقيل في ادر يس انه الياس والياس من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذر بته داود) الآية وعلى هذا
فليس بجذ نوح (د) التعبير بالاخ لا يمنع كونه أباً لانه قد يكون تلطفاً وتأدباً ويعني اخوة الايمان
قلت ويمنع كونه الياس ماثب من أن ادر يس رفع ولم يرد أن الياس رفع **قوله** في الآخر (وأبا
حبة الانصاري) (ع) كذا هو بالباء الموحدة وهو في البضاري من رواية القاسمي بالياء المشناة من
أسفل وليس بشيء واختلف في أبي حبة الانصاري والبدرى هل هما بالباء أو بالنون وهل هما واحد
أو اثنان والاظهر انهما بالباء **قوله** حتى ظهرت) أي علوت (لمستوى أسمع فيه صريف الاقلام) (ع)
المستوى المصعد وقد يكون اسماً للموضع المتوسط حيث شاء الله سبحانه من ملكوته وقيل في قوله تعالى
(مكانا سوا) أي متوسطا وقد يكون اسماً لموضع تنفذ فيه أحكام الله تعالى وعده في خلفه ويقال
للعديل سواء بيع السبن والموسوى بكسرهما والهمزة وفيل ذلك في قوله تعالى (الى كلمة سواء بيننا
وبينكم) وصريف الاقلام نصوبتها في الكتب وصريف الجمل صوب أنيابه يحك بعضها بعضا
وكتب الوحى بالاقلام في اللوح صحت فيه أحاديث وجاءت به الآيات والعقل لا يجعله فيجب الايمان به
دون تأويل والله أعلم بكيفية تلك الاقلام وذلك الكتب بحسب ما اقتضته حكمته سبحانه والافهوغنى
عن الكتب والتسكار * وفي الحديث بيان علو منزلة صلى الله عليه وسلم بحيث انه بلغ من ملكوت
السموات ما لم يبلغه أحد * وذكر البزار حديثاً من طريق علي قال فيه من مسير جبريل به على البراق
حتى أتى الحجاب وذكرك كلمة نخرج ملك من وراء الحجاب فقال جبريل والذي بعثك بالحق انى لأقرب
الخلق مكاناً وما رأيت هذا الملك منذ خلقت وفي حديث آخر فارقني جبريل وانقطع عني الاصوات
(**قوله** فوضع عني شطرها) وفي الاول (خط عني أولاً خسا) (ع) ويجمع بأن يجعل الشطر بمعنى الجزء
وان كان أصله النصف فقد يعبر به عن الجزء كما قالوا أشطار الماقة وهي أربعة وأشطار الدهر وهي

الاسراء مرتين فلا اشكال والافعله وجده في السادسة ثم ارتقى ابراهيم معه الى السابعة والله أعلم **قوله**
في الآخر (وأبا حبة الانصاري) قيل بالباء الموحدة وقيل بالياء المشناة تحت وقيل بالنون واسمه مالك
وقيل عامر وقيل ثابت (ح) وهو بدرى باتفاقهم واستشهد يوم أحد (**قوله** حتى ظهرت) أي علوت
* والمستوى بفتح الواو المصعد وقيل المكان المستوى * وصريف الاقلام تصويتها حال الكتب
والله أعلم بكيفية تلك الاقلام * وفي الحديث علو منزله صلى الله عليه وسلم بحيث انه بلغ من ملكوت
السموات ما لم يبلغه أحد (**قوله** فوضع عني شطرها) وفي الاول (خط عني أولاً خسا) (ح) المراد أنه
خط الشطر في مراب بمراجعة قال وهذا هو الظاهر وقال القاضي المراد بالشطر الجزء وهو الخمس

فتشها ألوان لا أدرى ما هي قال ثم أدخلت الجنة (١) في نسخة مهلايل (٢) في نسخة أنوش

فأذا فيها جنبان اللؤلؤ وإذا ترابها المسك حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن أبي حنيفة عن شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك أنه قال قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم يينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان إذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثيت فأنطلق بي فأثيت بطست من ذهب فيها من ماء زمزم فمشرح صدرى إلى كذا وكذا قال قتادة فقلت للذى معي ما يسنى قال إلى أسفل بطنه فاستخرج فلي (٣١٨) ففعل بماء زمزم ثم أعيد مكانه ثم حشى إيماننا

وحكمة ثم أثبت بداية أبيض يقال له البراء فوق الجار ودون البغل يقع خطوه عند أقصى طرفه فحملت عليه ثم انطلقتنا حتى أتينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل فيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث إليه قال نعم هتج لنا وقال مرحبا ولنعم المجئى جاء قال فأثينا على آدم وساق الحديث بفصته وذكر أنه لقي في السماء الثانية عيسى ويحيى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة إدريس وفي الخامسة هرون قال ثم انطلقنا حتى اتينا إلى السماء السادسة فأثيت على موسى فاستفتح عليه فقال مرحبا بالراح الصالح والنسب الصالح فلما جاوزته بكى وودى ما يبكيك قال رب هذا غلام بعثته بدمى يدخل من أمتة الجنة أكثر مما يدخل من آدمى قال ثم انطلقنا حتى اتينا إلى السماء السابعة فأثيت على

كثيرة (قوله) فإذا فيها جنبان اللؤلؤ وإذا ترابها المسك (م) واحد الجبابنة جنبذة وهي القبة وفي البخارى فيها حبائل اللؤلؤ وفيل الصواب ما في مسلم وقيل ما في البخارى تصحيف وقال يعقوب الجنبذة ما ارتفع من الأرض ووقت مفسرة بالقبة في بعض طرق الحديث قال فيه فإذا ينهر بجنبتيه فباب اللؤلؤ قوله في الآخر (وأنابمكة بين النائم واليقظان) قد تقدم أن الصحيح في الشق انه كان وهو غلام وأن السهيلي جمع بأنه كان مرتين وتقدم أيضا أن الصحيح في الاسراء انه يقظة وأنه احتج لكونه ماما بهذا الحديث (ع) ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك في أول وصول الملك إليه وليس فيه ما يدل أنه كان نائما في جميع القضية فالت فالت وتقدم أيضا القول بأنه كان مرتين ماما ويقظة (قوله فسكى) (ع) يعنى شققة على قومه لما كان من ضلاتهم ولما فاته من ثواب اتباعه (قوله) فالظاهران السيل والعرب (ع) هذا يدل أن أصل السدرة بالأرض (قلت) يعارضه كون الباطنيين وهما السيل والسكور في الجنة والجنة في السماء أو فوقها يعارضه أيضا ما تقدم أن السدرة في السماء السابعة ووجه الجمع أن يكون أصلها في السماء وأنزل من أصلها إلى الأرض النيل والعرب وهيل في قوله تعالى (وأنزلنا من السماء ماء فدفق فأسكناه في الأرض) انهما السيل والعرب أنزل من الجنة على جناح جبريل عليه السلام فأودعها بطون الجبال ثم أن الله تعالى يرفعها عند رفع القرآن وذلك قوله تعالى (وانا على ذهاب به لقادر ون) وهو حديث ذكره النحاس وهو أيضا موافق لا المصنف كما قالوا أسطار السابعة وهي أربعة وأسطار الدهر وهي كثيرة وماد كره محفل لكن لم تدع الضرورة اليه (قوله) فإذا فيها جنبان اللؤلؤ) بجمع مفتوحة وذال محجمة واحد جنبذة وهي السبعة وفي البخارى حبائل بالخاء فالخطا وغيره هو تصحيف والله أعلم * واللؤلؤ معروف (ح) وفيه أربع لغات همزتين وبحدفهما وبأبواب الأولى دون الثانية وعكسه (قوله) وأنا بمكة بين النائم واليقظان (ع) احتج به في كون الاسراء ماما ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك في أول وصول الملك إليه وتقدم للسهيلي انه كان مرتين ماما ويقظة (قوله فسكى) أى شققة على قومه لما كان من ضلاتهم ولما فاته من ثواب اتباعه (قوله) فالظاهران السيل والعرب (ع) هذا يدل أن أصل السدرة بالأرض (ب) يعارضه كون الباطنيين وهما السيل والسكور في الجنة والجنة في السماء أو فوقها يعارضه أيضا ما تقدم أن السدرة في السماء السابعة ووجه الجمع أن يكون أصلها في السماء وأنزل من أصلها إلى الأرض النيل والعرب أنزل من الجنة على جناح جبريل عليه السلام فأودعها بطون الجبال ثم أن الله تعالى يرفعها عند رفع القرآن وذلك قوله تعالى (وانا على ذهاب به لقادر ون) وهو حديث ذكره النحاس وهو أيضا موافق لما ذكره أصحاب الجغرافيا أن أصل النيل ومنبعه من جبل العمرة (قوله) لم يعودوا إليه آخر ما عليهم (ح) قال صاحب المطالع رويناه برفع الراء

ابراهيم وقال في الحديث وحدثني الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها مهران وظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الانهار فقال أما النهران اباطنان فهن في الجنة وأما الظاهران فالنيل والعرب ثم رفع لي البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا لباب المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخر ما عليهم

قال ثم أتيت إنا بن أحد هاجر والأخر لبن فعرضا على فاخترت اللين أتيت لي أصبت أصاب الله لك أمثلة على الفطرة ثم أتيت
على كل يوم خمسون صلاة ثم ذكر قصتها الى آخر (٣١٩) الحديث * وحدثني محمد بن مني ثنا عاذ بن هشام حدثني أبي

عن قتادة قال ثنا أنس
ابن مالك عن مالك بن
صعصعة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
فذكر نحوه وزاد فيه
فأتيت بطست من ذهب
ممتلئ حكمة وإيماناً فشق
من النحر الى مراف البطن
فغسل بماء زمزم ثم ملئ
حكمة وإيماناً * حدثني محمد
ابن مني وابن بشار قال
ابن مني ثنا محمد بن جعفر
ثنا شعبة عن قتادة قال
سمعت أبا العالمة يقول
حدثني ابن عم نبيكم صلى
الله عليه وسلم يعني ابن
عباس قال ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حين أسرى به فقال موسى
آدم طوال كأنه من رجال
شنوءة وقال عيسى جعد
مربع وذ كر مالكا
خازن جهنم وذكر الدجال *
وحدثنا عبد بن حيد أنا
يونس بن محمد ثنا شيبان
ابن عبد الرحمن عن قتادة
عن أبي العالمة قال ثنا ابن
عم نبيكم ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مررب ليللة أسرى بي
على موسى بن عمران
رجل آدم طوال جعد
كأنه من رجال شنوءة

لما يذكر أصحاب الجغرافيا أن أصل النيسل ومنبعه من جبل القمر (قوله ثم أتيت إنا بن) ظاهر
في أنه أتى بهما في السماء وفي الأول أنه أتى بهما قبل العروج فيجمع بأنه أتى بهما مرتين (قوله
أصبت) أي العطرة أو الملة (أصاب الله بك) أي طريق الهداية وقد يكون أصاب بمعنى أراد (قوله
الى مراف البطن) هو بفتح الميم وشد الغاف وهو ما سفل منه (قوله في الآخر في صفة موسى) آدم
طوال كأنه من رجال شنوءة (الادمة يسير سواد يضرب الى الحجر وهو غالب ألوان العرب) (ط) وأزد
شنوءة حتى من اليمن سموا شنوءة لشنوءتهم أي لتقرزهم وبعدهم عن الأقدار يقال فيه شنوءة أي تقرز
وبعدهم عن الأقدار وقال ابن قتيبة سموا بذلك لانهم تشانوا أي تباغضوا وشبه بهم موسى عليه السلام
في كيفية الخلق (د) وقال ابن السكيت وربما قالوا شنوءة بالشدديد دون الهمز (قوله في صفة عيسى
عليه السلام) (جعد مربع) (ع) الوصف بجعد جاء من طريق شعبة عن قتادة في صفة عيسى عليه
السلام ومن رواية شيبان عن قتادة في صفة موسى عليه السلام وفي سائر الأحاديث انما جاء في صفة
الدجال (م) قال الهروي الجعد يكون صفة ذم كما في الدجال وصفة مدح كما في صفة موسى وعيسى
عليهما السلام وهو صفة ذم بمعنى البخل وبمعنى القصر وصفة مدح بمعنى الشديدا الخلق وبمعنى
غير سبط الشعر لان السبوطه أكثر ما هي في شعر العجم فتعمل في صفتيها عليهما السلام على
جعودة الجسم كما قال في موسى (ضرب من الدجال) أي وسط في اللحم وفي عيسى (رجل بين رجلين في
اللحم) ويصح جملة على جعودة الشعر فيكون معنى الرجل أي ليس بالسبط ولا السبط كما جاء في صفة
شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ط) الرجل فوق السبط ودون الجعد وهو الذي فيه تكسر والجعد
الكثير التقبض والفظط شدة الجعودة أي الذي لا يطول كشعر السودان وهو من صفة شعر الدجال
(قوله مربع الخلق سبط الرأس) (د) المربع من ليس بالطويل البائن ولا القصير الحقيق والشعر
ونصبها فالنصب على الظرف والتقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله قال والرفع أوجه (قوله ثم أتيت
بإنا بن) ظاهر في أنه في السماء وفي الأول قبل العروج فيجمع بأنه أتى بهما مرتين (قوله أصبت) أي
الفطرة أو الملة (أصاب الله بك) أي أراد بك طريق الهداية وقد يكون أصاب بمعنى أراد ومنه (تجربى
بأمره رضاء حيث أصاب) (قوله الى مراف البطن) بفتح الميم وشد الغاف ما سفل من البطن ورف من
جلده قال الجوهري لا واحد له وقال صاحب المطالع واحد هافر (قوله في صفة موسى) آدم طوال
كأنه من رجال شنوءة (آدم من الادمة وهي يسير سواد يضرب الى الحجر وهو غالب ألوان العرب
وطوال بضم الطاء أي طويل * وشنوءة بفتح الشين حتى باليمن سموا بذلك لشنوءتهم أي لتقرزهم
وبعدهم عن الأقدار وقال ابن قتيبة سموا بذلك لانهم تشانوا أي تباغضوا وشبه بهم موسى عليه
السلام في كيفية الخلق (ح) وربما قالوا شنوءة بالشدديد دون همز قاله ابن السكيت (قوله في صفة
عيسى) (جعد مربع) قال العلماء المراد بكونه جعداً أنه جعد الجسم أي مجتمعه وشديده فهو صفة
مدح وقد يكون صفة ذم كما في حق الدجال ويحتمل أن يرجع الى الشعر ويكون المراد به المدح
أيضا أي رجل بين السبط والفظط كما جاء في صفة شعر النبي صلى الله عليه وسلم (ط) الرجل
فوق السبط ودون الجعد وهو الذي فيه تكسر والجعد الكثير التقبض * والفظط شدة الجعودة
أي الذي لا يطول كشعر السودان وهو من صفة شعر الدجال (قوله مربع الخلق) أي ليس

ورأيت عيسى ابن مريم مربع الخلق الى الحجر والبياض سبط الرأس

السيط المسترسل غير المتكسر وفي الباء الفتح والكسر ويجوز اسكان الباء مع كسر السين ومع
فتحها على التضعيف

﴿ حديث مروره صلى الله عليه وسلم بوادي الأزرق ﴾

(قوله أي واد هذا) ﴿ قلت ﴾ يحتمل أن فائدة ذكر الحديث التعريف بمنزلته من الله تعالى في اعلامه
بهذه الأمور الغيبية والظاهر في سؤاله أنه استفهام وأنه كان لا يعلم أنه وادي الأزرق ويحتمل أنه
استنطاق ﴿ فان قلت ﴾ عادتهم في الاستنطاق أن يقولوا لله ورسوله أعلم ﴿ قلت ﴾ انما ذلك في
الأمور العلمية وهذا خبر عن محسوس فان قلت قد قالوا ذلك حين قال أي بلدها أي شهر هذا وهما
محسوسان ﴿ قلت ﴾ ذلك استعجاب لما عسى أن يجبرهم بما لا يعلمون (قوله كاني أنظر إلى موسى الخ)
(ع) أكثر الروايات انه رآهم كذلك ليلة الاسراء (فان قيل) كيف يجنون وهم في الآخرة وليست
دار عمل (قيل) للشيخ عن ذلك أجوبة (الاول) انه اذا كان الشهداء أحياء فهو لا أولى واد
كانوا أحياء صح أن يجنوا ويتقربوا إلى الله تعالى وهم وان كانوا في الآخرة فالدينام تقطع بعد فدا
فثبت وعقبها الآخرة دار الجزاء اقطع العمل (الثاني) الحج والصلاة ذكر ودعاء والآخرة دار الذكر
والدعاء قال تعالى دعواهم فيها الآية (لثالث) أن يكون رآهم كذلك في المنام لقوله بيدنا انما نرى رآيتي
أطوف (الرابع) أن تكون مثله حاله في حياتهم ولذلك قال كاني أنظر (الخامس) انه
لا سيقانه حجة ما أوحى به اليه من صفة فيهم أجبر عنهم كانه يشاهده ولذا قال كاني أنظر ﴿ قلت ﴾ وكان

وأرى مالكا خازن النار
والدجال في آيات أراهن
الله اياه فلا تكن في مريه
من لقائه وقال كان قتادة
يفسر ها ان نبي الله صلى الله
عليه وسلم قد اى موسى *
حدثنا أحمد بن حنبل
وسريج بن يونس قالنا
هشيم أنادود بن أبي هند
عن أبي العالسة عن ابن
عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم مر بوادي
الأزرق فقال أي واد هذا
فقالوا هذا وادي الأزرق
قال كاني أنظر إلى موسى

بالطويل البائن ولا القصير الخفير والشعر السيط المسترسل غير المتكسر وفي الباء الفتح
والكسر ويجوز اسكان الباء مع كسر السين ومع فتحها على التضعيف يقال في فعله سبط شعره بكسر
لباء بسبط بفتحها سبطا بفتحها أيضا (قوله وأرى مالكا) هو نغم الحمزة أي أرى النبي صلى الله عليه
وسلم ملكا وهو ثبت في صحيح البخاري في هذا الحديث ورأيت مالكا (ح) ووقع في أكثر الأصول
هـ لا ترفع وحده فبدى أنه لمن وعه جواب حسن وهو والله محبوب لكن أسقط الكتاب آلاف
احتسار وهذا يعمله المحذون كثيرا فيكون سمعت اسم غير ألف وهرؤه بالصب (قوله وسريج
ابن يونس) هو بالسين المهملة والجيم آخره (قوله أي واد هذا) (ب) يحتمل أن فائدة ذكر الحديث
لتعريف به رآته من الله تعالى في إعلانه بهذه الأمور الغيبية والظاهر في سؤاله أنه استفهام وأنه كان
لا يعلم أنه وادي الأزرق ويحتمل أنه استنطاق (فان قلت) عادتهم في الاستنطاق أن يقولوا لله ورسوله
أعلم ﴿ قلت ﴾ انما ذلك في الأمور العلمية وهذا خبر عن محسوس (فان قلت) قد قالوا ذلك حين قال أي
بلدها أي شهر هذا وهما محسوسان (قلت) ذلك استعجاب لما عسى أن يجبرهم بما لا يعلمون انتهى (قلت)
جواب بما هو مشترك بين المخيلين فيحتاج إلى العرف وقد يعرف بان السؤال في حديث أي بلد هذا سؤال
عن واضح لكل أحد فتحقق السامعون أن المصود منه شيء آخر مما جملوه فحسن جوابهم بما يقتضي
الأدب ويسقط الفائدة وهو قولهم الله ورسوله أعلم ﴿ وأما وادي الأزرق فلم يتحققوا عنه به فتمسكوا
بظاهر السؤال وامتثلوا في الجواب مقتضاه لا يقال فيرجع هذا إلى أنه استفهام حقيقة لاستنطاق
لأننا نقول لا يرجع إليه ادلائل منا فإما بين كون السؤال استنطاقا بحسب قصد المتكلم واستمعها ما بحسب
حمل المخاطب (قوله كاني أنظر إلى موسى الخ) (ع) أكثر الروايات انه رآهم كذلك ليلة
الاسراء فان قيل كيف يجنون وهم في الآخرة وليست دار عمل قيل للشيخ عن ذلك أجوبة (الاول)

الشيخ يحيب بأن الموب انما يمنع التكليف لا العمل في الصلوة أن ثابتاً البناني لما الخدست من لحدته لبنة فراه أحد لحدته قائماً يلى فقال لصاحبه الأرى فأعاد اللبنة ثم أتيا دار ثابت فسألا ابتسه عن عبادته ففالت لا أخبر كما حتى تعلماني السبب فأجبراهما فقالت علمت أن الله لا يضيع دعاء الشيخ كان يقول اللهم ان أعطيت أحد الصلاة في قبره فأعطينها ويؤيد الآخرين من الخمسة قوله في يونس وعليه جبة صوف ادلا بلس الصوف في الآخرة (قوله وله جوار) (ع) الجوار رفع الصوت (ثم اليه فجارون) أي ترفعون أصواتكم فيه رفع الصوت بالتلبية وهو ستهافي شرعنا من غير اسراف الا في المساجد فيسمع من يليه فقط خوف الرياء الا في مسجد مكة ومن فيعلن لان كل الحالين بهما يلي فيسلم من الرياء وهريش يفتح الماء وسكون الراء جبل من تهامة على طريق الشام من المدينة قريب من الجمعة والباقة للجمعة هي المجتمعة الخلق الشديدة الأسر والخلبة بضم الخاء المججمة وسكون اللام وضمها قد فسر هافي الحديث بالليف قوله في الآخر (واضعاً أصبعيه) (ع) فيه وضع الاصبع في الأذن عند الأذان ولقت سحنه من القاضي الشهيد بفتح اللام مع فتح الماء وسكونها ومن الحافظ أبي الحسن بكسر اللام وسكون الماء وأشد بعضهم في ذلك

مررنا بامت والثريا كأنها * قلائد درجل عنها نظامها

(ع) وفي الاصبع عشر لعاب الهمز بالحر كات الثلاث وفي الباء الحركات الثلاث والعاشر أصبوع كعصفور قوله في الآخر (فقال انه مكتوب بين عينيه كافر) (د) يعني قال قائل من الحاضرين وذكره عبد الحق في الجمع بين الصحيحين من رواية مسلم وذكر والدجال فقالوا بلفظ الجمع (قوله فانظروا الى صاحبكم) * قلت * اذا صح أن يرى من خلف صح أن يرى نفسه (قوله اذا انحدر في الوادي يلي) (ع) فيه التلبية بطن المسيل وبه احتج البخاري في المسئلة وهو في الآم وبعض

انهم أحياء اذ هم أولى بالحياة من الشهداء فصيح أن يصحوا ويتقربوا الى الله تعالى وانما ينقطع العمل ويقف جزاء بغناء الدنيا (الثاني) الحج والصلوة ذكر ودعاء وهما في الآخرة (الثالث) أن يكون رأيهم كذلك في المنام (الرابع) انه مثبات له حاله في حياتهم ولهذا قال كافي أنظر (الخامس) انه لشدة يقينه بما أوحى اليه من صفة حجهم في حياتهم ولذلك قال كافي أنظر (ب) وكان الشيخ يحيب بأن الموت انما يمنع التكليف لا العمل وخبر ثابت البناني في قيامه في قبره للصلوة إثر دفنه مذكور في الصلوة ويؤيد الآخرين من الخمسة قوله في يونس وعليه جبة صوف ادلا بلس الصوف في الآخرة (قوله وله جوار) (ع) الجوار رفع الصوت فيه رفع الصوت بالتلبية وهو سنة في شرعنا من غير اسراف الا في المساجد فيسمع من يليه فقط خوف الرياء الا في مسجد مكة ومن فيعلن لان كل من بهما يلي بلارياء وهريش يفتح الماء وسكون الراء جبل من تهامة قريب من الجحفة والباقة للجمعة هي المجتمعة الخلق الشديدة الأسر والخلبة بضم الخاء المججمة وسكون اللام وضمها قد فسر هافي الحديث بالليف والخطام بكسر الخاء هو الحبل الذي يقاد به البعير جعل على خطمه (قوله واضعاً أصبعيه) فيه وضع الاصبع في الأذن عند الأذان ولقت بكسر اللام وسكون الفاء وآخره مثناة من فوق وفيها وجهان آخران فتح اللام مع سكون الماء وقصهما معا (قوله فقال انه مكتوب) أي قال قائل من الحاضرين (ج) وذكره عبد الحق في الجمع بين الصحيحين من رواية مسلم فذكر والدجال فقالوا بلفظ الجمع (قوله اذا انحدر في الوادي) هكذا هو في الأصول كلها بالالف بعد الدال وغلط بعضهم الرواية بأن

هذه قالوا تية هريش قاله كافي أنظر الى يونس بن متى على ناقه جراء جعدة عليه جبة من صوف خطام ناقته خلبة وهو يلي قال ابن حنبل في حديثه قال هشيم يعني ليذا * وحدثني محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي عن داود عن أبي العالية عن ابن عباس قال سمرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فررنا بوادي فقال أي واد هذا فقالوا وادي الأزرق فقال كافي أنظر الى موسى صلى الله عليه وسلم فذكر من لونه وشعره شيئاً لم يحفظه داود واضعاً أصبعيه في أذنيه له جوار الى الله بالتلبية ماراً بهذا الوادي قال ثم سمرنا حتى أتينا على تية فقال أي تنية هذه قالوا هريش أو لقت فقال كافي أنظر الى يونس بن متى على ناقه جراء عليه جبة صوف خطام ناقته ليف خلبة ماراً بهذا الوادي ملياً * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس فذكر والدجال فقال انه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمع قال ذلك ولكنه قال أما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم وأما موسى فرجل آدم جعد

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد ثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن (٣٧٢) أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال عرض على الانبياء قال فاذا موسى عليه السلام ضرب من الرجال كانه من رجال شنوءة ورأيت عيسى ابن مريم عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شها عروة بن مسعود ورأيت ابراهيم فاذا أقرب من رأيت به شها صاحبكم يعني نفسه ورأيت جبريل عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شها دحية وفي رواية ابن ربح دحية ابن خليفة * وحدثني محمد ابن رافع وعبد بن حميد وتعاربا في اللفظ قال ابن رافع ثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سعيد ابن المسدب عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين أسرى بي لغيت موسى فنعته ابي صلى الله عليه وسلم فاذا راجل حسبته قال منطرب رجل الرأس كانه من رجال شنوءة قال ولذيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجع أحر كأنما خرج من ديماس يعني حماما قال ورأيت ابراهيم وأنا أشبه ولده به فلأنايت بانه في أحد هالين وفي الآخر خر فقبل لي خذ

ر وايات البخارى بفتح الذال فقال بعضهم وهم الراوى لان اذا بالفتح ظرف لما يستقبل وموسى لا يفتح في المستقبل وان صحت رواية الفتح فوهم الراوى لوضعه موسى مكان عيسى لان عيسى هو الذي يصح في المستقبل وهذا نكسف من هذا الفائل ونجاس على توهم الثقات من غير فهم لانه بالفتح حكاية حال ماضية **قوله** في الآخر (عرض على الانبياء) أى أريتهم * **قلت** * ويحتمل انه من عرض الجيش على الأمير وعلى كل تقدير ففيه من رفع منزلته ما لا يخفى لاسيما ان كان من عرض الجيش **(قوله** فاذا موسى ضرب من الرجال) (ع) أى وسط في اللحم لا بالانضم ولا بالانشيل قال طرفة

أما الرجل الضرب الذي تعرفونه * خشاش كراس الحية المتوقد في خاء خشاش الحركات الثلاث وهو اللطيف الرأس قاله ابن السكيت وقال أبو عبيد هو الرجل الخفيف وأيضا الحية وأيضا ما يخش به البعير وهو العود الذي يدخل في أنف البعير عرضا ويخرج طرفاه من الجهتين وفيه ما حبل بقادبه فاذا استعصب جذب به فيؤله فينفاد ومنه الحديث الآتي في آخر الكتاب في خبر الشجرة فانفادت عليه كالعبر الخشوش (ع) وأما الخشاش بالفتح فشرار الطير وقيل صفارها وصفار دواب الارض وقال الاصمعي هو النذل من كل شيء كالرخم وما لا يصيد من الطير وأما الخشاش الذي هو الشجاع فبالكسر والخشاش من دواب الارض والطير ما لا دماغ له وقال غيره الخشاش بفتح الخاء الصغير الرأس اللطيف من الدواب قال أبو حاتم هذا بالعكس **قلت** * وتقدم في حديث جبريل عليه السلام الكلام على وجه انحصار جبريل في صورة انسان وهو يسد عظمه ما بين السماء والارض وفي حديث بدء الوحي الكلام على دحية الكلبي **قوله** في الآخر في موسى (فاذا رجل حسبته قال منطرب) (ع) المضطرب الطويل غير الشديد ضد الجعد الجسم المسكنز ورواية ضرب في الاول أصح لما دخل في هذه من الشك بقوله حسبته وأما رواية جسم سبط فهي ترجع الى الطول كما قال

وجاء به سبط البنان كأنما * عمامة بين الرجال لواء

ولايت أول جسم بسمين لانه ضد ضرب وهو أيضا نماء في الدجال **قوله** في عيسى (أحر) (ع) في البخارى أن ابن عمر أنكر ذلك وأقسم انه لم يقله صلى الله عليه وسلم (د) يريد أنما هو آدم كما وضعه بعده والادم الأحمر * وذكر صاحب المطالع في الدماس ثلاثة أقوال قيل هو السرب وقيل السكن وقيل الحمام يعني كأنما خرج من ديماس على انه السكن كأنما خرج لم تفسد شمس وعلى انه الحمام يعني اذ المسنبل وموسى لا يفتح في المستقبل وان صح روايته الفتح فالوهم في ذكر موسى مكان عيسى (ع) وهذا حبل من فائل ونجاس على توهم الرواة من غير فهم لانه بالفتح حكاية حال ماضية **قوله** في الآخر (عرض على الانبياء) أى أريتهم (ب) يحتمل أنه من عرض الجيش على الأمير وعلى كل تقدير ففيه من رفع منزلته ما لا يخفى لاسيما ان كان من عرض الجيش **(قوله** فاذا موسى ضرب من الرجال) باسكان الراء أى وسط في الرجال من كثرة اللحم وقلته **قوله** في الآخر في موسى (فاذا رجل حسبته قال منطرب) (ع) المضطرب الطويل غير الشديد ضد الجعد الجسم ورواية ضرب في الاول أصح لما دخل في هذه من الشك بقوله حسبته وأما رواية جسم سبط فهي ترجع الى الطول ولايت أول جسم بسمين لانه ضد ضرب **قوله** في عيسى (أحر) أنكره ابن عباس **(قوله** من ديماس) قيل هو السرب وقيل السكن وقيل الحمام فعلى أنه السكن المعنى كانه مخدر لم تفسد شمس وعلى انه الحمام يعني نضرتة وكثرة ماء وجهه

فصارته وكثرة ماء وجهه (قوله لهمة) (ع) اللة بكسر اللام الشعر الذي يللم بالمنسكين * ورجلها
يعنى بالماء أو بالمشط يقال شعر من رجل إذا مشط وشعر رجل إذا كان فيه تكسير في صورة المنشوط
(قوله تقطر ماء) استعارة لنضارتها وحسنها (الباجي) ويحتمل أنها تقطر بالماء حقيقة لقرب ترجيلها
به ولعله نبه بذلك على أن الغسل للطواف مشروع (قوله فقالوا هذا المسيح ابن مريم) (م) قيل سمي
مسيحا لسياحته لأنه لم يكن له مستقر من الأرض وقيل لأنه صديق والمسيح الصديق وقيل لأن زكريا
مسيحه وقيل لأنه لم يمسح ذاعاها إلا عوفي (ع) وقيل لأنه مسح القدمين لأخضله وقيل لأن الله
مسحه أي أحسن خلقه فهو بمعنى جميل وقيل لمسحه الأرض أي قطعها وقيل لأنه خرج من بطن أمه
مسحوحا بالدهن وقيل لأنه مسح بالبركة حين ولد (قوله إذا برجل جعد فطط) (م) يقال رجل جعد
وشعر جعد (ع) روي أنه قطط بفتح الطاء وكسر ها (قوله) قد تقدم أن اليهودية وهي صفة ذم
الخنل والقصر وذلك إذا وصف بها الرجل وهي هنا صفة للشعر فالشعر الجعد الكثير التقبض والقطط
الشديد التقبض الذي لا يطول حتى يحبك كسعر السودان (قوله كأنها عنب طافية) (م) طافية
بالياء قال الأحفش معناه ممتلئة بارزة كبروز حبة العنب عن صواحبه قال غيره وطافية بالهمز معناه
ذهب ضوءها (ع) بالياء وبنائه عن الأكثر وأنكر بعضهم رواية الهمز ولا وجه لانكارها
ويصحها قوله في الآخر أنه مسح العين وإنما ليست حجرا ولا نائفة وأما طموسة وهذه صفة
حبة العنب إذا طسنت وزال موهاو ويصح رواية الياء قوله في الأخرى كأنها كوكب وانما لاحظته
وكانها النجاعة في ما يطعم حصص وأما عوراء فهو مجمع بين الأحاديث بأن ما صححت به رواية لياء تكون
في عين وما صححت به رواية الهاء يكون في أخرى وبه أي ما يجمع بين ما حدثت فيه لرواها في
بعضها أنه أعور العين اليمنى وفي بعضها أنه أعور العين اليسرى لأن العور العيب وكلتا عينييه معيبة
أحدهما بالطمس والأخرى بالبروز (قوله فقيل هذا المسيح الدجال) (م) قيل سمي مسيحا للمسيح
أحدى عينيه فهو فعيل بمعنى معول وقيل لمسحه الأرض (ع) ولا خلاف في المسيح ابن مريم أنه بفتح
الميم وكسر السين خفيفة واختلف في الدجال فالاكثر يقوله كذلك إلا أن عيسى عليه السلام مسح
هدى والدجال مسح ضلالة وهو في كتاب شيخنا أبي اسحق بن جعفر بكسر الميم وشد السين وبعضهم
يقوله كذلك بالياء المججمة قال أبو الهيثم من مسخه أي خلفه خلفا لمعونا وبعضهم يقوله بكسر الميم
وتخفيف السين وكذا وجدته في البصري بضم الأصيل قال ابن سراج من كسر فيه الميم شد السين *
وأما تسميته دجالا فقال ثعلب لقطعته الأرض من دجل وقيل لتمويهه من دجل إذا موه ويقال لكل
والربعة باسكان الباء ويجوز فتحها (قوله أراي ليلة) بضم الهمزة (قوله لهمة) (ع) بكسر اللام الشعر الذي
يللم بالمنسكين * ورجلها بنشيد الجيم سرحها بمشط مع ماء أو غيره (قوله بتقطر ماء) استعارة لنضارتها
وحسنها (الباجي) يحتمل أنه حقيقة ولعله نبه بذلك على أن الغسل للطواف مشروع (قوله في صفة
الدجال) (جعد قطط) صفتا ذم في حق أي ذو شعر متقبض كثير التقبض * والقطط بفتح القاف والطاء
في المشهور أي شديد الجعودة زاد القاضى كسر الطاء (قوله كأنها عنب طافية) روي بالهمز وبالياء
من غير همز بالهمز معناه ذهب ضوءها وبغير همز معناه نائفة بارزة كبروز حبة العنب والجاء بينهما
أن كلا العينين عوراء أي معيبة إلا أن أحدهما يذهب بصرها والأخرى بتوئها (قوله حدثنا محمد بن
اسحق المسيبى) هو بفتح الياء منسوب إلى جده المسيب بن أبي السائب وأبوجهمة بفتح الجيم وسكون

أبهما شئت فأخذت اللبن
فشربته فقال هديت
العطرة أو أصبت العطرة
أما لك لو أخذت الخمر
غوب أمتك * حدثنا
يعقوب بن يحيى قال قرأت
على مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
أراي ليلة عند السكبة
فراي رجل آدم كأحسن
ما أنت راء من آدم الرجال
لهمة كأحسن ما أنت راء
من الأمم قد رحلها فهي تقطر
ماء * حدثنا علي بن جعفر
عن عوان بن رجلين يطوف
باليث فسألت من هذا
فقيل هذا المسيح ابن مريم
ثم إذا أنا برجل جعد
فقط أعور العين اليمنى
كأنها عنب طافية فسألت
من هذا فقيل هذا المسيح
الدجال * حدثنا محمد بن
اسحق المسيبى ثنا أنس
بني ابن عياض عن
موسى وهو ابن عقبة عن
نافع قال قال عبد الله بن
عمر ذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما بين
ظهرانى الناس المسيح الدجال

فقال ان الله تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان المسيح الدجال أعور العين اليمنى كان عينه نبتة طافية قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراني الليلة في المنام عند الكعبة فإذا رجل آدم كأحسن ما ترى من آدم الرجل تضرب يده بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو بينهما يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح ابن مريم ورأيت وراءه رجلا جعدا قظا أعور العين اليمنى كأشبهه من رأيت من الناس بآبن قطن واضعا يديه على منكبي رجلين يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هذا الدجال * حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا حفظة عن سالم عن ابن عمر (٣٢٤) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عند

الكعبة رجلا آدم سبط الرأس واضعا يديه على رجلين يسكب رأسه أو يقطر رأسه فسألت من هذا فقالوا عيسى ابن مريم أو المسيح لا يدري أي ذلك قال قال ورأيت وراءه رجلا أحمر جعد الرأس أعور العين اليمنى أشبهه من رأيت به ابن قطن فسألت من هذا فقالوا المسيح الدجال * حدثنا حمزة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني يونس ابن يزيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر بين رجلين ينطف رأسه ماء أو يهراق رأسه ماء فقلت من هذا قالوا هذا ابن مريم ثم ذهبت ألقت فإذا رجل أحمر جسيم جعد الرأس أعور العين اليمنى كان

كذاب دجال لهذا المعنى قوله في الآخر (انه ليس بأعور وان الدجال أعور العين اليمنى) (ع) هو تنبيه على وصف الدجال بسحاب الخدوش وتنزيهه سبحانه وتعالى عنها والمشهور أن الدجال أعور العين اليمنى وروى اليسرى وتقدم الجمع بين الروايتين وهو طواف عيسى عليه السلام ان كان رؤيته عين عيسى لم يمت وان كان مناماً فهو لا يلائم انبياء عليهم السلام حق ويؤول بما تقدم ويحتاج بطوافه على منكبي رجلين من يميز الطواف راكباً وكذلك يحتاج بطواف النبي صلى الله عليه وسلم راكباً وكره مالك ذلك الا من عذرو بحبيب عن طواف النبي صلى الله عليه وسلم بأنه كان لعذر ويؤيده ما في أبي داود من أنه دخل مكة وهو يشتكي وأنه طاف راكباً ليراه الناس فأخذوا عنه مناسكهم وعن طواف عيسى عليه السلام بأنه أيضاً يحتفل أن يكون لعذر أو أنهار ويأمنام أو أنه شرع من قبلنا فلا يلزمنا وأما طواف الدجال فان كانت رؤيا مناماً يضافين وان كانت رؤيته عين فلا يعارض ما صح من أنه لا يدخل مكة ولا المدينة لان ذلك انما هو أيام فتنته قلت وتشبهه بابن قطن لا يوجب ذماً لابن قطن وفي البخاري أن ابن قطن كان كافراً قوله في الآخر (سبط الرأس) أي شعره وينطف بكسر الطاء وضمها معناه يقطر والنطف القطر قوله في صفة الدجال (جسيم) معناه سمين وماجاء في الآخر في موسى عليه السلام انه جسيم سبط يرجع الى الطول كما قال وجاءت به سبط البنان كأنما * عمامته بين الرجال لواء ولا يفسر بسمين لانه ضد ماجاء من أنه ضرب من الرجال

* حديث وضع الله سبحانه له بيت المقدس حين كذبه قريش صلى الله عليه وسلم (قوله جلي الله لي) قلت تحتل التجلية أنها يخلق الله تعالى مثلاً قريشاً بآمنه أو بنقلها من محلها الى الماء (قوله أعور عين اليمنى) من اضافة الموصوف الى الصفة فعلى قول الكوفيين لا تأويل وعلى قول البصريين بالنسب يكون التقدير أعور عين صفحة وجهه اليمنى (قوله كأشبهه من رأيت بآبن قطن) بضم التاء وفتحها وقطن بفتح القاف والطاء (قوله ينطف رأسه ماء) بضم الطاء وكسر هاء معناه يقطر ويهراق بضم الياء وفتح الهاء أي ينصب قوله في صفة الدجال (جسيم) معناه سمين (قوله عجيب بن منى) هو بجاء مبهمة مضمومة ثم حيم مفتوحة ثم باء ثم نون (قوله جلا الله لي) بنشديد اللام وتخصيها أي كشف وأظهر (ب) تحتل التجلية أنها يخلق الله تعالى مثلاً قريشاً بآمنه أو بنقلها من محلها الى قريب أو بازالة الحائل بينه وبينها (قوله فكربت كربة) بضم الكاف فبهما والضمير في مذهبه يعود على معنى

عينه غيبة طافية فقلت من هذا قالوا الدجال أقرب الناس به شبه ابن قطن * حدثني قتيبة بن سعيد قال سألت عن عقيل عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كذبني قريش ففت في الحجر جلي الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إياه * وحدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن المثني ثنا عبد العزيز وهو ابن أبي سلمة عن عبد الله ابن الفضل عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيته في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كربة ما كربت مثله قط قال فرفعه الله لي أنظر اليه ما يسألوني عن شيء

قريب أو بازائه الحائل بينه وبينها (قوله فإذا موسى قائم يصلي) ومثله في عيسى وإبراهيم عليهم السلام
 قلت (ع) الظاهر أنها روية عين وانما الصلاة اليهودية وبأن في آخر الكتاب مررت على موسى
 وهو قائم يصلي في قبره (ع) يؤيد أنها اليهودية ما ذكر من أنه أم (قوله) فإن قيل كيف يصلون وهم في
 الآخرة غير عيسى وأبست دارهم (ع) فالجواب (ع) عن ذلك ما تقدم في جواب موسى ويونس وقد
 تكون الصلاة هنا بمعنى الدعاء والدكر وهو من عمل الآخرة قال بعضهم ويحتمل أن موسى لم يمت
 فتكون صلاته حقيقة كهيولى حديث أنا أول من تنشق عنه الأرض فإذا موسى أخذ بساق العرش
 فلا أدري أهو جلي أو جوزي بمصحة يوم الطور ولا يصح لما ذكرنا في آخر الكتاب من قضية
 موته وحبره مع ملك الموت ولحديث مررت على موسى وهو يصلي في قبره لأن القبر إنما يكون لليت
 (قوله فأممهم) (ع) فإن قيل رؤيته لموسى يصلي في قبره وصلاته بهم في بيت المقدس يعارض ما تقدم
 من أنه وجدهم في السماء قبل يحتمل أنه مر موسى وهو يصلي في قبره ثم سبقه موسى إلى السماء وأما
 صلاته بالانبياء عليهم السلام فيحتمل أنها لأول ما رآه ثم سأله ورأى جوابه أو تكون رؤيته لموسى
 وصلاته بالانبياء عليهم السلام بعد رجوعه من سدره المنتهى (قلت) السؤال إنما هو على أنه أم بهم
 بيت المقدس ولم يرد أنه يرجع بعد نزوله إلى بيت المقدس فلا يصح الجواب بأنه أم بهم بعد رجوعه عن
 السدره وإنما يصح الجواب بذلك إذا كانت صلاته بهم في السماء لغيرهم أو لا على منازلهم تلك فرجوابه
 ثم لما رجع عن السدره أمهم ويشهد لذلك سلام صاحب النار عليه فإن الظاهر أنه إنما سلم عليه في السماء
 وفي الترمذي عن حذيفة أنه أنكر أن تكون صلى بهم وقال ما زابل ظهر البراء حتى رأى الجنة والدار
 وما أعاد الله سبحانه وهذه شهادة على النبي وزيادة العدل مقبولة (قوله في الآخر) وهي في السماء
 السادسة (ع) وقيل هي في الرابعة وانها الجنة وعن كعب أنها في أصل العرش وعن ابن عباس
 أنها عن يمينه والاصح وفول الأكثر أنها في السابعة (د) ويجمع بين الحديثين بأن يكون أصلها في
 السادسة وتنهى لعظمها إلى السابعة وقد قال الخليل هي في السابعة وأظلت السموات والجنة
 قلت (ع) تقدم للقاضي أنه استدلل على أن أصلها بالأرض بخروج النيل والعراق من أصلها وتقدم
 الجواب عنه فلا تعارض (ع) وسعت بالمتنهي لما ذكر في الحديث وقيل لأنها البها تنتهى أرواح
 الشهداء وقيل روح كل مؤمن (ع) وقال كعب لأنها البها تنتهى علم كل ملك مقرب ونبي مرسل وما
 وراءها غيب لا يعلمه إلا الله تعالى (قوله إذ يغشى السدره) أي يغطيها والغراش الصغير من كل
 ما يطير (ع) وفي حديث ابن جريج غشها فراش من ذهب وأرخيت عليها ستور من لؤلؤ وياقوت
 وزبرجد وزاد بعضهم في روايته فلما غشها من أمر الله ما غشها تحولت ياقوتة والمقحمان الذنوب
 السكرية وهو الكرب أو النعم (قوله فأممهم) فإن قلت رؤيته لموسى يصلي في قبره وصلاته بهم بيت
 المقدس يعارض ما تقدم من أنه وجدهم في السماء فالجواب أنه يحتمل أنه مر موسى وهو يصلي في قبره ثم
 سبقه إلى السماء وأما صلاته بالانبياء عليهم السلام فيحتمل أنها لأول ما رآه ثم سأله ورأى جوابه
 أو تكون رؤيته لموسى وصلاته بالانبياء بعد رجوعه من سدره المنتهى (ب) السؤال إنما هو على أنه أم بهم
 بيت المقدس ولم يرد أنه يرجع بعد نزوله إلى بيت المقدس فلا يصح الجواب بأنه أم بهم بعد رجوعه عن
 السدره وإنما يصح الجواب بذلك إذا كانت صلاته بهم في السماء لغيرهم أو لا على منازلهم تلك فرجوابه
 ثم لما رجع عن السدره أمهم (قوله وهي في السماء السادسة) وقد تقدم أنها فوق السماء السابعة
 ويمكن الجمع بأن أصلها في السادسة وتنهى لعظمها إلى السابعة وقد قال الخليل هي في السابعة وأظلت

العظام التي تقمم صاحبها وتورده النار (ابن دريد) يقال اقتم اذا هوى من عل الى سفلى او دخل في شئ من غير هداية ولذلك سميت المهالك قعما (المروى) والقسم الامور الشاقة وقال شعر التقم الوقوع في أهوية (١) (د) التقم الدخول في المهالك ومعنى يضرها أنه لا يخلد في النار ادلا بد من نفوذ الوعيد في طائفة أو يكون عاما مخصوصا بهذا الاصل ان جعلت من عامة

﴿ أحاديث رؤية الله تعالى ﴾

(قوله فكان قاب قوسين أو أدنى) (ع) رؤية الله تعالى في الدنيا جائزة عفا لانا موسى عليه السلام سألها ولا يسأل الاجارا اذا لم يجهل نبي ما يجوز على ربه ويمتنع وجوابه بلن تراني بمحمول على سبي الاستطاعة واحتلف هل رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء فأسكرته عائشة وجماعة من الصحابة والتابعين والمتكلمين وأثبت ذلك ابن عباس وقال ان الله احتضنه بال رؤية وموسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخذ به جماعة من السلف والاشعري في جماعة من أصحابه وابن حنبل وكان الحسن بنسبم لقدر آه وتوقف فيه جماعة ﴿قلت﴾ وقبل رآه بعين قلبه ولا يعنى فأنزل ذلك أنه خلق له ادراكا بصريا في قلبه لان ذلك لا يخرج عن كونه بصريا لانا لا نشترط البنية اذ يجوز أن يحلق في العقب أو غيره من الاعضاء وانما يعنى أن العلوم تتعاون فخلق له ليلة الاسراء من الادراك العاقل ما لم يكن له قبل ولا يلزم قبلها أن يكون غير عالم بالله الى لا ما نقول هذا العلم الخاص انما خلق له ليلة الاسراء وما ذكره النووي من قوله انه جعل بصره في فؤاده أو خلق لعواده بصرا حتى رآه كما يراه بالعين فيه نظر كما لا ولا يعنى المنكر ان ذلك مستحيل وانما عمل الانكار بضعف هذه الادراك في الديا حتى اذا كانوا في الآخرة وحلقهم للبقاء فوى ادراكهم فأطافوا رؤيته سبحانه والمحكى عن ابن حنبل انه رآه بعين قلبه حتى قال أبو عمر حين ابن حنبل حتى قال انه لم يره بعين بصره (د) والراح عند الاكثر انه رآه لأن ابن عباس أثبتته وليس مما يدرك بالاجتهاد فاعاقله لانه سمعه وعائشتم تستند في النفي الى حديث بل استنبطه واستنباطها بحاجب عنه (ع) وكذلك احتاج في موسى عليه السلام السهوب والجمسة (قوله وعمر لم يشرك بالله من أمته شيئا المفحمان) بصم الميم واسكان الصاد وكسر الحاء وهى الذنوب العظام الكبار التي تهلك أصحابها او توردهم النار وتقحمهم اياها والتقمم الوقوع في الهلاك وهو مرفوع بغير ثبوت عن فاعله (ح) ومعنى الكلام من ما من هذه الأمة عن مشرك بالله سمعه له المقامات والمراد والله أعلم به سراها أنه لا يخلد في النار بعلل المشركين لأنه لا يعذب أصلا لانه فام الاجاع على انساب عذاب بعض العصاة من الموحدين ويحتمل أن يكون المراد حصص بعض لامة

﴿ باب قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى الى آخره ﴾

﴿س﴾ عباد بن العوام بتشديد الباء الموحدة والواو (قوله فكان قاب قوسين) رؤيته تعالى حادثة على ما مر رقى علم الكلام وواقعه في الآخرة بنص الشرع واختلف هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فأسكرته عائشة وجماعة من الصحابة والتابعين وأثبتته ابن عباس وقال ان الله حتمه بالرؤية وموسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخذ به جماعة من السلف والاشعري في جماعة من أصحابه وابن حنبل وكان الحسن بنسبم لقدر آه وتوقف جماعة (ب) وقبل رآه بعين قلبه ولا يعنى فأنزل ذلك أنه خلق له ادراكا بصريا في قلبه لان ذلك لا يخرج عن كونه بصريا لانا لا نشترط البنية لجواز أن يحلق في العقب أو غيره من الاعضاء وانما يعنى أن العلوم تتعاون فخلق له ليلة الاسراء من الادراك

فأعطى رسول الله صلى عليه وسلم ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغير لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المفحمان * وحدنا أبو الريح الزهراني ثنا عباد وهو ابن العوام قال أخبرنا الشيباني قال سألت زرين حيش عن قول الله عز وجل (فكان قاب قوسين أو أدنى) فقال أخبرني ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى حبر بل له ستائة

(١) بضم الهاء وسد الياء أى في مهواه كتمه مصححه

رأى) قال رأى جبريل له
ستائة جناح حدثنا عبيد الله
ابن معاذ العنبري ثنا أبي
ثنا شعبة عن سليمان
الثوري سمع زر بن
حبيش يحدث عن عبد الله
قال (أعذرني من آيات ربه
الكبرى) قال رأى جبريل
في صورته سقاة حجاج
حدثنا أبو بكر بن أبي
شبة قال ثنا علي بن مسهر
عن عبد الملك عن عطاء عن
أبي هريرة (ولقد رآه نزله
أخرى) قال رأى جبريل عليه
السلام * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا حمص
عن عبد الملك عن عطاء
عن ابن عباس قال رآه
عليه * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة وأبو سعيد الأشج
ثنا وكيع ثنا الأعمش
عن زياد بن الحصين عن أبي
جهم عن أبي العالية عن
ابن عباس قال (ما كذب
العواد ما رأى ولقد رآه
نزله أخرى) قال رآه
بقواده مرتين * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
حمص بن غياث عن
الأعمش قال ثنا أبو جهم
بهذا الاسناد * حدثني
زهير بن حرب ثنا اسمعيل
ابن إبراهيم عن داود عن
الثعبي عن مسروق قال
كنت متكئا عند عائشة
(١) كذا بالاصل ولعله
تصرف والاصل لهذا
كتبه مصححه

والجبل في جواب القاضي أنهم رأوا بهادر الكاظم في مختلف في محمد عليه السلام هل
سمع الكلام ليس إلا سرأ فأثبت ذلك ابن عباس وجاعسة من السلف والاشعري في جاعسة من
المتكلمين محضين بقوله تعالى (فأوحى إلى عبده ما أوحى) قالوا معناه دون واسطة ونعاه جماعة قالوا
والمراد بالعبد جبريل عليه السلام أو محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الموحى إلى محمد جبريل عليهما
السلام والسلام * قلت * سماع الكلام حينئذ جائز والجزم به يقتضي أن قاطع وإذا كان وجه
اختصاص موحى عليه السلام بذلك شرفه فالحق صلى الله عليه وسلم أولى * وذكر العائش في حديث
الاسراء في قوله تعالى (ثم لما) قال فإني جبريل وانقطع عني الأصواب فسمعت كلام ربي
يقول لهن (١) روعك يا محمد ادن * وذكر البراء أيضا في حديث ما هو أبين مخرج ملك فقال
الله أكبر الله أكبر وقيل من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر وقال في بقية كتاب الأذان
مثل ذلك قوله في تفسيره (ثم دنا فتدلى) * قلت * قيل الدنو والتدلى بمعنى أي قرب
وقيل دنا قرب وتدلى رادى القرب (د) وقال العراء التدلى الامتداد إلى أسفل ثم يستعمل
في القرب من علو وقيل الآية على التقديم والتأخير والمعنى تدلى فدنا لان التدلى سبب في
الدنو أي فكان قدر قاب والمراد بالقوس القوس العربي الذي يرمى به والعلاب ما بين المبعضة
والسبية وقيل المراد بالقوس الذراع معنى القوس على هذا ما يعبس به الشيء (ع) أكثر المسربين
على أن الدنو والتدلى منقسم بين النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل أو هما معا من أحدهما
إلى الآخر أو من أحدهما إلى سدة المني وقيل انما هو نعسم بن الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه
وسلم فالدنو من النبي صلى الله عليه وسلم والتدلى من الله سبحانه وما السعال عليه نازلك وبه تعالى
الخصص بالجهة وحب التأويل فدنو النبي صلى الله عليه وسلم كناية عن غنيم قدره من حيث أنه
انتهى إلى حيث لم ينته أحد وتدلى الله سبحانه كناية عن إظهاره له تلك الميزة وقاب فوسين كناية عن نهاية
القرب وإطلاعه على الحقيقة وتأول فيه ما يتأول في قوله عن ربه من تقرب إلى سر ارتقرب منه
فراعا ومن أتاني عشي أتته هرولة * قوله عن ابن مسعود (ما كذب العواد ما رأى) أنه رأى جبريل
عليه السلام) وعن ابن عباس (أنه رآه يعني فؤاده) يعني الله تعالى * قلت * تعدمت الأقوال الأربعة
وان لابن عباس أنه رآه بمعنى رأسه فيكون له في المسئلة قولان وكذا هم اله خارج الام وتقدم معنى
رويته إياه يعني فؤاده وما ذكر عن ابن مسعود هو مذهبه في الآتين الأولين وقيل أنه رأى الله
تعالى وما ذكره في الثالثة مثله عن ابن عباس وغيره وقال الضحاك هي سدة المني وقيل رأى
رفرا أحصر والكبرى صفة للآيات ومنه قوله تعالى (ولى وبها ما رآه أخرى) وقيل صفة للحدوف
أي الآية الكبرى * قوله في الآخر عن مسروق (كنت متكئا) * قلت * يحتمل أنه بعدد وتقدم

العلمي ما لم يكن له قبل ولا يلزم أن يكون ولها غير عالم بالله تعالى لانا نقول هذا العلم الخاص انما خلق له
ليلة الاسراء وما ذكره الواوي أنه جعل بصره في فؤاده أو حلق لعواده بصره حتى يراه كما يراه بالعين
فيه نظر لما قلنا ولا يعني المنكر أن ذلك مستحيل * قلت * بجملة ما في المسئلة أربعة أقوال وأصحها
أنه رأى ربه والدنو والتدلى ان كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ربه حل وعز هو قول الاستحالة
التخصيص بالجهة والانتقال في الأحياء على المولى جل وعلا وان كان بينهما وبين غيره فهو على طاهره
(قوله حدثنا حمص بن غياث) بكسر العين المخجمة ونحيف الياء * قوله في الآخر (عن مسروق
كنت متكئا) (ب) يحتمل أنه بعدد وتقدم في حديث جبريل عليه السلام تفسير الرعم والعربة

في حديث جبريل عليه السلام تفسير الزعم والفرية الكذب وجزمها يدل أن المصيب في العقليات
واحد كما هو الحق واسنادها تفسير الآيتين إلى النبي صلى الله عليه وسلم يمنع الالتفات إلى غيره ولكن
لا يدل على نفي الرؤية وقولها أنا أول الأمة **قلت** يحتمل أنها علمت ذلك باخباره صلى الله عليه
وسلم لها أنها أول سائل وسلكت في ذلك أدب المناظرة قدرت أول دليل الخصم ثم نثت بدليلها فقالت
أولم تسمع الله يقول **(لاتدركه الأبصار)** وقد أجيب عن الآية بأن الإدراك أخص من الرؤية لانه
الاحاطة بكنه الحقيقة ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم وكان الشئ يحجب عن هذا الجواب بأن
الفعل في سياق النبي كالنكرة في سياقه فيم كل ادراك **وأجاب** ابن الأثير عن الآية بأن يقول بوجوبها
وان الأبصار لا تدركه وإنما يدركه ذووها وفي جوابه نظر إلى غير ذلك مما أجيب به عن الآية **ووجه**
تمسكها بالآية الثانية ان حصر التكليم في الوجوه الثلاثة يدل على نفيه في غيرها وليس غيرها لا التكليم
شفاها والتكليم شفاها يستلزم الرؤية وإذا اتفقت انتعت فان عنت هذا فأتت تعرف انه لا يلزم من نفي
المزوم نفي اللازم فتدبت في التكليم شفاها وتثبت الرؤية **وقرر** بعضهم تمسكها بأنها تقول لوراء
لكلمه شفاها واللازم منتف لحصر الكلام في الوجوه الثلاثة فينتفي المزوم **ويجاب** بأن هذا في
اللازم العقلية أما العادية فلا فتدبت في فيها اللازم ويبقى المزوم وفقد كره العاضى عن بعضهم أنه

فقلت يا أبا عائشة ثلاث
من تكلم بواحدة منهن
فقد أعظم على الله العربة
قال قلت ما هن قالت من
زعم ان محمدا صلى الله عليه
وسلم رأى ربه فقد أعظم
على الله الفرية قال وكنت
متكئا فجلست فقلت يا أم
المؤمنين أنظرى بنى ولا
تجهلىنى ألم يقل الله تعالى
(ولقد رآه بالأفق المبين)
(ولقد رآه نزلة أخرى)
فصالت عائشة أما أول هذه
الامة سألت عن ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال إنما هو خبر ربه عليه
السلام لم أره على صورته
التي خلق عليها غير هاتين
المرتين رأيتاه منبطا

الكذب وجزمها يدل على أن المصيب في العقليات واحد كما هو الحق واسنادها تفسير الآيتين إلى النبي
صلى الله عليه وسلم يمنع الالتفات إلى غيره ولكن لا يدل على نفي الرؤية وقولها أنا أول الأمة يحتمل ان
ذلك بحسب اعتقادها وعلمت ذلك باخباره صلى الله عليه وسلم لها أنها أول سائل وسلكت رضى الله
عنها أدب المناظرة قدرت أول دليل الخصم ثم نثت بدليلها فقالت أولم تسمع الله يقول لا تدركه الأبصار
وقد أجيب عن الآية بأن الإدراك أخص من الرؤية لانه الاحاطة بكنه الحقيقة ولا يلزم من نفي الاخص
نفي الاعم وكان الشئ يحجب عن هذا الجواب بأن الفعل في سياق النبي كالنكرة في سياقه فيم كل ادراك
قلت وفيه نظر لانه إذا كان الإدراك بمعنى الاحاطة فلا يلزم المسمى الا أنه بذلك المعنى (ب) **وأجاب**
ابن الأثير عن الآية بأن يقول بوجوبها وان الأبصار لا تدركه وإنما يدركه المبصرون وفي جوابه نظر إلى غير
ذلك مما أجيب عن الآية ووجه تمسكها بالآية الثانية ان حصر التكليم في الوجوه الثلاثة يدل على نفيه في
غيرها وليس غيرها الا التكليم شفاها وهو يستلزم الرؤية وإذا اتفقت انتعت فان عنت هذا فأتت تعرف
أنه لا يلزم من نفي المزوم نفي اللازم فتدبت في التكليم شفاها وتثبت الرؤية **وقرر** بعضهم تمسكها بأنها
تقول لوراء لكلمه شفاها واللازم منتف لحصر الكلام في الوجوه الثلاثة فينتفي المزوم **ويجاب**
بأن هذا في اللازم العقلية أما العادية فلا فتدبت في فيها اللازم ويبقى المزوم انتهى **قلت** قد يقال
وجه تمسكها بهذه الآية أنها فهمت أن السبب فيها منع الكلام ثم اها عجز البشر وضعه عن رؤية دانه
جل وعز بدليل دليق الحصر فيها على البشر وذكر كان معه ووضع حل وعلا بكونه عاليا أي ما كان
للشئ اضعف أن يقوى على سماع كلام الله تعالى في غير الأوجه الثلاثة إنه على أن يراه البشر ماداموا
على ضعفهم حكيم حتى أوصل كلامه إلى أنبيائه في الأوجه الثلاثة وإذا كان هذا هو السبب في امتناع
الكلام شفاها كان بعينه هو المانع من الرؤية فتكون الآية على هذا التفسير قوله تعالى لموسى عليه
السلام **(ان زانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراه)** أى لا تقوى على ذلك في الدنيا
فان الجبل مع مزيد قوته اذ لم يقوى على ذلك فأتت أخرى وقد قيل ان الجبل انما صار دكان من عرط ظهور
صفته من صفات الجلال وله بالذات العلية والله أعلم **(قولم أنظرى)** بكسر الهمزة أي أمهلى

استدل بها على انه رآه قال لان اقسام المكائلة ثلاثة من وراء الحجاب كوسى عليه السلام وبارسال ملك
بكجميع الانبياء عليهم السلام واكثر احواله صلى الله عليه وسلم الثالث الذي لم يبق من صور المكائلة
الا هو وهو الوحي فيكون شعاعا وفيه نظر (قولهم سادا عظمه ما بين السماء والارض) تقدم
الكلام في حديث جبريل عليه السلام على كونه بهذا العظم ومع ذلك فقد انحصرت في صورة وحيدة
الكلبي (قولهم اولم تسمع الله يقول) (ح) كرهه مطرف بن الشخير ان يقول احد يقول الله لحديث جاء
لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله والصحيح جوازه (قولهم ما كان لبشر) (ط) كذا الرواية
بسقوط الواو والتلاوة بها ولا يصير لانه انما قصد الاستدلال بالتلاوة والله سبحانه يقول (يا ايها
الرسول باع ما ازل اليك من ربك وان لم تعمل فابليت رسالته) (١) (قولهم لستم هذه الآية) (ع) لما
تضمنت من عتبه على اخيه الله تعالى انه يعصم قال علي بن الحسين اعلم الله سبحانه نبيه
صلى الله عليه وسلم ان زيد اسطلق زينب وير وجهه منه فاما سكي زيد حديثها واراد ان يطلقها قال له
امسك عليك زوجك واتق الله واخفى في نفسه ما اعلمه الله سبحانه به من انه يطلقها والذي خشي
صلى الله عليه وسلم ارجاف المرافقين وهذا الذي عليه المحققون في تفسير الآية لا ما قاله من لا تحقيق
عنده من المعسر بن انه كان يحب ان يطلقها ليتز وجها فلما جاء ليطلقها قال له امسك عليك زوجك
واخفى في نفسه به يجب ان يطلقها وهذا الانصاع نسبته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما وقد نهى
عن مدعيه الى ما منع به غيره من زهره الدنيا (ط) اجترأ بعض المعسر بن فقال ان الذي صلى الله عليه
وسلم هوى وربما صرح بعض المجان بلفظ عشق فأحب ان يطلقها زيد فلما جاء ليطلقها زيد قل
امسك واخفى انه يحب ان يطلقها وهذا لا يقوله الامستخف بحق النبوة جاهل بحكم العصمة مع ان
هذا لا يليق بدوى المرأت فضلا عن جبر البريات صلى الله عليه وسلم

سادا عظمه ضبط بوجهين بضم العين وسكون الظاء وبكسر العين وفتح الظاء (قولهم اولم تسمع الله
يقول) (ح) قولها يقول يرما كرهه مطرف بن الشخير ان يقول احد يقول الله لحديث جاء لا تقولوا
يقول الله ولكن قولوا قال الله والصحيح جوازه (قولهم لستم هذه الآية) (ع) لما تضمنت من عتبه
على اخيه الله تعالى انه يعصم قال علي بن الحسين اعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان زيد
سيطلق زينب وير وجهه منه فاما سكي زيد حديثها واراد ان يطلقها قال له امسك عليك زوجك
واتق الله واخفى في نفسه ما اعلمه الله سبحانه به من انه يطلقها والذي خشي
صلى الله عليه وسلم ارجاف المرافقين وهذا الذي عليه المحققون في تفسير الآية لا ما قاله من لا تحقيق
عنده من المعسر بن انه كان يحب ان يطلقها ليتز وجها فلما جاء ليطلقها قال له امسك عليك زوجك
واخفى في نفسه به يجب ان يطلقها وهذا الانصاع نسبته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما وقد نهى
عن مدعيه الى ما منع به غيره من زهره الدنيا انتهى (قلت) وقد ظهر قلبه وملى حكمته وإعانا واتصل بالمالا الاعلى ورأى
عجائب السموات وما فوقها ومع كلام الله ورآه على الصحيح وخاص الجنة طولا وعرضا كيف
يأنس الى شئ من الدنيا الدنية وأنسه صلى الله عليه وسلم بما أنس به منها فاعاها ولا شتاله على تحصيل
رضا مولاه جل وعز وامثال أمره لا لغرض دينوى أو هوى نفسى وما أشد جراحة من يخوض
في أمر فيه عطيه بحيث لا جبر له (ط) اجترأ بعض المعسر بن فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم
هوى وربما صرح بعض المجان بلفظ عشق فأحب ان يطلقها زيد فلما جاء ليطلقها قال له امسك
واخفى انه يحب ان يطلقها وهذا لا يقوله الامستخف بحق النبوة جاهل بحكم العصمة مع ان هذا لا يليق

وهو يدرك الابرار وهو
اللطيف الخبير) اولم تسمع
ان الله يقول (وما كان
لبشر ان يكله الله الا وحيا
أو من وراء حجاب أو يرسل
رسولا الى قوله على حكيم)
قالت ومن زعم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كم
شيأ من كتاب الله فقد
أعظم على الله العزبة والله
تعالى يقول (يا ايها الرسول
بلغ ما ازل اليك من ربك
وان لم تصل لها فلت
رسالة) قالت ومن زعم انه
يعبر عما يكون في غد فقد
أعظم على الله العزبة والله
يقول (قل لا يعلم من في
السموات والارض
الغيب الا الله وحده
محمد بن المثنى ثنا عبد
الوهاب ثنا داود بهذا
الاسناد فهو حديث ابن
عليه وزاد قالت ولو كان
محمد صلى الله عليه وسلم
كأشياء مما ازل عليه
لكم هذه الآية (واذ تقول
لذي أنعم الله عليه
وأنعمت عليه أمسك
عليك زوجك واتق الله
وتخفى في نفسك ما الله
مبدبه وتخفى الناس والله

(١) كذا بالجمع على قراءة
ورش التي عليها قراءة
المغاربة كتبه مصححه

أحق أن نخشاه * وحدثنا ابن نمير ثنا أسعيل عن الشعبي عن مسروق قال سألت عائشة هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فقالت سبحان الله لقد كف شعري لما قلت وساق الحديث (٣٣٠) بقصته وحديث داود أطول وأتم * وحدثنا

ابن نمير حدثنا أبو أسامة ثنا كزيا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق قال قالت لعائشة فأين قوله تعالى (ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى) قالت إنما ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه في صورة الرجال وأنه أتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد أفق السماء * حدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراً أرى * حدثنا محمد بن بشرنا معاد ابن هشام حدثنا أي ح وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا عمار بن مسلم ثناهمام كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله فقال عن أي شيء كنت نسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك فقال أبو ذر قد سألته فقال رأيت نوراً * حدثنا أبو بكر بن أبي شبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن

(قول ف شعري) أي نار (م) قال ابن الأعرابي العرب تقول عندنا كذا الشيء ف شعري واقتصر جادى واشتمأزب نفسي (ع) قال أبو زبده الرجل من البرد وعلته ففة أي رعدة والقنوف أيضاً القشعريرة من الخبي (الخليل) والقنفة الرعدة وأصله من الانقباض والاجتماع لأن الجلد ينقبض عند المزرع والبرد فيقوم الشعر لذلك وبذلك سميت القنفة بضم بعضا إلى بعض أو بضمها ما فيها (قول دنا فتدلى) تقدم تفسيره (قول في الآخرة رأى أراه) وفي الآخر (رأيت نوراً) (م) فالأولى تقتضي أن النور لا يرى والثانية تقتضي أنه يرى وذلك تناقض * ويجب أن الضمير في أراه عائدة على الله تعالى أي حجبني نور فكيف أراه والتقدير في الثانية رأيت نوراً فحجبني فتعق الروايات على أن النور مابع كعادة الأنوار الساطعة في أهانتشي البصر من رؤيته ما حلهما وفي بعض الروايات نوراً في بياض النسب ويشكل لأن النور جسم والله سبحانه ليس بجسم فيقول بأنه خالق النور وترجع إلى صفة الفعل (ع) لم يفع لما عده الرواية ولا رأيتها في أصل وتأويلها ماد كركا قيل في قوله تعالى (لله نور السموات والأرض) أي خالق نورهما وقيل معناه هادي أهل السموات وأهل الأرض وقيل معناه ينور قلوب المؤمنين وقيل معناه ذوالبهيحة والجمال وهو يرجع إلى الأول أي خالفها أولاً في النقائص وسمات الحدوث وتأويل الآية والحديث إنما هو على مذهب أهل الحق خلافاً لمذهب الجاهل والحق وحزبه من المجسمة القائمين بأنه سبحانه وتعالى نور لا كالأنوار * قلت لا يستقيم تأويل الرواية بشيء من الجميع لأنه لا يلتزم مع قوله أي أراه لأن كونه خالقاً أو هادياً أو منوراً لا يمنع من رؤيته

حدث قوله ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام *

قلت * متعلق بنفي الأول الوقوع والثاني الصحة فالمعطف تأسيس إذ لا يلزم من نفي الوقوع نفي الصحة وإنما استحال أن ينام لأن النوم موب وأيضاً فإنه سواد ينزل من أعلى الدماغ بمعدنه بذوى المروآت فضلاً عن خبر البر ياب صلى الله عليه وسلم (قول ف شعري) بفتح القاف أي قام شعري من المزع السكوني سمعت ما لا ينبغي أن يقال (قول حدثنا ابن نمير) اسمه محمد بن عبد الله بن نمير وابن أشوع هو سعيد بن عمرو بن أشوع بفتح الهمزة واسكان الشين المخمصة وفتح الواو وبالعين المهملة (قول نوراً أراه) وفي الرواية الأخرى رأيت نوراً (ح) أمأ قوله نوراً أي أراه فهو بتووين نور وفتح الهمزة من أي وشديد اللون المعتو ح وأراه بفتح الهمزة (م) فالأولى تقتضي أن النور لا يرى والثانية تقتضي أنه يرى وذلك تناقض * ويجب أن الضمير في أراه عائدة على الله تعالى أي حجبني نور فكيف أراه والتقدير في الثانية رأيت نوراً فحجبني فتعق الروايات على أن النور مابع كعادة الأنوار الساطعة في أهانتشي البصر من رؤيته ما حلهما وفي بعض الروايات نوراً في بياض النسب ويشكل بأن النور جسم والله سبحانه ليس بجسم فيقول بأنه خالق النور وترجع إلى صفة الفعل (ع) لم يفع لما عده الرواية ولا رأيتها في أصل وتأويلها ماد كركا قيل في قوله تعالى (لله نور السموات والأرض) ثم زاد في معناه أوالاً (ب) لا يستقيم تأويل الرواية بشيء من الجميع لأنه لا يلتزم مع قوله أي أراه لأن كونه خالقاً أو هادياً أو منوراً لا يمنع من رؤيته (قول ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام)

مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمى كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له

الحس (قوله يخفض القسط ويرفعه) (ع) (ابن قتيبة) القسط الميزان وإنما سمى بالقسط لأنه العدل والميزان يقع العدل والموزون يحفل أنه أعمال العباد الصاعدة وأرزاقهم النازلة كما قال تبارك وتعالى (ومأنزله لا بقدر معلوم) ويخفض اليد ويرفعها (١) تمثيل لفعل الوزن وقيل يعني بالقسط رزق كل مخلوق يخفضه فيقتره ويرفعه فيوسع به والقسطاس بضم الفاء وكسر هاء العدل الموازين (ط) وقيل يعني بالقسط الشريعة يرفعها يظهرها بوجود الأنبياء عليهم السلام وأحسابهم رضى الله الله عنهم ويخفضها بدرس الحق والرجوع عن اتباعه (قوله يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل) وفي الطر بى الثانى يرفع اليه عمل الليل بالنهار (ط) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل الاخذ فى عمل الثانى يرفع اليه عمل الليل بقرب الاخذ فى عمل النهار فتعق الطر يقان على أن رفع عمل الليل فى آخره (د) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل رفع عمل النهار أى فى أول النهار الذى يليه ومعنى الثانية يرفع اليه عمل الليل بالنهار أى بالنهار الذى يليه فتعق الطر يقان على أن عمل الليل يرفع بأول النهار الذى يليه وعمل النهار بأول الليل الذى يليه لأن الملائكة عليهم السلام إنما بعد بعمل الليل بعد انقضائه وكذا عمل النهار يرفع بـ يشهد لما قاله (ط) حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار ويحتمعون في صلاة العجر وصلاة العصر لا نقضائه أن عمل النهار يرفع بالنهار وعمل الليل يرفع بالليل إذا جعل ما بعد العجر من الليل وهو سبحانه ولا يجوز عليه التخصيص بالجهة والمكان فالمراد بالرفع اليه الرفع الى المحل الذى تقبض فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى كما يقال رفع المال الى الملك أى الى خزائنه (قوله حجاب النور) (م) الحجاب المنع ومنه حجاب العين لأنه يمنعها من الأذى وحجب الملك لأنه يمنع من الناس الاول فى الوقوع والثانى فى الصنع (قوله يخفض القسط ويرفعه) (ع) (ابن قتيبة) القسط الميزان والموزون يحفل أنه أعمال العباد الصاعدة وأرزاقهم النازلة والخفض والرفع تمثيل لفعل الوزن وقيل المراد بالقسط رزق كل مخلوق يخفضه فيقتره ويرفعه فيوسع به والقسطاس بضم الفاء وكسر هاء العدل الموازين (ط) وقيل يعني بالقسط الشريعة يرفعها يظهرها بوجود الأنبياء عليهم السلام وأحسابهم رضى الله تعالى عنهم ويخفضها بدرس الحق والرجوع عن اتباعه (قوله يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل) (ط) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل الاخذ فى عمل النهار ومعنى الرواية الثانية يرفع عمل الليل بقرب الاخذ فى عمل النهار فتعق الطر يقان على أن رفع عمل الليل فى آخره (ح) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل رفع عمل النهار الذى بعده وعمل النهار قبل الليل الذى بعده ومعنى الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار فى أول الليل الذى بعده وعمل الليل فى أول النهار الذى بعده فان الملائكة الحفظة يبعدون بأعمال النهار بعد انقضائه فى أول الليل فتعق الطر يقان على أن عمل الليل يرفع بأول النهار الذى يليه وعمل النهار بأول الليل الذى يليه (ب) يشهد لما قاله القرطبي حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار ويحتمعون في صلاة العجر وصلاة العصر لا نقضائه أن عمل النهار يرفع بالنهار وعمل الليل بالليل إذا جعل ما بعد العجر من الليل وهو سبحانه وتعالى لا يجوز عليه التخصيص بالجهة والمكان فالمراد بالرفع اليه الرفع الى المحل الذى تقبض فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى كما يقال رفع المال الى الملك أى الى خزائنه (قوله حجاب النور) (ب) الحجاب مانع من تعلق الادراك وينقسم الى حسي كالاسام الحائلة بين الرأى والمرئى وعقلى وهو ليس بجسم ولما كان النور من الحجب الحسية لأنه جسم على الصحيح وكانت الحجب الحسية

(١) كذا بالأصل ولعل
صوابه وخفض القسط
ورفعه أو لعل فى بعض
الروايات يخفض بيده القسط
ويرفعه والله أعلم كتبه
مصممه

ان ينسب يخفض القسط
ويرفعه يرفع اليه عمل الليل
قبل عمل النهار وعمل النهار
قبل عمل الليل حجاب
النور وفى رواية أبى بكر

والخلق ممنوعون من رؤيته سبحانه وتعالى في الدنيا يسمى ذلك المنع حجابا واستعبره لفظ النور والنار لانهما أشرف الاشياء المانعة (ع) وقال بعضهم منتهى ما عرفه الخلق من الله تعالى أنه ليس كمثل شيء وهذه المعرفة هي النور الذي حجبهم عن معرفة ما وراء ذلك من تخيله وتمثيله تعالى كما قال الصديق الهجزي عن الادراك ادراك ~~ي~~ قلت ~~ي~~ والحجاب مانع من دلاق الادراك وينقسم الى حسي كالاجسام الحائلة بين الرائي والمرئي وعقلي وهو ما ليس بجسم ولما كان النور من الحجب الحسية لانه جسم على الصحيح وكانت الحجب الحسية انما تحجب الاجسام المحدودة المستترة بها وليس الله سبحانه وتعالى بجسم احتج الى تأويل حجاب النور وتأويله ما ذكر وهو يرجع الى أنه حجاب عقلي ولا يمنع بقاء النور على حقيقة من الجسميه ويكون المحجوب به الخلق لا الخالق (ع) وفي الحجب بالنور والنار والماء والظلمة وتكثير الحجب المدكورة في غير الام بنبيه على أن الحجب ليست حجابا لذاتها بل الحجب عندها يعمل الله تعالى لان النور والاراسباب في الرؤية لامانع لها وهذا كما يقوله أهل الحق في الرؤية أنها معنى يختلفه الله تعالى عند فتح العين ولا يشترط في ذلك سوى كون المرئي موجودا لانها أشعة تنفصل من العين وتتصل بالمرئي فيرى كما تقوله الفلاسفة وضلال المعتزلة ~~ي~~ قلت ~~ي~~ يأتي الكلام في تسميم مبهم هذا وما أشار اليه من الحجب بالظلمة وتكثير الحجب لم يرد من طريق صحيح فجاء من طريق سهل بن سعد دون الله سبعون ألف حجاب من نور لا يسمع أحد حس تلك الحجب الا زهقت نفسه ومن طريق ابن عمر دون الله سبعون حجابا وان فيها حجابا من ظلمة وفي بعض كتب الخراسانيين دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة وعن علي أنه كان يقول لا والذي احتجب بسبع (ابن العربي) ولم يصح في الباب غير ما في مسلم وكان الحسن لا يذكر غيره لعدم صحته وانما تكلم العلماء عليها خوفا اعتقاد ما لا يليق وعدها بسبعين أو بسبعين الفا قيل المراد به التكثير على عادة العرب في التكثير بها وقيل هو حقيقة والله سبحانه أعلم بحكمة ذلك كما دبر

انما تحجب الاجسام المحدودة المستترة بها وليس الله سبحانه وتعالى بجسم احتج الى تأويل حجاب النور ~~ي~~ قلت ~~ي~~ فعند المازري النور اسم للنع أي حجاب أي منعه الخلق من رؤيته سبحانه من أنواره (قلت) ولعل وجه تسمية ذلك المنع نورا أنه بوجب من معرفة الله تعالى ما يحصل نورا في القلب وقال (ع) عن بعضهم منتهى ما عرفه الخلق من الله تعالى أنه ليس كمثل شيء وهذه المعرفة هي النور الذي حجبهم عن معرفة ما وراء ذلك من تخيله وتمثيله كما قال الصديق الهجزي عن الادراك ادراك (قلت) فكانه يقول حجاب معرفته كما قال أرباب الاشارات ان القرب منه بعد أي لا يرداد القرب منه بحسب المعرفة والاطلاع على صفات الجلال والجمال الابداع عن تمثيله وتخيله وتوهمه واستعارة اسم النور لمطلق العلم سيما العلم به تعالى مشهورا وشرا وعرفا ولعل الالف واللام في النور هما المعهود والمعهود النور المذكور في قوله تعالى (مثل نوره كشكاة) ادق قيل ان هذا النور هو معرفة الله تعالى الذي أودعها في قلوب العلماء ولا شك ان هذه المعرفة هي الحجاب الاعظم لتزيهه تعالى عما لا يليق به من سمات الحوادث ومن حرمها وأودع قلبه ظلمة الجهل لا ينسحب عنه معبوده بزعمه إماما تورا أو تخيلا أو تشبيها في الذهن كما يقع لكثير من الجهلة أو في الحس كما وقع للنصارى في عيسى عليه السلام وبعض المتعبدين بعير علم تظهر لهم صورة عظيمة بين السماء والارض على هيئة مخصوصة فيسجدون لها وابتعدون عنها الله تعالى عن ذلك وعن سمات كل حادث ثم الحجاب على كلا التقديرين عقلي (ب) ولا يمنع بقاء النور على حقيقة من الجسميه ويكون المحجوب الخلق لا الخالق

الكهارات (قوله) لو كشفه لاحت سجدات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (م) معنى كشفه رفعه وقيل أظهره **قلت** والمعنى على الاول لو أن النور المانع من رؤيته ارتفع لاحت سجدات وجهه لجلاله ذاته سبحانه لضعف تركيبهم في هذه الدار حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء وربط على قلوبهم أطافوار رؤيته سبحانه والمعنى على الثاني لو أظهر الله سبحانه ذلك النور لملكوا فكيف لو رأوا ذاته تبارك وتعالى (م) وسجدات وجهه نوره وجلاله والهائم من وجهه تعود على الخلق فهم المحجوبون لالخلاق لان الحجب بمعنى الستار ما يكون على الاجسام المحدودة فالعنى لو كشف الله سبحانه عن النور المانع من الادراك عادة لاحت وجوه الخلق (ع) عوده على الخلق يتناقض معه الكلام لان الرواية في السجود بالرفع فيلزم أن تكون وجوه الخلق محترقة محترقة وانما هو عائد على الله تعالى ثم الوجه ان أريد به الذاب كما بقوله الجواب فاضافة السجود اليه وهي النور اضافة لخلق كما في حديث أعوذ بوجهك وفي قوله تعالى (الله نور السموات والارض) والهائم من بصره عائدة على الخلق فالعنى لو كشف الله سبحانه ذلك النور لاحت من الخلق جميع من رآه منهم وان أريد به الصفة كما بقوله الأشعري فالمراد بها الذاب لاسيما على القول بانقسام السموات وأن منها ما هو نفس الذات وان أريد به الجهة حسن أيضا أن يقال لاحت السجود أي الانوار التي في الجهة التي ينظر اليها الخلق وهذه كلها وجوه حسنة يستقيم معها الكلام ظهرت بعون الله تعالى **قلت** ما أظن قول الامام والهائم من وجهه عائدة على الخلق لاسيما في النسخ وانما أراد أن يقول أوقال والهائم من حجاب لانه الذي يستقيم معه ما ذكره له وبعبارة وان لم يكن سهوا ولا تحريعا فلا يكون تناقضا إلا اذا ارتفعت السجود بالاعالية وأما اذا ارتفعت بالفعولية وأحرق مبنى لما لم يسم فاعله فلا ناقص وماد كرم من أن السجود منها ما هو نفس الذات لانها لا ما قيل في الوجود على مذهب الأشعري أنه نفس الموجود وأما غيره من الصفات فقال الامام في الارصاد لا يقال إنها هوى ولا هي غيره لا يهاهم الاول أن الصفة هي الموصوف وليست اياه وياهم الثاني جواز المفارقة لان الغير من هاهنا الموجودان اللذان يجوز مفارقة أحدهما الآخر في مكان أو زمان أو وجود أو عدم (ع) وقيل أن الهائم من بصره

(قوله) لاحت سجدات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (م) معنى كشفه رفعه وقيل أظهره (ب) والمعنى على الاول لو أن النور المانع من رؤيته ارتفع لاحت سجدات وجهه لجلاله ذاته سبحانه لضعف تركيبهم في هذه الدار حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء وربط على قلوبهم أطافوار رؤيته سبحانه * والمعنى على الثاني لو أظهر الله سبحانه ذلك النور لملكوا فكيف لو رأوا ذاته تبارك وتعالى والمراد بالوجه الذاب والمراد بما انتهى اليه بصره جميع المخلوقات لان بصره تعالى محيط بجميع الكائنات فلعظة من لبيان الجنس لا للتبعيض (ح) والتقدير لو أزال الله تعالى المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا ونارا وتجلي خلقه لاحت جلال ذاته جميع مخلوقاته وسجدات وجهه نوره وجلاله والهائم من وجهه تعود على الخلق فهم المحجوبون لالخلاق فالعنى لو كشف الله سبحانه عن النور المانع من الادراك عادة لاحت وجوه الخلق (ع) عوده على الخلق يتناقض معه الكلام لان الرواية في السجود بالرفع فيلزم أن تكون وجوه الخلق محترقة محترقة وانما هو عائد على الله تعالى (ب) انما يكون تناقضا اذا ارتفعت السجود بالفعولية وأما اذا ارتفعت بالفعولية وأحرق مبنى لما لم يسم فاعله فلا تناقض (ع) وقال النضر بن شميل معنى سجدات وجهه كأنه يقول سبحان وجهه وعلى قول من قال من المتصوفة المراد بالنور معرفة الخلق انه ليس كمثل شيء فالعنى لو كشف الله تعالى عنهم هذا العلم بأن أراحه عنهم وأظهر لهم العلم الحقيقي

النار لو كشفه لاحت سجدات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وفي رواية أبي بكر عن الأعمش ولم يقل حدثنا * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات ثم ذكر بمثل حديث أبي معاوية ولم يذكر من خلقه وقال حجاب النور * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع إن الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يرفع القسط وينخفضه ويرفع اليه عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار *

عائدة على الله تعالى وصحبه به منهم بأن قال هو إشارة إلى العموم لأن بصره تعالى متعلق بكل موجود فكانه قال لو كشف لأحرف جميع الخلق وقال النضر بن شميل معنى سبحات وجهه كأنه قال سبحان وجهه وعلى قول من قال من المتصوفة المراد بالنور معرفة الخلق أنه ليس كمثل شيء فالمعنى لو كشف الله سبحانه عنهم هذا العلم بأن أزاحه عنهم وأظهر لهم العلم الحقيقي والأنوار الحقيقية لأحرفهم ولم يطفها بضعف تركيهم في هذه الدار كما قال تعالى (فما تجل ربك للجبل جعله دكا) وقال في الحديث الآخر لا يسمع أحد حس تلك الحجب إلا زهقت نفسه حتى إذا كانوا في الآخرة وأنشأهم للبقاء وربط على قلوبهم أظفار رؤيته ومشاهدة عجائب ملكوته وعظيم سلطانه تعالى

﴿ أحاديث رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة ﴾

(قوله جنتان) ﴿ قلت ﴾ يحتمل أن الحديث تفسير للآية التي في سورة الرحمن وهووم وما فهمها يقتضى حتى أنتجارهما التي لا تكون الجنة جنة إلا بها وخلقهما من ذهب ممكن وارتفاع جنتان على الابتداء وسوغه التفصيل وأنتهما مبتدآن وهو وخبره خبر عن الأول (قوله وما بين القوم) أي لأحرفهم ولم يطفها بضعف تركيهم انتهى (قلت) وهذا كله على أن الحجاب في قوله سبحانه النور بالنسبة إلى رؤيته جل وعلا بحيث تكون رؤيته تعالى محجوبة عنهم ويصح فيه معنى آخر عجيب وهو أن يكون ذلك الحجاب بالنسبة إلى الخلق أي سبحانه تعالى الذي يحجب به من شاء عن الالتفات إلى الخلق النور أي المعرفة به ثم لو كشف ذلك النور بأن يظهره للقلوب حتى يصير كأنه معاينة لأحرف سبحات وجهه أي صفات جلاله المعروفة المطهرة للقلوب جميع مخلوقاته أي ثلاثي من القلوب حتى لا يشعروا ولا يحسوا حتى أنه يغيب من قبحه في هذا المقام عن ذاته فلا يحس بها أصلا وكيف يظهر الباطل المتلثي مع ظهور الحق الواجب * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وهذا المقام هو المعبر عنه بمقام الغناء وقد قيل إن أبا يزيد البسطامي ناداه إنسان أبا يزيد فقال أين أبا يزيد يدني مني كذا وكذا أطلب أبا يزيد فلم أجده وتفسير الحديث بهذا المعنى غلب على ظني بل هو محقق أن ابن دهان في شرح الإرشاد أشار إليه وهو حسن جدا وإذا كان مقام الغناء بمجرد الإطلاع على بعض صفات الجلال فكيف بالإطلاع على جميعها أو الكثير منها فكيف برؤيته جل وعز سبحانه من لا يحيط بجلاله وصف العارفين

﴿ باب رؤية الله تعالى في الآخرة إلى آخره ﴾

(ش) أبو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ونون مكسورة وآخرة ياء النسب والجهمضمي بفتح الجيم والضاد المعجمة واسكان الهاء بينهما وأبو غسان المسمعى بكسر الميم الأولى وفتح الثانية * وأبو بكر ابن عبد الله بن قيس هو ابن أبي موسى الأشعري (قوله جنتان) (ب) يحتمل أن الحديث تفسير للآية التي في الرحمن وهووم وما فهمها يقتضى حتى أنتجارهما التي لا تكون الجنة جنة إلا بها وارتفاع جنتان على الابتداء وسوغه التفصيل وأنتهما مبتدآن وهو وخبره خبر عن الأول قلت والآية جمع إنا فاعل وأفعلة كسقاء وأسقية (قوله وما بين القوم) أي أيس ثم مانع الإرداء الكبرياء أي الإصفة بالجلال التي لا تطيق الأبصار لضعفها رؤيته أي حتى يقوهم على رؤيته فاستعار صلى الله عليه وسلم لهذا الجلال المانع من رؤيته تعالى لفظ الإرداء المانع من رؤية ما تحته تقريباً للفهم بإبراز المعقول في حيز المحسوس والخطاب مع العرب الذين هم في البلاغة من هم وباب الاستعارة مشهور وعند العرب فلا

حدثنا نصر بن علي الجهضمي وأبو غسان المسمعى واسحق ابن إبراهيم جميعاً عن عبد العزيز بن عبد الصمد واللفظ لأبي غسان قال أخبرنا أبو عبد الصمد ثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة أنتهما وما فهمها وجنتان من ذهب أنتهما وما فهمها وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الإرداء الكبرياء على وجهه

ليس ثم مانع الارداء الكبير ياء أى الجلال الذى لا تطبق الأبار لضعفها رؤيته حتى اذا كانوا فى الآخرة على ما تقدم (ع) الاستعارة هى استعمال اللفظ فى غير موضعه بشبه بينهما وهى أحد أنواع المجاز وأرفع أبواب المصاحفة والايجاز والعرب كثير ما تستعملها تصديدها التوضيح والافهام وعلى هذا النوع جاء لفظ الرداء فانه صلى الله عليه وسلم كان يخاطب العرب بما تفهم ويخرج لهم الشيء من حيز المعقول الى حيز المحسوس تقرىباً اليهم فاستعار صلى الله عليه وسلم لهذا الجلال المانع من رؤية الله لهذا الرداء المانع من رؤية ما تحته تقرىباً للافهام والراى يسمى هذا النوع من الاستعارة تشبيهاً بغير اداة وعلمت البلادة والجمجمة على قوم فلم يفهموا هذا المنزع من كلام العرب فاحتضنوا فى الحديث فكذب بالاصل المعطلة وكذب بالحديث وجهل العقل المعترلة وكل نائبة فى فهم الجهل (قوله فى جنة عدن) هو حال من القوم أى كائنين فى جنة عدن لامن الكينونة لاستعالة المسكان عليه تعالى ووجه عدن قال الضحاك اسم لمدينة الجنة وهى مسكن الانبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل والسواهم فى جنات حوالها وقيل انها اسم مركب اضافى فالجنات البساتين واختلف فى عدن فقال الحسن قصر لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد أو امام عدل ووجه اصونه وقال عطاء هو نهر على حافته جنات وقيل عدن اسم للقامة من عدن بالمسكان اذا قام به ابن عطية وهو الصواب لان الله سبحانه وعندها المؤمنين والمؤمنات بقوله تعالى (ومساكن طيبة) الآية ولا معنى للتفصيل (قوله أن تريدون شيئاً أريدكم) هو قلب استنطاق لاستفهام (ط) وجوابهم المذكور جواب من كان خائفاً لما يظهر بالأمن ائدى كان يرجو وقوع وأمان من مات بحب الله تعالى ويضيع فليس يقنعه الا النظر ويشهد لهذا حديث يحشر المرء (قوله فيكشف الحجاب) أى يزيل الموانع التى كانت تمنع رؤيته سبحانه وتسميتها حجاباً باستعارة والمحجوب بها الخلق كما تقدم (قوله فأعطوا شيئاً أحب اليهم من النظر) (ع) رؤيته سبحانه فى الآخرة جائزة عقلاً وأجمع على وقوعها أهل السنة للآسى ومتواتر الاحاديث وأحاطها المعترلة وللرجشة والخوارج قالوا لان الرؤية أشعة تنبعث من العين تتمثل اشكال فى الحديث الا عدم من غلبت عليه الجمجمة واستولت على قلبه البلادة (قوله فى جنة عدن) حال من القوم أى كائنين فى جنة عدن لاستعالة المسكان عليه جل وعزه ووجه عدن قال الضحاك اسم لمدينة الجنة وحاضرتها وهى مسكن الانبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل والسواهم فى جنات حوالها (قوله أن تريدون شيئاً أريدكم) (ب) استنطاق لاستفهام (ط) وجوابهم المذكور جواب من كان خائفاً لما يظهر بالأمن الذى كان يرجو وقوع وأمان من مات محباً لله تعالى فلا يقنعه الا النظر (قوله فيكشف الحجاب) أى يزيل الموانع التى هى حجب فى حق الخلق (قوله فأعطوا شيئاً أحب اليهم من النظر) رؤيته سبحانه جائزة واجمع أهل السنة على وقوعها فى الآخرة لانها عندهم ادراك كالعالم لا يستدعى بنية مخصوصة ولا مقابلة للرؤى ولا أن يكون فى جهة وأحاطها المعترلة لان الرؤية عندهم أشعة تنبعث من العين الى المرئى وتصل به وذلك يستدعى الجهة والمقابلة وهما على الله تعالى محال (ب) الأشعة عندهم أجزاء مضيئة تنفصل من العين وتنشبت كما ذكر وانما تقع الرؤية منها بالطرف المتصل بالمرئى وبسمونه قاعدة الشعاع ويسمونه المتصل منها بالنظر منبعت الشعاع وقالوا إن قاعدة الشعاع اذا لاقت جسمها صقيلاً لا تضرس فيه كالمرآة لم تنشبت به بل تنعكس الى الرأى فيرى نفسه قالوا وانما لم يرد داخل الجفن المقرب المفرط وهذه كلها دعاوى ومحل

فى جنة عدن • حدثنا
عبيد الله بن عمر بن
ميسرة قال حدثني
عبد الرحمن بن مهدي ثنا
جابر بن سلمة عن ثابت
اليماني عن عبد الرحمن بن
أبي ليلى عن صهيب عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا دخل أهل الجنة
الجنة قال يقول الله تبارك
ونعالى أن تريدون شيئاً
أريدكم فيقولون ألم تبيض
وجوهنا ألم تدخلنا الجنة
وتنجنا من النار قال فيكشف
الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب
اليهم من النظر الى ربهم

(**قوله** فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون) **قلت** هذا الآتي ثانيا هو الله تعالى لقولهم أنت ربنا حقا فيجب التأويل (م) فيقول الاتيان بالرؤية أي فيرون الله تعالى وأطلق الاتيان عليها مجازا لانه سببها فان العادة في الغالب انه لا يتمكن من رؤيته الا بتايانه (ع) وقيل ان هذا الآتي ثانيا ليس الله وانما هو فعل من أفعاله سماه آتينا ويحتمل أن الكلام على حذف مضاف أي فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى كما يقال نطح الأمير اللص وهو لم يقطع وانما أمر به ويكون هذا الملك هو الذي جاء في الصورة التي أنشكروا امتحانا وهو آخر امتحانات المؤمنين وليميز الله الخبيث من الطيب وهذا أشبه الوجوه **قلت** في السياق وقولهم أنت ربنا حقا واضح في أن الآتي ثانيا هو الله تعالى فيقول الاتيان بما قال الامام وما ذكر من أنه قيل انه آتيان الفصل أو انه على حذف مضاف انما يحسن ويكون أشبه لو ذكره في الآتي أولا فالصواب ما تأوله به الامام وهذه الرؤية غير الرؤية الآتية بعد الرفع من السجود (م) وأحسن تأويل في الصورة انها المعتقد أي فيرون الله سبحانه على ما يعتقدونه بما يليق كما يقال صورة الامر كذا أي اعتقادي فيه كذا (ع) ويحتمل أنها كناية عن الصفة وعبر عنها بالصورة لمقابلته لفظ الصورة في الاول كقوله تعالى (ومكر واومكر الله) وبؤيد ذلك أن في البخاري فيأتيهم الله في الصورة التي لا يعرفون والصورة التي يعرفون دون اضافة لانها أقرب الى تأويلها بالصفة والصورة تطلق على الصفة كما يقال صورته أي صفته وقد جهل من لم يحصل كلامه ممن تقدم فأثبت صورة لا كالصور وهذا تناقض وتجسيم (**قوله** فيتبعونه) أي فيتبعون أمره أو ملائكته الذين وكلوا بهم كما وكل بمن اتبع غيره (**قوله** ويضرب الصراط) (ط) الصراط لانه الطريق وعرفا جسر يضرب على ظهر جهنم يمر الناس عليه الى الجنة فينجو المؤمنون على كيفيات تأتي ويسقط الماخذون (ع) وأجمع السلف على حمل أحاديثه على ظاهرها دون تأويل ويحتمل أن يكون خلق مع جهنم قال بعضهم فالضرب على هذا الاذن في المرور ويحتمل أنه انما خلق الآن والله أعلم بصفته (ط) وردانه أرق من الشعر وأحد من السيف (**قوله** بين ظهري جهنم) (ع) قال الخليل يقال هو بين ظهري فيقوم و بين ظهرهم أي بينهم (**قوله** فأكون أنا وأمتي أول من يجيز) (ع) يقال جزب الوادي وأجزته لغتان وقال الاصمعي أجزته قطعه وجزته منبت فيه (ط) والمعنى انه لا يجوز لأحد حتى يجوز هو صلى الله عليه وسلم وأسته ولعله من قولهم أجزني صوفة وصوفة رجل معظم في فريش كان الناس يقتصدون به في المناسك فلا يجوز لأحد شئ من موافقه حتى يجوز فكان من استجمل (**قوله** فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون) هذا الآتي ثانيا هو الله تعالى لقولهم أنت ربنا حقا فيجب التأويل فالآتيان عبارة عن كشف الحجب عنهم حتى رأوه ولما كان الاتيان في العادة سببا في الرؤية عبر به عنها ومعنى صورته صفة التي يعرفونها بالادلة في الدين انما تنقده عن سمات الجواهر والأعراض ويحتمل أن يكون المراد بالصورة الاعتقاد كما يقال صورة الامر كذا أي اعتقادي فيه أي برؤيته على ما يعتقدهونه ويذكر القاضي هنا من تأويل الصورة بالملك أو بفعل من أفعاله تعالى مثل ما ذكر في الذي قبله والسياق وقولهم أنت ربنا حقا يردده (ب) وهذه الرؤية غير الرؤية الآتية بعد الرفع من السجود (**قوله** فيتبعونه) أي أمره أو ملائكته الذين وكلوا بهم كما وكلوا بمن اتبع غيره (**قوله** ويضرب الصراط) وهو جسر على متن جهنم (ع) وأجمع السلف على حمل أحاديثه على ظاهرها دون تأويل ويحتمل أن يكون سبق خلقه مع جهنم فالضرب على هذا الاذن في المرور ويحتمل أنه خلق الآن والله أعلم بصفته (ط) وردانه أرق من الشعر وأحد من السيف (**قوله** فأكون أنا وأمتي أول من يجيز) بضم

فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجيز

يقول اجزى صوفة أى ابتدئ بالجواز يجوز بذلك فكان بينهم بوقوفه ويمييزهم بجوازه
(قول ولا يتكلم يومئذ) (د) أى فى حين الاجازة لشدة الهول لان فى غيره تأتى كل نفس تجادل عن
نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضا ويتلاومون ويخاصم التابعون المتبوعين (ع) والكلاليب
واحدها كلوب (ط) وروى بنافذ بالضم على أن ما استهامة والنصب على انها زائدة (د) وعظم
هو بضم العين وسكون الناء وبكسر العين وفتح الطاء **(قول الموبق)** (ع) هو العذرى بالباء
الموحدة ويعنى من العناية للطبرى بالباء المثله والسمرقندى المؤمن بقى بعمله والاول أصح ومعناه
المهلك (د) الموجود فى معظم أصول بلادنا بالسمرقندى وعليه فى بقى ضبطا بالباء الموحدة وبالياء
من الوقاية **(قول فرع)** يعنى فصل بين الخلق واستقر كل فى محله لانه سبحانه لا يشغل شأنه عن شأن
(قول لا يشرك بالله شيا) **(قول)** هو لا الآتى ذكرهم أنه ليس عندهم الا الايمان وانما يخرجون
شعاعة أرحم الراحمين **(قول أثر السجود)** (ع) قيل يعنى السبعة الاعضاء ويرده قوله فى الآخر
الادارات وجوههم فانه يدل انه انما يلى الوجوه اكراما للموضع السجود وكانه من الايمان واكراما
للمسورة التى خلق آدم عليها وفعل بها الانسان على غيره (د) لا يرده لانه فى يوم خاصين لا يسلم منهم
الادارات الوجوه ويخرجهم نسلم منهم السبعة الاعضاء **(قول)** وعلى انها السبعة فلا يعارض ما يأتى
من أن منهم من تأكله النار الى ركبته لانها قد تأخذ بغيره ولانها كل **(قول ام تشوا)** (ع) رويناه
عن منتهى الشيوخ بفتح التاء أى احذروا انتمش الخبز أى احذروا عن بعضهم بضم الباء مبنيا للمفعول
والتمش لمب الاربعين يعزى الجاد حتى يدور العظم قال صاحب العين يقال محشته الدار وأمحشته
والمعروف الرباى ولثلاثى لعة (ط) وماء الحياة هو الذى من شرب منه أو تطهر لم يمت أبدا **(قول كما
تنبت الحبة)** (م) الحبة بالكسر اسم لحبوب البقل تنثر بالريح فاذا أمطر من قابل تنبت (ابن
الباء وكسر الهم جزب الوادى وأجزته لعتان **(قول ولا يتكلم حينئذ)** (ح) أى فى حين الاجازة
لشدة الهول لان فى غيره تأتى كل نفس تجادل عن نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضا ويتلاومون
ويخاصم التابعون المتبوعين **(قول كلاليب)** جمع كلوب بفتح الكاف وتشديد اللام المضمومة
(ح) وهى حديدة معطوفة الرأس يعلق عليها اللحم ويرسل فى التنوير والسعدان بفتح السين واسكان
العين المهملة ينبت له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب **(قول نخطف)** بفتح الطاء ويجوز
كسرها يقال نخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر أفصح **(قول الموبق)** بالباء أى المهلك وروى بالباء
المثلثة ورواه السمرقندى المؤمن بقى بعمله (ح) وهو الموجود فى معظم أصولنا وعليه فى بقى
ضبطان بالباء الموحدة وبالياء المثناة من الوقاية **(قول ومنهم المجازى)** بالاجازة ورواه بعضهم المخردل
بالحاء المعجمة أى المنقطع بالكلاليب خردلت اللحم أى قطعه وقيل خردلت بمعنى صرعت والدال
مهملة أو مهملة ويروى المخردل بالجمع أى المشرف على الملاك السافط **(قول فرع)** يعنى فصل بين
الخلق واستقر كل فى محله لانه سبحانه لا يشغل شأنه عن شأن **(قول أثر السجود)** (ع) قيل يعنى
السبعة الاعضاء ويرده قوله فى الآخر الادارات وجوههم (ح) لا يرده لانه فى قوم خاصين (ب) وعلى
انها السبعة فلا يعارض ما يأتى أن منهم من تأكله النار الى ركبته لانها قد تأخذ بغيره ولانها كل **(قول
قد امتشوا)** بفتح التاء والحاء أى احرقوا امتش الخبز أى احترقوا عن بعضهم بضم الباء مبنيا للمفعول
(ط) وماء الحياة هو الذى من شرب منه أو تطهر لم يمت أبدا **(قول كما تنبت الحبة)** بكسر الحاء وهى

ولا يتكلم يومئذ الا الرسل
ودعوى الرسل يومئذ
اللهم سلم سلم وفى جهنم
كلاليب مثل شوك
السعدان هل رأيتم شوك
السعدان قالوا نعم يا رسول
الله قال فانها مثل شوك
السعدان غير أنه لا يعلم
ما قدر عظمها الا الله عز وجل
تخطف الناس بأعمالهم
فهم الموبق بعمله
ومنهم المجازى حتى ينبت
حتى اذا فرغ الله من
القضاء بين العباد وأراد أن
يخرج برحته من أراد من
أهل النار أحر الملائكة أن
يخرجوا من النار من كان
لا يشرك بالله شيا ممن
أراد الله أن يرحمه ممن
يقول لا اله الا الله فيعرفونهم
فى النار ويعرفونهم بأثر
السجود تأكل النار ابن
آدم الا أثر السجود حرم
الله على النار أن تأكل أثر
السجود فيخرجون من النار
وقد امتشوا فيصب عليهم
ماء الحياة فينبتون منه
كما تنبت الحبة

في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجلا مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أي رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قسبني رجها وأحرقني ذكاؤها فيسعدو الله ماشاء الله أن يدعوهم فيقول الله تبارك وتعالى هل عسيت أن فعلت ذلك بك أن تسأل غيره فيقول لأسألك غيره ويعطى ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فإذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أي رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ويا ابن آدم ما أغدرك فيقول أي رب وبدعو الله حتى يقول له هل عسيت أن أعطيتك ذلك أن تسأل غيره فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ماشاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انفتحت له الجنة

دريد) هي اسم لبزر العشب والجمع حب (أبو عمرو) هي اسم لنبت صغار تنبت في الحبش (ع) وقال الكسائي هي حب الراحدين (الأصمعي) وهي اسم لحب كل نبت له حب قال النظر وهي بضم الحاء وتخفيف الباء الفظي من السكرم يفرس والحبة من العنب الواحدة حبة وأما الحنطة وغيرها فهو الحب لا غير (قول في حبل السيل) (م) قال الضرير حبل السيل ما جاء به من طين أو غناء فإذا كانت فيه حبة تنبت في يوم وليلة وهي أسرع نباتا تشبه صلى الله عليه وسلم سرعة نباتهم بسرعة نبات تلك الحبة (ط) بقي من وجوه التشبيه المقصود في الحديث ما أشار إليه في حديث أبي سعيد الآتي وهو قوله الآخر ونها تسكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض وهو تنبيه على أن ما يلي جهة الجنة يسرع إليها البياض المستحسن وما يلي جهة النار يتأخر عنه البياض ويبقى أصغر وأخضر حتى يتلاحق بياضه (قول قسبي رجها) (م) قال الليث القشب السم والقشب خلط السم بالطعام فالقشب والقشوب المسموم وقال عمر لم يضرني قشبيك المال أي أذهب عقلك وقال معاوية وقد وجد من ربح طابيه وهو محرم من قشبا يريده الریح الطيبة في الأحرام قشب كما أن الریح النتن قشب يقال ما قشبت بينهم أي أفدسه (ع) القشب الذي هو السم وقع في العلم بفتح القاف والذي رأيته في كتاب الليث بكسر هاو قال الخطابي يقال قشبه الدخان إذا ملأ خياشمه وأخذ بكظمه وهذا أين في معنى الحديث وقول عمر وقال أبو عبيد في قول عمر قشبيك المال معناه أهلكك مأخوذ من القشب وهو السم فعلى هذا فمضى قشبي أهلكني وقال الداودي معناه غير جلدي وصورتي وأحرقني (قول وأحرقني ذكاؤها) أي لحيها (م) والرواية فيه بالمد والمشهور فيه القصر (ط) وروى الحديث بالوجهين (وقول لا وعزتك) (ع) فيه جواز الحلف بالمعات قيل وفي سؤاله بعد أن أعطى عهده جواز حل المين بفعل المخوف عليه كما قال صلى الله عليه وسلم لا آيت الذي هو خير وكفرت ولا حجة فيه لأن الله سبحانه قد عذره حين رأى مالا صبره بعد أن عتب به قلت لا يمنع به الحلف بالمعات لأنها حلف من فعل الرجل ومع أن أحوال الآخرة لا تنقاس وأكثر الشيوخ لا يحكي في جواز الحلف بها خلافا وقال اللخمي المشهور جوازه وروى محمد وابن حبيب لا يجزئ الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فأخذ القول بالكراهة من هذه الرواية وبأن الجواب عنها لابن رشد في محله (قول انفتحت له) أي انفتحت واتسعت والمتعقب

بزر البقول والعشب (قول في حبل السيل) أي محموله من طين أو غناء ووجه التشبه سرعة النبات (ط) بقي من وجوه التشبيه المقصود بالحديث ما أشار إليه في حديث أبي سعيد الآتي وهو قوله الآخر ونها تسكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض وهو تنبيه على أن ما يلي جهة الجنة يسرع إليه البياض وما يلي جهة النار يتأخر عنه البياض ويبقى أصغر وأخضر حتى يتلاحق بياضه (قول قسبي رجها) أي مضي وأذاني قشبه الدخان ملا خياشمه وذكاؤها وقع في الرواية بالمد والمشهور فيه القصر أي لحيها (ط) وروى الحديث بالمد والقصر (قول لا وعزتك) (ع) فيه الحلف بالمعات (ب) لا يمنع به الحلف بالمعات لأنها حلف من فعل الرجل مع أن أحوال الآخرة لا تنقاس وأكثر الشيوخ لا يحكي في جواز الحلف بها خلافا وقال اللخمي المشهور جوازه وروى محمد وابن حبيب لا يجزئ الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فأخذ القول بالكراهة من هذه الرواية وبأن الجواب عنها لابن رشد في محله (قول انفتحت له) أي انفتحت واتسعت

فراى ما بهما من الخير والسرور فيسكت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أي رب أدخلني الجنة فيقول الله تبارك وتعالى يا أيها النبي
 عهدك ومواثيقك ان لا تسأل غير ما أعطيت وبك يا ابن آدم ما أغدرك فيقول أي رب لا تكون أشقى خلقك فلا يزال يدهو الله حتى
 يضعك الله عز وجل منه فاذا وضعك الله منه قال أدخل الجنة فاذا دخل الجنة قال الله له نعمه فيسأل ربه ويقي حتى ان الله ليذكره يقول
 من كذا وكذا حتى اذا انقطعت به الأمانى قال الله تعالى ذلك ومثله معه قال عطاء بن زيد وأبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا يرد عليه
 من حديثه شيئا حتى اذا حدث أبو هريرة أن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة قال
 أبو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك ومثله معه قال أبو سعيد أشهد أني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك وعشرة
 أمثاله قال أبو هريرة وذلك الرجل آخر أهل الجنة (٣٤١) دحولا الجنة حديثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا أبو
 اليمان أنا شعيب عن

الزهري قال أخبرني
 سعيد بن المسيب وعطاء
 ابن يزيد الليثي أن أبا هريرة
 أخبرهما أن الناس قالوا
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 يا رسول الله هل نرى ربنا
 يوم القيامة وساق الحديث
 بمثل معنى حديث ابراهيم
 ابن سعيد * وحدثننا محمد
 ابن رافع ثنا عبد الرزاق
 أنا معمر بن همام بن
 ميثبه قال هذا ما حدثنا
 أبو هريرة عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر
 أحاديث منها وقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان
 أدنى مقعد أحدكم من
 الجنة أن يقول له نعم فيقضى
 ويقضى فيقول له هل تمنيت
 فيقول نعم فيقول له فان
 لك ما تمنيت ومثله معه
 * حدثني سويد بن سعيد
 ثنا حفص بن ميسرة عن
 زيد بن أسلم عن عطاء بن

المثنى في كلامه (قوله من الخير) (ع) هو بالخاء المعجمة والياء المشاة من أسهل وروينا عن
 العسان بالخاء المعجمة المعتوحة والباء الموحدة الساكنة (ط) الاول المشهور ومعنى الثانية السرور
 وافرط التعم ومعه قوله تعالى (في روضة يعبرون) أي ينعمون وليس من الخير بكسر الخاء وهو
 ما يكتب به والالم والجال ومنه ذهب خبره وسبره أي جاله وسهاؤه (قوله حتى يضعك الله منه) (ع)
 الضحك حالة نفس يوحها سرور يعلب فتبسط له عروق القلب فيجري فيها الدم فيفيض الى سائر
 عروق الجسم فتشور لذلك حرارة ينسبط لها الوجه ويضيق عنها الفم وينفع وهو التبسم فاذا زاد
 السرور وتماذى ولم يضبط الانسان نفسه تهتك وكل هذا على الله سبحانه بحال (م) فيقول الضحك
 باظهار الرضا والسعة على هذا العبد والضحك نفسه الظهور فحككت الارض ظهر نباتها وفي الحديث
 يرسل الله سبحانه سمابة فتصعك أحسن الضحك يعني السحاب (ع) ومن الضحك بمعنى الظهور فدخل
 المشيب برأسه فبكي * وفي صفة طيبة * ونضحك عن فجميع قائم * ويجعل الحديث أيضا على التبعي لهذا
 العبدور مع المانع حتى يراه (قوله وعشره أمثاله) (ع) قيل في الجمع بين الحديثين أن يكون أوحى اليه بما
 في حديث أبي هريرة فحدث به فسمعه أبو هريرة ثم أوحى اليه بما في حديث فسمعه أبو سعيد ولم يسمعه
 أبو هريرة ولا يظهر في عشرة أمثاله أنها زيادة على مسمى ذلك (قوله في الآخر كذبتكم) * قلت * يريد
 في قولهم إنه ابن الله لا في أنهم عبده والكذب الخبر غير المطابق * فان قلت * كيف كذبوا وهم قد
 عبده * قلت * النسبة المقيدة بعبدا عما تصدق بعد ثبوت ذلك القيد فاذا قلت رأيت زيدا شتم عمرا
 وأنت أمارأيت فقط فالخبر كذب لعدم ثبوت الشتم وهم انما عبده ومن حيث انه ابن الله وهذا القيد غير
 ثابت أو يقال قولهم عبدا للمسيح ابن الله كلام في قوة خبرين كونهم عبده وكونه ابن الله فكذبوا ان
 (قوله حتى يضحك) يؤول باظهار الرضا والنعمة على هذا العبد (قوله لك ذلك ومثله معه) وفي رواية
 أبي سعيد وعشرة أمثاله جمع بينهما ان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أولا بما في حديث أبي هريرة ثم
 تكرم تعالى فزاد ما في رواية أبي سعيد ولم يسمعه أبو هريرة (قوله من روفاجر وغير أهل الكتاب)
 بصم الغين المعجمة وقع الباء المشددة أي بقاياهم جمع غابر (قوله في الآخر كذبتكم) (ب) فان قلت

يسار عن أبي سعيد الخدري أن ناسا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظلمة محو اليس معها سحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر محو اليس فيها
 سحاب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما اذا كان يوم القيامة
 أدن مؤذن لتبضع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يساقطون في النار حتى اذا لم يبق
 الا من كان يعبد الله من روفاجر وغير أهل الكتاب قد دعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزرا ابن الله فيقال كذبتم
 ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبعون قالوا اعطشنا يا رب فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطم بعضها
 بعضها فيساقطون في النار ثم تدعى النصراري فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من

خبرهم بمعنى الكل لا بمعنى الكلية ولما كتب صدق ولد الشيخ ابن عبد السلام وأتى به إلى الشيخ ابن سلامة ليشهد فيه وجد في الولد تخطيطات لم تثبت له فامتنع أن يشهد وبلغ ذلك ابن عبد السلام فاستجبه له وقال قل له الأشهاد على المشهود عليه إنما هو من حيث الإسناد إليه فقط وكان الشيخ يصوب امتناع ابن سلامة لهذا الحديث ويجعل الحديث أصلاً لذلك ولما زرى خلاف في هذا الأصل يأتي أن شاء الله تعالى (قوله ألا تردون) (ع) هو من مكر الله سبحانه بالكافرين وهم من يعظم بعضها بعضاً يأكل بعضها بعضاً ومنه سميت الحطمة لانتهائاً كل ما يلقى فيها أو الحطيم الذي يأكل ولا يشبع قلت نسبة المسكر إلى الله تعالى إنما يجوز في محاز المقابلة كقوله تعالى (ومكر واومكر الله) (قوله فيأتيهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها) قلت حاصل طرق أحاديث الباب أنه سبحانه امتحن المؤمنين بأن يبعث إليهم من قال أنار بكم فاستعاذوا بالله منه لما رأوه عليه من سمات الحدوث فثبتوا ووضح إيمانهم أزال ما وقع امتحانهم به وتجلي سبحانه بنفسه فرأوه عياناً وما وقع الامتحان به وقع التعبير عنه بالطريق الأول بقوله فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها وتفسد تفسير ذلك وهذا الآتي في أدنى صورة في هذا الطريق هو ما وقع الامتحان به في الطريق الأول فيقول بنحو ما تقدم ويظهر من كلام الشارحين أن هذا الآتي في أدنى صورة هو الله تعالى فيجب التأويل فإن القاضي لما أول الصورة في الآتي ثانياً في الطريق الأول قال وإلى هذا يرجع قوله في الحديث الآخر فيأتيهم الله في أدنى صورة رأوه فيها وقال النووي معنى رأوه فيها علموها وهي أنه سبحانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وأنت لا تخفى عليك أن كلامهم هذا ظاهر في أنهم حاولوا على أنه الله تعالى ويعد لاستعاذتهم منه حتى أن بعضهم كاد أن ينقلب ولم يكن لهذا البعض رسوخ العلماء ولا ثبات العارفين ولعلهم المقلدة ولذا قبل اعتقادهم كيف كذبوا وقد عبده وقلت النسبة المقيدة بقيداً مما تصدق بشيئ ذلك القيد هو أنما عبده من حيث أنه ابن وهذا القيد غير ثابت أو يقال قولهم عبدنا المسيح ابن الله في قوة خبرين فكذبوا على أن خبرهم بمعنى الكل لا بمعنى الكلية ولما كتب صدق ولد الشيخ ابن عبد السلام فأتى به إلى الشيخ ابن سلامة ليشهد فيه وجد في الولد تخطيطات لم تثبت له فامتنع أن يشهد وبلغ ذلك ابن عبد السلام فاستجبه له وقال قل له الأشهاد على المشهود إنما هو من حيث الإسناد إليه فقط وكان الشيخ يصوب امتناع ابن سلامة لهذا الحديث ويجعل الحديث أصلاً لذلك ولما زرى خلاف في هذا الأصل يأتي أن شاء الله تعالى (قوله ألا تردون) (ع) هو من مكر الله سبحانه بالكافرين وهم من يعظم بعضها بعضاً يأكل بعضها بعضاً ومنه سميت الحطمة لانتهائاً كل ما يلقى فيها أو الحطيم الذي يأكل ولا يشبع قلت نسبة المسكر إلى الله تعالى إنما يجوز في محاز المقابلة كقوله تعالى (ومكر واومكر الله) (قوله فيأتيهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها) قلت حاصل طرق أحاديث الباب أنه سبحانه امتحن المؤمنين بأن يبعث إليهم من قال أنار بكم فاستعاذوا بالله منه لما رأوه عليه من سمات الحدوث فثبتوا ووضح إيمانهم أزال ما وقع امتحانهم به وتجلي سبحانه بنفسه فرأوه عياناً وما وقع الامتحان به وقع التعبير عنه بالطريق الأول بقوله فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها وتفسد تفسير ذلك وهذا الآتي في أدنى صورة في هذا الطريق هو ما وقع الامتحان به في الطريق الأول بنحو ما تقدم ويظهر من كلام الشارحين أن هذا الآتي في أدنى صورة هو الله تعالى فيجب التأويل فإن القاضي لما أول الصورة في الآتي ثانياً في الطريق الأول قال وإلى هذا يرجع قوله في الحديث الآخر فيأتيهم الله في أدنى صورة رأوه فيها

صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا قال فيشار إليهم ألا تردون فيمشرون إلى جهنم كأنها سراب يعظم بعضها بعضاً فيساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوها قال فيتنظرون تنبئ كل أمة ما كانت

الانقلاب (قوله) فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم (ب) قلت (ب) لما قيل لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وعلموا أن العائل أناركم ليس هو الله وإنما هو قننة بدليل استعاضتهم بضرعوا إلى الله تعالى إلى قائل أناركم في كشف هذه الشدة وتوسلوا إليه في ذلك بأفضل الأعمال وهو الإيمان به وتركهم اتباع الناس في عبادتهم غير الله تعالى أحوج ما كانوا إلى اتباعهم للارتقاء بهم في مصالح الدنيا وهذا كالصحابة رضي الله عنهم في ترك أحدهم أقرب الأقربين إليه أحوج ما كان إليه إشارا لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم - - - - - الحديث ولعله ظاهر الدلالة عليه دون تغيير والمحب من القاضي فإنه أكثر ما روي مسلم من هذا المعنى وقال قوله قالوا ربنا فارقنا الناس الخ فيه تغيير وتعديل وتأخير ووقع في البخاري على وجه هو أشبه بالسواب قال في البخاري قالوا ربنا فارقناهم ونحن أحوج منا إليهم اليوم ثم قصده بأن قال أي فارقناهم في عباداتهم ولم نصاحبهم ونحن اليوم أحوج إلى ربنا أي محتاجون إليه كما قال تعالى وهو أهون عليه وأنت لا تحيى نبيك أن ما في مسلم أي في معنى المقصود

فيها وقال النواري - - - رأوه عباده وهاله وهي أنه سبحانه (ليس كذلك شيء وهو السميع البصير) وأنت لا تحيى نبيك أن كلامهم هذا ظاهر في أنهم جازوه على أنه الله تعالى ويعد لاستعاضتهم منه حتى أن بعضهم كاد أن يتغلب ولم يكن لهذا البعض رسوخ العلماء ولا ثبات العارفين ولعلمهم المصلحة ولذا قبل اعتقادهم هذا الانقلاب (قوله) يعني أن قوله حتى أن بعضهم ليس كاد أن يتغلب هذه كاد أن يرجع عن اعتقاده أن هذه الصورة ليست الله تعالى لما ظهر عليها من صفات الحدوث إلى اعتقاد أنها الله تعالى لما ظهر عليها من صفات الخلق والعظمة لأنهم لم يروا في ذلك ما استجاب له من صفات التجليب لمقابل الانقلاب والتبديل لا سيما في تلك الصفات المأثلة بأمان أعدهم وحسبهم ومما عليه من عامة المؤمنين فإنه لا يسمون من شدة هذه العتمة ويهلك مع المالكين إلا أن دعاهم الله تعالى هذا كله إذا علمنا أن إيمان المقادير صحيح وأما أن فلما بعدهم فيكون البعض الذي كاد أن يتغلب هو بمن عرف العقائد أدلتها لكن لم يكن له روح في الاطاعة بوجودها ودفع الشبهة الواردة عليها وبالجملة فانفان علم التوحيد عدة عظيمة لكل هول من أهوال الآخرة والله المستعان (قوله) فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم (ب) لما قيل لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وعلموا أن العائل أناركم ليس هو وإنما هو قننة بدليل استعاضتهم بضرعوا إلى الله تعالى إلى قائل أناركم في كشف هذه الشدة وتوسلوا إليه في ذلك بأفضل الأعمال وهو الإيمان به وتركهم اتباع الناس في عبادتهم غير الله تعالى أحوج ما كانوا إلى اتباعهم للارتقاء بهم في مصالح الدنيا وهذا كالصحابة رضي الله عنهم في ترك أحدهم أقرب الأقربين إليه أحوج ما كان إليه إشارا لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم - - - - - الحديث ولعله ظاهر الدلالة عليه (قوله) فارقناهم ياربننا فارقنا الناس ابتداء دعاءهم لهم لربهم الحقيقي وأعراض منهم عن هذه الصورة الظاهرة لأنهم قصدوا بذلك خطابها كيف وهم قد استعادوا منها وقولهم فارقنا الناس إلى آخره أي في الدنيا والمعنى كما أشار إليه الأبي - - - - - ويدخل في هذا المعنى كل من هجر وطنه وقرابته لحج أو جهاد أو قراءة علم نافع يقصده وجهه الله تعالى ورضي بالعربة والفقر ابتغاء رضوان الله تعالى وكذلك من ترك كل من حاد الله تعالى وعصاه من سلطان فادونه وغيره عليه المنكر بما يقدر عليه ولو بمجرد عدم اظهار البشر له وتعمل المشقة في ذلك وإن كان يوجب ذلك عليه ضيق في دنياه ومعاشه وهذا المعنى ظاهر في هذا الحديث لا شك في حسنه والحب من القاضي كيف أنكر ما رواه مسلم مع شدة ظهوره

دعاهم قالوا ربنا فارقنا
الناس في الدنيا أفقر ما كنا
اليهم ولم نصاحبهم فيقول أنا
ربكم فيقولون دعوا بالله
منك لا فارقنا بالله شيئا
مرتبن أو ثلثنا حتى أن
بعضهم ليس كاد أن يتغلب

(قوله فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها) الآية هي ما علموا من أنه ليس كذلك شيء (قوله فيكشف عن ساق) ﴿قلت﴾ ان كانت رؤيته تبارك وتعالى في القيامة مرتين كما صرح به بعضهم فالمراد بكشف الساق حقيقة الامر واتضاحه والعرب تستعمل هذا اللفظ في ذلك فيقولون قامت الحرب على ساق اذا حقت حقائقها فانه لما اتضحوا وظهور صحة إيمانهم قلب قننتهم وأزال ما كان غلب على عقولهم من الخوف فنجلى لهم فرأوه عيانا وقال أنار بكم فقالوا أنت ربنا وأذن لهم في السجود فانصرفوا عنه للسجود فسجدوا ثم رفعوا فرأوه ثانية وان كانت مرة واحدة فهي في الطريق الاول مطلقه وفي هذا مقيدة بأنها بعد الرفع فيرد ذلك المطلق الى هذا المطلق ويكون المراد بالكشف عن ساق أن ينلهم لهم من عظيم سلطانه و بآياته ما لا يشكون في صحته ويستدلون به على حقيقة الامر فيؤذن لهم بعد هذا الكشف في السجود فيسجدون ويرفعون رؤسهم فيرونه عيانا فيقول أنار بكم فيقولون أنت ربنا (ع) واختلف في ذلك الشيء الذي يظهر المفعول عنه بالساق فمن ابن عباس أنها سدة وهول والعرب تضرب الكشف عن الساق مثلا لشدة الامر فيقولون قامت الحرب على ساق اذا اشتدت وقيل الساق جماعة من الملائكة عظيمة الخلق جعل الله سبحانه ظهورها علامة بين المؤمنين لانه يقال ساق من الناس كما يقال ساق من جراد وقيل ساق مخوفة ليست كالسوق المعتادة جعلها الله سبحانه علامة للمؤمنين وقال ابن فورك هي ما يجدد للمؤمنين عند رؤية الله تعالى من الفوائد قال الخطابي وهذه الرؤية الواقعة في القيامة غير الواقعة في الجنه كرامة الله تعالى أولياءه وانما هي امتحان (قوله طبقة واحدة) (ع) الهروى الطبقة فقرار الظهور والمعنى صار فقارة واحدة فلا يقدّم معه على السجود وقيل هو عظم رقيق بين الفقارين وقديين في الحديث أنهم المنافقون من قوله اتقاء وفي حديث آخر رياء وسمعة واستدل بعضهم به على جواز تكليف ما لا يطاق لانهم دعوا الى السجود ومنعوا

(قوله هل بينكم وبينه آية) هي ما علموه أنه ليس كذلك شيء (قوله فيكشف عن ساق) (ح) ضبط يكشف بضم الياء وفتحها (ب) ان كانت رؤيته تبارك وتعالى في القيامة مرتين كما صرح به بعضهم فالمراد بكشف الساق حقيقة الامر واتضاحه والعرب تستعمل هذا اللفظ في ذلك فيقولون قامت الحرب على ساق اذا حقت حقائقها فانه لما اتضحوا وظهور صحة إيمانهم قلب قننتهم وأزال ما كان غلب على عقولهم من الخوف فنجلى لهم فرأوه عيانا وقال أنار بكم فقالوا أنت ربنا وأذن لهم في السجود فانصرفوا عنه للسجود فسجدوا ثم رفعوا فرأوه ثانية وان كانت مرة واحدة فهي في الطريق الاول مطلقه وفي هذا مقيدة بأنها بعد الرفع فيرد ذلك المطلق الى هذا الملقيد ويكون المراد بالكشف عن ساق أن ينلهم من عظيم سلطانه و بآياته ما لا يشكون في صحته ويستدلون به على حقيقة الامر فيؤذن لهم بعد هذا الكشف في السجود فيسجدون ويرفعون رؤسهم ويرأوه عيانا فيقولون أنت ربنا (ع) واطن أن القرطبي في التذكرة ذكر في معنى الساق نحو اثنين وعشرين قولاً فانظر هافيه (قوله طبقة واحدة) بفتح الطاء والباء (الهروى) وغيره انطبق فقرار الظهور أي صار فقارة واحدة كالصفيحة فلا يقدّم معه على السجود واستدل به على جواز تكليف ما لا يطاق وأجيب بأنه دعاء تهجيز كقوله تعالى (كونوا حجارة) وأيضا فالمراد الامتحان والآخرة ليست دار تكليف (ح) قد يتوهم من الحديث أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين وقد ذهب الى هذا طائفة وهو باطل باجماع من يعتد به من العلماء ﴿قلت﴾ هو من باب اسناد الحكم الى المجموع فيكتفى فيه ببعض باثبات الرؤية للجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يصدق برؤية البعض وهم المؤمنون

فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء الا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يساعد نزعاً على

واجب بان هذا السماء تجهيز كقولہ تعالى (كونوا حجارة) لادعاء تكليف (قوله) ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي راوه فيها (قوله) على أن الرؤية مرتان فالمعنى يرفعون رؤسهم وقد كان تحول أي وقد كان أزال الصورة المنصن بها وراوه في صفة على صفته التي راوه فيها أي علموهاله وأنه ليس كمثل شيء فقوله وقد تحول حكاية حال ماضية لازالة الصورة والرؤية أو يكون التحول والاختلاف كناية عن اختلاف ما خلق لهم من الادراك أولا وثانيا لا الى ذاته تعالى وعلى أن الرؤية واحدة فهي حكاية حال لازالة الصورة فقط أي فيرونه الآن وقد كان أزال الصورة (قوله) ثم يضرب الجسر) الجسر بكسر الجيم وقصها الصراط وتقدم الكلام عليه (قوله) وتعمل الشفاعة (ع) شفاعة الاخراج من النار جائزة عقلا وأوجبها نص الآي (ولا يسمعون الا لمن ارضى) وغيرها ومتواتر الاحاديث ومنها الخوارج والمثلة وحكموا باجود العاصي عتجين بقوله تعالى (فا تنضمم شفاعتنا) وبقوله تعالى (مالظالمين من حليم ولا شفيع) وجعلوا الآيتين على انها في رفع الدرجات والآيتان عند نافي الكفار والاحاديث دالة على غير ما جعلوها عليه والشفاعات خمس لتجهيل الحساب ولا دخول قوم الجنة دون حساب ومنع قوم من النار بعد أن استوجبوها ولا اخراج العصاة من النار ورفع الدرجات والأوليان خاصتان به صلى الله عليه وسلم وصح عن السلف انهم كانوا يدعون ويسألون الشفاعة وكره ذلك بعضهم قال لانها لا تكون الا من الذنوب ولا يلتفت الى قوله لانها تكون لتجهيل الحساب ورفع الدرجات وأيضا لما قل يصدق بالتقصير ويحتاج الى العفو ثم يلزم أن لا يدعو بالمغفرة (قوله) البعض انما كره شفاعة الاخراج لانه الذي عني بقوله لانها لا تكون الا عن ذنوب فلا يرد عليه بأنها تكون لتجهيل الحساب ولا يلزم أن يسأل المغفرة (قوله) دحض زلة (ع) أي تزل فيه الاقدام (قوله) كطرف العين الخ (ع) المارون حسبا يدل عليه الحديث ثلاثة ما ج لا يناله شيء من العذاب وتختلف آحاده في السرعة ومخدوش مرسل أي تأخذه الخطاطيف من لجه ونسفه النار ثم ينبو ومكدوس أي ملقى في جهنم وهوللا كثير بالسين المهملة من الكدس وهو جعل الشيء بعضه على بعض وللعذرى بالمحجة ومعناه السوق (قوله) فامنكم من أحد بأشد مناشدة الله في استقصاء (قوله) ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي راوه فيها (ب) على أن الرؤية مرتان فالمعنى يرفعون رؤسهم وقد كان تحول أي وقد كان أزال الصورة المنصن بها وراوه في صورته أي على صفته التي راوه فيها أي علموهاله وأنه ليس كمثل شيء فقوله وقد تحول حكاية حال ماضية لازالة الصورة والرؤية أو يكون التحول والاختلاف كناية عن اختلاف ما خلق لهم من الادراك أولا وثانيا لا الى ذاته تعالى وعلى أن الرؤية واحدة فهي حكاية حال لازالة الصورة فقط أي فيرونه الآن وقد كان أزال الصورة (قوله) ثم يضرب الجسر) بكسر الجيم وقصها الصراط وتقدم معنى ضربه (قوله) وتعمل الشفاعة (ع) من شفاعة الاخراج من النار وغيرها والكل جائز واقع (قوله) دحض زلة (ب) بتنوينها والزاي بالكسر والفتح (ح) مما يعني أي الموضع الذي تزل فيه الاقدام ولا تستقر وجهة داحضة لاثباتها (قوله) فيها خطاطيف) جمع خطاف يضم الخاء في المفرد والكلاليب جمعها والחסك بفتح الحاء والسين وهو شوك صلب من الحديد (قوله) كطرف العين الى آخره) الاقسام ثلاثة ناج لا يناله شيء من العذاب وتختلف آحاده في السرعة ومخدوش مرسل أي تأخذه الخطاطيف من لجه ونسفه النار ثم يرسل وينجو ومكدوس أي ملقى في جهنم وهوللا كثير بالسين المهملة من الكدس وهو جعل الشيء بعضه على بعض (ع) وللعذرى بالمحجة ومعناه السوق (قوله) فامنكم من أحد بأشد مناشدة

فقال ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي راوه فيها أول مرة فقال أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتعمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مزلة فيسه خطاطيف وكتاليب وحسكة تكون بعد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلس المؤمنون من النار فوالذي نفسى بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة الله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا من عرقتهم فصرم صورهم على النار فيخرجون خلقا

مارأيتم ومثله معه قال أبو سعيد بل نفي أن الجسر أدق من الشجرة وأحد من السيف وليس في حديث الليث فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدنا من العالمين وما بعده فأقر به عيسى بن حماد وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد ثنا زيد بن أسلم باسنادهما حديث حفص بن ميسرة (٣٤٧) إلى آخره وقد زاد ونقص شيئا وحدثني هرون بن سعيد الأيلي ثنا

عبد الله بن وهب قال أخبرني

مالك بن أنس عن عمرو

ابن يحيى بن عمار قال

حدثني أبي عن أبي سعيد

الخدري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

يدخل الله أهل الجنة

الجنة يدخل مسن يشاء

برحته ويدخل أهل النار

النار ثم يقول انظروا من

وجدتم في قلبه مثقال حبة

من خردل من إيمان

فأخرجوه فيخرجون منها

حما قدما عشوا فيلقون

في نهر الحياة أو الحياة فينبئون

فيه كما تنبت الحبة إلى

جانب السيل ثم ترها

كيف تخرج صفراء ملتوية

« وحدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة ثنا عفان ثنا

وهيب ح وحدثنا

حجاج بن الشاعر ثنا

عمرو بن عون أنا خالد

كلاهما عن عمرو بن يحيى

بهذا الاسناد وقال فيلقون

في نهر يقال له الحياة ولم يشكا

وفي حديث خالد كما تنبت

الغداة في جانب السيل

وفي حديث وهيب كما

تنبت الحبة في حنة أو حيلة

السيل * وحدثني نصر

ابن علي الجهمي ثنا بشر

يعني ابن مفضل عن أبي

وتقدم تقرر به هناك (قوله في الآخر وحدثني في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان) (ع) فيه أن العمل لا ينفع منه إلا ما يحبته النية وإن الإيمان يزيد وينقص وقد اختلف في ذلك ومذهب أهل السنة أنه يزيد بالمطاعة وينقص بالمعصية وتوقف مالك في نفسه وقال مرة أما الكلمة فلا يعنى أنها لا تزيد ولا تنقص بمعنى والله أعلم بحمد الإيمان والمعرفة وإلى هذا ذهب من لم يقل فيه زيادة ولا نقص * (قلت) * تقدم تعميل القول في ذلك في حديث جابر بن عبد الله السلام (قوله في نهر الحياة) (د) فتح الماء أشهر من سكوبها ومهرد الحوام خام بفتح التاء وكسر ها وقال صاحب التصريح الخواتم أشياء من ذهب تجعل في أعناقهم يعرفون بها وقوله الحياة أو الحيا (د) كذا وقع في البخاري والشك أنهما من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون ناء مقصور وهو المطر وسمى حيا لأنه تحييه الأرض والغناء بضم الفين ما جاء به السيل (قوله لا يموتون) أي فيبرتاحون ولا يمضون حياة تنفع (قوله) ولكن قوم أصابهم خطاياهم فأمانهم فيها) (ع) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لأنه سبحانه وأما إلى قد سمي النوم موتا في قوله تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها) لكن قوله حتى إذا كانوا حيا يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة ولا خير بدل قوله هذا ولا فدم لم يمكنه أن يقول زاد بعد قوله ولا خير والمعنى زاد بعد قوله نروا بته ولا قدم قدموه والقدم بفتح القاف والدال بمعنى الخير المقدم (قوله وما بعده) معطوف على قوله فينبئون أي ليس فيه فيقولون ربنا ولا ما بعده (قوله فأقر به عيسى) أي بقول أحدكم الليث إلى آخره (قوله باسنادهما) يعني اسناد حفص بن ميسرة واسناد سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم * وقوله نحو حديث حفص بن ميسرة يعني في المتن * والحاصل أن زيد بن أسلم روى عنه الحديث باسناد السابغ ثلاثة من أصحابه حفص بن ميسرة وسعيد بن هلال وهشام بن سعد وأن هشام وافق حفصا وسعيدا معافي السند ووافق في متن الحديث أي اعطاه حصة فقط (قوله الحياة أو الحيا) (ح) كذا وقع في البخاري والشك من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون ناء مقصور وهو المطر وسمى حيا لأنه تحييه الأرض والغناء بضم الفين ما جاء به السيل (قوله في نهر الحياة) (د) كذا وقع في البخاري والشك أنهما من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون ناء مقصور وهو المطر وسمى حيا لأنه تحييه الأرض والغناء بضم الفين ما جاء به السيل (قوله في نهر الحياة) (د) كذا وقع في البخاري والشك أنهما من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون ناء مقصور وهو المطر وسمى حيا لأنه تحييه الأرض والغناء بضم الفين ما جاء به السيل

باب اثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار

« (قوله) وفي حديث وهيب كما تنبت الحبة في حنة أو حيلة السيل) (ب) فيرتبون فيها * والحجة بفتح الحاء وكسر الميم بعدها همزة الطين الأسود الذي يكون في أطراف النهر * والحيلة واحدة الحيل يعني المحمول (قوله فأمانهم فيها) (ع) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون

مسامة عن أبي نصر عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فأمانهم فيها أمانته حتى إذا كانوا غما أذن بالشفاعة فجئ بهم .

ضباير ضباير فبشوا على أنها راجعة ثم قيل يا أهل الجنة أفبشوا عليهم (٣٤٨) فينبون نبات الجنة تكون في جبل السيل فقال

ورجل من القوم كأن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد
كان بالبادية وحدنا محمد
ابن مثنى وابن بشار قالوا
ثنا محمد بن جعفر ثنا
شعبة عن أبي مسلمة قال
سمعت أبا نصره عن أبي
سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثله الى
قوله في حبل السيل ولم يذكر
ما بعده * حدثنا عثمان بن
أبي شيبة واسحق بن ابراهيم
الحنظلي كلاهما عن جرير
قال عثمان ثنا جرير عن
منصور عن ابراهيم عن
عبيدة عن عبد الله بن
مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني لأعلم
آخر أهل النار وآخر وجأ
منها وآخر أهل الجنة
ادخلوا الجنة رجل يخرج
من النار فيقول الله
تبارك وتعالى له اذهب
فادخل الجنة قال فيأتيا
ففضل اليه أنها ملائ
فيرجع فيقول يارب
وجدتها ملائ فيقول الله
له اذهب فادخل الجنة
قال فيأتيا ففضل اليه أنها
ملائ فيرجع فيقول يارب
وجدتها ملائ فيقول
الله له اذهب فادخل الجنة
فان لك مثل الدنيا وعشرة
أمثالها أو أن لك عشرة
أمثال الدنيا قال فيقول
أتسخر بي أو أضحك بي
وأنت الملك قال لقد رأيت
رسول الله صلى الله عليه

رضي الله عنه اذا دخل الموحدون النار أماتهم فيها فاذا أراد أن يخرجهم أمسهم العذاب تلك الساعة
وفي حديث أنه تنزوي عنهم وتقول مالي ولأهل بسم الله (قوله ضباط) أي جماعات (م) الهر روى هو
جمع ضبارة بكسر الصاد كعمارة وعمائر يقال رأيتم ضباطاً أي جماعات في تمرقهم (ع) وقال الكسائي
صوابه أضاير جمع اضارة وأما قال ذلك لأنه لم يعرف ضارة كما عرفها الهر روى وقيدنا ضباره عن
الحافظ أبي الحسن بضم الصاد وكسرها (قوله في الآخر) أي لا علم آخر أهل النار خروجاً منها وآخر أهل
الجنة دخولاً (ع) ورد مثله في الجواز على الصراط فيتمثل أنهم ثمان مائة أو مئتان عشرين غيره بلغة
الواحد عن الجماعة (قلت) لا يظهر من السياق وحديث الشجرة الآتي أنه رحل واحد لا رحل ولا
مئتان ولا أنه الجواز على الصراط ويشهد لذلك أنه جاء أن اسمه هناد وعن الحسن أنه كان يقول
يا ليتني هناد وويل في غنمه هذا إنما هو من حيث أنه ختم له بالإيمان وجاء أيضاً أن الله عز وجل يأمر
ملكاً باخراج من بقي من النار من العصاة فيدخل فلا يجد أحداً فيقول يارب لم نجد أحداً فيقال ارجع
فأخرج من بقي ف يرجع فيجد هناد في زاوية من زواياها (قوله مثل الدنيا) (قلت) لا يظهر أنه يعني
بالدنيا المعمور من الأرض لتقديره في بعض الطرق ملكاً وانما يملكها المعمور (قوله أنسخر
بي) (قلت) قد تقدم تفسير الضحك بما استعمل به نسبتاً إلى الله عز وجل والمضرة أيضاً سفة
وتستعمل أيضاً كذلك وانما صح نسبتها إليه سبحانه في القرآن على المقابلة لنسبتهم اليهم (م) وهي هنا
أيضاً كذلك لأن المقابلة تكون في اللفظ وفي المعنى وهي هنا في المعنى لأن الرجل في عذره بعد
عهدده كالساخر فالأذن له في الدخول مع تخيله أنها ملأى ضرب من الاطماع والمضرة به عفو به له
على عذره كأنه قال أنسخرني أي أعاقبني بالاطماع وأجاب أبو بكر السيرفي بأن الكلام على النفي
للمضرة أي أعلم أنك لا تنزأ لأنك رب العالمين ولكن عجيب من فعلك هذا في وأبالأستاهله فالحزمة
لنفي كافي في قوله تعالى (أفهل كننا) أي أنت لا تهلك كما قال وكلام الرجل كلام مدلل علم مكانه من

أهم أخف كالنوم وقد سمي سبحانه النوم مونا كقوله (الله يتوفى لأنفس حسين موتها) لكن قوله حتى إذا كانوا حمائل على أن البار تعمل في أجسامهم وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه إذا دخل الموحدون الدار أماتهم فيها فادأراد أن يعرجهم أمسهم العذاب تلك الساعة وفي حديث أنها تزوي عنهم وتقول مالي ولاهل بسم الله (قوله ضباطر) أي جماعات (المروى) جمع ضبارة بكسر الصاد كعمارة وعمائر وحكى القاضي العنج (ح) هو منصوب على الحال قال أهل اللغة الضباطر جماعة في تفرقة وبثوابضم الباء الموحدة وبالثاء المثلثة معاه فرموا (قوله عن أبي مسامة) بفتح الميم واسكان السين (قوله الحظلى كليهما) كذا في أكثر الأصول بالياء منصوب بأعنى مقدرا (قوله عن عبيدة) بفتح العين (قوله يخرج من النار حبوا) وفي رواية زحفا (ح) قال أهل اللغة الحبو المشى على اليدين الرجلين وربما قالوا على الميدين والركبتين وربما قالوا على يده ومقعده وأما الزحف فقال ابن دريد هو المشى على الاستس مع إشرافه على صدره فهو مع الحبو متاثران أو متقاربان ولو ثبت لا اختلاف حل على أنه في حال يزحف وفي حال يحبو (قوله مثل الدنيا) (ب) الاظهر أنه يبنى بالدنيا المعمورة والتقديره في بعض الطرق بلك ملك وأعيامك منها المعمور (قوله آتسخر بي) السخرية سفه وهو على الله تعالى محال وإنما جاءت في القرآن على سبيل المقابلة (م) وهي أيضا هنا كذلك لأن المقابلة تكون في اللفظ وفي المعنى وهي هنا في المعنى لأن الرجل في غدره بعد عهده كالساخر فالأذن

وسلم ضحك حتى بدت نواجذه قال فكان ذلك أدنى أهل الجنة منزلة وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب
قالا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى لآخر أهل النار
مخرج من النار رجل يعرج منازحاً فيقال له انطلق فادخل الجنة قال فيذهب فيدخل الجنة فيجد الناس قد أخذوا المنازل
فيقال له أذكرك الزمان الذي كنت فيه فيقول نعم فيقال له عن فيقضى فيقال له لك الذي نعتبت وعشرة أضعاف الدنيا قال فيقول أتسخر
بي وأنت الملك قال فلقدر أيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عثمان بن
مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة

رجل فهو يعيش مرة
ويكدم مرة وتسعه النار
مرة فادامها ورها التفث
اليها فوال تارك الذي
نجاها لما دعا على الله
شيأ ما أعطاه أحد من
الاولى والآخرين فرفع
له شجرة فيقول أي رب
أدنى من هذه الشجرة
فلاستظل بظلها واشرب
من مائها فيقول الله تعالى
يا ابن آدم لم لي أن أعطيتكم
سألتني غيرها فيقول لا
يأرب ويعاهده أن لا يسأله
غيرها ور به تعالى يعذره
لانه يرى ما لا صبر له عليه
فيدنيه منها فيستظل بظلها
ويشرب من مائها ثم رفع
له شجرة هي أحسن من
الاولى فيقول أي رب
أدنى من هذه لاشرب من
مائها وأستظل بظلها لا
أسألك غيرها فيقول
يا ابن آدم ألم تعاهدني أن
لا تسألني غيرها فيقول
لعلي أن أدنيتك منها
تسألني غيرها فيعاهده أن

ربه عز وجل من حيث انه جعل يقضى وبسببها حتى انقلبت به الاماني (ع) استخفه العرج بما أعطى
وقال ذلك وهو غير ضابط لما هو ل كما جاء في الذي وجد ضالته بعد أن أشرف على الهلاك من العطش
فقال اللهم أنت عبدى وأنا ربك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخطأ من شدة العرج (قوله حتى بدت
نواجذه) (م) هي الضوا حلك أي الثياب لان ضحكته كان التيسم (الاصمعي) هي الاضراس وفي حديث
ان الملكين قاعدان على نواجذتي العبد يكتبان (تعلم) هي الاثياب وهو الضوا بالان في الخبر أكثر
ضحكه التيسم (ع) وقد عرهدا عن أبلغ ضحكته فيكون أن تبدوا ثيابه (د) والمشهور رلعه أنها الاضراس
(قوله ويكدم) أي يسقط لوجهه وتسعه أي تضرب وجهه وتسوده على أحد التاويلين في قوله
تعالى لنسفعا (قوله ما يصير بني منك) (ع) الحرى انما هو ما يصير بك مني أي ما يقطعك عن مسألتي
والصبرى بفتح الصاد وسكون الراء المقطع صريرت الشيء قطعه (د) ليس كما قال وكل صحيح لان السائل
متى انقطع عن السؤال انقطع المسؤول عنه والمعنى ما يقطع السؤال عنى (قوله ألا نسألك مني أم ضحكك)
قلت لا يظهر أنه ليس من تمام رواية هذا الحديث أن يضحك الراوى

له بالدخول مع تحيله اها ملائى صرب من الاطماع والسخرية به عقوبة له على غدره كانه قال أنسخر
بى أي أتعافى بالاطماع وأجاب أبو بكر الصيرفى أن الكلام على النفي أي أعلم أنك لا تهزأ لأنك رب
العالمين ولكن عجب من فعلك هذا وأنا لا أستأهله وكلام الرجل كلام مدل علم مكانه من ربه تعالى
وأجاب القاضى بأن الرجل استخفه الفرح والدهش فلم يضبط نفسه ولم يدبر ما يقول كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم في قول الذي وجد ضالته بعد أن أشرف على الهلاك اللهم أنت عبدى وأنا ربك
إنه أخطأ من شدة العرج (قوله نواجذه) بالذال المعجمة (م) هي الضوا حلك أي الثياب (ح) والمشهور رلعه أنها
الاضراس (قوله وعشرة أمثالها) وفي الاخرى أضعافها وهما معنى لان الضعف المثل (قوله ويكدم)
أي يسقط لوجهه وتسعه أي تضرب وجهه وتسوده (قوله ما لا صبر له عليه) أي عنه (قوله
ما يصير بني منك) بفتح الياء واسكان الصاد المهملة (ح) معناه ما يقطع مسألتي مني قال أهل اللغة
الصبرى بفتح الصاد واسكان الراء هو المقطع الحرى انما هو ما يصير بك مني أي ما يقطعك عن مسألتي
(ح) بل كلاهما صحيح فان السائل متى انقطع عن السؤال انقطع المسؤول عنه والمعنى ما يقطع السؤال
عنى (قوله ألا نسألك مني أم ضحكك) (ب) لا يظهر أنه ليس من تمام رواية هذا الحديث أن يضحك

لا يسأله غيرها ور به تعالى يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيدينه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب
الجنة هي أحسن من الاولين فيقول أي رب أدنى من هذه لاستظل بظلها واشرب من مائها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم
تعاهدني أن لا تسألني غيرها قال بلى يارب هذه لا أسألك غيرها ور به يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيدينه منها فاذا أدناه منها فيسمع
أصوات أهل الجنة فيقول أي رب أدخلني فيقول يا ابن آدم ما يصير بني منك أبرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول
أي رب أتسنهزى مني وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود فقال ألا تسألوني مني أم ضحكك قالوا ثم تضحك قال هكذا ضحكك

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قل من مات منك من المؤمنين قال الله عز وجل ما أشاء قد ير • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن أبي بصير ثنا زهير بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة ومثل له شجرة ذات ظل فقال أي رب قدمني إلى هذه الشجرة لا أكون في ظلم أو ساق الحديث بنحو حديث ابن مسعود ولم يذكر فيه قول يا ابن آدم ما يصير بني منك إلى آخر الحديث وزاد فيه ويذكره الله تعالى سل كذا وكذا فإذا (٣٥٠) انقطعت به الأمان قال الله هو لك وعشرة أمثاله

قال ثم يدخل بيته فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان له الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك قال فيقول ما أعطى أحد مثله ما أعطيت • حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف وابن أبي جبر عن الشعبي قال سمعت المغيرة بن شعبة رواية أن شاء الله تعالى ح وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان ثنا مطرف بن طريف وعبد الملك بن سعيد سمعا الشعبي يخبر عن المغيرة بن شعبة قال سمعته على المنبر يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني بشر بن الحكم والقظة ثنا سفيان ابن عيينة ثنا مطرف وابن أبي جبر سمعا الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبة يخبر به الداس على المنبر قال سفيان رفعه أحدهما أراه ابن أبي جبر قال

(قوله وأخذوا أخذاتهم) (ع) هو بفتح الهمز والحاء جمع أخذته وهو مأخوذ من كرامة ربهم عز وجل وقد يكون المعنى صاروا إلى منازلهم في الجنة ودكره ثعلب بكسر الهمزة أخذ أخذته أي قصد قصده (قوله غرست كرامتهم بيدي) (ع) اليد بمعنى الجارحة محال على الله عز وجل ثم اختلف فقيل اليد واليدان في الآية صفة عامتها بالسمع وكل تفسيرها إلى الله عز وجل وقيل تعمل على مدلولها لغة وهي لغة النعمة والقدرة والملك وبعد بعضهم حملها على القدرة لأن كل شيء بقدرته الآن يقال المراد التأكيد والبيان أو يكون وجه التخصيص التنبيه على أنها ليست بجنات الدنيا المخلوقة عن وسائط من غرس أو غيره وإنما أنشأها بقول كن وأضافها إلى نفسه نشرها وبعدهم أضافها إلى النعمة الآن الراوي (قوله ولكني على ما أشاء قد ير) (قلت) قال الطيبي هو استدراك من مقدر فانه تعالى لما قال له أيرضيك أن أعطيكم الدنيا ومثلها فاستبعد العبد لما رأى أنه ليس أهلا لذلك وقال أنستهي أي قال سبحانه وتعالى نعم كنت لست أهلا لكني أجعلك أهلا وأعطيكم ما استبعدتني على ما أشاء قد ير (قوله الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك) أي خلقناك وخلقك لنا وقوله فتقولان بالتاء المثناة ويغاط فيه كثير غير وونه بالياء وهو لن (قوله ابن أبي جبر) هو بفتح الهمزة واسكان الباء الموحدة وفتح الجيم واسمه عبد الملك بن سعيد وهو تابعي وقدمه ابن مسعود في الطريق الثاني عبد الملك بن سعيد (قوله سمعت المغيرة بن شعبة رواية) (ح) قد قدمنا أن قولهم رواية أو رفعه أو ينميه أو يبلغ به كلها ألقاظ موضوعات عند أهل العلم لاضافة الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خلاف في ذلك بينهم فقوله رواية أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله إن شاء الله فلا يضره هذا الاستثناء لانه جزم به في الرواية الباقية وقوله رفعه أحدهما أي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني والآخرة وقضه على المغيرة فقال عن المغيرة قال سأل موسى والضمير في أحدهما يعوده على مطرف وابن أبي جبر شخض سفيان والحكم للرفوع على الصحيح لانه زيادة نقة (قوله وأخذوا أخذاتهم) (ح) هو بفتح الهمزة والحاء جمع أخذته وهو مأخوذ من كرامة ربهم عز وجل والمعنى صاروا إلى منازلهم في الجنة وذكره ثعلب بكسر الهمزة أخذ أخذته أي قصد قصده (قوله غرست كرامتهم بيدي) (ع) اليد بمعنى الجارحة محال ثم يوقع عن تعيين ما يليق منها التعدد وقيل يعمل على النعمة والقدرة والملك ويكون وجه التخصيص نشرها بنفي الوسائط (ح) غرست كناية عن عدم عوارض التغيير وقوله أولئك الذين أورد بضم التاء معناه اخترت واصطفيت (قوله فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يحطر على قلب بشر)

سأل موسى صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يحيى بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أنرضي أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت ر • فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتئت نفسك ولذ ع • ك فيقول رضيت رب قال رب فاعملهم منزلة قال أولئك الذين أورد غرست كرامتهم بيدي ونحقت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يحطر على قلب بشر

الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الور ود فقال نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا أنظر أي ذلك فهو الناس قال فتدعي الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الا اول فالاول ثم يأزيار بنا بعد ذلك فيقول من تنظرون فيقولون ننظر ربنا فيقول أنار بكم فيقولون حتى ننظر اليك فيجلى لهم فيضحك قال فينطلق بهم ويتبعونه

ويعطى كل انسان منهم من مؤمن أو منافق نوراً لم يقدر على ان يظلم به في الدنيا ولا في الآخرة ثم ينجوا المؤمنون فنجوا أول زمرة وجوههم كالشمس ليلة البدر سبعون (٣٥٧) ألفاً يحاسبون ثم الذين ياتونهم كاضواء في السماء

ثم كذلك ثم تحمل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون بهناء الجنة ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتوا نبات الشئ في السيل ويذهب حرقه ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سعيد بن عبيدة عن عمر وسمع جابر يقول سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يادنيه يقول ان الله عز وجل يخرج ناسا من النار فيسند خلفهم الجنة * وحدثنا أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد قال قلت لعمر بن دينار سمعت جابر بن عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يخرج قوما من النار بالشفاعه فقال سمعنا * حدثنا حماد بن الشاعر ثنا أبو أحمد الزيري ثنا فارس بن سليم العبدي حدثني يزيد العبدي ثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوما يخرجون من النار يترقون فيها الاداراب وجوههم حتى يدخلون الجنة * وحدثنا حماد بن الشاعر ثنا الفضل بن دكين

(ع) التبلي الظهور والضحك معبر به عن الرضا فالعنى يظهر لهم وهو راض (ع) وقيل معنى يضحك يبدي لهم ما أخفى عنهم بفضلهم * قلت * فيرجع الى أنه صفة فعل (قوله) ويعطى كل انسان منهم من مؤمن أو منافق نورا (ع) ذلك في المنافق بظاها إيمانه الذي دخل به في جملة المؤمنين كما يحشرون غرا محجلين حتى يفضحوا باطعاه النور وتساخطهم على الصراط وكما يصدون عن الحوض ويطردون ذات الشمال ومعنى يتبعونه أي يتبعون أمره (قوله نبات الشئ) (ع) يعني الجنة وتقدم تسميرها وعند السجزي نبات الدمن بكسر الدال وسكون الميم وهو البعر أي نبات المحل ذي الدمن والماء من حرقه عائد على المخرجين من النار وذهب ذلك عنهم بما رشح عليهم من ماء الجنة وهو من معنى قوله فيلقون في نهر الجنة أو نهر الحياة إذا الجميع مضاف الى الجنة والحديث في الام كله من لفظ جابر وليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليس على شرط مسلم رحمه الله تعالى وإنما دخل في المسند وصار على شرطه من جهة أنه أسنده في طريق آخر فذكر ابن أبي شيبة يرفعه عن ابن جريج بعد قوله فضحك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فينطلق بهم وقد نبه مسلم على هذا بعد في حديث عثمان بن أبي شيبة وذكر أسنده وسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم (د) الدمن بكسر الدال وسكون الميم البعر والمعنى نبات المحل ذي الدمن وهو بمعنى حبل السيل

أحاديث المقام المصمود

(قوله شغني) (ع) وروى بالمهمله وهما بمعنى أي لصق بشغاف قلبي وهو غلافه وقيل سويده أو فبرجع الى أنه صفة فعل (قوله ثم يطعنا نوراً للمنافقين) روى بفتح الياء وضمها ومعنى يتبعونه أي يتبعون أمره (قوله نبات الشئ) يعني الحبة (ع) وروى نبات الدمن بكسر الدال وسكون الميم وهو البعر (ح) أي نبات الدمن أي الشئ الحاصل في البعر فهو بمعنى حبل السيل (قوله ويذهب حرقه) يضم الحاء وتخفيف الراء وضميره يعود على المخرج من النار وعليه يعود الضمير في قوله ثم يسأل ومعنى حرقه أثر النار (ع) والحديث كله من لعظ جابر وليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليس على شرط مسلم وإنما دخل في المسند وصار على شرطه لأنه أسنده في طريق آخر (قوله حدثني يزيد العبدي) هو يزيد بن صهيب الكوفي قيل له الصغبر لأنه أصيب في منار طهره فكان يالم منه حتى ينهني له (قوله الاداراب وجوههم) جمع دائرة وهو ما يحيط بالوجه من جوانبه والمراد الوجه كله لأن فيه محل السجود ويحتمل أن يكون المراد محل السجود منه فقط وهو الجهة والانف وجمعت الداران بحسب الأسخاص (قوله شغني) وروى بالعين المهملة أي لصق بشغاف قلبي وهو غلافه ورأى الخوارج تكفيرهم بالذنوب وتقول بتخليد العصاة في النار (ب) احتجوا على التكفير بالآية الأولى ووجه الدليل أنه يتركب منها مع غيرها فياس من الشكل الأول فيقال العاصي يدخل النار وكل داخل النار مخزى ينتج العاصي مخزى ثم يركب من هذه النتيجة قياس ثان من الشكل الثاني فيقال العاصي مخزى ولائى من المؤمن بمخزى والصغري صادقة لأنها نتيجة الأول والكبرى كذلك لقوله تعالى (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) فينتج لائى من المعاصي بمؤمن * وأجيب بأن الذين آمنوا ليس بمعطوف على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو مبتدأ مستأنف خبره نورهم يسمى واحتجوا على

ن دكين ثنا أبو عاصم يعني محمد بن أبي أيوب قال حدثني يزيد العبدي قال كنت قد شغني رأي من.

وشغفها بحاقري أيضا بالغين والعين أي برح بها حبه وقيل أخذ حبه قلبها من أعلاه وشغاف كل شيء أعلاه وقيل بلغ داخل قلبها (قوله نخرجنا) * قلت * الخوارج تكفر بالذنوب وهو سبب خروجهم عن الناس وتقول بتخليد العاصي في النار عتجين على التكفير بالآية الأولى ووجه الدليل منها أنه يتركب منها مع غير هاقياس من الشكل الأول فيقال العاصي يدخل النار وكل داخل النار محزى فينتج العاصي محزى ثم يتركب من هذه النتيجة قياس ثان من الشكل الثاني فيقال العاصي محزى ولا شيء من المحزى يؤمن والصغرى صادقة لأنها نتيجة الأول والكبرى كذلك لقوله تعالى (يوم لا يعزى الله النسي والذين آمنوا به) ينتج لاثي من العاصي يؤمن وأجيب بأن والذين آمنوا ليس بمعطوف على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو مبتدأ مستأنف خبره نورهم يسبحي واحتجوا على التصليد بالآية الثانية والجواب أنها في الكفار وأنها مخصوصة بهذه الأحاديث ولما كان الحديث نصافي ابطال الامرين وعلم يزيد أن جابر لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم رجوع (ع) واختلفت الأحاديث في المقام المحمود فذكر جابر في هذا الحديث أنه خرج من العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم ويأتي من حديث ابن عمر ما ظاهره أنه الشاعفة في تحجيل الحساب وفي حديث جابر ينادي يوم القيامة والناس سكوب يا محمد فيقول ليبيك وسعديك والخير في يديك الحديث الخ وفي حديث كعب بن مالك يحشر الناس على تل فسكسي حلة حضراء ثم ينادي بي فأقول ماشاء الله أن أقول هذا المقام المحمود وعن عبد الله بن سلام محمد على كرسى الرب بين يدي الله عز وجل وروى عن مجاهد في ذلك قول منكر لا يصح ولو صح تأول ويترتب بالتأويل من قول عبد الله بن سلام ويخرج من جملة الأحاديث أن المقام المحمود كون آدم عليه السلام ودريته تحت لوائه في عرصات القيامة من أول اليوم أي دخول الجنة وخروج من يخرج من النار وأول ذلك أجابة المادى وحده الله عز وجل بما ألهمه ثم الشعاعة في تحجيل الحساب وراحة الناس من كرب الحشر وهو مقامه المحمود الذي حده فيه الأولون والآخرون ثم شعاعة فمين لا حساب عليه من أمته ثم فمين يخرج من النار حتى لا يبقى فيها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ثم يأمر الله عز وجل بأخراج من قال لا إله إلا الله حتى لا يبقى في النار إلا المخلدون وهو آخر عرصات القيامة (قوله السماسم) (ع) كذا في كل النسخ ولا يعرف له معنى لأن السماسم غل صغار جر وقيل جمع سمس الحب المعروف أو الاخفاء السراع وهذا جميع ما فسرت به اللفظة ولا مدخل لشيء منها هنا ولعل صوابه الساسم والساسم العود الاسود وقيل هو الآبنوس وللشاعر في وصفه البياض والسواد

التخليد بالآية الثانية * والجواب أنها في الكفار وأنها مخصوصة بهذه الأحاديث ولما كان الحديث نصافي ابطال الامرين وعلم يزيد أن جابر لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم رجوع (قوله) ثم نخرج على الناس) أي تظهر مذهب الخوارج وتدعو اليه (قوله) قد زعم أن قوما يخرجون من النار) زعم هنا بمعنى قال واختلفت الأحاديث في المقام المحمود وذكر جابر في هذا الحديث أنه خرج من العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك انظر الاكمال (قوله السماسم) (ع) كذا في كل النسخ ولا يعرف له معنى لأن السماسم غل صغار جر وقيل جمع سمس الحب المعروف أو الاخفاء السراع هذا جميع ما فسرت به اللفظة ولا مدخل لشيء منها هنا ولعل صوابه الساسم والساسم عود اسود وقيل هو الآبنوس وللشاعر في وصفه البياض والسواد

فجاءت بلونين مستحسنين * أبهى من العاج والساسم

رأى الخوارج نخرجنا في عصاة ذوى عدد نريد أن نخرج ثم نخرج على الناس قال فخرجنا على المدينة فإذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالساً إلى سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وإذا هو قد ذكر الجهنميين قال فقلت له يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي تصدثون والله تعالى يقول (أنك من تدخل النار فقد أخزيت) وكما أرادوا أن يخرجوا منها أعيديها) هذا الذي تقولون قال فقال أنقرا القرآن قلت نعم قال فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعني الذي يبعثه الله فيه قلت نعم قال فانه مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذي يخرج الله به من يخرج قال ثم نعت وضع الصراط ومرا الناس عليه قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك قال غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها قال يعني فيخرجون كأنهم عبيدان السماسم قال فيدخلون نهراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه

﴿جاءت بلونين مستحسنين﴾ أبي من العاج والسام

(د) قال ابن الأثير السام جمع سسم النبت المعروف الذي يصنع منه الشيرج تراه إذا فلع وترا ليؤخذ حبه رقاقا سودا كأنها محرقه فتشبه بها هؤلاء قال وطال ما طلبت وسألت عن هذه اللفظة فلم أجد فيها شفاء وما أشبه أن تكون اللفظة محرقه وربما كانت السام بمعنى السين الثانية وهي خشب سود كالآبنوس (قوله أو كما قال) (د) هذا من أدب الرواة المعروف أنه إذا روي بالمعنى أن يعقب ذلك بقوله أو كما قال احتياطاً وخوفاً من تعريف

﴿حديث أنس الطويل في الشفاعة﴾

(قوله حتى يرحنا) ﴿قلت﴾ خلصت من كلام الغزالي رضى الله عنه من أحاديث المحشر وهو فيها مضمونه يحشر الناس أنواعا ركبنا ومشاة وعلى وجوههم على أرض بيضاء كالفضة ليس فيها علم لأحد أى ما يستتر به أحد فإذا استقر وأبانت أثرت النجوم وطمس ضوء الشمس والقمر وأظلمت الأرض بحوسر أجهافينا الناس كذلك دارت السماء فوف رؤسهم وانشقت مع شدتها وعظمتها وصلابتها وغلظها الذي هو مسيرة خمسمائة عام فيها هل صوتها في أنفاس الخلائق ثم تآزر وتسيل كالفضة المدابة إلى صفرة وصارت وردة كالدهان وصارت السماء كالمهل والجبال كالعفن وانشر الناس كالغراش المبثوث عراة قالت أم سلمة رضى الله عنها هل ينظر الناس بعضهم إلى بعض قال شغلوا عن ذلك (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) فيقفون ومعهم أهل السموات السبع وأهل الأرض من جن وشيطان شاخصة أبصارهم منفطرة قلوبهم يحوج بعضهم في بعض ويدفعه لشدة الزحام وتدنو الشمس من رؤسهم وقد تضايف لهبها ويجمع حرها وحر الانفاس واحترق القلوب من الخوف والحياة من العرض ويفيض العرق من كل شعرة على صعيد الأرض ثم يرتفع إلى أبدانهم بقدر منازلهم عند الله عز وجل فيبلغ من بعض إلى ركبته ومن بعض إلى شحمه أذنيه وبكاد أن يغيب فيه وفي الصحيح أن العرق يبلغ في الأرض سبعين دراعاً وسكت حينئذ الأصوات وقل الالتفات وبرزت المعصيات وطهرت المعاصيات وثاب الصغير وسكت الكبير ونشرب الدواوين وضعت الموازين وبرزت الجحيم ونقلت الجوارح (وتذهل كل مرتعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) فيقفون كذلك خمسين ألف سنة لا يأكلون فيها كلة ولا يشربون فيها شراباً ولا يكلمون ولا ينظرون في أمرهم حتى أن بعضهم ينادى ويقول يا رب

(ح) قال ابن الأثير السام جمع سسم النبت المعروف الذي يصنع منه الشيرج وعيدانه تراها إذا طلعت وتركتم أبؤد حجاباً قافاً سوداً كأنها محرقه فتشبه بها هؤلاء (قوله كأنهم القراطيس) جمع قراطيس بكسر القاف وضدها رهي الصعيقة التي يكتب فيها أسبواها الشدة بياضهم بعد اغسالهم (قوله أنرون الشيخ بكذب) استهزام إنكار أى لا يكذب أصلاً فلا يسيل إلى مقامنا على الاعتقاد العاسد والشيخ جابر بن عبد الله رضى الله عنهما (قوله أو كما قال أبو نعيم) هو الفضل بن دكين شيخ شيخ مسلم المذکور في أول الاسناد (ح) هذا من أدب الرواة المعروف أنه إذا روي بالمعنى أن يعقب ذلك بقوله أو كما قال احتياطاً وخوفاً من تعريف (قوله حدثنا هدايا) بمعنى الهاء وتشديد الدال المهملة ويقال فيه أيضاً هداية وقد تقدم ومحمد بن عبيد الغبري بضم الغين المحجمة وقع الباء الموحدة (قوله فيهمون) وفي رواية فيلهمون والمعنى متقارب فعنى الأول يعنون بسؤال الشفاعة ومعنى

فيخرجون كأنهم القراطيس فرجعنا وقلنا ويحكم أنرون الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا والله ما نخرج منا غير رجل واحد أو كما قال أبو نعيم * حدثنا هدايا بن خالد الأزدي ثنا جاد بن سلمة عن أبي عمران وثابت عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار أربعة فيمضون على الله تعالى فيلنفت أحدهم فيقول أى رب إذا أخرجتني منها فلا تدنى فيها فينجيه الله منها * حدثنا أبو كامل فضيل بن حماد بن الجندري ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لا ي كامل قالنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يرحمنا من

أرحني من هذا المسكان ولوالى النار ولم يقع بعد حساب ولا عقاب سوى ما كان لحقهم من شدة نفخة الصعقة التي تنفجر لها القلوب فيقومون وقد تغيرت الوجوه واغبرت الابدان فاذا بلغ بهم هذا الجهد طلب بعضهم بعضا في طلب من يكرم على الله عز وجل في الراحة من هذا الموقف فلم يبق نبي يقصد الا ويدفعهم كما ذكر (قوله فيأتون آدم) قلت يا ايهاهم آدم عليه السلام مع علمهم في الدنيا ان المختص بهذه الشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم يحقل انه من لم يعلم ذلك أو علم ولكنه علم ان الامر هكذا يقع انظار الشرفه صلى الله عليه وسلم فانه لو بدى به ليقيل لو بدى بغيره لاحقل ان يشفع أما بعد امتناع الجميع وسئل هو فأجاب فهو النهاية في الشرف وعلاو المنزلة ويحقل انه من علم ولكنه دهش (قوله حلفك الله بيده) أي بقدرته وهو تنبيه على ان خلقه ليس كخلق بنيه من تعليمهم في الارحام وغير ذلك من الوسائط والافلاك شي بقدرته عز وجل (قوله ونفخ فيك من روجه) (ع) هي اضافة خلق ونشر بغير (قوله لست هنا كم) (ع) قول كل الانبياء عليهم الصلاة والسلام لست هنا كم يحتمل انه تواضع واكبار لما سئل ويحتمل انه لعلمه انها ليست له بل لغيره حتى ينتهي الامر اليه صلى الله عليه وسلم ويحتمل انه لعلمه انها للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن علم ان الامر كذا يقع (قوله ويد كر خطيتك) (ع) احتج به من يجيز الصائر على الانبياء عليهم السلام قلت يا ايهاهم آدم عليه السلام (ع) اختلف في جواز الكبار عليهم قبل السبوة والصحيح انه لا يجوز وأما بعد النبوة فهم معصومون من الكبار قال القاضي لدليل الاجماع وقال الاسفرائني لدليل المجزئة وقال المعزلة لدليل العقل لما فيه من التغير عنهم واتفقوا على عدمه فباطر به التبليغ من الأفعال واحتملوا فباطر به التبليغ من الأفعال بفعله الاسفرائني كالأقوال وأول أحاديث السهو بما يأتي في محله ان شاء الله تعالى والحق جوازه وقوعه وعليه الاكثر لكن بشرط تسببه عليه في الحال عندا لجهور وقال بعضهم ما بينه وبين الموت ليسوا حكموه وبلغوا ما أنزل اليهم كما قال انى لانسى أو انسى لانسى واتفقوا بأعلى عصمتهم من حقائر الخسة والاكثر على جواز غيرها ووقوعه لظاهر الآي والاحاديث ومنع ذلك جماعة من المحققين صونا لمنصب النبوة عن مخالفة الله سبحانه وهذا ما وقع بأنه سهوا وتأويل أو قبل النبوة أو سهوه مخالفة خوفا واشفاقا والافليس بذنب وهذا المذهب هو الحق ادلو وقمت مخالفة لم يلزمنا لاقتداء بأفعالهم وأقوالهم ولا خلاف في الاقتداء بهم وإنما اختلف هل الاقتداء بهم واجب أو مندوب أو مباح أو يفرق بين العبادات والمعاملات وقد بسطنا القول بذلك في الشفاء بما لا يتجدد في غيره وتسمية الانبياء عليهم الصلاة والسلام هذه الاشياء خطايا انما هو اشفاق اذ ليست بخطايا آدم عليه السلام أكل نسيما ونوح عليه السلام دعا على قوم كمار وموسى عليه السلام قتل كافرا وابراهيم عليه السلام قال حقا قلت يا ذاكر الخلاف في وجوب اتباع فعله ولا بد من تنقيح محل الخلاف ففعل الجبلية كالقيام والقعود متفق

الثاني ان الله تعالى يلهمهم ذلك (قوله فيأتون آدم) مع انهم علموا في الدنيا ان المختص بهذه الشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم يحقل انه من لم يعلم ذلك أو علم ولكنه علم ان الامر هكذا انظار شرفه صلى الله عليه وسلم باجابته بعد عجز الجميع ويحقل انه من علم ولكنه دهش (قوله أنت آدم) قلت هو من باب قوله * أنا أبو النجم وشعري شعري * وهو مبهم فيه معنى السكال لا يعلم بما يراى منه ففسر بما بعده من قوله أبو النجم خلقك الله بيده الى آخره (قوله ونفخ فيك من روجه) اضافة تشريف ومما يؤك الى مالك (قوله لست هنا كم) يحقل انه تواضع أو لعلمه انها لغيره على الجملة أو لعلمه انها للنبي صلى الله عليه وسلم خصوصا ولكن علم انه كذا يقع قلت يا ايهاهم آدم عليه السلام لست هنا كم لست في المسكان

مكنا هنا هذا قال فيأتون آدم
صلى الله عليه وسلم
فيقولون أنت آدم أبو
الخلق خلقتك الله بيده
ونفخ فيك من روجه
وأمر الملائكة فسجدوا
لك اشفع لنا عند ربك
حتى يرحمنا من مكنا هنا
فيقول لست هنا كم
ويد كر خطيتك التي
أصاب فيستحي ربه منها

على انه مباح منه ومن الامة وما فعله بيانا للطلق بقوله صلاوا بكتابي بقولني أصلى وبقربته حال كماله
 أمر بقطع السارق ورأى بناء قطع من الكفر فلا خلاف في وجوب اتباعه فيه وما علمت صفته من أفعاله
 من وجوب أو نديب أو اباحة فالجمهور على وجوب اتباعه بصحة ما فعله ان وجوبه فوجوب وان نديب
 فنديب وان اباحة فاباحة وقيل هو بمنزلة ما لم تعلم صفته من فعله واختلاف فيما لم تعلم صفته من فعله
 وفيه من الخلاف ما ذكر (قوله ائتوا نوحا) (ع) اتيان الناس آدم عليه السلام وحالة آدم على نوح
 عليهما السلام فيه تقديم الآباء وذوي الاسنان في الامر المهم (قوله أول رسول) (م) يرد قول المؤرخين
 أن ادريس عليه السلام جد أدي على لنوح عليه السلام إلا أن يصح أن ادريس عليه السلام لم يرسل
 (ع) رأيت ابن بطال ذهب إلى أنه لم يرسل ليسلم من الاعتراض وقد بص في حديث أبي ذر رضى الله
 عنه أنه أرسل ويجمع الحديثين بأن تكون رسالته إلى قومه خاصة كهدوء صالح عليهما السلام
 ورسالته نوح عليه السلام عامة واخرج بعضهم لرسالته بقوله تعالى (وان الياس لمن المرسلين) قال
 والياس هو ادريس عليه السلام وقد هرب وان ادريس وبهذا المعنى يعاب عن الاعتراض بأدم
 ونيت فان آدم عليه السلام إنما أرسل لبيته ولم يكونوا كفارا كقوم نوح عليه السلام وإنما أرسل
 لتعليم الايمان والشرائع وخلفه في ذلك شيت عليه السلام ~~في ذلك~~ قال ابن عطية الاشهر أن
 ادريس لم يرسل وإنما هو نبي فقط (قوله الذي اتخذه الله خليلا) (ع) أصل الخلة الاصطعاء وقيل
 الانقطاع لان الخليل ينقطع إلى من يحال وقيل من الخلة وهي الحاجة وسمى ابراهيم عليه السلام خليلا
 لانه قصر حاجته على الله عز وجل حين قال له الملك وقد ربي في المجنق ألك حاجة قال أما إليك فلا
 وقيل الخلة المحبة وقيل صفاؤها الذي ينقل موضع السر والشاعر

فدخلت مسلك الروح مني * ولداسمي الخليل حليلا

(د) قال الواحدى لا يصح من الخلة بمعنى الحاجة لان الله عز وجل خليل ابراهيم عليه السلام والحاجة
 عليه حال (قوله الذي كلمه الله) (ع) لم يختلف أهل السنة في جل هذا على ظاهره من أنه كلمة حقيقة
 والمنزل الذي تحسبوني فيه يريد مقام الشماعة (قوله وبذكر خطيئته) (ع) تسمية الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام هذه الاشياء حنانياً عما هو اسماق اذ ليس بمعطاً آدم عليه السلام أو كل نبي الما نوح
 عليه السلام دعا على قوم كهار وموسى عليه السلام قتل كافرا وابراهيم عليه السلام دفع بقول هو
 بحسب امراده صدق وعتب الله على بهمهم لعلهم نزلهم أنظر بقية في الاكمال واكماله للذي رحمه الله
 تعالى (قوله الذي كلمه الله) لم يختلف أهل السنة في جل هذا على ظاهره من أنه كلمة حقيقة بكلامه
 القديم الذي ليس بحرف ولا صوتاً كيد بالمصدر (ب) واعترض ذلك الشيخ ابن عبد السلام
 وقال التاكيد المدكور انما يعيد حقيقة أن الله سبحانه كلمة اما به أو بكلام خلقه في الشجرة
 محتمل قال الشيخ وكما عشر الطلبة بحجبه بان التاكيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث من حيث
 نسبت إلى العاقل المعين وأنت تعرف ان جوابهم لا يعني لان غايتهم انهم كرروا كلام المعترض لانه اذا
 أثبت التاكيد حقيقة نسبة الفعل إلى العاقل المعين فهل كلمة بنفسه أو بكلام خلقه في جاد فالا حتمال
 باق وإنما الجواب ان التاكيد بالمصدر يرفع احتمال ان العاقل غير المدكور واحتمال ان المدكور لم
 يعمل الفعل المعين وإنما فعله بعض اتباعه فتكلم في الآتي رفع احتمال أن يكون المكلم أحد الملائكة
 واحتمال ان الله سبحانه جعل ما ينزل منزلة تكليمه آياه خلقه في جاد وهذا مع قول النصاة التاكيد
 بالمصدر يرفع الشك عن الحديث أي يرفع جميع الاحتمالات ~~في ذلك~~ الاشكال انما ورد لقول كثير

ولكن ائتوا نوحا أول
 رسول بعثه الله تعالى قال
 فيأتون نوحا عليه السلام
 فيقول لست هنا كم قيد كر
 خطيئته التي أصاب
 فيستحي ربه منها ولكن
 ائتوا ابراهيم الذي اتخذه
 الله خليلا فيأتون ابراهيم
 عليه السلام فيقول لست
 هنا كم وبذكر خطيئته
 التي أصاب فيستحي ربه
 منها ولكن ائتوا موسى
 الذي كلمه الله وأعطاه
 التوراة قال فيأتون موسى
 عليه السلام فيقول لست
 هنا كم وبذكر خطيئته
 التي أصاب فيستحي ربه
 منها ولكن ائتوا عيسى

لأن كيد المصدر بكلام لا يشبه كلام المخلوقين **وقالت** أثبت الاشعري كلام نفس قائم بذات المتكلم ليس بصوب ولا حرف ونعاه سائر العرف وقالوا ليس الكلام الا اللفظي ونفته العلاسفة عن القديم وأثبتته الحديث فالباري عز وجل عند أهل السنة متكلم بكلام بنفسه ليس بصوب ولا حرف قائم بذاته تعالى كقيام العلم وغيره من الصفات واختلف النافون لكلام المعنى فقال فرقة هو متكلم بكلام لفظي من صوب وحرف ليس قائما بذاته لان الاصواب والحروف حادثة ولا يتصف الله سبحانه بحدوث وقالت فرقة هو متكلم به وقائم بذاته فأجار وقيام الحوادث بذاته تعالى وقالت المعتزلة هو متكلم بكلام من صوب وحرف خلقه في جاد ثم اختلفوا فقال الجبائي لا بد فيه من هيئة يتأني بها اخراج الحروف وحالها سائر المعتزلة في استراطها فقول العاصمي كلمة حقيقة بمعنى بكلام بنفسه قائم بذاته عز وجل لا مركبا من صوب وحرف كما يقوله سائر العرف واحتج الاصحاب على ذلك بأن التأكيذ بالمصدر في قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) يرفع الشك والاحتمال * واعترض ذلك الشيخ ابن عبد السلام وقال التأكيذ المذكور انما يفيد حقيقة أن الله سبحانه كلمة اما بنفسه أو بكلام خالقه في الشجرة فحققت حال الشيخ وكما عثر الطلبة فنجيبه بأن التأكيذ بالمصدر يرفع الشك عن الحديث من حيث نسبتة الى العاقل المعين وأنت تعرف أن جوابهم لا يعنى لان غاية انهم كرروا كلام المعترض لانه اذا أثبت التأكيذ حقيقة نسبة الفعل الى العاقل المعين فهل كلمة بعينه أو بكلام خلقه في جاد فالاحتمال ما في * واما الجواب أن التأكيذ بالمصدر يرفع احتمال أن العاقل غير المذكور واحتمال أن المذكور لم يفعل الفعل المعين واما جعله بعض أتباعه فانك اذا قلت قام به فاحتمل أن يكون العاقل بعض أتباع زيد واحتمل أن يدا لم يفعل العيام بل ما ينزل مرة العيام فاذا لم يزد في قياما ارتفعت هذه الاحتمالات فكليهما في الآخرة احتمال أن يكون المتكلم أحد الملائكة واحتمال أن يكون الله سبحانه فعل ما ينزل منزلة تكليمه اياه فكيفه في جاد وهذا معنى قول المعاصم التأكيذ بالمصدر يرفع الشك عن الحديث أي يرفع جميع الاحتمالات (قوله روح الله وكلمته) (ع) تقدم الكلام عليهما **وقلت** ولم يأت ان الخلق تلجأ الى غير هذه الاربع وخص الاربع لانهم أفضل الرسل عليهم السلام بعده صلى الله عليه وسلم وأولو العزم الذين أمر صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا وقد نص عليهم في قوله تعالى (انا اوحينا اليك) وفي قوله تعالى (شرع لكم) الآية ولم يذكر آدم عليه السلام فيها وذكره هنا (قوله عبدا غفله ما تقدم من ذنبه) (ع) فيل المتقدم ما قبل النبوة والمتأخر عصمته بعدها وقيل المتقدم ما وقع والمتأخر ما لم يقع على طريق الوعد وقيل المراد بذلك أمته وقيل المراد ما وقع سهوا أو غفلة أو تأويلا واختاره القشيري وقيل المعنى ما تقدم لاسك آدم وما تأخر من ذنوب أمته وقيل المراد انه مغفوره من ذنب أن لو كان وقيل هو تزيه له من النصويين في المصدر المؤكدة انه توكلت لعماله وبعضهم يقول ينزل منزلة تكون الفعل فظاهر هذا القول أنه عندهم توكلت لفظي لعماله وقد علمت ان التوكيد اللفظي كاحد جزأي النسبة لا يتعرض للنسبة على أنه قد استعمل الفعل محارم مع توكلت بالمصدر قال

بكي الخمر من عوف وأنكر جاده * وبعت عجمي من جذام المطارف

فأستدجعت الى المطارف الى هي ثياب وهو محارم وكده بالمصدر وقد استوفينا الكلام على الآية يراد اوجوابا في شرحنا على العقيدة التي وضعناها في علم التوحيد فانظره ان شئت (قوله روح الله أو كلمته) (ب) لم يأت أن الخلق يلجئون الى غير هؤلاء الاربع وخصوا الأنهم أفضل الرسل عليهم السلام بعد

روح الله وكلمته فيأتون
عنهم روح الله وكلمته
فيه حول است هـ اكم
ولكن الله وحمد صلى الله
عليه وسلم ادا قد عر الله
له ما قدم من ذنبه وما
تأخر قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيأتوني

عن الذنوب (د) فعلى أن المراد أمته فالمراد بعضهم أو بمعنى عديم الخلود في النار (قوله فاستأذن على ربي)
 (ع) معناه في الشفاعة الموعود بها أو بادرت به واجابته لعلبه أنه صاحب المقام (ط) الاستئذان
 والانطلاق إلى الله عز وجل المدكور في الآخر يشعر بالتسرع والتعجب ودخول المستأذن مع
 المستأذن عليه في محل يحويهما وكل على الله عز وجل محال ففصل الانطلاق على أنه إلى الجنة
 الفردوس لأنها أعلى الجنات إذ ليس ثم الجنة أو نار والاستئذان على خزنتها لأن هذا المحل لعظمه
 لا يدخل الأبادن (قوله ثم أضع فأخرج من النار) (ع) جاء في هذا الحديث وفي حديث أي هريرة
 رضي الله عنه أن الذي يبدأ به بعد الاذن شفاعته الإخراج ويأتي في الحديث نفسه من طريق
 حايبة رضى الله عنه فيأتون محمد أفريقوم ويؤذن له ويرسل الأمانة والرحم بجني الصراط وبه بدأ
 متصل الحديث لأن هذه هي الشفاعة التي لجأوا إليها لترجيحهم من الموقف ثم بعد ذلك تحمل شفاعته
 صلى الله عليه وسلم وشفاعة غيره وجاء في أحاديث الرؤية والمحشر المتقدمة الأمر باتباع كل أمة ما كانت
 تعبد ثم يبرز بن المؤمنين والمدافعين ثم تحمل الشفاعة ويوضع الصراط فيجمع بين هذه الأحاديث بأن
 يكون الأمر بالاتباع هو أول العسل وأول معامه المحمود والشفاعة المدكورة فيه هي الشفاعة في
 الميزان على الصراط وهي له صلى الله عليه وسلم لا لغيره كما يصح عليه في الأحاديث ثم بعدها شفاعته
 الإخراج (قلت) بقوله وهذا متصل بالحديث يعني أن راوي أسقط ذلك في هذا الطريق ويحتمل
 أنه رجع ويحتمل أن يكون شفع في الأمرين واكتفي في حديث أنس بشفاعة الإخراج لأنها
 تستلزم الأخرى لأن الإخراج فرع وقوع الحساب (قوله في الثالثة أو في الرابعة) (قلت) قد جزم
 في الطريق الآخر أنه في الرابعة وفسر فيها من حبسه القرآن بأنه من وجب عليه الخلود ويأتي في زيادة
 الحسن في حديث أنس فيقول في الرابعة أذن لي فمين قال لا اله الا الله فيقول ليس ذلك اليك
 النبي صلى الله عليه وسلم وأولو العزم الذين أمر صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا (قوله فاستأذن
 على ربي) (ط) الاستئذان والانطلاق إلى الله عز وجل المدكور في الآخر يشعر بالتسرع والتعجب
 ودخول المستأذن مع المستأذن عليه في محل يحويهما وكل على الله عز وجل محال ففصل الانطلاق
 على أنه إلى الجنة الفردوس لأنها أعلى الجنة إذ ليس ثم الجنة أو نار والاستئذان على خزنتها لأن هذا
 المحل لا يدخل الأبادن (قوله فيحلى حدا) قلت يريد أنه سيب في كل طور من أطوار الشفاعة حدا
 أقرب عبده فلا أتمدها إلى أن يفزل شفعتك فمين أحسن بالجماعات ثم يقول شفعتك فمين أحسن
 بالملوك ومثله فمين شرب الخمر ثم فمين ربي وعلى هذا ليريه علو الشفاعة في عظم الذنب (قوله
 وأخرجهم من النار) قلت قال الطيبي فإن قلت دل أول الكلام على أن المستشفعين هم الذين حبسوا
 في الموقف وهموا وخزنوا لذلك والابوا أن يخلصهم من ذلك الكرب ودل قوله فأخرجهم من النار
 على أنهم من الداخلين فيها ووجهه (قلت) فيه وجهان أحدهما العمل المؤمنين صاروا هرقين
 فرقتهم إلى الدارين غير توقف وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به صلى الله عليه وسلم فخلصهم
 مما فيه وأدخلهم الجنة ثم سرع في شفاعته الداخلين في النار زمر بعد زمر كما دل عليه قوله فيحلى حدا
 إلى آخره فاحترص الكلام وقد ذكرنا قانونا في فتوح الغيب في سورة هود يرجع إليه في مثل هذا
 الاختصار وثانيهما أن يراد بالنار الحبس والكربة وما كانوا عليه من الشدة ودنو الشمس إلى
 رؤسهم وحرها وسفعها والجحيم بالعرق وبالخروج الخالص منها والله تعالى أعلم (قوله في الثالثة أو في
 الرابعة) قد جزم في الطريق الآخر أنه في الرابعة (ب) ويأتي في زيادة الحسن في حديث أنس فيقول

فاستأذن على ربي فيؤذن
 لي فإذا أنا رأيته وقعت
 ساجدا فيدعني ما شاء الله
 أن يدعني فيقال يا محمد
 ارفع رأسك فل يسمع سل
 تعطه أشفع تشفع فأرفع
 رأسي فأحذر بي بتحميد
 يعله يه ربي ثم أضع فيحد
 لي حدا فأخرجهم من النار
 وأدخلهم الجنة ثم أعود
 فأقع ساجدا فيدعني ما شاء
 الله أن يدعني ثم يقال لي
 ارفع رأسك يا محمد فل
 يسمع سل تعطه أشفع
 تشفع فأرفع رأسي فأحد
 ربي بتحميد يعله يه ربي ثم
 أضع فيحد لي حدا فأخرجهم
 من النار وأدخلهم الجنة فلا أدري
 في الثالثة أو في الرابعة

قتادة أي وجب عليه الخلود
 * وحدثننا محمد بن مثنى
 ومحمد بن بشار قال ثنا ابن
 أبي عدي عن سعيد
 عن قتادة عن أنس قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يجتمع المؤمنون
 يوم القيامة فيهمون بذلك
 أو يلهمون ذلك بمثل
 حديث أبي عوانة وقال في
 الحديث ثم آتته الرابعة
 أو أعود الرابعة فاقول يارب
 مابقي الامن حبسه القرآن *

حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن
 هشام قال حدثني أبي عن
 قتادة عن أنس بن مالك
 أن نبي الله صلى الله عليه
 وسلم قال يجتمع الله تعالى
 المؤمنين يوم القيامة
 فيلهمون لذلك بمثل
 حديثهما وذكر في
 الرابعة فاقول يارب مابقي
 في النار الامن حبسه القرآن
 أي وجب عليه الخلود
 * حدثني محمد بن مهال
 الضرير ثنا يزيد بن زريع
 ثنا سعيد بن أبي عروبة
 وهشام صاحب الدستوائي
 عن قتادة عن أنس بن
 مالك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ح
 وحدثننا أبو غسان المسمى
 ومحمد بن مثنى قال ثنا معاذ
 وهو ابن هشام قال حدثني
 أبي عن قتادة قال ثنا أنس

والجمع بينهما متنافيان من قال لا اله الا الله لا يجلد ويحبس بأنه اختص بقليل يعني من قالها من أمته
 وقيل يعني من قالها من غير أمته فالمعنى على الاول فاقول في الرابعة بعد اخراج أهل تلك المقادير لم يبق
 من أمتي أي من أتباعي الامن قال لا اله الا الله فائدني فيه فيقال ليس ذلك اليك إنما ذلك لرحم
 الراحمين فيقول لم يبق بعد الامن وجب عليه الخلود والمعنى على الثاني فاقول لم يبق من أمتي أي من
 أهل دعوتي الامن وجب عليه الخلود فائدني في حين قال لا اله الا الله من غير أمتي فقال ليس ذلك اليك
 قد استوفيت حقت في أمته وأما ذلك لله وتقدم أن أمته تطلق تارة على أتباعه وتارة على عموم أهل
 دعوته (قوله الامن حبسه القرآن) أي حكم بخلوده (ع) فيه ما عليه المسلمون من عدم تحليد المعاص
 ورد على المعتزلة والخواارج لأن فيه اخراج من في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا أن شجرة جعل مكان
 الذرة يفتح الدال المجتمعة وشدة الرأص المجتمعة وتخفيف الراء (فان قلت) * الناس في الوزن ثلاثة من
 رجحت حسنة ومن تساوت كعتاه فهذا ان إلى الجنة الاول يدخلها ابتداء والثاني بعد حبسه في
 الاعراف مدة والثالث من رجحت سيئاته فهذا إنما يقاب ببقائه في النار بقدر ذلك الرحمان ثم يخرج
 إذا لم يجلد أحد من أهل القبلة في النار في الشعاعة (قلت) * أثره في اخراجه قبل مكته القدر الذي
 يستحق ادلوه ففعل الشفاعة عند تمام لم تكن شعاعة (قوله في الآخر من قال لا اله الا الله وكان في قلبه
 في الرابعة فائدني في حين قال لا اله الا الله فيقول ليس ذلك اليك والجمع بينهما متنافيان كان من قال
 لا اله الا الله لا يجلد ويحبس بأنه اختص بقليل يعني من قالها من غير أمته فالمعنى على الاول فيقول في
 الرابعة بعد اخراج أهل تلك المقادير لم يبق من أمتي أي من أتباعي الامن قال لا اله الا الله فائدني فيه
 فيقول ليس ذلك اليك إنما ذلك لرحم الراحمين فيقول لم يبق بعد الامن وجب عليه الخلود والمعنى على
 الثاني فاقول لم يبق من أمتي أي من أهل دعوتي الامن وجب عليه الخلود فائدني في حين قال لا اله الا الله
 من غير أمتي فيقال ليس ذلك اليك قد استوفيت حقت في أمته وأما ذلك لله وتقدم أن أمته تطلق
 تارة على أتباعه وتارة على عموم أهل دعوته (قوله حدثنا محمد بن مثنى إلى آخره) (ح) هذه الاسانيد
 رجالها كلهم بصريون وهذا الاتعاف في غاية من الحسن وابن أبي عدي اسمه محمد بن ابراهيم بن أبي
 عدي وهشام صاحب الدستوائي بفتح الدال واسكان السين المهملةين وبعد هما ثمانية من فوق مفتوحة
 وبعد الالف ياء من غيرون كذا ضبطناه وهو المشهور وقال صاحب المطالع ومنهم من يز يد فيه نويا بين
 الالف والياء منسوب إلى دستواء كورة من كور الاهواز كل يبيع الثياب التي تجلب منها هشام
 صاحب الدستوائي أي صاحب البر الدستوائي ويقال فيه الدستوائي أيضا وتوهم صاحب المطالع ان
 قوله صاحب الدستوائي مرفوع صفة لمعاذ وإنما هو مخفوض صفة لهشام أبيه وأبو الربيع العسكي
 بفتح العين والتاء وهو أبو الربيع الزهراني الذي يكرره مسلم في مواضع وأمه سليمان بن داود ومجد
 العزري بفتح العين المهملة والسين والواو (قوله الامن حبسه لقرآن) أي وجب عليه الخلود
 بنص القرآن (ب) * فان قلت الناس في الوزن ثلاثة من رجحت حسنة ومن تساوت كعتاه
 فهذا ان إلى الجنة الاول يدخلها ابتداء والثاني بعد حبسه في الاعراف مدة والثالث من رجحت
 سيئاته فهذا إنما يقاب ببقائه في النار مقدار ذلك الرجحان ثم يخرج إذا لم يجلد أحد من أهل القبلة
 في النار في الشفاعة (قلت) * أثره في اخراجه قبل مكته القدر الذي يستحق ادلوه ففعل الشفاعة
 عند تمام لم تكن شفاعة (قوله وكان في قلبه من الخير) هذا ظاهر في أن هذه الاقدار زائدة على

ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يخرج

من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة زاد ابن مهال في روايته قال يزيد فلقيت شعبة فحدثته بالحديث فقال شعبة حدثنا قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث الا أن شعبة جعل مكان الذرة ذرة قال يزيد صحف فيها أبو بسطام حدثنا أبو الربيع العتكي ثنا حماد بن زيد ثنا حماد بن هلال المزني ح وحدثنا سعيد بن منصور واللفظ له ثنا حماد بن زيد ثنا حماد بن هلال المزني قال انطلقنا الى أنس بن مالك ونشعنا بنابت فتمينا اليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا بأت (٣٦٠) فدخلنا عليه وأجلسنا بآتمعه على سريره فقال له

يا أباحزة ان احوالك من
أهل البصرة يسألوك ان
تحدثهم حديث الشعاعة
قال حدثنا محمد صلى الله عليه
وسلم قال اذا كان يوم
القيامة ما ج الناس بعضهم
الى بعض فيأتون آدم عليه
السلام فيقولون له اسفغ
لديرتك فيقول لست لها
ولكن عليكم ابراهيم
عليه السلام فانه حليل الله
فيأتون ابراهيم عليه السلام
فيقول لست لها ولكن
عليكم يعقوب عليه السلام
فانه كليم الله فيؤتى موسى
فيقول لست لها ولكن
عليكم عيسى عليه السلام
فانه روح الله وكلنته فؤتى
عيسى فيقول لست لها
ولكن عليكم محمد صلى
الله عليه وسلم فؤتى فاعول
أنا لها فأطلق فأستأذن
على ربي فيؤذن لي فأقوم
بين يديه فأجده بمحامد
لأفدرك عليه إلا أن يلمسه
الله تعالى ثم أحرله ساجدا

من الخير ما يزن الخ) ﴿قلت﴾ هذا الطريق ظاهر في أن هذه الأقدار زيادة على الإيمان
ويأتي في الثاني أنها فيه لقوله فيقال يقال كدامن إيمان ويجمع بين الحدين بأن يكون هذا على
تقدير مضاف أي من طاعات ثم يحتمل أن هذه الزيادة من الطاعات الظاهرة أو من الحمية كالخشوع
والشفقة على مسلم (قوله الآن سمعته) يعني انه روى اللفظه بصم الدال وتخفيف الراء وهو مصحح
كما ذكره في الذرة بالفتح صغير النمل (ع) وهذا التصحيح مما تقدم على شعبة وذكره الدارقطني
في تصحيح المحققين وأوقعه فيه محاسبة الذرة لما قبلها من الحبوب ووقع عند العذري وغيره ذرة
بصم الدال المهملة وشد الراء وهو من مصحح التصحيح (قوله نفاير الجبان) (د) الجبان والجبانة
لندحراء أو سمى بذلك المقابر لأنها تكون بالصحراء (قوله مستح) (د) كان استعاضوا من
الحجاج: ﴿قلت﴾ كان يتخوف من الحجاج فدخل الدار مستترا ودعا الله أن يستره عنهم فدخلوا الدار
ستهم اب فلم يجدوه وهو فيها وكان الحسن يعرض بالحجاج وكان الحجاج يقول عالج بين أشخاص
البصرة له خطابة وبيان أحطت الناس إذا شاء وإن شاء سكنت لقد هممت أن أسقي الأرض من دمه

الایمان (ب) ویأتی فی الثانی انها فیہ فیجمع بانه علی تقدیر مضاف اى من طاعات الايمان ثم یحتمل
ان هذه الزيادة من الطاعات الظاهرة أو من الخفية كالخشوع والشهقة على مسلم (قولہ ان شعبۃ جعل
مکان الدرۃ بتعین الذال وتشدید الراء ذرة بضم الذال وقع الراء المنخفضة) واتفقوا علی انه تصنیف وغیره
ذكر الحدوث قبله ووقع عند العدری وغيره درۃ بضم الدال المهملة وشد الراء وهو من تصنیف
الصنایف ومعنى بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر یعنی بر
أن یکرم فضلاء الداخلین علیه و غیرهم عمر بدالا کراما فی المجلس وعبره (قولہ فاحمدہ بمحمد لا أقدّر
علیه) (ح) هكذا هو فی الاصول علیه بالتدکیر وهو صحیح ويعود التصدير علی الحد (قلت) یعنی
المشهور من أحد (قولہ بظهر الجبان) (ح) قال أهل اللغة الجبان والجبانۃ بفتح الجیم والباء المشددة
الصغراء وسعی بذلك المقابر لانها فی الصغراء وهی من تسمیة الشئ باسم موضعه (قولہ وهو
متصف) أى متعيب (ح) لان استضعافه من الحجاج (ب) کان يتخوف من الحجاج فدخل الدار
مسترا ودعا الله أن یستره عنهم فدخلوا الدار ست مرات فلم یجسّدوه وهو فيها وكان الحسن یمرض

فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وقل نعطه واشفع تشفع فاقول يا رب أمي أمي فيقال انطلق من كان في قلبه مثقال حبة
من رة أو شعيرة من ايمان أو رحمة فاقطعها فاعمل ثم ارجع الى ربّي فاحمد به تلك المحامد ثم أخرجه ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك
وقل يسمع لك وقل نعطه واشفع تشفع فاقول يا رب أمي أمي فيقال لي انطلق من كان في قلبه مثقال حبة من حردل من ايمان فاحرقه
منها فاطلق وقل ثم اعود الى ربّي فاحمد به تلك المحامد ثم أخرجه ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وقل نعطه واشفع
تشفع فاقول يا رب أمي أمي فيقال لي انطلق من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من حردل من ايمان فاحرقه من النار
فاطلق فاعمل هذا حديث أسس على أي أساس من عند الله ما كنا نظنه من الجبان قدام الوعد اني الحسن فسماع عليه وهو مستحب
في رأي خليفه قال رحمه الله عليه ما كانا بأنا سجد شمامه عند أحبك أي حرة فلم يسمع بمنزل حديث حدثناه في الشناعة

قوله هيه (د) هي بكسر الهاء الثانية وتقال بالهمز بدل الهاء الاولى قال ابن السري بكسر الهاء اذا استردته من حديث معين فان وصلت نونت فتقول ايه يافتي وان استردته من حديث غير معين نبت فقات ايه أي حدث أي حديث كان فان أسكتته قلت ايهاعنا **(قوله وهو يومئذ جميع)** أي مجتمع الذكر والقوة لم يأخذ منه الكبير **(قوله خلق الانسان من عجل)** (د) فيه جواز الاستشهاد مثل هذا وجاء مثله في أنه صلى الله عليه وسلم طرق فاطمة وعليارضى الله عنهما ليلا فانصرف وهو قول وكان الانسان أكثر شئ جدلا **(قوله ائذنى فيمن قال لا اله الا الله)** قلت قال الجدي منى من قالها من أمته وقال أبو طالب عقیل بن أبي طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة يؤيد الموم طلب الاذن في الشفاعة لانه قد كان أذن له في الشفاعة في أمته وما كان له أن يقدم على الشفاعة في ذلك دون اذن لقوله تعالى (من ذا الذي يشفع) الآية وحالات المشعوع فيه أربع من بعدهم ذل برة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى من ذرة والرابع من قال لا اله الا الله مرة واحدة صدق من قلبه ثم غفل عن استصحابها (الجدي) لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زائد على الايمان فيرجع الى أحد المقادير الاول **(قوله ليس ذاك اليك)** قلت (ب) أطلق له في السؤال ووعد لا عطاء ووعدته تعالى صدق ثم لما سأل قيل ليس ذلك اليك وجواب بأنه انما وعد عطاء ما يمكن اعطاؤه باعطاء هذا غير ممكن لانه مما استأثر الله عز وجل به والنبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ذلك ظانا ان عطاءه ممكن ولا يعترض بأنه صلى الله عليه وسلم قد علم في الدنيا انه مما استأثر الله عز وجل به لا نقول بان علمه في الدنيا فيجوز أن يكون نسي ذلك في الآخرة والسيان عليه جائز لاسيما في ذلك اليوم وقد احتاج وكان الحجاج يصول علق ينزل خصاص البصرة له خطابة وبيان يحطب الناس ان شاء وان شاء سكت لقد هممت أن أسفي الارض من دمه **(قوله هيه (ع))** بكسر الهاء الاولى واسكان الياء وكسر الهاء الثانية وتقال بالهمز بدل الهاء الاولى قال ابن السري بكسر الهاء اذا استردته من حديث معين فان وصلت نونت فقلت ايه يافتي وان استردته من حديث غير معين نونت فقلت ايه أي حدث أي حديث كان فان أسكتته قلت ايهاعنا **(قوله وهو يومئذ جميع)** هو مجتمع الجيم وكسر الميم أي مجتمع القوة والحفظ **(قوله فضلك)** فيه ضحك العالم بحضرة أصحابه اذا كان بينه وبينهم أنس **(قوله خلق الانسان من عجل)** (ح) فيه جواز الاستشهاد بمثل هذا وجاء مثله في أنه صلى الله عليه وسلم طرق فاطمة وعليارضى الله عنهما ليلا فانصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئ جدلا **(قوله أحدثكموه ثم رجع)** ابتداء تمام الحديث بقوله ثم أرجع أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أرجع **(قوله ائذنى فيمن قال لا اله الا الله)** (ب) قال الجدي يعني من قالها من أمتى وقال أبو طالب عقیل بن أبي طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة ويؤيد الموم طلب الاذن في الشفاعة لانه قد اذن له في الشفاعة في أمته وما كان له أن يقدم على الشفاعة في ذلك دون اذن لقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده) الآية وحالات المشعوع فيه أربع من عنده مثقال ذرة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى من ذرة والرابعة من قال لا اله الا الله مرة واحدة صدق من قلبه ثم غفل عن استصحابها (الجدي) لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زائد على الايمان فيرجع الى أحد المقادير الاول **(قوله ليس ذاك اليك)** (ب) أطلق له في السؤال ووعدته تعالى صدق ثم لما سأل قيل ليس ناك اليك وأجاب بأنه انما وعد عطاء ما يمكن اعطاءه واعطاؤه هذا غير ممكن لانه مما استأثر الله عز

قال هيه فحدثناه الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال قد حدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئا ما أدري أنسى النسيخ أو كره أن يحدثكم فتشكروا قلنا له حدثنا فحك وقال (خلق الانسان من عجل) مادكرت لكم هذا الا وأنا أريد أن أحدثكموه ثم أرجع الى ربي في الرابعة فاجده بتلك الحمد ثم أخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب ائذنى فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذاك لك أو قال ليس ذاك اليك

يتعين هذا التأويل أعني الحل على النسيان اذ لا يجوز أن يسأل نبي ما يعلم أنه غير ممكن (قوله وعزني وكبر يائي وعظمتي وجبر يائي) (ع) العزة الغلبة وعزني في الخطاب غلبني فغزة الله عز وجل غلبته وقهره الجبارة والكبر ياء مصدر كبر في نفسه لا من كبر السن أو كبر الجرم وهما معا عبارة عن كل كمال يقتضي رفيعا عن الغير ومن ثم حرم في حقنا وهو الله عز وجل واجب لانه سبحانه ذوالكمال المطلق والعظمة بمعنى الكبر ياء الا أنها لا تقتضي تعاطفا على الغير كما يقتضيه الكبر ياء ولان الكبر ياء يستعمل فيما لا يستعمل فيه التعاطف ويقال كبير السن ولا يقال عظيمة والجبر ياء بكسر الجيم (ع) جاءت لموازنة الكبر ياء كما قالوا العدايا والعشايا والاصل وجبر وتي والجبر وب العظمة والجبار العظيم الشأن الممتنع وقيل الفاهر وقيل في اسم الجبار انه المصلح من جبر العظم أي جبر فقر عباده فيكون بمعنى المحسن والعدا الجبارة الطويلة عن نيل الأيدي ويقال منه جبار بين الجبر وتية والجبر وت مخفيا ومنقلا ولم يأت فعال من أفعلت الاجبار ودرال وسمار ومثله جبر وت اذ التاء فيه زائدة (قوله في الآخر فرغ اليه الذراع وكانت ذهبيه) (ع) لنضجها وسرعة امرائها مع زيادة لذتها وبعدها عن محل الأذى الذي كان يتقيه (د) وروى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لم تكن الذراع أحب اليه ولكن كان لا يجد اللحم الاغبيا فكان يجعل اليه بها لانهما أجعل نضجا (قوله فنهس) (ع) وهو الاكثر بالهمزة ولان ما هان بالجمجمة وكل صحيح يرجع الى انه الاخذ بطرف الاسنان وقال وجل به والنبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ذلك ظنا أن اعطاه ممسك ولا يعترض أنه صلى الله عليه وسلم قد علم في الدنيا أنه مما استأثر الله عز وجل به لانا نقول وان علمه في الدنيا فيجوز أن يكون نسي في الآخرة والنسيان عليه جائز ولا سيما في ذلك اليوم وقد يتعين هذا التأويل أعني الحل على النسيان اذ لا يجوز أن يسأل نبي ما يعلم أنه غير ممكن (قلت) معنى ذلك انك ليس اخراج من معك الا كلمة التوحيد اليك وانما الذي يفعل ذلك أنا عظيم الاسمى واجلالا له وحيدى وهو مخصص لعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله الا الله ويحتمل أن يجري على عمومته ويحتمل على حال ومقام آخر (قوله وعزني وكبر يائي وعظمتي وجبر يائي) (ط) العزة الغلبة وعزني في الخطاب غلبني فغزة الله عز وجل غلبته وقهره الجبارة والكبر ياء مصدر كبر في نفسه من كبر السن أو من كبر الجرم وهما معا عبارة عن كمال يقتضي رفيعا عن الغير ومن ثم حرم في حقنا وهو الله عز وجل واجب لانه سبحانه ذوالكمال المطلق والعظمة بمعنى الكبر ياء الا أنها لا تقتضي تعاطفا على الغير كما يقتضيه الكبر ياء ولان الكبر ياء يستعمل فيما لا يستعمل فيه التعاطف ويقال كبير السن ولا يقال عظيمة والجبر ياء بكسر الجيم (ع) جاءت لموازنة الكبر ياء كما قالوا العدايا والعشايا والاصل جبر وب والجبر وب العظمة والجبار العظيم الشأن الممتنع وقيل الفاهر وقيل في اسم الجبار انه المصلح من جبر العظم أي جبر فقر عباده فيكون بمعنى المحسن والنخلة الجبارة الطويلة عن نيل الأيدي ويقال منه جبار بين الجبر وتية (قوله فانهس على الحسن أنه حدثنا به) انما ذكره تأكيذا ومبالغة في تحقيقه (قوله أبو حيان) بالياء المشبهة من أسهل (قوله فرغ اليه الذراع وكانت ذهبيه) (ع) لنضجها وسرعة امرائها مع زيادة لذتها وبعدها عن محل الأذى الذي كان يتقيه (ح) وروى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لم تكن الذراع أحب اليه ولكن كان لا يجد اللحم الاغبيا فكان يجعل اليه بها لانهما أجعل نضجا (قوله فنهس منها نهسه) (ع) هو الاكثر بالهمزة ولان ما هان بالجمجمة وكل صحيح يرجع الى انه الاخذ بطرف الاسنان وقال ثعلب

ولكن وعزني وكبر يائي وعظمتي وجبر يائي لاخرجن من النار من قال لا اله الا الله قال فاشهد على الحسن انه حدثنا به أنه سمع أنس بن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن عمار واتفقا في سياق الحديث الا ما يزيد أحدهما من الحرف بعد الحرف قالنا ثنا محمد بن بشر ثنا أبو حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بلحهم فرقع اليه الذراع وكانت ذهبيه فنهس منها نهسه فقال أما

نعلب هو بالمهمله الاخذ بالاطراف وبالمجتمه الاخذ بالاضراس وقال النضر
 نهشت عضده أي دلتنا وحديث لعنه صلى الله عليه وسلم المشبهه والمخالقة قال القعنبى التى تخمش
 وجهها التأخذ لجه بأظفارها ومنه نهشته الكلاب (قوله أناسيد الناس) (ع) السيد الفائق قومه
 المفزوع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لدفع دعوى السود حينئذ لغيره لكون آدم عليه السلام
 ولده تحت لوائه صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى (لن الملك اليوم) خص السؤال به لانه يوم تقطع فيه
 الدعاوى (قوله في سعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر) (ط) الصعيد ما استوى من الارض
 (العراء) هو الراب (نعاب) وهو وجه الارض ومعنى يسمعهم الداعي وينفذهم البصر انهم بحيث
 اذا دعاداع أو نظر اليهم سمعوه وأدركهم (د) ينفذهم هو بالذال المجتمه وبضم الياء وقصها (الكسائى)
 نفذ القوم جزتهم وأنفذهم بالالف جزت في وسطهم وجزتهم (أبو عبيد) والمراد بالبصر بصر الرحمن
 (صاحب المطالع) بصر الرحمن محيط بالجميع في مستوى الارض وغيرها وانما المراد ببصر الناظر
 (أبو حاتم) والمحدثون يقولونه بالذال المجتمه وانما هو بالمهمله أى يرى جميعهم من نفذت الشئ وأنفذته
 بالالف (قوله وتدنو الشمس) قد تقدم ما لمصناه في هذا اليوم (قوله غضب اليوم غضبا) (ع) غضب
 الله سبحانه انتقامه من المنسوب عليه أو ارادته الانتقام منه ويرجع الى صفة الفعل أو صفة الذات (د)
 هو بالمهمله الاخذ بالاطراف وبالمجتمه الاخذ بالاضراس (قوله أناسيد الناس) أمره الله تعالى أن
 يقول هذا نصيحة للامة ليعرفوا حقه صلى الله عليه وسلم فيصوبوه ويعظموه ويمثلوا أمره ويتقربوا
 اليه بالصلاة عليه والمدح له واعمال المطى في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم والاعتباط بذلك وكثرة حمد
 الله تعالى على التوفيق لاتباعه فيكثر بذلك ثوابهم وترفع درجاتهم وينخلصوا بذلك من أهوال الدنيا
 والآخرة والسيد الفائق قومه المفزوع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة وان كان سيدهم أيضا في
 الدنيا خلوص ذلك اليوم له بلا منازع لان آدم عليه السلام وجميع أولاده تحت لوائه صلى الله عليه
 وسلم (قوله في سعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر) الصعيد ما استوى من الارض (ط)
 ومعنى يسمعهم الداعي وينفذهم البصر انهم بحيث اذا دعاداع أو نظر اليهم سمعوه وأدركهم (ح)
 ينفذهم بالذال المجتمه وبضم الياء وقصها الكسائى يقال نفذني بصره اذ بلغني وجاوزني قال ويقال
 أنفذت القوم اذا خرقهم ومثيت في وسطهم فان جزتهم حتى تخلفهم قلت نفذتهم بغير ألف أبو
 عبيد والمراد بالبصر بصر الرحمن صاحب المطالع بصر الرحمن محيط بالجميع في مستوى الارض
 وغيرها وانما المراد ببصر الناظر أبو حاتم والمحدثون يقولون بالذال المجتمه وانما هو بالمهمله أى يرى
 جميعهم من نفذت وأنفذت بالالف انتهى (قلت) والمقصود من هذه العبارة والله أعلم الكناية عن
 بروز الجميع في أرض مستوية ليس بعضها أخفض من بعض ولا فيها سرب ولا مدخل ولا شجر
 يستتر به أحد ويخفى نفسه حتى لا يناله حر الشمس ولا يشاهد تلك الاهوال العظام لان تعلق البصر
 بكل واحد من جماعة واستماعهم لداعيهم يستلزم عادة استواءهم في الظهور فغير بهذا المزموم وأريد
 لازمه على ما تقر في الكناية وبهذا تعرف ضعف تفسير البصر ببصر الرحمن لغوان الكناية معه
 وخالو الكلام عن الفائدة والله تعالى أعلم (قوله غضب اليوم غضبا) غضبه تعالى هو انتقامه من
 المنسوب عليه بتعذيبه فيرجع الى صفة الفصل أو ارادته الانتقام فيرجع الى صفة الذات اذا ارادته بالجميع
 البكائيات من عذاب وغيره صفة قديمة من صفات ذاته يستحيل عليها التجدد وطروا المعنى
 أن ما يخلق الله سبحانه من أنواع الانتقام في ذلك اليوم لم يخلق قبل ولا يخلق بعد لان ذاته في ذلك اليوم

وهل تدرون بم ذلك يجمع
 الله يوم القيامة الاولين
 والآخرين في صعيد واحد
 يسمعهم الداعي وينفذهم
 البصر وتدنو الشمس
 فيبلغ الناس من السم
 والكرب ما لا يطيقون
 وما لا يحتسبون فيقول
 بعض الناس لبعض ألا
 ترون ما أنتم فيه الآتون
 ما قد بلغكم ألا تنظرون
 الى من يشفع لكم الى ربكم
 فيقول بعض الناس
 لبعض اتوا آدم عليه
 السلام فيأتون آدم
 فيقولون يا آدم أنت أبو
 البشر خلفك الله يديه
 ونفخ فيك من روحه
 وأمر الملائكة فسجدوا
 لك استغف لنا الى ربك ألا
 ترى الى ما نحن فيه ألا
 ترى الى ما قد بلغنا فيقول
 لهم آدم ان ربي غضب
 اليوم غضبا لم يغضب قبله
 مثله ولن يغضب بعده مثله
 وانه نهاني عن الشجرة
 فعصيتني نفسي نفسي
 اذهبوا الى غيري اذهبوا
 الى نوح فيأتون نوحا عليه
 السلام فيقولون يا نوح
 أنت أول الرسل الى
 الارض وسماك الله عبدا
 شكورا اشفع لنا الى
 ربك ألا ترى الى ما نحن
 فيه ألا ترى ما قد بلغنا
 فيقول لهم ان ربي قد
 غضب اليوم غضبا لم
 يغضب قبله مثله ولن

يغضب بعده مثله وأنه قد كانت له دعوة دعوت بها على قومي نفسي نفسي اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقولون أنت نبي الله وخليفته من أهل الأرض اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قبلنا فيقول لهم ابراهيم ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وذكر كذبانه نفسي نفسي (٣٦٤) اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى عليه

السلام فيأتون موسى صلى الله عليه وسلم فيقولون يا موسى أنت رسول الله فذلك الله برسالاته وبكليمه على الناس اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم موسى ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانى قتلت نفساً لم أومر بقتلها نفسي نفسي اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى صلى الله عليه وسلم فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمت الناس في المهد وكلمته منه ألقاها الى مريم وروح منه فاشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى صلى الله عليه وسلم ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر له دينا نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتون محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء وغضب الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه

والمراد أن انتقامه ذلك اليوم لم يكن قبل ولا يوحى بعد (قوله الى ابراهيم عليه السلام) وبذ كركذباته قد فسر حاق الطريق الثاني بأنها قوله في الكوكب هداري وقوله بل عمله كبيرهم هدا وقوله يا به سقيم وقوله في زوجه سارة هي أختي (ط) ليست بكذب حقيقته ولا في شيء منها ما يوجب عتاباً ولكن هول المقام جعله على الخوف منها فالاولى قال المعسرون كانت في حال الصغر وس الطعوليه فلما اتبع له الامر قال انى وجهت الآية وهذا التأويل لا يليق فان الانبياء عليهم السلام من المعسر معصومون ولم يحفظ عن نبي أنه تلبس بشيء من حياته قومه ولو كان لعيرتهم به أهمهم وقيل هو استعظام على وجه الانكار والهمزة محذوفة كقوله

لعمرك ما أدري وان كنت دارياً * بسبع رمين الحجر أم بنان

أى بسبع وقيل فاله على سبيل الاحتجاج على قومه والتبیه لهم أن ما يتعبر لا يصلح للربوبية والثانية انما قاله توطئه للاستدلال على انها ليست آلهة وقطع الدعواهم انها بصر وتضع ولدا عقيب بقوله (فاسألوهم) وأجابوه بقولهم لقد علمت الآية فعال حينئذ (أتعبدون) الآية والثالثة انما قاله تعريفاً بأنه سيقم في المستقبل واسم الماعل يكون بمعنى المستقبل ويحتمل أن يؤيد انى سقيم الحجة في الخروج معكم والراية أنه انما عني انها أخته في الاسلام وكذا نص عليه أنت أختي في الاسلام (قوله وخاتم الانبياء) قلت قال ابن عطية أجمعت عليه الامتساعاً وخلها وآية الاحزاب نص في ذلك وما ذكر القاضي في الهداية من تجويز الاحتمال في العاظم الضعيف وما ذكر العزالي في الاقتصاد والحاد وتطرق حيث الى تشويش عقيدة المسلمين في ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة والخبر الحذر منه (ابن

تغبراً وتجدد له صفته لم تكن تعالى الله أن تعدد له صفة أو تعدد (فان قلت) كون ما وجد من الانتقام في ذلك اليوم لم يوحى قبل ظاهر وأما كونه لا يوحى بعده فليس بظاهر كيف وعذاب الكافرين بعده لا ينقطع (قلت) ان المخاوف في ذلك عظمت حتى خاف المطيع بل ورد أن جهنم حين تفر لا يبقى لك مقرب ولا نبي مرسل الا حنا على ركبته وبعدها اليوم وانه صاته باستقرار كل فريق في بره لا يكون الحال هكذا بل أهل الحق يأمنون ويحمل عليهم الرضوان الذي لا سخط بعده أبداً والخوف العام والحوال الأعظم الذي حاف من أحله البراء أن يسألهم توخي أو ملام لم يكن قبل ذلك اليوم ولا يكون بعده على الدوام (قوله وبذ كركذباته) قد فسر حاق الطريق الثاني بأنها قوله في الكوكب هداري وقوله بل عمله كبيرهم وقوله انى سقيم وقوله في زوجه سارة هي أختي وليس في جميعها كذب فالاول استعظام على سبيل الانكار أى أهذا الذي يتعبر ولا يصلح للربوبية ربي وحدي هذه جائر وما يدكره بعض المعسرين ان ذلك كان في الصغر لا يليق لان الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر والثانية أن ما قد توطئه للاستدلال وبمحسب الرام الحصر وقطع دعواه والثالثة ان ما قاله تضرعاً بها أنه سقيم في المستقبل أو انى سقيم الحجة ان حرجت معكم والراية انما عني أخته في الاسلام كما نص عليه ولكن هول المعام جعل على خوفها والحوال ادا علم يوحى الشك حتى في الصروريات والله المستعان (قوله و...تم الانبياء) (ب) قال ابن عطية أجمعت عليه

ألا ترى ما قبلنا فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً ربي ثم يفتح الله تعالى على ويلهم من محامده وحسن الشاء عليه شيئاً يعينه لاحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل بعه اشفع فأرفع رأسي فأقول يا رب أمي أمي فيعال يا محمد أدخل الجنة من أمك

الايمن من ابواب الجنة وهم
شركاء الناس فيما سوى
ذلك من الابواب والذي
نفس محمد يده ان ما بين
المصرعين من مصارع
الجنة كما بين مكة وهجر
أو كما بين مكة وبصري
وحدثني رهبر بن حرب
نما جري عن عمار بن
القمع عن أبي زرعة عن
أبي هريرة قال وضعت
بين يدي رسول الله صلى
الله عليه وسلم قطعة من
ثريد لحم فتناول الذراع
وكانت أحب الشاة اليه
فمس نيسة فقال أنا سيد
الناس يوم القيامة ثم مس
أخرى فقال أنا سيد الناس
يوم القيامة فلما رأى
أصحابه لا يسألونه قال ألا
تمولون كيعة قالوا كيعة
يا رسول الله قال يقوم
الناس لرب العالمين وساق
الحديث بمعنى حديث أبي
حيان عن أبي زرعة وزاد
في قصة إبراهيم عليه السلام
قال وذكر قوله في
السكوا كب هداري
وقوله لا لهن بل فعله
كبيرهم هذا وقوله اني
سقيم وقال والذي بعس
محمد يده ان ما بين
المصرعين من مصارع
الجنة الى عضادتي الباب
لسكابين مكة وهجر أو هجر
ومكة قال لأدرى

بزيرة) وأيس في كلام الغزالي ما يؤهم وأما ما به حساده ولقد جاز عليه ابن عطية في ذلك والغزالي
منزه عنه وقد تبرا من هذه المقالة في كتبه لانه إنما تقوله المبتدعة القائلون بأن النبوة مكتسبة واحتجوا
بما وقع في الحديث المشهور الطويل من زيادة قوله سيكون بعدى ثلاثون كلهم يدعي أنه نبي ولا نبي
بعدى الا من شاء الله وهذه الزيادة ذكرها الطبري في تهذيب الآثار وتأولها وطعن فيها المحققون قال
ابن البيهق وأما ما زادها محمد بن سعيد الشامي المصنوع على الزندقة وأما ما زادها لما كان يدعو اليه من
الاحاد والزندقة ولم تحفظ الا من طريقه وتأولها بعضهم ان سمعت يعيسى عليه السلام للاجتماع على
زوله ولكنه لا ينزل رسولا الى أهل الارض حينئذ (قوله من لا حساب عليه من أمي) (ط) هم
السبعون ألقا الوارد فيهم الحديث الا في الباب الايمن هو الذي على بين قاصدا لجهة بعد الجوار على
الصراط وكان أصح الابواب (قوله وهم شركاء الناس) (ط) الاظهر في الضمير عوده على من
لا حساب عليهم فالمعنى أنهم لا يلجئون الى الدخول من الايمن ويحتمل أن يعود على الامة وفيه بعد
والمصرعان ما بين العضادتين (قوله أو كما بين مكة وبصري) (ط) يحتمل انه شك من الراوي أو
تنويع أي اذ رأى ما بينهما قدر يكاد أو كذا ويصح فيها التفسير أي قدره ان شئت بكذا أو كذا (د)
وهجر هذه ليست التي من قرى المدينة وتضع بها القلال وإنما هي التي بأرض البصرين وبصري
من مدن الشام وبعدها عن دمشق ثلاثة مراحل وبيها وبين مكة شهر (قوله الا تقولون كيعة) (ع)
الهاء للسكت وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا اقتصر عن السؤال (قوله قالوا كيعة يا رسول
الله) وفيه تنبيه على قول بعضهم أو تمام المذموم نحو محمده وله وقع أول ولد الصوب في السداء
والندبة وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا اقتصر عن السؤال (قوله قالوا كيعة يا رسول
الامة) ولما وحيها وآية الاحزاب نص في ذلك وما ذكر الماضي في الهداية من تجوير الاحتمال في اعطائها
ضعيف وما ذكره الغزالي في الاقتصاد الحاد وطرق خبيث الى تشويش عقيدة المسلمين في حتمه
صلى الله عليه وسلم النبوة فالحدرا الحد منسه (ابن زيرة) وليس في كلام الغزالي ما يؤهم وأما ما به
حساده ولقد جاز عليه ابن عطية في ذلك والغزالي منزه عنه وقد تبرا من هذه المقالة في كتبه لانه إنما تقوله
المبتدعة القائلون بأن النبوة مكتسبة واحتجوا بما وقع في الحديث المشهور الطويل من زيادة قوله
وس يكون بعدى ثلاثون وكلهم يدعي أنه نبي ولا نبي بعدى الا من شاء الله وهذه الزيادة ذكرها الطبري في
تهذيبه وتأولها وطعن فيها المحققون قال ابن البيهق وأما ما زادها محمد بن سعيد الشامي المصنوع على
الزندقة وأما ما زادها لما كان يدعو اليه من الاحاد والزندقة ولم تحفظ الا من طريقه وتأولها بعضهم
ان سمعت يعيسى عليه السلام للاجتماع على زوله ولكنه لا ينزل رسولا الى أهل الارض حينئذ (قوله
من لا حساب عليه من أمتك) (ط) هم السبعون ألقا والباب الايمن هو الذي على بين قاصدا لجهة بعد
الجوار على الصراط وكانه أفضل الابواب (قوله وهم شركاء الناس) (ط) الاظهر في الضمير عوده
على من لا حساب عليهم والمعنى أنهم لا يلجئون الى الدخول من الايمن ويحتمل أن يعود على الامة
والمصرعان ما بين العضادتين (قوله أو كما بين مكة وبصري) (ط) يحتمل انه شك من الراوي أو
تنويع بحسب رؤية الراي أو تخيير (ح) وهجر هذه ليست التي قرب المدينة وإنما هي بأرض
البحرين وبصري من مدن الشام وبيها وبين مكة شهر وهي على ثلاث مراحل من دمشق (قوله
الا تقولون كيعة) الهاء للسكت وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا اقتصر عنه (قوله
كيعة يا رسول الله) (ح) هذه لغة من يجري الوصل مجرى الوقف أو انه اتباع للفظ الذي حتم به

أى ذلك قال وحدثنا محمد بن طريف بن خليفة الجبلى قال ثنا محمد بن فضيل ثنا أبو نعيم الأصبهاني عن أبي حازم عن أبي هريرة وأبو مالك
عن ربيع بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع (٣٦٦) الله تعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى ترتفع لهم

الجنة فيأتون آدم عليه السلام
فيقولون يا أبانا استفتح لنا
الجنة فيقول وهل أخرجكم
من الجنة الاخطيئة أبيعكم آدم
لست بصاحب ذلك اذهبوا
الى ابني ابراهيم خليل الله
قال فيقول ابراهيم عليه
السلام لست بصاحب ذلك
انما كنت خديلا من وراء وراء
احمدوا الى موسى الذى
كلمه الله تكليما فيأتون
موسى عليه السلام فيقول
لست بصاحب ذلك اذهبوا
الى عيسى كلمة الله وروحه
فيقول عيسى صلى الله
عليه وسلم لست بصاحب
ذلك فيأتون محمد صلى الله
عليه وسلم فيسومون ويؤدون
له وترسل الامانة والرحم
فتقومان بجنبى الصراط
بيننا وبين الايمر أو اكم
كالبرق قال صلت بأى أنب
وأى أى شئ كمر ابرو
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألم تر الى البق
كيف يمر ويرجع فى طرود
عين ثم كمر الرين ثم كمر
الطير وتسد لرحال تجرى
بهم أعمالهم وبيكم صلى الله
عليه وسلم قائم على الصراط
يقول رب سلم سلم حتى
تجز أعمال العباد حتى
يجئ الرجل فلا يستطيع

الله (د) هذه لغته من يجرى الوصل مجرى الوقت أو انه اتباع للفظ الذى ختم به (قوله فى الآخر
حتى ترتفع لهم الجنة) أى تغرب (قوله من وراء وراء) (ع) حجة لمرتبته صلى الله عليه وسلم فى
الغرب على ابراهيم عليه السلام وليس الا بالرواية والمداخلة والله أعلم بقوله وراء وراء (ط) معناه
متأخر عن غيرى فى الحلة وانما كمال الحلة لمن حص بالمقام المحمود فى ذلك اليوم (د) قال صاحب
التحرير هي كلمة تذكر تواضعا أى لست بتلك الدرجة قال ووقع فى فهم معنى ما ج والمغنى ان المكابر
التي أعطيتها انما كانت بسعادة جبريل وموسى سمع الكلام دون واسطة ومحمد سمعه كذلك مع
الرؤية وأما من وراء موسى الذى من وراء محمد عليه السلام وأما الضبط فالمشهور فى الهمزتين البناء
على الفتح وتكون الكلمة توكيدا نحو شدر شدر وسقطوا بين بن ويجوز فيها البناء على الضم
للقطع عن الاضافة نحو من قبل ومن بعد واختاره أبو البقاء قال اخفض يقال لقيته من وراء
بالضم وأنشد

إذا أنال من عليك ولم يكن « لقاءك الا من وراء وراء

ويجوز فيها النصب والتنوين جوازاجيدا (ط) بناؤه على الفتح هو تضمنهما معنى الحروف
والتعدير من وراء من وراء نحو خمسة عشر ووجدت فى أصل شيخنا أبواب العهرى وكان فى اعتناؤه
بهذا الكتاب الغاية من وراء من وراء بتكرير من وقع الهمزتين وليس بمعنى بنائه فى الاول لظهور
من المضمنة فى الاول وانما وجهه أن تكون وراء قطعت عن الاضافة الى معين فصارت كأنها اسم
علم وهي مؤنثة فاجتمع فيها التعريف والتأنيث فغنت الصرف ووجدت بخط معتبر قال العراء
تقول العرب فلان يكلمنى من وراء وراء بالنصب على الظرف (قوله بجنبى الصراط) (د) قال
صاحب التحرير فى الكلام حذف أى يقوم ان يطلبان كل من يريد الجواز بمقتضا (قوله كشد
الرجال) (ع) المعروف فيه الجهم أى كسرعة جريهم وهو عند ابن ماها بالحاء والمعنى متقارب أى
كشد الواحد جمع راحلة وهو بعيد (قوله تجرى بهم أعمالهم) أى سرعة مرورهم انما هى بقدر

(قوله حتى ترتفع لهم الجنة) أى تغرب (قوله من وراء وراء) (ط) معناه متأخر عن غيرى فى الحلة
وانما كمال الحلة لمن حص بالمقام المحمود فى ذلك اليوم (ح) صاحب التحرير هي كلمة تذكر تواضعا أى
لست بتلك الدرجة قال ووقع فى فهم معنى ما ج والمغنى ان المكابر التي أعطيتها انما كانت بسعادة
جبريل وموسى سمع الكلام دون واسطة ومحمد سمعه كذلك مع الرؤية وأما من وراء موسى الذى
من وراء محمد وأما الضبط فالمشهور فى الهمزتين البناء على الفتح وتكون الكلمة توكيدا نحو شدر شدر
ويجوز فيها البناء على الضم لاقطع عن الاضافة نحو من قبل واختاره أبو البقاء قال اخفض يقال لقيته
من وراء وراء بالضم ويجوزها نصب والتنوين جوازاجيدا (ط) بناؤه على الفتح هو تضمنهما معنى
الحروف والتعدير من وراء من وراء نحو خمسة عشر ووجدت فى أصل شيخنا أبواب العهرى وكان فى اعتناؤه
بهذا الكتاب الغاية من وراء من وراء بتكرير من وقع الهمزتين وليس بمعنى بنائه فى الاول لظهوره
من المضمنة فى الاول وانما وجهه أن تكون وراء قطعت عن الاضافة الى معين فصارت كأنها اسم علم
علم وهي مؤنثة فاجتمع فيها التعريف والتأنيث فغنت الصرف (قوله بجنبى الصراط) (ح) فيه

السير الا زحفا قال وفى حافى الصراط كالليل معلقة مأمورة تأخذ من

• وحدنا قتيبة بن سعيد
واسحق بن ابراهيم قال
قتيبة ثنا جري عن المختار
ابن افلح عن انس بن
مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انا اول
الناس يشع في الجنة وانا
أكثر الانبياء تبعاء وحدنا
أبو كريب محمد بن العلاء
قال ثنا معاوية بن هشام
عن سفيان عن مختار بن
فلح عن انس بن مالك
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انا أكثر
الانبياء تبعاء يوم القيامة
وانا أول من يقرع باب
الجنة • وحدنا أبو بكر
ابن أبي شيبة قال ثنا حميد
ابن علي عن زائدة عن
المختار بن افلح قال قال
انس بن مالك قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انا
أول شفيع في الجنة لم
يصدقني من الانبياء
ما صدقت وان من الانبياء
نبي ما يصدقني من أنبي
الأرجل واحد • وحدني
عمرو بن محمد الناقد
وزهير بن حرب قال ثنا
هاشم بن القاسم ثنا سليمان
ابن المغيرة عن ثابت عن
انس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم آتي باب الجنة يوم
القيامة فاستفتح فيقول
الحازن من أنت فأقول
محمد فيقول بك أمرت
لأفتح لأحد قبلك •

أعمالهم وهذا بدل الله سبحانه وتعالى والافكل برحمة وعند بعضهم تجري بهم بأعمالهم ولا وجه لزيادة
الباء (قوله فخدوش) تقدم تفسيره وانه من قسم الناجين والمكردوس يحتمل انه المكسور الظاهر
من المكردوس وهو فطار الظهر ويحتمل انه بمعنى المكردوس وتقدم تفسيره يقال كردد الرجل
خيله اذا جعلها كرادس أي قطعا (قوله ان قعر جهنم لسبعين خريفا) يفسره الآخر هاما (ط)
والخريف أحد المصول والعرب توقتجه يقولون عاملته بخارقة أي الى الخريف (د) وهو في بعض
الاصول سبعون بالواو على الخبر وفيه حذف أي ان مسافة قعر جهنم سبعون وهو في معظمها بالياء
مخفوضا بالاضافة على مذهب من يبقى المضاف اليه مخفوضا بعد حذف المضاف أو على أن قعر مصدر
قعر الشيء اذا بلغت قعره فهو ظرف في موضع الخبر أي ان بلوغ قعر جهنم كائن في سبعين خريفا
(قوله في الآخر انا أول شفيع في الجنة) قلت • ليست هذه الشفاعة بزيادة على الخمس
المقدمة لان الدخول المذكور ان كان بعد الجزاء رجعت الى شفاعة الاخراج وان كانت قبل
رجعت الى شفاعة الادخال (قوله في الآخر انا أول من يقرع باب الجنة) • فان قلت • تقدم في
الذي قبله أنه يتأخر عند الصراط حتى تجوز الامة وذلك مناف لكونه أول من يقرع باب الجنة
قلت كان الشيخ العارف أبو الحسن المنتصر مع الشيخ الصديق سيدي حسن الزبيدي رضي الله
عنه ما بسانية الزبيدي المعروفة له ويبدل الزبيدي منتهى السؤال لابن الحاجب ينظر فيه قال المنتصر
نظير بقلي أن قات في نفسي ترى ما منزله هذا الشيخ عند الله فرفع رأسه الى مكاشفا وقال قال سيدي
أبو الطاهر الكراكي رضي الله عنه نحن معاشر الصديقين آخر من ينصرف من المحشر فلا يمنع أن
يكون صلى الله عليه وسلم آخر من ينصرف من المحشر وأول من يدخل الجنة والناس محبوسون
عن الدخول حتى يأتي كماله عليه قوله أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك

حذف أي يقوم ان يطلبان كل من يريد الجواز بحقهما (قوله ان قعر جهنم لسبعين خريفا) يروي
بالواو ولا بد من حذف أي ان مسافة قعر جهنم لسبعين و يروي بالياء وهو في أكثر الاصول
فيكون من باب حذف المضاف وإبقاء المضاف اليه كحاله وان جعلنا قعر مصدر قعر اذا بلغت قعره
يكون سبعين حينئذ ظرف زمان وفيه خبران والتقدير ان بلوغ قعر جهنم في سبعين (قوله انا أول
من يقرع باب الجنة) (ب) فان قلت تقدم في الذي قبله انه يتأخر عند الصراط حتى تجوز الامة
وذلك مناف لكونه أول من يقرع باب الجنة • قلت • كان الشيخ العارف أبو الحسن المنتصر مع
الشيخ الصديق سيدي حسن الزبيدي رضي الله عنه ما بسانية الزبيدي المعروفة له ويبدل الزبيدي منتهى
السؤال لابن الحاجب ينظر فيه قال المنتصر نظير بقلي ان قات في نفسي ترى ما منزله هذا الشيخ عند
الله فرفع الى رأسه مكاشفا وقال قال سيدي أبو الطاهر الكراكي رضي الله عنه نحن معاشر الصديقين
آخر من ينصرف من المحشر فلا يمنع أن يكون صلى الله عليه وسلم آخر من ينصرف من المحشر
وأول من يدخل الجنة والناس محبوسون عن الدخول حتى يأتي كماله عليه قوله أمرت أن لا أفتح
لأحد قبلك (قوله انا أول شفيع في الجنة) (ب) ليست زائدة على الخمس المقدمة لان الدخول
المذكور ان كان بعد الجزاء رجعت الى شفاعة الاخراج وان كان قبل رجعت الى شفاعة الادخال

حدثني يونس بن عبد الأعلى أنا عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أبي شعبة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوهها فأريد أن أختبى دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة وحدثني زهير بن حرب وعبد بن جيد قال زهير ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لكل نبي دعوة وأردب أن شاء الله تعالى أن أختبى دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة وحدثني زهير بن حرب وعبد بن جيد قال زهير ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال حدثني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي مثل ذلك عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني حرمة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي أخبره أن أبا هريرة قال للكعب الاحبار أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوهها فأنا أريد أن شاء (٣٦٨) الله تعالى أن أختبى دعوتي شفاعة لأمي يوم

القيامة فقال كعب لابي هريرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة نعم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وألفظ لابي كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعونه وإن احتبأت دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة فهي مأثورة إن شاء الله من باب من أمي لا يشر له بالله شيء حدثنا فبينة بن سعيد حدثنا جرير عن عماره وهو اس السعاق عن أبي ررعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ أحاديث قوله لكل نبي دعوة ﴾

(ع) أن قيل كيف هذا وقد أجيب لهم دعواب قيل المعنى دعوة محقة الاجابة بأعلام الله عز وجل وغيرهما رجوا الاجابة (ط) ثم لاكثر في هذا المرجو القبول لاسباب دعواته صلى الله عليه وسلم فقد دعا لأمته أن لا تسلط عليهم عدو من غيرهم وأن لا يهلكهم بالسين العامة فأعطىها ودعا أن لا يجعل بأسهم بينهم فمعها ﴿ قلت ﴾ قيل وقد عوض عن ذلك الشفاعة فيهم وفي أبي داود أتت أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا لا لزلزال والهلث (ع) ودعوة كل نبي خاصة بأمته

﴿ باب لكل نبي دعوة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ يعني لكل نبي دعوة أوحى اليه انها تقبل منه والافأ كثر أدعيتهم مقبولة لكونهم عند الدعاء بعبر هذه الدعوة ليسوا على يقين من قبولها (قوله أسيد بن جارية) بفتح الهمزة وكسر السين وجارية بالجيم وكعب الاحبار هو كعب بن مافع بالتاء بعدها عين هائلة والاحبار الهاء جمع حبر بفتح الحاء وكسرها أي كعب الهاء كذا قال ابن قتيبة وغيره وقال أبو عبيد بن ميمون بذلك لكونه صاحب كتب الاحبار جمع حبر وهو ما يكتب به بكسر الحاء أسلم في خلافة أبي بكر وقيل في خلافة عمر وقيل في خلافة عثمان رضي الله عنهم وهو من صفاء التابعين (قوله حدثنا) خبر عن دولة محمد بن مني وابن نشار وانما يعطهم ما على أبي غسان لشدة احتياطه واتقائه رضي الله عنه لان أباسان سمع منه وحده ولهذا قال حدثني وعبدان سمع منهما مع غيره فلهذا قال حدثنا مع دولة محمد بن مني متدا لا يعطون على أبي غسان فتنبه لهذه الطبيعة (قوله قالوا حدثنا معاد) يعني بقاوا محمد بن مني وابن نشار وأبا غسان (قوله غير أن في حديث وكيع) قل يعني أن روايتهم اختصت في كيفية لفظ أنس في الاول أن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية وكيع قال النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية

لكل نبي دعوة مستجابة له فيؤتاها وإن احتبأت دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة وحدثنا عبد الله بن معاد العمري ثنا أبي ثنا شعبد بن محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة دعاها في أمته فاستجاب له وإن أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة وحدثني أبو غسان المسمي ومحمد بن مني ومحمد بن نشار حدثنا والمقط لابي غسان قالوا لنا معاذ بن عمرو بن هاشم ثنا أبي عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإن احتبأت دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة وحدثني زهير بن حرب وابن أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي مثل ذلك عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني حرمة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي أخبره أن أبا هريرة قال للكعب الاحبار أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوهها فأنا أريد أن شاء (٣٦٨) الله تعالى أن أختبى دعوتي شفاعة لأمي يوم

كأهل عليه قوله في الآخر دعائها في أمته فاستجلبها وخبات دعوى شفاعته لأمتي (قوله في الآخر وقال عيسى) (ع) أي وقول عيسى يقال قال قولاً وقيل وقالاً كلها صادر قال (ط) والمعنى أنه لما رأى إبراهيم وعيسى عليهما السلام لم يبلغا في الدعاء لآمتيهما إلى منتهى النجابة بل تبرأ كل منهما من عصاة أمته بعثته ما يجد من الشفقة والحرص على نجاته على الخس في الدعاء لها بما كياستمر حتى أجابه بأنه سيرضيه فيهم وهو معنى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقيل هي أرجى آية لأنه لا يرضى واحداً من أمته في النار ومعنى لا يسوؤك لا يخرزك وهو توكيد وبعث جبريل عليه السلام اظهاراً لشرفه صلى الله عليه وسلم والا فإله أعلم (وقات) ثم قيل إن مقام إبراهيم عليه السلام أرقى لأنه قرن معصيتهم بغيره الله عز وجل وقال عيسى عليه السلام إن تعذبهم فإنهم عبادك (قوله في الآخر أن أبي وأباك في النار) (د) قاله الحسن خلقه صلى الله عليه وسلم تسلياً للرجل للاشتراك في المعصية وفيه أن من مات كافراً في النار ولا تنفعه قرابة المقرين (قلت) انظر هذا الاطلاق وقد قال السهيلي ليس لنا أن نقول ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الأحياء بسبب الأموات وقال تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله) الآية والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قاله تسلياً للرجل وجاء أن الرجل قال وأنت ابن أبوك فقال له ذلك حينئذ ولعله يصح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله سبحانه فاحياه أبويه فآمنابه وقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يجز الله شيء (د) وفيه أن من مات في العترة على ما كان عليه العرب من عبادة الأوثان في النار وليس ههنا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لأنه بلغهم دعوة إبراهيم عليه السلام وغيره من الرسل (قلت) تأمل ما في كلامه من التسامح فان من بلغهم الدعوة ليسوا بأهل فترة ويعرف ذلك بما سمع فأهل العترة هم الأمم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل إليهم الأول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل إليهم عيسى عليه السلام ولا حقوا النبي صلى الله عليه وسلم والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين كالفترة التي بين إدريس ونوح عليهما السلام وبين نوح وهود عليهما السلام وكانت ثمانمائة سنة والتي بين صالح وإبراهيم عليهما السلام

أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا يونس بن عبد الأعلى الصدفي) بفتح الصاد والذال منسوب إلى صدق بفتح الصاد وكسر الدال فيبلة معروفة بذكر بن سودة بفتح السين وتضعيف الواو (قوله وقال عيسى) هو اسم مضاف لعيسى لا فصل أي وقول عيسى يقال قال قولاً وقالوا وقيل لا معنى وتلا قول عيسى عليه السلام (ط) المعنى أنه لما رأى إبراهيم وعيسى عليهما السلام لم يبلغا في الدعاء لآمتيهما العاية بل تبرأ كل منهما من عصاة أمته بعثته ما يجد من الشفقة والحرص على نجاته على الخس في الدعاء لها بما كياستمر حتى أجابه بأنه سيرضيه فيهم وهو معنى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقيل هي أرجى آية لأنه لا يرضى واحداً من أمته في النار ومعنى لا يسوؤك لا يخرزك وهو توكيد وبعث جبريل عليه السلام اظهاراً لشرفه صلى الله عليه وسلم والا فإله أعلم (قوله أن أبي وأباك في النار) (ح) قاله الحسن خلقه صلى الله عليه وسلم تسلياً للرجل للاشتراك في المعصية وفيه أن من مات كافراً في النار ولا تنفعه قرابة المقرين (ب) انظر هذا الاطلاق وقد قال السهيلي ليس لنا أن نقول ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الأحياء بسبب الأموات وقال (ان الذين يؤذون الله ورسوله) الآية والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قاله تسلياً للرجل ولعله يصح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله فاحياه أبويه فآمنابه وقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يجز الله شيء (ح) وفيه أن من مات في العترة على ما كانت عليه

جابر بن عبد الله قال أخبرني
النبي صلى الله عليه وسلم
لكل نبي دعوة قد دعاها
في أمته وخبات دعوى
شفاعة لأمتي يوم القيامة
حدثنا يونس بن عبد
الأعلى الصدفي أنا ابن
وهب قال أخبرني عمرو
ابن الحرث ان بكر بن
سودة حدثه عن عبد
الرحمن بن جبير عن عبد
الله بن عمرو بن العاص
أن النبي صلى الله عليه
وسلم تلا قول الله تعالى في
إبراهيم صلى الله عليه وسلم
(رب انهن أضلان كثيرامن
الناس من تبعني فانهن)
الآية وقال عيسى عليه
السلام (ان تعذبهم فإنهم
عبادك وان ترحمهم فإنك
أنت العزيز الحكيم) فرفع
يديه وقال اللهم أمتي أمتي
وبني فقال الله عز وجل
يا جبريل اذهب إلى محمد
وربك أعلم فسله ما يبكيك
فأتاه جبريل عليه السلام
فسأله فأخبره رسول الله
صلى الله عليه وسلم بما قال
وهو أعلم فقال الله يا جبريل
اذهب إلى محمد فقل أنا
سنرضيك في أمتك
ولا نسوؤك * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا عفان
ثنا حاد بن سلمة عن ثابت
عن أنس أن رجلاً قال
يا رسول الله أن أبي قال في
النار فلما قضا الرجل دعاءه
فقال ان أبي وأباك في النار

[illegible]

أيها الناس اسمعوا وعوا من عاش ياب ومن مات فات وكل ما هو آت آت ان في الارض لعباد وان في
السماء خيرا انهم تدور وبعار لا تقور سقف مرفوع ومهاد مرفوع أقسم بالله قسم حق ان الله ديننا
أرضي فما آتتم عليه ما للناس ينذهبون ولا يرجعون ارضوا بالمقام فأقاموا أم تركوا فناموا سبيل
مؤتلف وعمل مختلف وقال آيانا لا أحصنها فقال أبو بكر رضي الله عنه أنا أحصنها فقال هاتها فقال

في الزاهبين الاولين * من العرون لنا بصائر
لما رأيت متواردا * للوب ليس لها صادر
ورأيت قوي نعوها * يعضى الا كبر والاصغر
لا يرجع الماضي ولا * يسقى من الباقي غابر
أيقنت اني لا عا * له حيث صار القوم صابر

فقال رحم الله قسائي لا رحو أن يبعث أمة واحدة زاد بعضهم فقال رأيت منه عجبا فقصت واديا فاذا
بعين نوار وروضة مدهامة وشجرة عادية وقس قاعدا بصلها ويده فضيب والسباع تردكها عدا
سبع على ص. احبه ضربه وقال تع حتى يرد الذي جاء قبلك فذكرت فالتفت الى وقال لا تصعب دلقت
فادابقرين بينهما مسد فقلت لمن هذان القبران فقال لاخوين لي كما يعبدان الله به. هذا الموضع وأنا
أعبد الله كذلك حتى ألحق بهما فقلت ألا تلحق بقومك فتكون في حيرهم فقال نكلك أمك أو
ما علمت أن ولدا سمعيل تركت دين آيها واتبعنا الاضرا دتم تركي وأقبل على القبرين يقول

خيل لي هيا طال ما قدر دنما * أحد كما لا تقه يان كرا كما
أرى اليوم بين الجلد والعظم منكما * كالذي يسقى المدام سقا كما
ألم تعلم أي سمعان ممرود * ومالي فيه من حبيب سوا كما
معها على هير بكما لست بارحا * طول الليالي أو يحيب صدا كما

﴿وأما﴾ ورقه وأصحابه في السير أن فرشا الحققت في عيد عند صنم لها عظمة خاص أربعة منهم
نحياء وهم ورقه بن نوفل وعنه عثمان بن الحويرث وزياد بن عمرو بن نعييل وعنه عبد الله بن جهمش
ابن دثاب حليف بني أمية وأمه أمية بنت عبد المطلب فقال بعضهم لبعض صادقوا وليكنتم بعضكم
على بعض أجل فقال بعضهم لبعض نعمون أن قومكم يسوا على شيء وقد أخطوا دين أبيهم ابراهيم
ما حبر طيف به لا يسمع ولا يصر ولا يضرب ولا ينزع باقوم التمسوا لانفسكم فوالله ما أنتم على شيء
فغرقوا في البلدان يلقسون دين ابراهيم عليه السلام ﴿وأما﴾ ورقة فاستخفى في الصراية وكان من
أمره ما تقدم في حديث بدء الوحي ﴿وأما﴾ عثمان فقدم على قيصر ملك الروم فتصور وحسنت عنده
منزلته وأما زيد هار بن قومه فاعتزل الاوثان والميتة والدم والذبايح لتي تذهب لغير الله عز وجل
ونهى عن قتل المؤودة وقال اعبدا رب ابراهيم وابدأ قومك بعبادتهم ففعلوا بهما الخطاب بن نعييل
على فراق دين قومه وآداه واكل به شاة من قريش ها ٢ دوه وأخرجوه الى أعلى مكة وقال لا تتركوه
يدخل مكة فكان لا يدخل مكة الا سرا فخرج يطلب دين ابراهيم عليه السلام من راهب الى راهب
هذه الأحاديث على من بدل وغير من أهل العترة بما لا يعدر به من الصلال كعبادة الانان وتغيير الشرائع
وشرع الاحكام فان أهل العترة ثلاثة أقسام (الاول) من أدرك التوحيد به يرثه ثم من هؤلاء من
لم يدخل في شريعة كقس بن ساعدة وزياد بن عمرو بن نعييل وأصحابه ومنهم من دخل في شريعة
حق قاعة الرسم كتبع وقومه من حير وأهل نجران (الثاني) من بدل وغير فأشرك ولم يوحده وشرع
لنفسه فخل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام وشرع الاحكام

حتى انتهى الى راهب بميضة من أرض البلقاء اليه ينتهي علم النصرانية فسأله عن دين ابراهيم عليه السلام فقال انك تطلب ديناً ما تجد من يصملك عليه اليوم ولكن قد أظلم زمان نبي يخرج من بلادك فالحق بها وكان سام اليهودية والنصرانية فلم يرض شيئاً منها فخرج الى مكة فلما توسط بلاد نام عدوا عليه فقتلوه قال ابن اسحق ان ولده سعيد بن زيد وابن عمه عمر بن الخطاب سألا عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه يبعث أمة واحدة **﴿وَأَمَّا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ﴾** بن جحش فأقام على ما هو عليه من الانتماس حتى جاء الاسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين الى الحبشة ومعه زوجته أم حبيبة بنت أبي سفيان فله اقدمها تنصر وفارق الاسلام ومات هنالك نصرانياً عوذاً بالله سبحانه **﴿وَأَمَّا مُحَمَّدٌ﴾** تبع وقومه فاتهم دخلاً في اليهودية وسبب تهودهم أن تبعاً قدم المدينة في سفره فقتل بها ولده غيلة فأراد تغريرها فنهاه حبران من فرينة وقال لا تفعل أيها الملك فامتنع عليك ولأنهم العقوبة فاتهمها جرنبي يخرج من الحرم من قرش وتسكون داره وقراره فكف وكان هو وقومه أهل أوثان فتبع الحبرين على ذلك وحمل مامعه الى اليمن بعد ان اجتاز بمكة فعظم البيت وطاف به بآشارة الحبرين ثم كسا لبيت وأوصل ولاته من جرهم وأوصاهم بتطهيره وأن لا يقرب به نجس وزعموا انه أول من كسا البيت فلما قدم اليمن دعا قومه الى الدخول فيما دخل فيه من دين الحبرين فأبوا حتى أن يتصا كوا الى الدار التي كانت باليمن فلما أكلت الاوثان ومن حولها طبقت حينئذ حير على الدخول فبدأ دخل فيه ومن ثم أصل اليهودية باليمن وذكر المسعودي أن تبعاً اباً كرب هذا آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثه بسبع مائة عام وأنه قال

شهدت علي أحمد انه رسول من الله باري السم
له أمة سميت في الزبور بأمة أحمد خير الأم
ولو مد دهرى الى دهره لكنت وزيراً له وابن عم
وقاتلت بالسيف أعداءه وكشفت عن قلبه كل غم

وأما أهل نجران ونجران من أوسط أرض العرب فاتهم دخلاً في النصرانية وسبب تنصرهم أنهم كانوا يعبدون نخلة طويلة كشأن العرب في عبادة الاوثان حاجتاز بأرضهم رحل صالح عجاب الدعوة من بقايا دين عيسى عليه السلام فعاب عليهم عبادة نخلة لا تنضر ولا تنفع وقال لو دعوت الله عليها فلعلمهم ايقال انه دعا فأرسل الله عليها ريحاً فاكلتها فاتبعوه على ذلك حتى دخلت عليهم الاحداث كما دخلت على غيرهم ومن ثم أصل النصرانية بنجران **﴿وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّانِي﴾** من أهل العترة وهم من بدل وغير فأشركوا ولم يؤحدوا شرعاً له فخلل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام أو شرع الاحكام بصر البصرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى وتبعته العرب في ذلك حتى كانت لقبائلهم حول البيت ثلاثمائة وستون صناسوى ما لهم في وضع استقرارهم ثم لم تكتف العرب بعبادة الاصنام حتى عبدوا الجن والملائكة وحرقوا البين والبيات واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدة وحجاباً يدعون بها لكهنة وكانت لفريش وكانه الاثاب بخلة ولثيف العزى ببحر البصرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى وتبعته العرب في ذلك حتى كانت لقبائلهم حول البيت ثلاثمائة وستون صناسوى ما لهم في وضع استقرارهم ثم لم تكتف العرب بعبادة الاصنام حتى عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البين والبيات (الثالث) من لم يشرك ولم يؤحد ولا دخل في شرعهم ولا ابتكر لهم شريعة ولا اختراع دين بل بقي عمره على حين غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك فاداً انقسم أهل العترة الى الثلاثة الاقسام فيحصل من صح تعذيبه على أهل القسم الثاني بكفرهم لان الله سبحانه وسمى جميع هذا القسم كفاراً والمشركين

حدثنا القتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قال ثنا جرير عن عبد الملك بن عمر بن موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرشا فاجتمعوا فم وعص فقال يا بني كعب بن لؤي أنقذوا

أنفسكم من النار يا بني
مرة بن كعب أنقذوا
أنفسكم من النار يا بني عبد
شمس أنقذوا أنفسكم من
النار يا بني عبد مناف أنقذوا
أنفسكم من النار يا بني هاشم
أنقذوا أنفسكم من النار
يا بني عبد المطلب أنقذوا
أنفسكم من النار يا فاطمة
أنقذى نفسك من النار
فاني لأملككم من الله
شيئا غير أن لكم رجلا
سأباه يا بلالها * حدثني
عبد الله بن عمر الفواردي
ذا أبو عوانة عن عبد
الملك بن عمر بهذا الإسناد
وحديث جرير أنهم وأشيع
* حدثنا محمد بن عبد
الله بن نمير ثنا وكيع
ويونس بن بكير قال ثنا
هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة قالت لما نزلت
(وأنذر عشيرتكم الأقربين)
قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الصفا فقال
بأقائمة بنت محمد يا صفية
بنت عبد المطلب يا بني
عبد المطلب لأملككم
من الله شيئا أسوفى من مالى
ما شئتم * وحدثني حمزة
ابن يحيى أنبأ ابن وهب
قال أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني ابن
المسيب وأبو سامة بن عبد

بالطائف ولأوس والخزرج ومن حولهم مائة بسيف البصر الى غير ذلك من بيوت الاعراب وحسبك
بما شرعت الاعراب وخرقت ما شملت عليه سورة الانعام * القسم الثالث من أهل الفترة وهم
من لم يشرك ولم يوحدا ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخبراع دين بل بقي عمره
على حين غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك * فاذا انقسم أهل الفترة الى الثلاثة
الاقسام فيصل من صح نذيره على أهل القسم الثاني بكفرهم بما يعذبون به من الخبائث * والله
سبحانه قد سمى جميع هذا القسم كفارا وشركين فانما عبد القرآن كلما حكى حال أحد سجل عليهم
بالكفر والشرك كقوله عز وجل (ما حمل الله من بحيرة) ثم قال تعالى (ولكن الذين كفروا)
الآية * والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين بالقطع كما تقدم وأما أهل القسم الاول
كقس وزيد بن عمر وقد قال صلى الله عليه وسلم في كل منما انه يبعث أمة واحدة وأما عثمان
ابن الحويرث وتبع وقومه وأهل نجران فحكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه مالم يلحقوا أحدهم
الاسلام الناسخ لكل دين وأما عبيد الله بن جحش فقد تقدم انه تنصر

أحاديث نزول قوله تعالى وأنذر عشيرتكم الأقربين *

(قوله فم وخص) * قلت * يفسر العموم قوله في الآخر يا مشركي ويا مشركي والخصوص نداء
قبائلها (قوله يا بني كعب) * قلت * تقدم الخلاف من أين تقرشت هل من فهر أو من الضمر
وكعب تحت فهر ففصر النداء على بني كعب يحتمل انه لم يحضر أحد من قوى كعب أو أنهم الأقربون
(قوله لأملككم من الله شيئا) أي مما يريد أن يوفيه بكم في الدنيا لانهم لا يقررون بالآخرة وما ذكر
المسعودي في ديانات العرب ان منهم من يعترف بالبعث فله في غير قریش والأفهم كما قال الله عز وجل
(ولئن قلت انكم مبعوثون) الآية وغيرها من الآي كقوله تعالى (زعم الذين كفروا) الآية (قوله سأبليها
ببلاها) (ع) يقال بلات رجلي بلا وبلا وبلا لا أي وصلها ورأيت للخلابة بفتح الباء كالمثال
وقال المروى بالسلال جمع بلل بكمال جمع جل وقيل لانه من معنى قوله تعالى (وصاحبها في الدنيا
والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين بالقطع كما تقدم وأما أهل القسم الاول كقس
وزيد بن عمر وقد قال في كل منهما انه يبعث أمة واحدة فحكمهم حكم الدين الذي دخلوا فيه مالم
يلحقوا أحدا منهم الاسلام الناسخ لكل دين

باب قوله تعالى وأنذر عشيرتكم الأقربين الى آخره *

(قوله فم وخص) يفسر العموم قوله في الآخر يا مشركي ويا مشركي والخصوص نداء قبائلها
(قوله لأملككم من الله شيئا) (ح) معناه لا تتسكروا على قرابتي فاني لا أقدر على دفع مكروه يريده الله
تعالى بكم * وقييد الأبي هذا المكروه بأنه في الدنيا فيه نظرا ولا يصح لان المقصود التخويف
بعذاب الآخرة وأما هالما لم يمتثلوا وأمره (قوله سأبليها ببلاها) (ح) ضبطاه بفتح الباء الثانية
وكسرهما ومعناه سأصلها بصلتها التي تليق بها شئت قطيعة الرحم بالحرارة ووصلها باطعام الحرارة
بالبرودة ومنه بلوا أرحمكم أي صلوها * قلت * وهذا هو الذي ينبغي أن يقيد بالدينا أي لا أقدر
أن أرو عنكم من عذاب الآخرة شيئا وإنما أقدر أن أصلر رحمكم بما يليق بكم والله تعالى أعلم

الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه (وأنذر عشيرتكم الأقربين) يا مشركي ويا مشركي

اشترى أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا يا فضة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئا * وحدثني عمرو الناقد ثناء معاوية بن عمرو ثنا زائدة ثنا عبد الله بن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا * حدثنا أبو كامل الجردى ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي (٢٧٤) عن أبي عقان عن قبيصة بن الحارث وزهير بن

عمرو قال لما نزلت (وأنذر عشيرتلك الأفراس) قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى روضة من جبل فعلا أعلاها حجراتهم نادى يا بني عبد مناف اني نذير انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يراى أهله فخشى أن يسبعوه فجعل يهتف يا صباحاه * وحدثنا محمد ابن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا أبو عقان عن زهير بن عمرو وقبيصة بن الحارث عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت الآية (وأنذر عشيرتلك الأفراس) ورواه عنهم المخلصين نوح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فنهف يا صباحاه فقالوا نبي الله الذي يهتف قالوا محمد فاجتمعوا إليه فقال يا بني

معمروا (قوله اشترى) (ع) قد يكون معناه يبعوا لقوله تعالى (ان الله اشترى) وقد يكون على بابه أي انفذوا (قوله إلى روضة) (ع) هي الصخور بعضها فوق بعض ومنه حديث كان الساء الاول من السبعة رضاء وقولهم بني داره برضم (قوله يراى) (م) الريشة الطليعة والسبع قال الشاعر * فأرسلنا أبا عمر ريشنا * (ع) كذا الرواية الصحيحة وعند العدري وغيره برنا بالتاء المشاة من فوق مكان الباء ولا وجه له هنا ورهطك منهم المخلصين (ع) هو بفتح اللام وان صح انه قرآن فهو مما نسخ اعطاه وسمع الجبل عرضة وصححه بالصاد جانبته (قوله ألهدا جعتنا الخ) * قلت * هو من جملة اذا استلنى صلى الله عليه وسلم وفي السير عن ربيعة بن عباد اني لغلام عنى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرسى نفسه على القبائل يقول يا بني فلان اني رسول الله ليكم يا مكرم الله أن يبعده ولا تشركوا به شيئا وأن تتركوا ما تعبسون من دونه من هذه الاوثان وتؤمنوا بي وصدقوني وحلفه رجل أعور له غديرتان وعليه حلة عدنية اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله يقول يا بني فلان انما يدعوكم لتخلعوا الالب والعزى من أعناقكم لما جاء به من السحر والضلالة فلان سمعوا له فقلت لا ي من هذا الذي يبعه فقال عنه أبو لهب (قوله فنزلت هذه السورة تبت بداى لهب) (ع) اختلف في تسمية الكافر وكرهها مالك في أحد قوله وقيل ان قصده الاستتلاف جاز وهو وجه ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا حجة للجز في الآية لان اسمه عبد العزى ولا يسميه الله عز وجل عبد الغيرة وقيل انها غلبت عليه فصارت كالم عليه وقيل انها لقب له وانما كنيته أبو عتبة وقيل انما جاء أبو لهب من بجانبه ذات لهب البالغة وتحسين اللفظ

(قوله اشترى) (ع) قد يكون معناه يبعوا لقوله تعالى (ان الله اشترى) وقد يكون على بابه أي انفذوا (قوله عن قبيصة بن الحارث) بضم الميم (قوله إلى روضة) (م) هي الصخور بعضها فوق بعض (قوله يراى) على وزن يصرىح بهم ويتطلع لهم وهو الميم والطليعة الذي ينظر للغوم كسلايدهم المندولا يكون في الغالب الاعلى شئ من جمع ويهتف بفتح الباء وكسر التاء أي يصرخ وهو ما صباحاه كله يعتادوها عند وقوع أمر عظيم فيعولوها ليعتدوا ويتأهبوا له (قوله ورهطك منهم المخلصين) بفتح اللام (ع) وان صح أنه قرآن فهو نسخ اعطاه وسمع الجبل عرضة وقيل أسطه وصححه بالصاد جانبته ولم تجمع هذه الزيادة في رواية البخاري (قوله ورايت هذه السورة تبت بداى لهب) (ع) حثاب في تكمية لكفر وكرهها مالك في أحد قوله وقيل ان قصده الاستتلاف جاز ولا حجة للجز في الآية لان اسمه عبد العزى ولا يسميه عز وجل عبد الغيرة وقيل انه لقب له ولا يسمي بكية وقيل جاءه لمجاسة داب لهب (قوله كذا قرأ الأعشى إلى آخر سورة) أي زاد لفظة قد يختلف القراءة المشهورة (قوله في آخر السورة) أي أتم السورة إلى آخرها

فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب فاجتمعوا إليه فقال أريتمكم لو أخرجتكم من هذا الجبل أكنتم مصدقوا ما جربا عليك كذا قال فاني نذير لكم بين يدي عابدين فقال أبو لهب تارك أما حقت الالهة انما قام فنزلت هذه السورة (تبت بداى لهب) وقد تبت كذا قرأ الأعشى إلى آخر السورة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالان أبو معاوية عن الأعشى * انما لا سناد صحيح * رسول الله صلى الله عليه وسلم داب يوم الصفا فقال يا صباحاه بنحو حديث أبي أسامة

ما تقدم به وقصة ثوبته يقول العباس كنت صاحب الابي لهب فلما مات واخبر الله عز وجل عنه بما اخبر
خزيت عليه فسال الله حولا ان يرنيه في المنام فرأيت به يلتم نار اهلته عن حاله فقال ضرب الى
البار في العذاب لا ينصف على الاليلة الاثني عشر قال ولد فيها محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني ثوبته
و بشرتني بولادة ائمة اياه فأعفت وليدة فرحابه فأنا بنى الله عز وجل برطع العذاب عنى ليلة كل اثنين
وماذ كرم من قتلة عيسى عليه السلام قد تقدم ان الصحيح انه لم يمت والتعسير بالقتل وهم لان في الآية
(وما قتلوه)

(قوله كان في الجاهلية يصل الرحم) قلت بما عاينت عنه لانه كان من نخذه من بني تيم السهيلي كان في بدنه صلبا كاشديدا فاتسكالا يزال يجنى وقومه يقولون عنه فلرده أبوه وعشيرة انتقل ما حلهم من الدياب فخرج في شعاب مكة صابرا يفتنى أن يموت فاستريح فرأى شقا في حبل فتعرض لاشق برجو أن تكون به حية تقتله فلم ير شيئا فدخل فيه فادافيه نعبان عظيم عسانا تنقذ ان كالمرج فحمل عليه النعبان فخرج له فانساب عنه مستديرا بدائرة عند باب بيته فخطا خطوة أخرى فصهر له النعبان وأقبل عليه كالسهم فخرج فانساب قد مالا ينظر اليه فوقع في نعمة أنه مصنوع فأمسكه بيده فاداهو مصنوع من ذهب وعيناه يافوتتان فكسره وأحده عينية ودخل البيت فاداهو على سريره لم ير مثلهم طولا وعظما وعند رؤوسهم لوح من فضة فيه تاريخهم وأذا هم رجال من ملوك جرهم وأداعليم ثياب لا يمس شيء منها الا انترا طول الزمان وفي الطول مكتوب أمانفيل بن عبد الدار بن خشرم بن عبد با ليل بن جرهم بن قحطان بن هود نبي الله عليه السلام عشت خمسمائة سنة وقطعت وعور الارض ظاهرها وباطنها في طاب الثروة والمجد والملك فلم يك ذلك ينهي من الموت وتحتها آيات فيها نظاب آخر بيتها

إداني وسط البيت كرم من ذهب وناقوس وأول فوز برجد فأخذ منه ما أحسنه وعلم الشق وأغنه
الخاره وأرسل إلى أبيه مال الذي أخرج فرضيه ووصل عذيرته فسادهم وجعل لينفق من ذلك
الكبر ويعلم الناس ويعمل المعروف (ابن قتيبة) كانت حصنه طعامه يأكل منها الرأكب بعيره
مال في غير الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت أستظل بظل حصنة عبد الله بن
جده (د) وروى أنه كان يرى إليها السلام (قوله) لأنه لم يقل يومئذ أعرسني خطيئتي يوم الدين
دلائل طواهر الأحاديث وحلاف ما تقدم وما ذكر عياض من قتل النبي عليه السلام وهم والصحيح
أنه لم يبع وقد سبق هذا (قوله) ابن جده كان في الجاهلية يصل الرحم) يضم الجيم وتسكين الدال المهملة
ب) أعما سألت عنه لأنه كان من خدنها من بني تم من قتيبة كانت حصنة أطعماه يأكل منها الرأكب
لبي بعيره قال وفي غير الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أستظل بظل حصنة عبد الله
بن جده (ح) وروى أنه كان يرى إليها السلام (قوله) لأنه لم يقل رب اغفر لي أي لم يؤمن وعبر عن

لاهوهم عذابا » حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، أحمد بن محمد بن غياث عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت قلت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ان سعدان كان في العلية رجل الرحمة وطعم المسكين فهل ذاك نافع له قال لا ينفعه انه لم يزل يومئذ يغشاه خطيئة
يوم الدين حدثني أحمد بن محمد بن حنبل عن حماد بن أسامة عن علي بن أبي طالب عن خالد بن عبد الله عن عمرو بن العاص قال سمعت رسول

ابن سلام بن عبيد الله الجمحي ثَنَا الرِّبِيعُ (٣٧٧) يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قال يدخل من أمي الجنة
سبعون ألفا بغير حساب
فقال رجل يا رسول الله
ادع الله تعالى أن يجعلني
منهم فقال اللهم اجعله منهم
ثم قام آخر فقال يا رسول
الله ادع الله أن يجعلني منهم
قال سبقك بها عكاشة
• وحدنا محمد بن بشار

ثنا محمد بن جعفر ثنا
شعبة قال سمعت محمد بن
زياد قال سمعت أبا هريرة
يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
بمثل حديث الربيع
* حدثني حرملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال
حدثني سعيد بن المسيب
أن أبا هريرة حدثه قال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول يدخل
الجنة من أمي زمرة هم
سبعون ألفا تضيء

وجوههم اضاءة القصر
ليلة البدر قال أبو هريرة
قام عكاشة بن محصن
الاسدي يرفع خمرة عليه
فقال يا رسول الله ادع الله
أن يجعلني منهم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام

رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقت بها عكاشة وحدثني حمزة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً حمرة واحدة منهم على

أى لم يؤمن وعبر عن ذلك بما يدل عليه (ط) ففيه انه يصح الدخول في الاسلام بكل لفظ يدل على الدخول فيه وانه لا يلزم الدخول في الاسلام أن يعبر بصيغتين خصوصيتين كالشهادتين **قلت** الحديث نص في أن الكافر لا يثاب على خير فعله وليس كحديث أساست على ما أسلفت من خير لأن ذلك في كافر أسلم **(قول في الآخر الا إن آل أبي فلان)** (ع) كذا السمرقندي وغيره الا أن آل أبي يعنى فلانا كتابة عن قوم كرهه الراوى تسميتهم لما يقع في نفوس ذرارهم المؤمنين وقيل ان المكنى عنه هو الحكم بن أبي العاصي وفتح الحديث الاخبار ان الولاية انما هي بالدين والصالح وان بهد في النسب ومن ليس بمؤمن ولا صالح فليس بولى وان قرب نسبه (ط) وقع في أصل كتاب مسلم موضع فلان بياض لم يكتب فيه شيء

﴿أحاديث السبعين ألفاً﴾

(قوله يدخل من أمي سبعون ألفا بغير حساب) قلت الاظهر ان السبعين ألفا حقيقة لا كناية عن الكثرة لقوله في الآخر مع كل واحد سبعون (قوله عكاشة) (ع) بتشديد الكاف (د) وحتى ثعلب فيه التضعيف قال صاحب المطالع والتشديد أشهر (قلت) قال السهيلي وهو من عكش على القوم اذا جل عليهم وقيل من العكاشة وهي العنكبوت (ط) وقد يكون من عكاشة بالتضعيف اسم لبيت الخيل أو من عكش الشعر اذا التوى * وعكاشة هذا من أفاضل الصحابة رضوان الله عليهم وفيه قال صلى الله عليه وسلم مناحير فارس في العرب قيل ومن هو يا رسول الله قال عكاشة بن محسن ذلك بما يدل عليه (ط) وفيه انه يصح الدخول في الاسلام بكل لفظ يدل عليه ولا يلزم خصوص الشهادتين (ب) الحديث نص في أن الكافر لا يثاب على خير فعله وليس كحديث أسامة على ما أسلفت من خبر لان ذلك من كافر أسلم (قوله جهارا) أي علانية لم يخفه فيه اشاعة التبري من العسقة وان قرى بوافي النسب والاعلان بذلك ما لم يخف ترتب فتنه والله أعلم (قوله ألا ان آل أبي فلان) (ع) كنى عن قوم كره الراوى تسميتهم لما يقع في نفوس ذراريهم المؤمنين وقيل المكنى عنه هو الحكم ابن أبي العاصي والمقصود الاخبار ان ولايته صلى الله عليه وسلم انما هي بالدين والمسالحة وان بعد الدسب منه ومن ليس بمؤمن ولا صالح فليس له بولي وان قرب نسبه

﴿ باب يدخل الجنة سبعون ألفاً الى آخره ﴾

عن السكينة (قول عبد الرحمن بن سلام) بتشديد اللام (ب) الأظهران السبعين أما حقيقة لا كناية
عن السكينة (قول عكاشة) بتشديد الكاف وحكى ثعلب تخفيفها وعصن أبوه بكسر الميم وفتح الصاد
وعكاشة هذا من أفاضل الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وفيه قال صلى الله عليه وسلم مناحير فارس
في العرب قيل ومن هو يا رسول الله قال عكاشة بن محسن وله بيد المقام المشهور ضرب بسيفه حتى
انقطع فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جمل حطب فنهز فعدا سيفاً فقاتل حتى وقع الفتح وكان
ذلك السيف يسمى العون ولم يزل يشهده المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي عنده حتى

(٤٨ - شرح الابي والسنوسي - ل)

وليدبير المقام المشهور وضرب بسيفه حتى انقطع فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جنل حطب
فهره فعاد سبيها متل به حتى وقع المنع وكان ذلك السيف يسمى العون ولم يزل يشهد به المشاهد مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي حتى قتل في الردة وهو عده ولشدة رعبته فماعد الله عز وجل
سبق غيره من الصحابة (ع) وأما الرجل فلم يكن بصعته من يستحق ذلك ولكن لكرم خلقه صلى الله
عليه وسلم ستر عليه فأني بكلام موجه من المعارض الجائرة إذا السبغية بمحفل إهافي الطلب أو في
الصعته قيل وقد يكون لسببه يومئذ باجابه دعوته دون غيره (د) وقيل انه كان مائة أو يبعد (هـ) قلت
لسؤاله أن يكون منهم ادلايسأل ذلك ما في * وذكر الخطيب في مهم الاسماء أن الرجل قال انه
سعد بن عبادة رضي الله عنه * وذكر البراء الحديث من طريق أي هريرة وفيه مقام رجل من كبار
المهاجرين فعلى هذا يكون سببها عكاشة سد الباب أن يقوم أحد ويطلب (قوله في الآخر
لا يكتون ولا يسترعون) (م) كره بعضهم التداوي لهذا الحديث وأجازه الاكثر محضين بانه
صلى الله عليه وسلم تداوى ووصف ما في الادوية كالفسط والحبة السوداء والصبر واد اصبح ذلك حل
هذا الحديث على من يعتمد مع الادوية يطعمها كالتأويل المتقدم في حديث المستطير بالجموم (ع)
وجله الداوى على من يعمل ذلك في الصحة فانه يكره للصحيح تعليق التائم والرقى وتأوله غيره
بفضره على الرقى والسكى لان نعمها وهووم فاسته الماهماى للتوكل بمخلاف غيرهما من أنواع
الطب نعمها مظنون فاسته الماهماى للتوكل فلا يمدح فيه كالا يقدح تعاطى الاسباب المعلوم
نعمها في الاكل والشرب ونحوهما والكلام في الفرق بين السكى والطب بطول مع انه صلى الله عليه
وسلم أباح كلا وأثنى عليه * لكننا ذكرنا تكتفى هي انه صلى الله عليه وسلم طب نفسه وغيره وكوى
غيره ولم يكتو ونهى في الصحيح أمتة عن السكى وقال ما أحب ان اكنوى وليس في الحديث ما يوجب
ان التأويل لانه لم يذم من قال بالسكى والرقى وانما فيه انه أخبر عن كرامة السبعين العاهن أمتة وقيل
من هم يارسول الله قال على وجه التعسير لهم هم كذا وليس السبب في كرامتهم نعمهم اعتمادهم
الادوية وطبها ادلو كاللذلك لم يقتصروا لان عدم اعتقاد ذلك عند كل مسلم ومن اعتقد خلافه كفر

صورة القمر * حدثنا
يعقوب بن حلف الباهلي ثنا
المعتمر عن هشام بن
حسان عن محمد بن عمار
سيرين قال حدثني عمران
قال قال نبي الله صلى الله
عليه وسلم يدخل الجنة من
أمتي سبعون ألفا بنسب
حساب قالوا ومن هم
يارسول الله قال هم الذين
لا يكتون ولا يسترعون

قتل في جهاد المرتدين وهو عده ولرعبته رضي الله عنه فماعد الله عز وجل سبق غيره من الصحابة
(ع) وأما الرجل فلم يكن بصعته من يستحق ذلك ولكن لكرم خلقه صلى الله عليه وسلم أني بكلام
موجه إذا السبغية بمحفل إهافي الطلب أو في الصعته قيل وقد يكون لسببه يومئذ باجابه دعائه فيه (ح)
وقيل انه كان مائة أو يبعد (ب) لسؤاله أن يكون منهم ادلايسأل ذلك ما في * وذكر الخطيب في مهم
الاسماء أن الرجل سعد بن عبادة رضي الله تعالى عنه وذكر البراء الحديث من طريق أي هريرة وفيه
مقام رجل من كبار المهاجرين فعلى هذا يكون سببها عكاشة سد الباب أن يقوم كل واحد
ويطلب (قوله في الآخر لا يكتون ولا يسترعون) (م) كره بعضهم التداوي لهذا الحديث وأجازه
الاكثر محضين بانه صلى الله عليه وسلم تداوى ووصف ما في الادوية واد اصبح ذلك حل الحديث
على من يعتمد مع الادوية يطعمها كالتأويل المتقدم في حديث المستطير بالجموم (ع)
لان من اعتمد أي شيء يطعمه وكافر بكل مؤن اد لا يفتد ذلك فيدخل الجنة بغير حساب
وذلك باطل وحمله الداوى على من يعمل ذلك في الصحة فانه يكره للصحيح تعليق التائم والرقى وتأوله
غيره بقصره على الرقى والسكى لان نعمها وهووم فاسته الماهماى للتوكل بمخلاف غيرهما (ط) وهو
فاسد لان لمع في سيرهما أبا وهووم ودرى صلى الله عليه وسلم ورقاه حبر بل عليه السلام ورفقه

وانما السبب ما ذكره الخطابي وغيره واقتضاء ظاهر اللفظ توطنهم ورضاهم بقضاء الله عز وجل وهي
أرفع درجات المؤمنين * (قلت) * الحديث عندهم من أخذ منه الكراهة نخرج مخرج المدحة على
الترك وهي خاصية المسكروه لا يخرج التفسير كما ذكره والرد عليه بأنه لم يندم لأن الذم على
العمل خاصية المحرم وهو لم يقل ان التداوى محرم واداء عدت التأويلات أقوالا تحصل من كلامه في
التداوى أربعة أقوال ولازم القول بالكراهة رجحان الترك قال العراقي والعول بأن ترك التداوى
أفضل مطلقا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم تداوى ولا يكون غيره في التوكل أفضل وترك من ترك
التداوى من السلف ليس لان الترك أفضل بل إما أنه علم اقتراب أجله لمكاشفة أو رؤيا صادقة أو
لشغل قلبه عن ذلك لحوف القدوم على الله عز وجل أو لانه رأى علته مرمية أو لانه اعتقد عدم نفع
الأدوية لعدم تجويزه ذلك وغلبه الفتن ببعضها انما هو بالضرورة ولذا كان الاطباء أقوى الناس طمأ
بمعها أو ليسال نواب المرض فقد جاء أن ثوابه كثير أو لانه خاف آفة الصحة ودكر العزالي رحمه الله
نعمال لكل واحد من هذه التأويلات حكاية تناسبه (ط) وتوجيه الكراهة بقصرها على الرقي والسكي
لان الجمع بينهما موهوم فاسد لان الجمع أيضا في غيرهما موهوم وقد رقي صلى الله عليه وسلم ورقاه
حبريل عليه السلام ورقته عائشة رضي الله عنها وانما يمنع من الرقي ما كان بالأسماء العجيبة وأما ما
كان منها بأسماء الملائكة واليدين والصالحين والعرش كما يعمله من يتعاطى ذلك بجائر وتركه أولى وأما
السكي فالأموال منه حائر فقد كوى صلى الله عليه وسلم أسنانه في البضاري الشعاء في ثلاث شرطة محجم
أو شربة غسل أو لدغة بار وتركه أولى لانه صلى الله عليه وسلم طب نفسه وعيره وكوى غيره ولم يكن
وقال ما أحب أن أكتوى ولما في السكي من التشبه بتعذيب الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم
لا تدنوا بعداب الله (قولهم وعلى ربهم يتوكلون) (ع) احتلف في حقيقة التوكل * (وات) * قد ذكر

وعلى ربهم يتوكلون فقام
عكاشة فقال ادع الله يا نبي
الله أن يجعلني منهم فقال
أبى منهم قال فقام رجل
فقال يا نبي الله ادع الله أن
يجعلني منهم قال سبقك بها
عكاشة * حدثني زهير بن
حزب ثابعت الصمد بن
عبد الوارث ثنا حاجب

عائشة رضي الله تعالى عنها وانما يمنع من الرقي ما كان بالأسماء العجيبة والأصح أن الحديث محمول
على ظاهره كما ذكره الخطابي وان هؤلاء اخصوا بغاية التوكل والرضا بقضاء الله عز وجل وهو أرفع
درجات المؤمنين وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك انما هو للافتداء وتوسعة على ضعة
المؤمنين (ع) هو الصواب وليس في الحديث ما يوجب الى التأويل لانه لم يندم من قال بالسكي والرقي
وانما فيه أنه أحبر عن كرامة السبعين ألفا وفسرهم بما ذكر (ب) الحديث عندهم من أخذ منه
الكراهة نخرج مخرج المدحة على الترك وهي خاصية المسكروه لا يخرج التفسير كما ذكره والرد عليه
بأنه لم يندم لأن الذم على العمل خاصية المحرم وهو لم يقل ان التداوى محرم * (قلت) * الأول ان
الذي يؤخذه عنه خلاف الأولى لا الكراهة اذ هي ما كان بنهي مخصوص على ما تقرر في من الأصول
والله أعلم ثم قال الأبى واذا عذب التأويلات أقوالا تحصل من كلامه في التداوى أربعة أقوال ولازم
القول بالكراهة رجحان الترك * قال العراقي والقول بأن ترك التداوى مطلقا أفضل لا يصح لانه
صلى الله عليه وسلم تداوى ولا يكون غيره في التوكل أفضل وترك من ترك التداوى من السلف
ليس لان الترك أفضل بل إما أنه علم اقتراب أجله لمكاشفة أو رؤيا صادقة أو شغل قلبه عن ذلك من
خوف القدوم على الله عز وجل أو لانه رأى علته مرمية أو لانه اعتقد عدم نفع الادوية لعدم تجر به
ذلك أو ليسال نواب المرض فقد جاء أن ثوابه كثيرا أو لانه خاف آفة الصحة ودكر العزالي رحمه الله لكل
واحد من هذه التأويلات حكاية تناسبه (قولهم وعلى ربهم يتوكلون) اختلف في حقيقة التوكل فقليل
هو ورفع الأسباب المظنون نفعها كالتكسب وغلق الباب للتعرض من سارق لا الضرورية المعالوم

ما يرجع حاصله الى ما تسمع فقيل هو ترك الأسباب المظنون نفعها كالسكران وغلق الباب للتصريح
والسارق فالتخاذل أسباب الضرر وريه المعلوم نفعها كداليد للطعام واتباعه ليصل الى محل الغناء ليس
بمناف للتوكل بل تركها لا يحمل فلو جلس متوكل وجمعه طعم لم يمد يده اليه أو انقطع في شعب لأماء
به ولا حشيش أو نام في مسيل ماء أو نعت جدار مائل أو لم يرفع عن نفسه سبعا أو سافر بلا زاد ولم يكن
عود نفسه الصبر على الجوع أسبوعا ولا راض نفسه على أكل الحشيش وقال في جميع ذلك ما قدر
يصل فهو في جميع ذلك معرض نفسه للمهلك وجاهل في اعتقاده أن الأسباب الضرورية تنافي
التوكل وكان الخواص رضي الله عنه وهو من المتوكلين لا تعارقه البرة والمراض والركوة والحبل
لأنه قد يحرق ثوبه فينكشف وقد لا يجد الماء بوجه الأرض فان عود نفسه الصبر على الجوع أسبوعا
وراضها على أكل الحشيش جازله السمر بلا زاد لان الأسبوع هو الأمد الذي لابد أن يمر فيه بقية
أو تمر به رفقة ثم تارك الكسب على هذا القول ان كان يفرد للمعاشة ولا يتطلع لما في يد الغير ولا تشوش
عليه عبادته وراض نفسه على الجوع أسبوعا ويرضى أن يموت جوعا ان لم يصله الرزق فهو أعلى
درجات المتوكلين والرزق يأتيه لا محالة لقوله صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما
يرزى الطير تفدو خصاصا وروح بطانا وان كان دطلا فالكسب أولى وتركه جائز له لان المقام بالمصر
منطقة اتيان الرزق وان كانت تشوش عليه عبادته فالتوكل عليه حرام وهذا التوكل بترك الكسب
انما هو للمعسر دوما المعيل فلا لانه ليس له أن يكلم عياله الصبر على الجوع وقال الأكثر من المتصوفة
وغيرهم التوكل هو الثقة بأن حصول المطلوب وان فعل سببه ليس الا من الله عز وجل فالتوكل بالأسباب
على هذا القول ليس بمناف للتوكل فيتركسب ويفلق الباب من السارق ويحصن من العدو واتقا
بأن الرزق والحفظ من الله عز وجل لا من السبب وانما تتخذ حريا على عادة الله عز وجل في ربطه
الأسباب بسبباتها راضيا ان لم يحصل المسبب اذ لا يدري بأي شيء الحيرة ورجح المتأخرون هذا القول
بأنه صلى الله عليه وسلم رأس المتوكلين نوارى من العدو وحسد على نفسه وظاهر بين درعين

نفعها كداليد للطعام ونحوه ثم تارك الكسب على هذا القول ان كان يفرد للمعاشة ولا يشوش فيها
ولا يتطلع لما في يد الغير ويرضى أن يموت جوعا ان لم يصله الرزق فهو أعلى درجات المتوكلين والرزق
يأتيه لا محالة وان كان دطلا فالكسب له أولى وتركه جائز لان مقامه بالمصر منطقة اتيان الرزق وان
كان يشوش عليه عبادته فالتوكل عليه حرام وكذا ان كان له عيال اذ ليس له أن يكلمهم الصبر
على الجوع وقال الأكثر من المتصوفة وسيرهم لتوكل هو الثقة بأن حصول المطلوب وان فعل سببه
ليس الا من الله عز وجل لا تراشئ من الأسباب فيه فاستعماله الأسباب انما هو لطلب فضل الله
عنه حاريا على ما ألف من عادته به فاني وذلك كجبي العير لباب مخصوصة من دار ملك أخرى
عادته تمها يخرج الطعام للفقراء فالباب لا أثر له في ذلك لكن الأدب الترام ذلك الباب لأن يطلب
العير من الملك أن يحرق عادته ويحصره هو باب أخرى لم تجر عادته بفتحها ذلك ويطلب أن يوصل له
مطلوبه من غير أن يأتي الى الباب أصلا وان جميع ذلك بالنسبة الى قدرة الملك سواء لكن العادة
الترام عادة الملك الا أن يفصل هو بحرق العادة لمن شاء والكسب غير الماني على هذا القول ما كان
قدر الحاجة وحدث للانفراد دون الأربعين واختلف في ادخاره قوت الأربعين نالها لأبي طالب
لا يخرج عن التوكل ما راد عليها فضلا منها وهذا كله ما لم يتشوش فان تشوش استعمل من
ذلك ما يفرغ قلبه ويزيل تشوشه اذ ذلك هو المقصود وأما المعيل فيدخر قوت سنة تطمينا

ابن عمر أبو خشيعة الثقيفي ثنا الحكم بن الأيمرج عن (٣٨١) عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **يقول الله**

من أمي سمعون الغابير
حساب قالوا من هم يا رسول
الله قال هم الذين لا يسترقون
ولا يتطيرون ولا يكتفون
وعلى رءسهم يتوكلون
* حدثنا قتيبة بن سعيد
ثنا عبد العزيز بن أبي
أبي حازم عن أبي حازم عن
سهل بن سعد أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
لا يدخل الجنة من أمي
سبعون ألفا أو سبع مائة
ألف لا يدري أبو حازم
أيهما قال متأسكون أخذ
بعضهم بعضا لا يدخل أولهم
حتى يدخل آخرهم وجوههم
على صورة القمر ليلة
البدر * حدثنا سعيد بن
منصور ثنا هشيم أنا حصين
أبي عبد الرحمن قال كنت
عند سعيد بن جبيرة فقال
أبكر رأي الكوكب الذي
انقض الباردة قال قلت
أنا هم قلت أما أني لم أكن
في صلاة ولكني لدغت
قال فإذا صنعت قلت
استرقت قال فما جلتك
على ذلك قلت حديث
حدثناه الشعبي قال وما
حدثكم الشعبي قلت حدثنا
عمر بن ربيعة بن حصيب
الاسلمي أنه قال لارقية
الامن عين أوجهة فقال قد
أحسن من انتهى إلى
ما سمع ولكن حدثنا ابن
عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال عرضت
على الامم فرأيت النبي

واحد حرقوت عياله سنة وقال للأعرابي الذي أهمل بعيره وقال توكلت على الله أعقلها واتكل قال سهل
رضي الله عنه من طعن في الكسب طعن على السنة ومن طعن في تركه طعن في التوحيد والكسب
غير المنافي على هذا القول ما كان قدرا الحاجة وحددت للتفرد بدون الأربعين واختلف في ادخاره
قوب الأربعين فقبل بخرج على التوكل وقيل لا يخرج وقال أبو طالب لا يخرج ما زاد على الأربعين
وهذا كله ما لم يتشوش فان تشوش فالادخار في حقه أفضل بل لو حبس ضيعة يكفيه دخلها كان
أرجح لان العبد يصريع القلب للعبادة فكل ما يشعل عنها محظور وأما المعيل فيدخر قوب عام فطينا
لقلوب عياله لأنه صلى الله عليه وسلم فعله ولم يعمل له طيب قلبه ولا قلوب عياله ولكن ليسدل على الجواز
وكان من متأخري التوفسيين من يقول ادخار قوب عامين بأفريقية ليس بمناف للتوكل لعدم الامن بها
لأية الأعراب عليها بالحيلة فهذا المعنى يرجع إلى الأسباب الضرورية وتقدم أن اتحادها غير مناف
للتوكل (قول ولا يتطيرون) (ط) قد فسر الطيرة في الحديث بأنها شيء يجذونه في صدورهم فدفعها
ضرب من التوكل فاذا صرفت وفوض الأمر إلى الله عز وجل ذهب ما يوجد منها كله ومعنى
متأسكون يأخذ بعضهم ببعض ثم يدخلون جميعا (د) متأسكون أحد كذا هما بالرفع في معظم الأصول
وهما في بعضها متأسكين أخذ بالنصب وكلاهما صحيح (قول في الآخر انقض الباردة) (د) معنى انقض
سقط والبارحة أقرب ليلة مصت مشتقة من برح اذا زال قال ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة
وبعد رأيت البارحة وفي مسلم انه كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا (قول
أما أني لم أكن في صلاة) (د) قال ذلك خشيعة أن يوصف بما لم يعمل به قال امرأه لابي
حبيصة أنت أبو حنيعة الذي يقال انه يحيي الليل كله قال ولم أكن أحياه فصرت أحياه حياء أو كراهة
أن أوصف بما لم أفعل (قول لارقية الامن عين أوجهة) (ع) العين اصابة العائن لان العين حق
والحجة بضم الحاء وفتح الميم مخففة فوعه السم أي حديثه وقيل هو السم نفسه (الخطابي) والمعنى لارقية
له قلوب عياله والنبي صلى الله عليه وسلم إنما فعله ليسدل على الجواز (ب) وكان من متأخري التوفسيين
من يقول ادخار قوب عامين بأفريقية ليس بمناف للتوكل لعدم الأمن بها الغلبة الأعراب عليها
(قول حدثنا صاحب بن خشيعة) بضم الخاء وفتح الشين المحمدين وحاجب هذا هو أخو عيسى
النخعي الامام المشهور (قول ولا يتطيرون) (ط) قد فسر الطيرة في الحديث بأنها شيء يجذونه في
صدورهم فدفعها ضرب من التوكل فاذا صرفت وفوض الأمر إلى الله عز وجل ذهب ما يوجد منها
كلها (قول متأسكون أخذ) (ح) كذا هما بالرفع في معظم الأصول وهما في بعضها متأسكين أخذنا
بالنصب وكلاهما صحيح قال والمعنى ممسك بعضهم بيد بعض ويدخلون معترضين صفا واحدا بعضهم
بجنب بعض وهذا نصريح بعظم سعة باب الجنة نسأل الله الكريم رضاه والجنة لنا ولأحبائنا وسائر
المسلمين (قول في الآخر انقض الباردة) أي سقطت والبارحة أقرب ليلة مضت قال ثعلب يقال قبل
الزوال رأيت الليلة وبعد رأيت البارحة وفي مسلم انه كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم
البارحة رؤيا فهو يرده عليه (قول أما أني لم أكن في صلاة) (ح) قال ذلك خشيعة أن يوصف بما لم يفعل
(ب) قالت امرأه لابي حنيعة أنت أبو حنيعة الذي يقال انه يحيي الليل كله قال ولم أكن أحياه
فصرت أحياه حياء وكراهة أن أوصف بما لم أفعل (قول بريدة) بضم الباء ابن الحبيب بضم الحاء
وقع الصاد المهملتين (قول لارقية الامن عين أوجهة) الحجة بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سم

أومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معهما كتاب في الدنيا ولا في الآخرة (٣٨٢) ولكن انظر الى الاقي فنظرت فاذا سواد عظيم قيل لي انظر الى هذا

أشقى وأولى من رقية العين ورقية الجنة وهي بكتاب الله تعالى وأسمائه جائزة لانه صلى الله عليه وسلم رقى وتكرمه بالأسماء الاجمية لانها قد تكون كمر او قد يكون ما كره من ذلك ما كانت العرب تعمل في الجاهلية ويعتقدون انها تدفع عنهم وأنها من قبل الجن واختلف عن مالك في رقية الكتابي المسلم أحار هامة اذ ارقى بكتاب الله تعالى ومنعها مرة لانا لانعلم ما رقى الكتابي به (قوله في الآخر والنبي وليس معه أحد) قلت في تقدمت معارضة لحديث ما من نبي بعثه الله في الا كان له من أمته حوار يون وأصحاب وتقدمت الجواب عنه (د) والرهيط تصغير رهط الجماعة دون العشرة (قوله اذ رفع لي سواد) (ع) أي أشخاص ويجمع على أسودة ويطلق على الواحد ومنه لافارو سوادى سوادك (قوله هذه أمك) ومعهم سبعون ألما (ع) طاهره أب السبعين رائدة على المرتى والصحيح أنها ما قوله في البحارى هذه أمك ويدخل الجسه من هؤلاء سبعون ألما ولما تقدم من قوله أدخل الجنة من لا حساب عليه من أمك (قوله نخاض الناس في أولئك السبعين) (د) فيه استنباط العلل وابطاحة المناظرة في مدلوله لشارع (قوله في الآخر أمان رضون الخ) قلت في الضميمة تبشير أحاد الامة بدخول الجسه لان طن الواحد بدخولها مع كثرة داخلها من الامة أجدر من طنه دخولها مع ذلك داخلها منهم (قوله اى لأرحو) (ط) هذا المرجو يحقق الحصول لقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) ولحديث اناس نصيبك في أمك وانما قال صلى الله عليه وسلم أرجو أدبار وقوفهم العبودية قلت في التحقيق حصوله انما هو دخول الامتوكونهم الشطر غيره فلا يمنع المقرب وشبهه وقيل حدثه والعين اصابة العائن غيره بعينه قال الخطابي والمعنى لارقية أشقى وأولى من رقية العين ورقية الجنة وهي بكتاب الله تعالى وأسمائه جائزة وتكرمه بالأسماء الاجمية لانها قد تكون كمر او اختلف عن مالك في رقية الكتابي المسلم فأجاز هامة اذ ارقى بكتاب الله تعالى ومنعها مرة لانا لانعلم ما رقى الكتابي به (قوله ومعه الرهيط) بصم الراء تصغير رهط وهم الجماعة دون العشرة (قوله والنبي وليس معه أحد) (ب) تقدمت معارضة لحديث ما من نبي بعثه الله الا كان له من أمته حوار يون وأصحاب وتقدمت الجواب عنه (قوله اذ رفع لي سواد) (ع) أي أشخاص ويجمع على أسود، ويطلق على الواحد ومنه لافارو سوادى سوادك (قوله هذه أمك ومعهم سبعون ألما) (ع) طاهره أب السبعين رائدة على المرتى والصحيح أنها ما قوله في البحارى هذه أمك ويدخل الخ من هؤلاء سبعون ألما (ح) فيصنل أن يكون معاه سبعون ألما من أمك غير هؤلاء ولا يحصل أن يكون معاه في جات سبعون ألما أو يزيد لاني ما في صحيح البحارى (قوله نخاض الناس) (ح) فيه استنباط العلل وابطاحة المناظرة في مدلوله لشارع

باب كون هذه الامة نصف أهل الجنة في آخره

(قوله أمان رضون اى آخره) (ب) المعصودية تبشير بأد الامة بدخول الجنة لان طن انو حذب حولها مع كثرة داخلها من هذه الامة أجدر من طنه دخولها مع كثرة داخلها منهم (قوله اى لأرحو) (ط) هذا المرجو يحقق الحصول لقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وحديث

أمتك ومعهم سبعون ألما بدخول الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فخاص الناس في أولئك الذين يدخولون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم فلعلمهم الذين همبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلمهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا أشياء خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون فيه فأخبروه فقال هم الذين لا يرقون ولا يسرقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم ثم قام رحى آخر فقال ادع الله أن يجعلني هم فقال سميت بها عكاشة وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن عبد بن حم بن عبد بن سعيد بن حماد ثنا ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض علي الامم بعد كرباى الحديث نحو حديث هشم ولم يدكر أول حديثه حدثنا هناد بن السرى

ثنا أبو الاحوص عن أبيه حق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال قال لارسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قالوا نعم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم قال اى لأرجو أن تكونوا

شطر أهل الجنة وسأخبركم من فلكنا المسلمون في الشكر لا كشعره يضاف في نور أسود أو كشعره يضاف في نور أبيض
ابن مثنى ومحمد بن بشر والفظ لابن مثنى (٣٨٣) قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون

عن عبد الله بن رضى الله عنه
قال كنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في قبة فقلنا
من أربعين رجلا فقال
أترضون أن تكونوا أربع
أهل الجنة قال قلنا نعم قال
أترضون أن تكونوا ثلاث
أهل الجنة فقلنا نعم فقال
والذي نفس محمد بيده إني
لأرجو أن تكونوا نصف
أهل الجنة وذلك أن الجنة
لا يدخلها الأنفس مسنة
وما أتم في أهل الشرك
إلا كالشعره البيضاء في
جلد الثور الأسود أو
كالشعره السوداء في جلد
الثور الأحمر حدثنا محمد
ابن عبد الله بن نير ثنا أبي
نا مالك وهو ابن مغول
عن أبي اسحق عن عمرو
ابن ميمون عن عبد الله
قال خطبنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأسند ظهره إلى
قبة من آدم فقال ألا يدخل
الجنة الأنفس مسنة اللهم
هل بلغت اللهم أشهد
أتحبون أن تكونوا أربع
أهل الجنة فقلنا نعم
بارسول الله فقال أتحبون
أن تكونوا ثلاث أهل الجنة
قالوا نعم بارسول الله قال
إني لأرجو أن تكونوا
شطر أهل الجنة ما أتم في
سواكم من الأمم إلا
كالشعره السوداء في الثور

أن يكون الرجاء على بابه ولم يخبرهم أنهم النصف ابتداء لأن التدرج أوقع في النفس وأبلغ في الأكرام
لأن الاعطاء مرة بعد أخرى دليل الاعتناء بالمعطي أولتكرار منهم عبادة الشكر ﴿قلت﴾ أولعله
كذلك أوحى إليه ووجه الوحي به كذلك ما ذكر (قوله وسأخبركم) ﴿قلت﴾ إني به توجيها
لشكونهم الشطر ﴿فان قلت﴾ لا يتوجه به بل يبعد لانه إذا كانوا كالشعره المذكورة فكيف
يكونون الشطر ﴿قلت﴾ أسقط الراوى في هذا الطريق ما يتم به التوجيه وهو قوله في الآخر
لا يدخل الجنة إلا المؤمنون أى لا يستبعد كونهم الشطر مع أنهم كالشعره المذكورة لانه لا يدخل
الجنة إلا المؤمنون وهم من المؤمنين الشطر (قوله كشعره يضاف في نور أسود أو سوداء في نور
أبيض) (د) هوشلمن الراوى (قوله إلى قبة من آدم) (م) قال ابن الكلبي بيوت العرب ستة قبة
من آدم وقبة من حبر وخيمة من شجر ومظلة من شعر وبجاد من وبر ونخاع من صوف والرقعة في
إنما نرضيك في أمك وإنما قال صلى الله عليه وسلم أدبوا ووقوا مع العبودية (ب) المحقق حصوله إنما هو
دخول الجنة وكونهم الشطر غيره فلا يمنع أن يكون الرجاء على بابه ﴿قلت﴾ يعنى أن فرحه صلى الله
عليه وسلم ورضاه الذى ضمن له أنه ما هو دخول جميع أمته الجنة وكون نسبة جميع الأمة بعد
الدخول من جميع أهل الجنة بما أودونه من الأجزاء لا يكون رضاه المضمون له في أمته أذ الغرض
إنما هو دخول جميعهم الجنة وقد حصل وإقائل أن يقول انه لما أعلم صلى الله عليه وسلم بآثاره أتباعه
وبلوغ أمته من الكثرة ما نسبته من مؤمنين سائر الأمم النصف أو الثلثان على ما في حديث آخر كان
حصول تلك النسبة الموجودة لازما لرضاء الله تعالى له في جميع أمته فلو اتفقت حصول تلك النسبة
لاتفقت لارضائه بها ويكون الحديث من باب الكناية للتعبير به باللازم المساوى وإرادة مزوجه
صح استدلال الفرط على حصول المرجح من النسبة بالآية والحديث على إرجائه صلى الله عليه وسلم
في هذا لا يكون إلا عن دليل قطعى أو كالمقطعي وإنما عبر بالرجاء لئلا يتشكل الناس والله تعالى أعلم
(ح) ولم يخبرهم أنهم النصف ابتداء لأن التدرج أوقع في النفس وأبلغ في الأكرام لأن الاعطاء مرة
بعد أخرى دليل الاعتناء بالمعطي أولتكرار منهم عبادة الشكر أولعله كذلك أوحى إليه ووجه
الوحي به كذلك ما ذكر (قوله وسأخبركم) (ب) إني به توجيها لكونهم الشطر ﴿فان قلت﴾ لا يتوجه
به بل يبعد لانهم إذا كانوا كالشعره المذكورة فكيف يكونون الشطر ﴿قلت﴾ أسقط الراوى
في هذا الطريق ما يتم به التوجيه وهو قوله في الآخر لا يدخل الجنة إلا المؤمنون أى لا يستبعدوا
كونهم الشطر مع أنهم كالشعره المذكورة لانه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وهم من المؤمنين الشطر
(قوله أسوداء في نور أبيض) (ح) سنك الراوى والرقعة في الجار الأثر بباطن ذراعه وجاء في الحديث
الآخر أن أهل الجنة عشرون ومائة نصف هذه الأمة منها ثمانون صفا فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي
أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بحديث الشطر ثم تفضل سبحانه وتعالى بالزيادة
ولهذا نظائر كثيرة ككون صلاة الجماعة تفضل صلاة العذبة سبع وعشرين وعشرين وغيره
(قوله اللهم هل بلغت) (ح) معناه أن التبليغ واجب على وقد بلغت فاشهدلى به (قوله حدثنا عثمان بن
أبي شيبة العيسى) بالباء الموحدة والسين المهملة

الابيض أو كالشعره البيضاء في الثور الاسود حدثنا عثمان بن أبي شيبة العيسى ثنا جرير عن الاحمش عن أبي صالح عن أبي سعيد

شاركهم بالنسبة أدنى باضعاف وأما نسبة الأمتن بن آدم فتقدم أنها كالشجرة المذكورة (قوله من يأجوج ومأجوج) قلت يأجوج ومأجوج أمة عظيمة في الكثرة والبطش إنا لكثرة لقوله تعالى (وهم من كل حدب ينسلون) والحديث يبرأوهم يصيرة طبرية فيشربونها ويمرأحهم فيقول كان بهذه ماء والبطش الحديث يوحى الله إلى عيسى عليه السلام أنه قد خرج عبادي لأبدان لأحد بقتالهم فجوز عبادي الطور ويقال إن الواحد منهم ذكر أو أنثى لا يموت حتى يلد ألفا فإذا ولد لها كانت علامة موته وانهم يتسافدون في الطرقات كالبهايم ويقال إن في خلقهم تشويهاً منهم المعرط في الطول كالغلة وفي القصر كالشبر ودونه ومنهم صنف طوال الأذان الواحدة مؤبرة والأخرى زعراء يشي في واحدة ويصيف في أخرى يلتف فيها وتكفيه والاكثر على أنهم من ولد يافث بن نوح وقال مقاتل هم أمة من الترف وقال كعبهم بادرة من آدم دون حواء احتلم فاختلطت بطفته بالتراب فكان عن ذلك يأجوج ومأجوج ومساكنهم وراء السد وطول السدين الجبلين قبل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم قال الجوزي جبل الردم الذي فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهي إلى البحر المظلم والحديث نص في كفرهم ولم يرد في كفرهم نص غيره والقرآن إنما أخبرناهم مفسدون في الأرض والفساد أعم من الكفر وقد قيل إن إفسادهم كان بأكل الناس واقتراس الدواب كافتراس السباع فان قلت في ذوالقرنين لاسيما على القول بأنه نبى لم ينعمهم من التصرف في الأرض لما فعلهم إلا أنهم كفار فان قلت إنما منهم لفسادهم فيها وقد سمعت أبا الفسادة أعم وإذا كان الحديث نصاً في كفرهم فالكفر إنما يكون بعد قيام الحجية ببلوغ الدعوة لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وللقطع بهذا الأصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم أربع فهم قبل السد عليهم وهي حالتهم الأولى كغيرهم من الخلق لمخالطتهم أهل الأرض فكفرهم إذا ذلك يحتمل أنه من ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فظنوا أن هذا العدد لكثرة لا يكمل إلا بالأكثر منهم فيكون من يدخل النار منهم أكثر من يدخل الجنة فينبغي لهم صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث قلنهم عن سائر الأمم وإن بعث النار لا يتوقف تكميله على أن يدخل فيه أحد منهم بل لو أوحوا كلهم الجنة لوفى تكميله بالنسبة إليهم كفر يأجوج ومأجوج باعتبار النسبة المذكورة في أول الحديث فضله الله تعالى أعلم بقدرها تنضم إلى سائر الكفرة ليكمل بها بعث النار وتبقى النسبة معها محفوظة بالنسبة إلى جميع من يدخل الجنة من سائر الأمم فتأمل ذلك والله تعالى التوفيق (قوله من يأجوج ومأجوج) (ب) أمة عظيمة في الكثرة والبطش والاكثرانهم من ولد يافث بن نوح ومساكنهم من وراء السد وطول السدين الجبلين قبل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم قال الجوزي جبل الردم الذي فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهي إلى البحر المظلم والحديث نص في كفرهم ولم يرد في كفرهم نص غيره والقرآن إنما أخبرناهم مفسدون والفساد أعم من الكفر وقد قيل إن إفسادهم كان بأكل الناس واقتراس الدواب كافتراس السباع فان قلت في ذوالقرنين لاسيما على القول بأنه نبى لم ينعمهم من التصرف في الأرض لما فعلهم إلا أنهم كفار فان قلت إنما منهم لفسادهم فيها وقد سمعت أن الفساد أعم وإذا كان الحديث نصاً في كفرهم فالكفر إنما يكون بعد قيام الحجية ببلوغ الدعوة لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وللقطع بهذا الأصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم أربع (الأولى) قبل السد عليهم فخالفهم في هذه كفرهم لمخالطتهم الخلق فكفرهم إذا ذلك يحتمل أنه لردهم دعوة الرسول أولانهم على نوع من الضلال من عبادة الأوثان والتماثيل

أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج العاوم منكم رجل ثم قال والذي نفسي بيده أنى لأطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده أنى لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده أنى لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة أن مثلكم في الأمم كمثل الشجرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالرقة في ذراع الحمار حدثنا اسحق بن منصور ثنا جابر بن هلال ثنا أبان ثنا يحيى أن زيدا حدثه عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السموات والأرض والمصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فحقة أو موبقها

الردهم دعوة الرسول أو لانهم على نوع من الضلال من عبادة الاوثان والعتايل كما تقدم في القسم الثاني من أهل الفترة أو كغيرهم من أهل الصين والهند وأما بعد السد عليهم إلى محيى الإسلام وهي حالتهم الثانية فلم يرد نص صريح أن الله تعالى أرسل إليهم رسولا منهم ولا أنه بلغتهم دعوة رسول لتعذر وصولها إليهم فهم في كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه في إيمانهم الحديث الترمذي من طريق أبي هريرة في السد قال يضر قونه كل يوم حتى إذا كادوا يضر قونه قال الذي عليهم أرجعوا فستضر قونه غدا فيعيد الله كما شدا ما كان حتى إذا بلغ الكتاب أحله وأراد الله بعثهم على الناس قال الذي عليهم أرجعوا فستضر قونه غدا إن شاء الله فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيضر قونه ويخرجون على الناس فتقول إن شاء الله دليل على الإيمان لكن أنما يقوله الذي عليهم قال عقيل بن أبي طالب فلعله ملك أو غير ملك ممن شاء الله تعالى ويحتمل أنه منهم ويعتدون أنه ذلك التوحيد ببعيرته كما أدركه قس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وأما بعد محيى الإسلام وهي حالتهم الثالثة فالظاهر أنهم فيها كالتى قبلها وما ذكر وثيلة وأبو عمر من حديث طويل عن وهب ابن منبه أنه قال انطلق بي جبريل ليأمرى بي فدعوت يا جوج وما جوج فلم يجيبوني فهم في النار مع المشركين من ولد آدم وإبليس قال فيه عقيل هو من الأخبار التي لا تصح من جهة السند لأنه لا سند له وإنما هو من الأقاصيص التي تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى أما والأسراء منام فواضح وكذا هو يقظة فانه متعذر عادة لظلمة الليل والسوم وافتراقهم في منازلهم فكيف يجتمعون له حتى يدعوه ويقرأ عليهم القرآن فينظرون في معجزته وأيضا فالزمان ضيق عن فهمهم وتفهمه صلى الله عليه وسلم لهم التفهيم الذي تقوم به الحجة عليهم لاسيا واللسان غير اللسان مع أنه لم يسر به إلا يرى ملكوت السموات والأرض وليقع مع الأنبياء عليهم السلام ويتلقى فرض الصلاة ويرى الجنة والبيت المعمور وعدد ما يدخله كل يوم من الملائكة عليهم السلام إلى غير ذلك من الآيات المشار إليها في قوله تعالى (لزيه من آياتنا) فلم يكن يشتغل تلك الليلة بارساله إلى أمة وإذا لم تبلغهم الدعوة فبين أن يكون كفرهم قبل محيى الإسلام وقتنا هذا لنص الحديث على كفرهم والألف قياس أنهم بمنزلة

كالقسم الثاني من أهل الفترة وقد سبق (الثانية) بعد السد عليهم إلى محيى الإسلام لم يرد نص صريح أن الله تعالى أرسل إليهم رسولا منهم ولا أنهم بلغتهم دعوة رسول لتعذر وصولها إليهم فهم في كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه في إيمانهم الحديث الترمذي من طريق أبي هريرة في السد أنهم يضر قونه كل يوم ثم يعود كما كان إلى أن يري الله بعثهم على الناس فيقول الذي عليهم أرجعوا فستضر قونه غدا إن شاء الله فتقول إن شاء الله دليل على الإيمان لكن أنما يقوله الذي عليهم قال عقيل بن أبي طالب فلعله ملك أو غير ملك ممن شاء الله تعالى ويحتمل أنه منهم ويكون أدرك التوحيد ببعيرته كما أدركه قس بن ساعدة (الثالثة) بعد محيى الإسلام فالظاهر أنهم فيها كالتى قبلها وما ذكر في حديث طويل عن وهب بن منبه أنه قال انطلق بي جبريل ليأمرى بي فدعوت يا جوج وما جوج فلم يجيبوني فهم في النار مع المشركين من ولد آدم وإبليس قال فيه هو من الأخبار التي لا تصح من جهة السند لأنه لا سند له وإنما هو من الأقاصيص التي تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى لأن الأسراء ان كان منام فواضح وإن كان يقظة فوصول الدعوة إليهم ونظرهم في معجزته وفهمهم عنه جميع شرعنا مع كفرهم وتفرقهم في ظلمة جز من الليل متعذرا عادة وأيضا فالقصود من الأسراء في تلك الليلة اطلاعه على عجائب السموات ونحوها لا البعث إلى أمة وإذا لم تبلغ الدعوة ثبت أن كفرهم قبل محيى الإسلام وقتنا هذا لنص الحديث على كفرهم والألف قياس أنهم

من لم تبلغه الدعوة ومن لم تبلغه الدعوة معذور ما لم يكن على نوع من الضلال الذي لا يعذر به كما تقدم
وأما بعد نحر وجههم آخر الزمان وهي حالتهم الرابعة فهم كفار لقيام الحجة عليهم بشريعة صلى الله عليه
وسلم وتقرر عيسى عليه السلام لها وجاء انهم يقولون اذا خرجوا قتلنا من في الارض فهم يقتل من
في السماء فيرمون بنشابهم فترجع اليهم غضبة مما قتلهم كما فعل نمر وذو هذا كفر صراح

منزلة من لم تبلغه الدعوة وهو معذور والآن يكون على نوع من الضلال لا يعذر به (الرابعة) بعد
نحر وجههم آخر الزمان فهم كفار لقيام الحجة عليهم بشريعة صلى الله عليه وسلم وتقدير عيسى عليه السلام
لها رجاء انهم يقولون اذا خرجوا قتلنا من في الارض فهم يقتل من في السماء فيرمون بنشابهم فترجع
اليهم غضبة مما قتلهم كما فعل نمر وذو هذا كفر صراح

ثم الجزء الاول من شرحي الامامين الابي والسنوسي على صحيح
الامام مسلم ويليهِ الجزء الثاني أوله كتاب الطهارة الخ

﴿ فهرست صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيري ﴾

﴿ مع شرحه للامامين الأبي والسوسي رحمهم الله آمين ﴾

صفحة	
٢	المقدمة
١٣	باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين
١٦	باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٨	باب النهي عن الحديث بكل ما سمع
٢٠	باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والكذابين ومن يربع عن حد منهم
٢٣	باب في ان الاستناد من الدين
٢٥	باب الكشف عن معايير رواة الحديث ونظرة الاحبار وقول الأئمة في ذلك
٣٩	باب ما تصح به رواية الرواة بعضهم عن بعض والتبعية على من غلط في ذلك
٤٨	كتاب الايمان
٧٨	حديث هل على غيرها
٨٥	أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بي الاسلام على حسن
٨٧	أحاديث وقد عبد القيس
٩٨	حديث معاذ
١١٠	وفاء أبي طالب
١١٢	أحاديث من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة
١١٤	حديث جمع الازواد
١٢٠	حديث معاذ
١٢٢	حديث أي هريرة رضي الله عنه
١٢٦	حديث عتيان
١٢٩	حديث قوله صلى الله عليه وسلم داى طعم الايمان من رضى بالله ربا الخ
١٣٠	أحاديث الحباء
١٣٤	حديث قوله قل في الاسلام هو لا أسأل عنه أحد بعدك
١٣٥	حديث قوله أي الاسلام خير الخ
١٤١	أحاديث محبة الله تعالى والحب في الله
١٤٧	حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو ياراه الخ
١٥٠	أحاديث اكرام الجار
١٥٣	أحاديث تغيير المنكر
١٥٥	حديث مامن نبي بعثه الله قبلي الا كان له من أمته حواريون وأصحاب
١٥٧	أحاديث الايمان بيمان الخ
١٦٢	حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الخ

- ١٦٣ أحاديث الدين النصيحة
 ١٦٤ حديث جرير
 ١٦٥ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن
 ١٦٦ أحاديث حصال المنافق
 ١٦٩ أحاديث تكفير الرجل أخاه
 ١٧٦ حديث قوله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق
 ١٧٧ حديث قوله لا ترجعوا بعدي كفارا
 ١٧٩ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثنتان في الناس هما بهم كفر
 أحاديث أبا القاسم
 ١٨٠ أحاديث أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب
 ١٨٣ أحاديث حب الانصار
 ١٨٥ أحاديث ما في النساء من قلة العقل
 ١٨٧ حديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة
 ١٨٨ أحاديث التكفير بترك الصلاة
 ١٩٠ أحاديث تفضيل بعض الاعمال على بعض
 ١٩٤ أحاديث الكبار
 ٢٠٠ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من قلبه مثقال ذرة من كبر
 ٢٠١ أحاديث من مات وهو لا يشرك الخ
 ٢٠٣ أحاديث من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله
 ٢٠٧ أحاديث اسامة
 ٢١٠ أحاديث من فعل كذا وكذا فليس منا
 ٢١٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نعام
 ٢١٤ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة
 ٢١٧ أحاديث من قتل نفسه
 ٢٢٣ أحاديث تحريم القلول
 ٢٢٤ حديث الذي قطع راحم نفسه
 ٢٢٥ حديث بعث الرج
 ٢٢٦ حديث قوله بادر وابلأعمال الى آخره
 ٢٢٧ أحاديث لا ترضوا أصواتكم
 ٢٢٨ حديث أنواخذ بأعمالنا
 ٢٢٨٠ حديث وفاة عمرو بن العاص
 ٢٣١ حديث النعمان الذين سألوا لما عملوا كفارة
 ١٣٢ أحاديث من عمل خيرا في الجاهلية ثم أسلم
 ٢٣٣ أحاديث نزول قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم

- ٢٣٤ أحاديث المؤاخذة بما في النفس
 ٢٣٧ أحاديث الوسوسة
 ٢٤١ أحاديث اقتطاع الحقوق
 ٢٤٢ حديث الحضري والكندي
 ٢٤٦ أحاديث من قتل دون ماله
 ٢٤٧ حديث مامن عبد يستره الله رحمة
 ٢٤٨ حديث نزول الأمانة
 ٢٥٤ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بد الإسلام غريبا
 ٢٥٥ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله
 ٢٥٦ أحاديث من يخاف على إيمانه
 ٢٥٨ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم
 ٢٦٠ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ما من الأنبياء نبي إلا وقد أعطى إلى آخره
 ٢٦٢ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع بي أحد الخ
 ٢٦٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجورهم مرتين
 ٢٦٥ أحاديث نزول عيسى
 ٢٦٩ أحاديث الأشراف
 ٢٧١ أحاديث بدء الوحي
 ٣٠٤ أحاديث الأسراء
 ٣١١ أحاديث شق الصدر
 ٣١٤ حديث شريك
 ٣٢٠ حديث مروره صلى الله عليه وسلم بوادي الأ
 ٣٢٦ أحاديث رقية الله تعالى
 ٣٣٠ حديث قوله إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام
 ٣٣٤ أحاديث رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة
 ٣٥٢ أحاديث المقام المحمود
 ٣٥٤ حديث أنس الطويل في الشفاعة
 ٣٦٨ أحاديث قوله لكل نبي دعوة الخ
 ٣٧٣ أحاديث نزول قوله تعالى وأنذر عشيرتك الأقربين
 ٣٧٥ أحاديث أهول الناس عدبا الخ
 ٣٧٦ حديث ابن جدهان
 ٣٧٧ أحاديث السبعين ألفا

To: www.al-mostafa.com